佛藏

38

世纪出版

上海世纪出版股份有限公司
上海书店

ARTTIME
时代出版

时代出版传媒股份有限公司
黄山书社

佛藏

上海世紀出版股份有限公司上海書店
時代出版傳媒股份有限公司黄山書社

第三八册目録

中論　四卷　姚秦鳩摩羅什譯（箴七—十）……一
十住毗婆沙論　十五卷　姚秦鳩摩羅什譯（規一—仁五）……五三
菩提資糧論　六卷　隋達摩笈多譯（仁六—十）……一九一
大莊嚴經論　十五卷　姚秦鳩摩羅什譯（慈一—隱五）……二二五
攝大乘論　五卷　陳真諦等二譯（隱六—十）……三三六
般若燈論　十五卷　唐波羅頗迦羅蜜多羅譯（惻一—造五）……三八六
十二門論　一卷　姚秦鳩摩羅什譯（造六）……五一一
十八空論　一卷　陳真諦譯（造七）……五二三
百論　二卷　姚秦鳩摩羅什譯（造八—九）……五三三
廣百論本　一卷　唐玄奘譯（造十）……五五二
大乘莊嚴經論　十三卷　唐波羅頗迦羅蜜多羅譯（次一—弗三）……五五七
文殊師利菩薩問菩提經論　二卷　元魏菩提留支譯（弗四—五）……六六二
金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論　二卷　唐地婆訶羅譯（弗六—七）……六七六
勝思惟梵天所問經論　三卷　元魏菩提留支譯（弗八—十）……六九一
十地經論　十二卷　元魏菩提留支譯（離一—節二）……七一八

略說八事則爲總破一切法不生者諸論師種種說生相或謂因果一或謂因果異或謂因中先有果或謂因中先無果或謂自體生或謂他生或謂共生或謂有生或謂無生如是等說生相皆不然此事後當廣說生相決定不可得故不生不滅者若無生何得有滅以無生無滅故餘六事亦無問曰不生不滅已總破一切法何故復說六事答曰爲成不生不滅義故有人不受不生不滅而信不常不斷若深求不常不斷即是不生不滅何以故法若實有則不應無先有今無是即爲斷若先有性是即爲常是故說不常不斷即入不生不滅義有人雖聞四種破諸法猶以四門成諸法是亦不然若一則無緣若異則無相續後當種種破是故復說不一不異有人雖聞六種破諸法猶以來出成諸法來者言諸法從自在天世性微塵等來出者還去至本處復次萬物無生何以故世間現見故世間眼見劫初穀不生何以故離劫初穀今穀不可得若離劫初穀有今穀者則應有生而實不爾是故不生問曰若不生則應滅答曰不滅何以故世間現見故世間眼見劫初穀不滅若滅今不應有穀而實有穀是故不滅問曰若不滅則應常答曰不常何以故世間現見故世間眼見萬物不常如穀芽時種則變壞是故不常問曰若不常則應斷答曰不斷何以故世間現見故世間眼見萬物不斷如從穀有芽是故不斷若斷不應相續問曰若爾者萬物是一答曰不一何以故世間現見故世間眼見萬物不一如穀不作芽芽不作穀若穀作芽芽作穀者應是一而實不爾是故不一問曰若不一則應異答曰不異何以故世間現見故世間眼見萬物不異若異者何故分別穀芽穀莖穀葉不說樹芽樹莖樹葉是故不異問曰若不異應有來答曰無來何以故世間現見故世間眼見萬物不來如穀子中芽無所從來若來者芽應從餘處來如鳥來棲樹而實不爾是故不來問曰若不來應有出答曰不出何以故世間現見故世間眼見萬物不出若有出應見芽從穀出如蛇從穴出而實不爾是故不出問曰汝雖釋不生不滅義我欲聞造論者所說答曰

諸法不自生　亦不從他生　不共不無因
是故知無生

不自生者萬物無有從自體生必待衆因緣復次若從自體生則一法有二體一謂生二謂生者若離餘因從自體生者則無因無緣又生更有生生則無窮自無故他亦無何以故有自故有他若不從自生亦不從他生共生則有二過自生他生故若無因而有萬物者則爲是常是事不然無因則無果若無因有果者布施持戒等應墮地獄十惡五逆應當生天以無因故復次

如諸法自性　不在於緣中　以無自性故
他生亦復無

諸法性不在衆緣中但衆緣和合故得名字自性即是自體衆緣中無自性自性無故不自生自性無故他性亦無何以故因自性有他性他性於他亦是自性若破自性即破他性是故不應從他性生若破自性他性即破

共義無因則有大過有因尚可破何況無因於四緣中生不可得是故不生問曰阿毗曇人言諸法從四緣生云何言不生何謂四緣

因緣次第緣　緣緣增上緣　四緣生諸法
更無第五緣

一切所有緣皆攝在四緣以是四緣萬物得生因緣名一切有為法次第緣除過去現在阿羅漢最後心心數法餘過去現在心心數法緣緣增上緣一切法答曰

果為從緣生　為從非緣生　是緣為有果
是緣為無果

若謂有果是果為從緣生為從非緣生若謂有緣是緣為有果為無果二俱不然何以故

因是法生果　是法名為緣　若是果未生
何不名非緣

諸緣無決定何以故若果未生是時不名為緣但眼見從緣生果故名之為緣緣成由於果以果後緣先故若未有果何得名為緣如瓶以水土和合故有瓶生見瓶故知水土等是瓶緣若瓶未生時何以不名水土等為非緣是故果不從緣生緣尚不生何況非緣復次

果先於緣中　有無俱不可　先無為誰緣
先有何用緣

緣中先非有果非無果若先有果不名為緣果先有故若先無果亦不名為緣不生餘物故問曰已總破一切因緣今欲聞一一破諸緣答曰

若果非有生　亦復非無生　亦非有無生
何得言有緣

若緣能生果應有三種若有若無若有無如先偈中說緣中若先有果不應言生以先有故若先無果不應言生以先無故亦緣與無緣同故有無亦不生者有無名為半有半無二俱有過又有與無相違無與有相違何得一法有二相如是三種求果生相不可得故云何言有因緣次第緣者

果若未生時　則不應有滅　滅法何能緣
故無次第緣

諸心心數法於三世中次第生現在心數法滅與未來作次第緣未來法未生與誰作次第緣若未來法已有即是生何用次第緣現在心心數法無有住時若不住何能為次第緣若有住則非有為法何以故一切有為法常有滅相故若滅已則不能與作次第緣若言滅法猶有則是常若常則無罪福等若謂滅時能與作次第緣滅時半滅半未滅更無第三法名為滅時又佛說一切有為法念念滅無一念時住云何言現在法有欲滅未欲滅汝謂一念中無是欲滅未欲滅則破自法汝阿毗曇說有滅法有不滅法有欲滅法有不欲滅法欲滅法者現在法將欲滅未欲滅者除現在將欲滅法餘現在法及過去未來無為法是名不欲滅法是故無次第緣緣緣者

如諸佛所說　真實微妙法　於此無緣法
云何有緣緣

佛說大乘諸法若有色無色有形無形有漏無漏有為無為等諸法相入於法性一切皆空無相無緣譬如衆流入海同為一味實法

可信隨宜所說不可爲實是故無緣緣增上
緣者
諸法無自性　故無有有相　說有是事故
是事有不然
經說十二因緣是事有故是事有此則不然
何以故諸法從衆緣生故自無定性自無定
性故無有有相有相無故何得言是事有故
是事有是故無增上緣佛隨凡夫分別有無
故說緣復次
略廣因緣中　求果不可得　因緣中若無
云何從緣出
略者於和合因緣中無果廣者於一一緣中
亦無果若略廣因緣中無果云何言果從因
緣出復次
若謂緣無果　而從緣中出　是果何不從
非緣中而出
若因緣中求果不可得何故不從非緣出如
泥中無瓶何故不從乳中出復次
若果從緣生　是緣無自性　從無自性生
何得從緣生　果不從緣生　不從非緣生
以果無有故　緣非緣亦無
果從衆緣生是緣無自性若無自性則無法
無法何能生是故果不從緣生不從非緣生
者破緣故說非緣實無非緣法是故不從非
緣生若不從二生是則無果無果故緣非緣
亦無

破去來品第二

問曰世間眼見三時有作已去未去去時以
有作故當知有諸法答曰
已去無有去　未去亦無去　離已去未去
去時亦無去
已去無有去已去故若離去有去業是事不
然未去亦無去未有去法故去時名半去半
未去不離已去未去故問曰
動處則有去　此中有去時　非已去未去
是故去時去
隨有作業處是中應有去眼見去時中有作
業已去中作業已滅未去中未有作業是故
當知去時有去答曰
云何於去時　而當有去法　若離於去法
去時不可得
去時有去是事不然何以故離去法去時不
可得若離去法有去時者應去時中有去如
器中有果復次
若言去時去　是人則有咎　離去有去時
去時獨去故
若謂已去未去中無去去時實有去者是人
則有咎若離去法有去時則不相因待何以
故若說去時有去是則爲二而實不爾是故
不得言離去有去時復次
若去時有去　則有二種去　一謂爲去時
二謂去時去
若謂去時有去是則有過所謂有二去一者
因去有去時二者去時中有去問曰若有二
去有何咎答曰
若有二去法　則有二去者　以離於去者
去法不可得
若有二去法則有二去者何以故因去法有
去者故一人有二去二去者此則不然是故
去時亦無去問曰離去者無去法可爾今三

時中定有去者答曰
若離於去者　去法不可得　以無去法故
何得有去者
若離於去者則去法不可得今云何於無去
法中言三時定有去者復次
去者則不去　不去者不去　離去不去者
無第三去者
無有去者何以故若有去者則有二種若去
者若不去者離是二無第三問曰若去者去
有何咎答曰
若言去者去　云何有此義　若離於去法
去者不可得
若謂定有去者用去法是事不然何以故離
去法去者不可得故若離去者定有去法則
去者能用去法而實不爾復次 十一
義七
若去者有去　則有二種去　一謂去者去
二謂去法去
若言去者用去法則有二過於一去者中而
有二去一以去法成去者二以去者成去法
去者成已然後用去法是事不然是故先三

時中謂定有去者用去法是事不然復次
若謂去者去　是人則有咎　離去有去者
說去者有去
若人說去者能用去法是人則有咎離去法
有去者何以故說去者用去法是為先有去
者後有去法是事不爾復次若決定有去有
去者應有初發而於三時求發不可得何以
故
已去中無發　未去中無發　去時中無發
何處當有發
何故三時中無發
未發無去時　亦無有已去　是二應有發
未去何有發　無去無未去　亦復無去時
一切無有發　何故而分別
若人未發則無去時亦無已去若有發當在
二處去時已去中二俱不然未去時未有發
故未去中何有發發無故無去無去故無去
者何得有已去未去去時問曰若無去無去
者應有住住者答曰
去者則不住　不去者不住　離去不去者

何有第三住
若有住有住者應去者住若不去者住若離
此二應有第三住是皆不然去者不住去未
息故與去相違名為住不去者亦不住何以
故因去法滅故有住無去則無住離去者不
義七
去者更無第三住者若有第三住者即在去 十二
者不去者中以是故不得言去者住復次
去者若當住　云何有此義　若當離於去
去者不可得
汝謂去者住是事不然何以故離去法去者
不可得若去者在去相云何當有住去住相
違故復次
去未去無住　去時亦無住　所有行止法
皆同於去義
若謂去者住是人應在去時已去未去中住
三處皆無住是故汝言去者有住是則不然
如破去住法行止亦如是行者如從穀子相
續至芽莖葉等止者穀子滅故芽莖葉滅相
續故名行斷故名止又如無明緣諸行乃至
老死是名行無明滅故諸行等滅是名止問

曰汝雖種種門破去去者住住者而眼見有去住答曰肉眼所見不可信若實有去去者爲以一法成爲以二法成二俱有過何以故

去法即去者　是事則不然　去法異去者
是事亦不然

若去法去者一是則不然異亦不然問曰一異有何咎答曰

若謂於去法　即爲是去者　作者及作業
是事則爲一　若謂於去法　有異於去者
離去者有去　離去有去者

如是二俱有過何以故若去法即是去者是則錯亂破於因緣因去有去者因去者有去又去名爲法去者名人人常去法無常若一者則二俱應常二俱應無常一中有如是等過若異者則相違未有去法應有去者未有去者應有去法不相因待一法滅應一法在異中有如是等過復次

去去者是二　若一異法成　二門俱不成
云何當有成

若去者去法有應以一法成應以異法成二俱不可得先已說無第三法成若謂有成應說因緣無去無去者今當更說

因去知去者　不能用是去　先無有去法
故無去者去

隨以何去法知去者是去者不能用是去法何以故是去法未有時無有去者亦無去時已去未去如先有人有城邑得有所趣去法去者則不然去者因去法成去法因去者成故復次

因去知去者　不能用異去　於一去者中
不得二去故

隨以何去法知去者是去者不能用異去法何以故一去者中二去法不可得故復次

決定有去者　不能用三去　不決定去者
亦不用三去　去法定不定　去者不用三
是故去去者　所去處皆無

決定者名實有不因去法生去法名身動三名未去已去去時若決定有去者離去法應有去不應有住是故說決定有去者不能用三去若去者不決定不決定名本實無以因去法得名去者以無去法故不能用三去因去法故有去者若先無去法則無去者云何言不決定去者用三去如去者去法亦如是若先離去者決定有去法則不因去者有去法是故去者不能用三去法若決定無去法去者何所用如是思惟觀察去法去者所去處是法皆相因待因去法有去者因去者有去法因是二法則有可去處不得言定有不得言定無是故決定知三法虛妄空無所有但有假名如幻如化

破六情品第三

問曰經中說有六情所謂

眼耳及鼻舌　身意等六情　此眼等六情
行色等六塵

此中眼爲內情色爲外塵眼能見色乃至意爲內情法爲外塵意能知法答曰無也何以故

是眼則不能　自見其已體　若不能自見
云何見餘物

是眼不能見自體何以故如燈能自照亦能

照他眼若是見相亦應自見亦應見他而實不爾是故偈中說若眼不自見何能見餘物問曰眼雖不能自見而能見他如火能燒他不能自燒答曰

火喻則不能　成於眼見法　去未去去時
已總答是事

汝雖作火喻不能成眼見法是事去來品中已答如已去中無去未去中無去去時中無去如是已燒未燒燒時俱無有燒如是已見未見見時俱無見相復次

見若未見時　則不名爲見　而言見能見
是事則不然

眼未對色則不能見爾時不名爲見因對色名爲見是故偈中說未見時無見云何以見能見復次二處俱無見法

見不能有見　非見亦不見　若已破於見
則爲破見者

見不能見先已說過故非見亦不見無見相故若無見相云何能見見法無故見者亦無何以故若離見有見者無目者亦應以餘情見若以見見則見中有見相見者無見相是故偈中說若已破於見則爲破見者復次

離見不離見　見者不可得　以無見者故
何有見可見

若有見見者則不成若無見見者亦不成見者無故云何有見可見若無見者[十六]誰能用見法分別外色是故偈中說以無見者故何有見可見復次

見可見無故　識等四法無　四取等諸緣
云何當得有

見可見法無故識觸受愛四法皆無以無愛故四取等十二因緣分亦無復次

耳鼻舌身意　聲及聞者等　當知如是義
皆同於上說

如見可見法空屬衆緣故無決定餘耳等五情聲等五塵當知亦同見可見法義同故不別說

破五陰品第四

問曰經說有五陰是事云何答曰

若離於色因　色則不可得　若當離於色
色因不可得

色因者如布因縷除縷則無布除布則無縷布如色縷如因問曰若離色因有色有何過答曰

離色因有色　是色則無因　無因[十七]而有色
是事則不然

如離縷有布布則無因無因而有法世間所無有問曰佛法外道法世間法中皆有無因法佛法有三無爲無爲常故無因外道法中虛空時方識微塵涅槃等世間法虛空時方等是三法無處不有故名爲常常故無因汝何以說無因法世間所無答曰此無因法但有言說思惟分別則皆無若法從因緣有不應言無因若無因緣則如我說問曰有二種因一者作因二者言說因是無因法無作因但有言說因令人知故答曰雖有言說因是事不然虛空如六種中破餘事後當破復次現事尚皆可破何況微塵等不可見法是故說無因法世間所無問曰若離色有色因有何過答曰

若離色有因　則是無果因　若言無果因
則無有是處

若除色果但有色因者即是無果因問曰若無果有因有何咎答曰無果有因世間所無何以故以果故名爲因若無果云何名因復次若因中無果者物何以不從非因生是事如破因緣品中說是故無有無果因復次

若已有色者　則不用色因　若無有色者
亦不用色因

二處有色因則不然若先因中有色不名爲色因若先因中無色亦不名爲色因問曰若二處俱不然但有無因色有何咎答曰

無因而有色　是事終不然　是故有智者
不應分別色

若因中有果因中無果此事尚不可何況無因有色是故言[義七]無因而有色是[十八]事終不然是故有智者不應分別色分別名凡夫以無明愛染貪著色然後以邪見生分別戲論說因中有果無果等今此中求色不可得是故不應分別復次

若果似於因　是事則不然　果若不似因
是事亦不然

若果與因相似是事不然因細果麤故因果色力等各異如布似縷則不名布縷多布一故不得言因果相似若因果不相似是亦不然如麻縷不成絹麤縷無細布是故不得言因果不相似二義不然故無色無色因

受陰及想陰　行陰識陰等　其餘一切法
皆同於色陰

四陰及一切法亦應如是思惟破今造論者欲讚美空義故而說偈

若人有問者　離空而欲答　是則不成答
俱同於彼疑　若人有難問　離空說其過
是不成難問　俱同於彼疑

若人論義時各有所執離於空義而有問答者皆不成問答[義七]俱亦同疑如人言[十九]瓶是無常問者言何故無常答言從無常因生故此不名答何以故因緣中亦疑不知爲常爲無常是爲同彼所疑問者若欲說其過不依於空而說諸法無常則不名問難何以故汝因無常破我常我亦因常破汝無常若實無常則無業報眼耳等諸法念念滅亦無有分別有如是等過皆不成問難同彼所疑若依空破常者則無有過何以故此人不取空相故是故若欲問答常應依於空法何況欲求離苦寂滅相者

破六種品第五

問曰六種各有定相有定相故則有六種答曰

空相未有時　則無虛空法　若先有虛空
即爲是無相

若未有虛空相先有虛空法者虛空則無相何以故無色處名虛空相色是作法無常若色未生未生則無滅爾時無虛空相因色故有無色處無色處名虛空相問曰若無相有虛空有何咎答曰

是無相之法　一切處無有　於無相法中
相則無所相

若於常無常法中求無相法不可得如論者言是有是無云何知各有相故生住滅是有

為相無生住滅是無為相虛空若無相則無
虛空若謂先無相後相來相者是亦不然若
先無相則無法可相何以故
有相無相中　相則無所住　離有相無相
餘處亦不住
如有峯有角尾端有毛頸下垂胡是名牛相
離是相則無牛若無牛是諸相無所住是故
說於無相法中相則無所相有相中相亦不
住先有相故如水相中火相不住先有自相
故復次若無相中相住者則為無因無因名
為無法而有相相可相常相因待故離有相
無相更無第三處可相是故偈中說離有相
無相餘處亦不住復次
相法無有故　可相法亦無　可相法無故
相法亦復無
相無所住故則無可相法可相法無故相法
亦無何以故因相有可相因可相有相共相
因待故
是故今無相　亦無有可相　離相可相已
更亦無有物

於因緣中本末推求相可相決定不可得是
二不可得故一切法皆無一切法皆攝在相
可相二法中或相為可相或可相為相如火
以煙為相煙亦復有相問曰若無有有應當
有無答曰
若使無有有　云何當有無　有無既已無
知有無者誰
凡物若自壞若為他壞名為無無不自在從
有而有是故言若使無有云何當有無眼
耳見聞尚不可得何況無物問曰以無有故
無亦無應當有知有無者答曰若有知者應
在有中應在無中有無既破知亦同破
是故知虛空　非有亦非無　非相非可相
餘五同虛空
如虛空種種求相不可得餘五種亦如是問
曰虛空不在初不在後何以先破答曰地水
火風眾緣和合故易破識以苦樂因緣故知
無常變異故易破虛空無如是相但凡夫悕
望為有是故先破復次虛空能持四大四大
因緣有識是故先破根本餘者自破問曰世

間人盡見諸法是有是無汝何以獨與世間
相違言無所見答曰
淺智見諸法　若有若無相　是則不能見
滅見安隱法
若人未得道不見諸法實相愛見因緣故種
種戲論見法生時謂之為有取相言有見法
滅時謂之為斷取相言無智者見諸法生即
滅無見見諸法滅即滅有見是故於一切法
雖有所見皆如幻如夢乃至無漏道見尚滅
何況餘見是故若不見滅見安隱法者則見
有見無

破染染者品第六

問曰經說貪欲瞋恚愚癡是世間根本貪欲
有種種名初名愛次名著次名染次名婬欲
次名貪欲有如是等名字此是結使依止眾
生眾生名染者貪欲名染法有染法染者故
則有貪欲餘二亦如是有瞋則有瞋者有癡
則有癡者以此三毒因緣起三業三業因緣
起三界是故有一切法答曰經雖說有三毒
名字求實不可得何以故

若離於染法　先自有染者　因是染欲者
應生於染法　若無有染法　云何當有染
若有若無染　染者亦如是
若先定有染者則不更須染染者先已染故若先定無染者亦復不應起染要當先有染者然後起染若先無染者則無受染者染法亦如是若先離人定有染法此則無因云何得起似如無薪火若先定無法決則無染者是故偈中說若有若無染染者亦如是問曰若染法染者先後相待生是事不可若一時生有何咎答曰
染者及染法　俱成則不然　染者染法俱
則無有相待
若染法染者一時成則不相待不因染者有染法不因染法有染者是二應常以無因成 廿三
故若常則多過無有得解脫法復次今當以一異法破染法染者
染者染法一　一法云何合　染者染法異
異法云何合
染法染者若一法合若以異法合若一則無合何以故一法云何自合如指端不能自觸若以異法合是亦不可何以故以異成故若各成竟不須復合雖合猶異復次一異俱不可何以故
若一有合者　離伴應有合　若異有合者
離伴亦應合
若染染者一強名為合者應離餘因緣而有染染者復次若一亦不應有染染者二名染是法染者是人若人法為一是則大亂若染染者各異而言合者則不須餘因緣而有合若異而有合者雖遠亦應合問曰一不合可爾眼見異法共合答曰
若異而有合　染染者何事　是二相先異
然後說合相
若染染者先有決定異相而後合者是則不合何以故是二相先已異而後強說合復次
若染及染者　先各成異相　既已成異相
云何而言合
若染染者先各成別相汝今何以強說合相復次
異相無有成　是故汝欲合　合相竟無成
而復說異相
汝以染染者異相不成故復說合相合相中有過染染者不成汝為成合相故復說異相汝自以為定而所說不定何以故 廿四
異相不成故　合相則不成　於何異相中
而欲說合相
以此甲染染者異相不成故合相亦不成汝於何異相中而欲說合相復次
如是染染者　非合不合成　諸法亦如是
非合不合成
如染恚癡亦如是如三毒一切煩惱一切法亦如是非先非後非合非散等因緣所成

中論卷第一

音釋
敵 奘而切縮也　仄 阻力切仄陋卑隘也　險陂 陂彼義切不平曰險不正曰陂　裨 班糜切補也　紐 女九切

中論卷第二　藏八

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

觀三相品第七

問曰經說有爲法有三相生住滅萬物以生法生以住法住以滅法滅是故有諸法答曰不爾何以故三相無決定故是三相爲是有爲能作有爲相爲是無爲能作有爲相二俱不然何以故

若生是有爲　則應有三相　若生是無爲
何名有爲相

若生是有爲應有三相生住滅是事不然何以故共相違故相違者生相應生法住相應住法滅相應滅法若法生時不應有住滅相違法一時則不然如明闇不俱以是故生不應是有爲法住滅相亦應如是問曰若生非有爲若是無爲有何咎答曰若生是無爲云何能與有爲法作相何以故無爲法無性故因滅有爲名無爲是故說不生不滅名無爲相更無自相是故無法不能爲法作相如兎角龜毛等不能爲法作相是故生非無爲住滅亦如是復次

三相若聚散　不能有所相　云何於一處
一時有三相

是生住滅相若一一能與有爲法作相若和合能與有爲法作相二俱不然何以故若謂一一者於一處中或有有相或有無相生時無住滅住時無生滅滅時無生住若和合者共相違法云何一時俱若謂三相更有三相者是亦不然何以故

若謂生住滅　更有有爲相　是即爲無窮
無即非有爲

若謂生住滅更有有爲相生更有生有住有滅如是三相復應更有相若爾則無窮若更無相是三相則不名有爲法亦不能爲有爲法作相問曰汝說三相爲無窮是事不然生住滅雖是有爲而非無窮何以故

生生之所生　生於彼本生　本生之所生
還生於生生

法生時通自體七法共生一法二生三住四滅五生生六住住七滅滅是七法中本生除自體能生六法生生能生本生本生能生生生是故三相雖是有爲而非無窮答曰

若謂是生生　能生於本生　生生從本生
何能生本生

若是生生能生本生者是生生則不名從本生生何以故是生生從本生生云何能生本生復次

若謂是本生　能生於生生　本生從彼生
何能生生生

若謂本生能生生生者是本生不名從生生生何以故是本生從生生生云何能生生生生生法應生本生而今生生不能生本生生未有自體何能生本生是故本生不能生生生問曰是生生生時非先非後能生本生但生生生時能生本生答曰不然何以故

若生生生時　能生於本生　生生尚未有
何能生本生

若謂生生生時能生本生可爾而實未有是故生生生時不能生本生復次

若本生生時　能生於生生　本生尚未有
何能生生生
若謂是本生生時能生生生可爾而實未有
是故本生生時不能生生生問曰
如燈能自照　亦能照於彼　生法亦如是
自生亦生彼
如燈入於闇室等照諸物亦能自照生亦如
是能生於彼亦能自生答曰不然何以故
燈中自無闇　住處亦無闇　破闇乃名照
無闇則無照
燈體自無闇明所及處亦無闇明闇相違故
破闇故名照無闇則無照何得言燈自照亦
照彼問曰是燈非未生有照亦非生已有照
但生時能自照亦照彼答曰
云何燈生時　而能破於闇　此燈初生時
不能及於闇
燈生時名半生半未生燈體未成就云何能
破闇又燈不能及闇如人得賊乃名為破若
謂燈雖不到闇而能破闇者是亦不然何以
故

燈若未及闇　而能破闇者　燈在於此間
則破一切闇
若燈有力不到闇而能破闇者此處然燈應
破一切處闇俱不及故復次燈不應自照照
彼何以故
若燈能自照　亦能照於彼　闇亦應自闇
亦能闇於彼
若燈與闇相違故能自照亦照於彼闇與燈
相違故亦應自蔽蔽彼若闇與燈相違不能
自蔽蔽彼燈與闇相違亦不應自照亦照彼
是故燈喻非也破生因緣未盡故今當更說
此生若未生　云何能自生　若生已自生
生已何用生
是生自生時為生已生為未生生若未生生
則是無法無法何能自生若謂生已生則為
已成不須復生如已作不應更作若已生若
未生是二俱不生故無生汝先說生如燈能
自生亦生彼是事不然住滅亦如是復次
生非生已生　亦非未生生　生時亦不生
去來中已答

生名眾緣和合有生已生中無作故無生未
生中無作故無生生時亦不然離生法生時
不可得離生時生法不可得云何生時生是
事去來中已答已生法不生何以故生已復
生如是展轉則為無窮如作已復作復次若
生已更生者以何生法生若是生相未生而
言生已生者則自違所說何以故生相未生
而汝謂生若未生謂生者法或可生已而生
或可未生而生汝先說生已生是則不定復
次如燒已不應復燒去已不應復去如是等
因緣故生已不應生不生法亦不生何以故
法若未生則不與生緣和合若不與生緣和
合則無法生若法未與生緣和合而生者應
無作法而作無去法而去無染法而染無恚
法而恚無癡法而癡如是則破世間法是故
不生法不生復次若不生法生者世間未生
法皆應生一切凡夫未生菩提今應生菩提
不壞法阿羅漢無有煩惱今應生煩惱兔等
無角今皆應生但是事不然是故不生法亦
不生問曰不生法不生者以未有緣無作無

作者無時無方等故不生若有緣有作有作
者有時有方等和合故不生法生是故若說
一切不生法皆不生是事不爾答曰若法有
緣有時有方等和合則生者先有亦不生先
無亦不生有無亦不生三種先已破是故生
亦不生不生亦不生生時亦不生何以故已
生分不生未生分亦不生如先答復次若離
生有生時者應生時生但離生無生時是故
生時亦不生復次若言生時生者則有二生
過一以生故名生時二以生時中生二皆不
然無有二法云何有二生是故生時亦不生
復次生法未發則無生時生時無故生何所
依是故不得言生時生如是推求生已無生
未生無生生時無生無生故生不成生不
成故住滅亦不成生住滅不成故有為法不
成是故偈中說去未去去時中已答問曰我
不定言生已生未生生生時生但眾緣和合
故有生答曰汝雖有是說此則不然何以故
若謂生時生　是事已不成　云何眾緣合
爾時而得生

生時生已種種因緣破汝今何以更說眾緣
和合故有生若眾緣具足不具足皆與生同
破復次
若法眾緣生　即是寂滅性　是故生生時
是二俱寂滅
眾緣所生法無自性故寂滅寂滅名為無此
無彼無相斷言語道滅諸戲論眾緣名如因
縷有布因蒲有蓆若縷自有定相不應從麻
出若布自有定相不應從縷出而實從縷有
布從麻有縷是故縷亦無定性布亦無定性
如然可然因緣和合成無有自性可然無故
然亦無然無然故可然亦無一切法亦如是是
故從眾緣生法無自性無自性故空如野馬
無實是故偈中說生與生時二俱寂滅不應
說生時生汝雖種種因緣欲成生相皆是戲
論非寂滅相問曰定有三世別異未來世法
得生因緣即生何故言無生答曰
若有未生法　說言有生者　此法先已有
更復何用生
若未來世中有未生法而生是法先已有何

用更生有法不應更生問曰未來雖有非如
現在相以現在相故說生答曰現在相未來
中無若無云何言未來生法生若有不名未
來應名現在現在不應更生二俱無生故不
生復次汝謂生時生亦能生彼今當更說
若言生時生　是能有所生　何得更有生
而能生是生
若生生時能生彼是生誰復能生
若謂更有生　生生則無窮　離生生有生
法皆自能生
若生更有生生則無窮若是生更無生而自
生者一切法亦皆能自生而實不爾復次
有法不應生　無亦不應生　有無亦不生
此義先已說
凡所有生為有法有生為無法有生為有無
法有生是皆不然是事先已說離此三事更
無有生是故無生復次
若諸法滅時　是時不應生　法若不滅者
終無有是事
若法滅相是法不應生何以故二相相違故

一是滅相知法是滅二是生相知法是生二相相違法一時則不然是故滅相法不應生問曰若滅相法不應生不滅相法應生答曰一切有為法念念滅故無不滅法離有為無有決定無為法無為法但有名字是故說不滅法終無有是事問曰若法無生應有住答曰

不住法不住　住法亦不住　住時亦不住
無生云何住

住法亦不住何以故已有住故因去故有住若住法先有不應更住不住法亦不住無住相故住時亦不住離住不住更無住時是故住時亦不住如是一切處求住不可得故即是無生若無生云何有住復次

若諸法滅時　是則不應住　法若不滅者
終無有是事

若法滅相欲滅是法無有住相何以故一法中有二相相違故一是欲滅二是住相一時一處有住滅相是事不然是故不得言滅相法有住問曰若法不滅應有住答曰無有不滅法何以故

所有一切法　皆是老死相　終不見有法
離老死有住

一切法生時無常常隨逐無常有二名老及死如是一切法常有老死故無住時復次

住不自相住　亦不異相住　如生不自生
亦不異相生

若有住法為自相住為他相住二俱不然若自相住則為是常一切有為法從衆緣生若住法自住則不名有為住若自相住法亦應自相住如眼不能自見住亦如是若異相住則住更有住是則無窮復次見異法生異相不得不因異法而有異相異相不定故因異相而住者是事不然問曰若無住應有滅答曰無何以故

法已滅不滅　未滅亦不滅　滅時亦不滅
無生何有滅

若法已滅則不滅以先滅故未滅亦不滅離滅相故滅時亦不滅離二更無滅時如是推求滅法即是無生無生何有滅復次

若法有住者　是則不應滅　法若不住者
是亦不應滅

若法定住則無有滅何以故猶有住相故若住法滅則有二相住相滅相是故不得言住中有滅如生死不得一時有若法無住亦無有滅何以故離住相故若離住相則無法無法云何滅復次

是法於是時　不於是時滅　是法於異時
不於異時滅

若法有滅相是法為自相滅為異相滅二俱不然何以故如乳不於乳時滅隨有乳時乳相定住故非乳時亦不滅若非乳不得言乳滅復次

如一切諸法　生相不可得　以無生相故
即亦無滅相

如先推求一切法生相不可得爾時即無滅相破生故無生無生云何有滅若汝意猶未已今當更說破滅因緣

若法是有者　是即無有滅　不應於一法
而有有無相

諸法有時推求滅相不可得何以故云何一
法中亦有亦無相如光影不同處復次

若法是無者　是則無有滅　譬如第二頭
無故不可斷

法若無者則無滅相如第二頭第三手無故
不可斷復次

法不自相滅　他相亦不滅　如自相不生
他相亦不生

如先說生相生不自生亦不從他生若以自
體生是則不然一切物皆從衆緣生如指端
不能自觸如是生不能自生從他生亦不然
何以故生未有故不應從他生是生無生故
無自體自體無故他亦無是故從他生亦不
然滅法亦如是不自相滅不他相滅復次

生住滅不成　故無有有為　有為法無故　十一
何得有無為

汝先說有生住滅相故有有為以有有為故
有無為今以理推求三相不可得云何得有
有為如先說無有無相法有為法無故何得
有無為無為相名不生不住不滅止有為相
故名無為無為自無別相因是三相有無
為相如火為熱相地為堅相水為冷相無為
則不然問曰若是生住滅畢竟無者云何論
中得說名字答曰

如幻亦如夢　如乾闥婆城　所說生住滅
其相亦如是

生住滅相無有決定凡人貪著謂有決定諸
賢聖憐愍欲止其顛倒還以其所著名字為
說語言雖同其心則異如是說生住滅相不
應有難如幻如化所作不應責其所由不應
於中有憂喜想但應眼見而已如夢中所見
不應求實如乾闥婆城日出時現而無有實
但假為名字不久則滅生住滅亦如是凡夫
分別為有智者推求則不可得

觀破作作者品第八

問曰現有作有作者有所用作法三事和合
故有果報是故應有作者作業答曰上來品
品中破一切法皆無有餘如破三相三相無
故無有有為有為無故無無為有為無為無
故一切法盡無作作者若是有為有為中已
破若是無為無為中已破不應復問汝著心
深故而復更問今當復說

決定有作者　不作決定業　決定無作者
不作無定業

若先定有作者定有作業則不應作若先定
無作者定無作業亦不應作何以故　十二

決定業無作　是業無作者　定作者無作
作者亦無業

若先決定有作業不應更有作者又離作者
應有作業但是事不然若先定有作者不應
更有作業又離作業應有作者但是事不然
是故決定作者決定作業不應有作業不決
定作者不決定作業亦不應有作何以故本
來無故有作者有作業尚不能作何況無作
者無作業復次

若定有作者　亦定有作業　作者及作業
即墮於無因

若先定有作者定有作業汝謂作者有作即
為無因離作業有作者離作者有作業則不
從因緣有問曰若不從因緣有作者有作業

有何咎答曰
若墮於無因　則無因無果　無作無作者
無所用作法　若無作等法　則無有罪福
罪福等無故　罪福報亦無　若無罪福報
亦無大涅槃　諸可有所作　皆空無有果 十三
若墮於無因一切法則無因無果能生法名
爲因所生法名爲果是二即無是二無故無
作無作者亦無所用作法亦無罪福罪福無
故亦無罪福果報及大涅槃道是故不得從
無因生問曰若作者不定而作不定業有何
咎答曰一事無尚不能起作業何況二事都
無譬如化人以虛空爲舍但有言說而無作
者無作業問曰若無作者無作業不能有所
作今有作者有作業應有作答曰
作者定不定　不能作二業　有無相違故
一處則無二
作者定不定不能作定不定業何以故有無
相違故一處不應有二有是決定無是不決
定一人一事云何有有無復次
有不能作無　無不能作有　若有作作者
其過如先說
若有作者而無業何能有所作若無作者而
有業亦不能有所作何以故如先說有中若
先有業作者復何所作若無業云何可得作
如是則破罪福等因緣果報是故偈中說有
不能作無無不能作有若有作作者其過如
先說復次
作者不作定　亦不作不定　及定不定業
其過先已說
定業已破不定業亦破定不定業亦破今欲
一時總破故說是偈是故作者不能作三種
業今三種作者亦不能作業何以故
作者定不定　亦定亦不定　不能作於業
其過先已說 十四
作者定不定亦定亦不定不能作業何以故
如先過三種過因緣此中應說如是一切處
求作者作業皆不可得問曰若言無作無作
者則復墮無因答曰是業從衆緣生假名爲
有無有決定如汝所說何以故
因業有作者　因作者有業　成業義如是
更無有餘事
業先無決定無因人起業中業有作者作者
亦無決定因有作業名爲作者二事和合故
得成作作者若從和合生則無自性無自性
故空空則無所生但隨凡夫憶想分別故說
有作業有作者第一義中無作業無作者復
次
如破作作者　受受者亦爾　及一切諸法
亦應如是破
如作作者不得相離不相離故不決定無決
定故無自性受受者亦如是受名五陰身受
者是人如是離人無五陰離五陰無人但從
衆緣生如受受者餘一切法亦應如是破

破本住品第九

問曰有人言
眼耳等諸根　苦樂等諸法　誰有如是事 十五
是則名本住　若無有本住　誰有眼等法
以是故當知　先已有本住
眼耳鼻舌身命等諸根名爲眼耳等根苦受
樂受不苦不樂受想思憶念等心心數法名

爲苦樂等法有論師言先未有眼等法應有
本住因是本住眼等諸根得增長若無本住
身及眼耳諸根爲因何生而得增長答曰
若離眼等根　及苦樂等法　先有本住者
以何而可知
若離眼耳等根苦樂等法先有本住者以何
可説以何可知如外法瓶衣等以眼等根得
知内法以苦樂等根得知如經中説可壞是
色相能受是受相能識是識相汝説離眼耳
苦樂等先有本住者以何可知説有是法問
曰有論師言出入息視眴壽命思惟苦樂憎
愛動發等是神相若無有神云何有出入息
等相是故當知離眼耳等根苦樂等法先有
本住答曰是神若有應在身内如壁中有柱
若在身外如人被鎧若在身内身則不可破
壞神常在内故是故言神在身内但有言説
虛妄無實若在身外覆身如鎧者身應不可
見神細密覆故亦應不可破壞而今實見身
壞是故當知離苦樂等先無餘法若謂斷臂
時神縮在内不可斷者斷頭時亦應縮在内
不應死而實有死是故知離苦樂等先有神
者但有言説虛妄無實復次若言身大則神
大身小則神小如燈大則明大燈小則明小
者如是神則隨身不應常若隨身者身無則
神亦無如燈滅則明滅若神無常則與眼耳
苦樂等同是故當知離眼耳等先無別神復
次如風狂病人不得自在不應作而作若有
神是諸作主者云何言不得自在若風狂病
不惱神者應離神別有所作如是種種推求
離眼耳等根苦樂等法先無本住若必謂離
眼耳等根苦樂等法先有本住者無有是事
何以故若此是
若離眼耳等　而有本住者　亦應離本住
而有眼耳等
若本住離眼耳等根苦樂等法先有者今眼
耳等根苦樂等法亦應離本住而有問曰二
事相離可爾但使有本住答曰
以法知有人　以人知有法　離法何有人
離人何有法
法者眼耳苦樂等人者是今本住汝謂以有法
故知有人以有人故知有法今離眼耳等法
何有人離人何有眼耳等法復次
一切眼等根　實無有本住　眼耳等諸根
異相而分別
若眼耳等諸根苦樂等諸法實無有本住因
眼緣色生眼識以和合因緣知有眼耳等諸
根不以本住故知是故偈中説一切眼耳等
根實無有本住眼耳等諸根各自能分別問
曰
若眼等諸根　無有本住者　眼等一一根
云何能知塵
若一切眼耳等諸根苦樂等諸法無本住者
今一一根云何能知塵眼耳等諸根無思惟
不應有知而實知塵當知離眼耳等諸根更
有能知塵者答曰若爾者爲一一根中各有
知者爲一知者在諸根中二俱有過何以故
見者即聞者　聞者即受者　如是等諸根
則應有本住
若見者即是聞者聞者即是受者則是一
神如是眼等諸根應先有本住色聲香等無

有定知者或可以眼聞聲如人在六向隨意見聞若聞者見者是一於眼等根隨意見聞但是事不然

若見聞各異　受者亦各異　見時亦應聞
如是則神多

若見者聞者受者各異若見者時亦應聞何以故離見者有聞者故如是鼻舌身中神應一時行若爾者人一而神多以一切根一時知諸塵故而實不爾是故見者聞者受者不應俱用復次

眼耳等諸根　苦樂等諸法　所從生諸大
彼大亦無神

若人言離眼耳等諸根苦樂等諸法別有本住是事先已破今於眼耳等所因四大是大中亦無本住問曰若眼耳等諸根苦樂等諸法無有本住可爾眼耳等諸根苦樂等諸法應有答曰

若眼耳等根　苦樂等諸法　無有本住者
眼等亦應無

若眼耳苦樂等諸法無有本住者誰有此眼耳等何緣而有是故眼等亦無復次

眼等無本住　今後亦復無　以三世無故
無有無分別

思惟推求本住於眼等先無今後亦無若三世無即是無生寂滅不應有難若無本住云何有眼耳等如是問答戲論則滅戲論滅故諸法則空

破然可然品第十

問曰應有受受者如然可然然是受者可然是受所謂五陰答曰是事不爾何以故然可然俱不成故然可然若以一法成若以二法成二俱不成問曰且置一異法若言無然可然今云何以一異相破如兔角龜毛無故不可破世間眼見實有事而後可思惟如有金然後可燒可鍛若無然可然不應以一異法思惟若汝許有一異法當知有然可然若許有者則為已有答曰隨世俗法言說不應有過然可然若說一若說異不名為受若離世俗言說則無所論若不說然可然云何能有所破若無所說則義不可明如有論者欲破有無必應言有無不以稱有無故而受有無是以隨世間言說無咎若口有言便是受者汝言破即為自破然可然亦如是雖有言說亦復不受是故以一異法思惟然可然二俱不成何以故

若然是可然　作作者則一　若然異可然
離可然有然

然是火可然是薪作者是人作是業若然可然一則作作者亦應一若作作者一則陶師與瓶一作者是陶師作是瓶陶師非瓶瓶非陶師云何為一是以作作者不一故然可然亦不一若謂一不可則應異是亦不然何以故若然與可然異應離可然然別有然分別是可然是然處處離可然應有然而實不爾是故異而不可得復次

如是常應然　不因可然生　則無然火功
亦名無作火

若然可然異則然不待可然而常然若常然者則自住其體不待因緣人功則空人功者將護火令然是功現有是故知火不異可然

復次若然異可然然即無作離可然火何所燒若爾者火則無作無作火無有是事問曰云何火不從因緣生人功亦空答曰

然不待可然　則不從緣生　火若常然者
人功則應空

然可然若異則不待可然有然 二十 若不待可然則無相因法是故不從因緣生復次若然異可然則應常然若常然者應離可然別見有然更不須人功何以故

若汝謂然時　名為可然者　爾時但有薪
何物然可然

若謂先有薪燒時名可然者是事不爾若離然別有可然者云何言然時名可然復次

若異則不至　不至則不燒　不燒則不滅
不滅則常住

若然異可然則然不應至可然何以故不相待成故若然不相待成則自住其體何用可然是故不至若不至則不然可然何以故無有不至而能燒故若不然則無滅應常住自相是事不爾問曰

然與可然異　而能至可然　如此至彼人
彼人至此人

然與可然異而能至可然如男至於女如女至於男彼答曰

若謂然可然　二俱相離者　廿一 如是然則能
至於彼可然

若離然有可然若離可然有然各自成者如是則應然至可然而實不爾何以故離然無可然離可然無然故今離男有女離女有男是故汝喻非也喻不成故然不至可然問曰然可然相待而有因可然有然因然有可然二法相待成答曰

若因可然然　因然有可然　先定有何法
而有然可然

若因可然而然成亦應因然可然成是中若先定有可然則因可然而然成若先定有然則因然可然成今若因可然而然成者則先有可然而後有然不應待然而有可然何以故可然在先然在後故若然不然可然是則可然不成又可然不在餘處離於然故若可然不成然亦不成若先然後有可然然亦有如是過是故然可然二俱不成復次

若因可然然　則然成復成　是為可然中
則為無有然

若欲因可然而成然則然成已復成何以故然自住於然中若然不自住其體從可然成者無有是事是故有是然從可然成今則然成復成有如是過復有可然無然過何以故可然離然自住其體故是故然可然相因待無有是事復次

若法因待成　是法還成待　今則無因待
亦無所成法

若法因待成是法還成本因待如是決定則無本因二事如因可然而成然還因於然而成可然是則二俱無定無定故 廿二 不可得何以故

若法有待成　未成云何待　若成已有待
成已何用待

若法因待成是法先未成未成則無無則云何有因待若是法先已成已成何用因待是

二俱不相因待是故汝先說因然可然相待成無有是事是故

因可然無然　不因亦無然　因然無可然
不因無可然

今因待可然然不成不因待可然然亦不成可然亦如是因然不因然二俱不成是過先已說復次

然不餘處來　然處亦無然　可然亦如是
餘如去來說

然不於餘方來入可然中可然中亦無然析薪求然不可得故可然亦如是不從餘處來入然中然中亦無可然如然已不然未然不然然時不然是義如去來中說是故

若可然無然　離可然無然　然亦無可然
然中無可然

可然中無然可然不然何以故先已說作作者一過故離可然無然有常然等過故然無有可然然中無可然可然中無然以有異過故三皆不成問曰何故說然可然答曰如因可然有然如是因受有受者受名五陰受者名人然可然不成故受受者亦不成何以故

以然可然法　說受受者法　及以說瓶衣
一切等諸法

如可然非然如是受非受者作作者一過故又離受無受者異不可得故以異過故三皆不成如受受者外瓶衣等一切法皆同上說無生畢竟空是故

若人說有我　諸法各異相　當知如是人
不得佛法味

諸法從本已來無生畢竟寂滅相是故品末說是偈若人說我相如犢子部衆說不得言色即是我不得言離色是我我在第五不可說藏中如薩婆多部衆說諸法各各相是善是不善是無記道有漏無漏有爲無爲等別異如是等人不得諸法寂滅相以佛語作種種戲論

破本際品第十一

問曰無本際經說衆生往來生死本際不可得是中說有衆生有生死以何因緣故而作是說答曰

大聖之所說　本際不可得　生死無有始
亦復無有終

聖人有三種一者外道五神通二者阿羅漢辟支佛三者得神通大菩薩佛於三種中最上故言大聖佛所言說無不是實說生死無始何以故生死初後不可得是故言無始汝謂若無初後應有中者是亦不然何以故

若無有始終　中當云何有　是故於此中
先後共亦無

因中後故有初因初中故有後若無初無後云何有中生死中無初中後是故說先後共不可得何以故

若使先有生　後有老死者　不老死有生
不生有老死　若先有老死　而後有生者
是則爲無因　不生有老死

生死衆生若先生漸有老而後有死者則生無老死法應生有老死老死有生又不老死而生是亦不然又因生有老死若先老死後生則老死無因生在後故又不生何有老死若謂生老死先後不可得一時成者是亦有

過何以故

生及於老死　不得一時共　生時則有死
是二俱無因

若生老死一時則不然何以故生時即有死故法應生時有死時無若生時有死是事不然若一時生則無有相因如牛角一時出則不相因是故

若使初後共　是皆不然者　何故而戲論
謂有生老死

思惟生老死三皆有過故即無生畢竟空而今何故貪著戲論生老死謂有決定相復次

諸所有因果　及相可相法　受及受者等
所有一切法　非但於生死　本際不可得
如是一切法　本際皆亦無

一切法者所謂因果相可相受及受者等皆無本際非但生死無本際以略開示故說生死無本際

破苦品第十二

有說曰

自作及他作　共作無因作　如是說諸苦
於果則不然

有人言苦惱自作或言他作或言亦自作亦他作或言無因作於果皆不然於果皆不然者衆生以衆緣致苦猒苦欲求滅不知苦惱實因緣有四種謬是故說於果皆不然何以故

苦若自作者　則不從緣生　因有此陰故
而有彼陰生

若苦自作則不從衆緣生自名從自性生是事不然何以故因前五陰有後五陰生是故苦不得自作問曰若言此五陰作彼五陰者則是他作答曰是事不然何以故

若謂此五陰　異彼五陰者　如是則應言
從他而作苦

若此五陰與彼五陰異彼五陰與此五陰異者應從他作如縷與布異者應離縷有布若離縷無布者則布不異縷如是彼五陰異此五陰者則應離此五陰有彼五陰若離此五陰無彼五陰者則此五陰不異彼五陰是故不應言苦從他作問曰自作者是人人自作苦自受苦答曰

若人自作苦　離苦何有人　而謂於彼人
而能自作苦

若謂人自作苦者離五陰苦何處別有人而能自作苦應說是人而不可說是故苦非人自作若謂人不自作苦他人作苦與此人者是亦不然何以故

若苦他人作　而與此人者　若當離於苦
何有此人受

若他人作苦與此人者離五陰無有此人受復次

苦若彼人作　持與此人者　離苦何有人
而能授於此

若謂彼人作苦授與此人者離五陰苦何有彼人作苦持與此人若有應說其相復次

自作若不成　云何彼作苦　若彼人作苦
即亦名自作

種種因緣彼自作苦不成而言他作苦是亦不然何以故此彼相待故若彼作苦於彼亦名自作苦自作苦先已破汝受自作苦不成

故他作亦不成復次
苦不名自作　法不自作法　彼無有自體
何有彼作苦
自作苦不然何以故如刀不能自割如是法
不能自作法是故不能自作他作亦不然何
以故離苦無彼自性若離苦有彼自性者應
言彼作苦彼亦即是苦云何苦自作苦問曰
若自作他作不然應有共作答曰
若彼此苦成　應有共作苦　此彼尚無作
何況無因作
自作他作猶尚有過何況無因作無因多過
如破作作者品中說復次
非但說於苦　四種義不成　一切外萬物
四義亦不成
佛法中雖說五受陰爲苦有外道人謂苦受
爲苦是故說不但說於苦四種義不成外萬
物地水山木等一切法皆不成
破行品第十三
問曰
如佛經所說　虛誑妄取相　諸行妄取故
是名爲虛誑
佛經中說虛誑者即是妄取相第一實者所
謂涅槃非妄取相以是經說故當知有諸行
虛誑妄取相答曰
虛誑妄取者　是中何所取　佛說如是事
欲以示空義
若妄取相法是即虛誑者是諸行中爲何所
取佛如是說當知說空義問曰云何知一切
諸行皆是空義答曰一切諸行虛妄相故空
諸行生滅不住無自性故空諸行名五陰從
行生故是五陰皆虛妄無有定相何以故如
嬰兒時色非匍匐時色匍匐時色非行時色
行時色非童子時色童子時色非壯年時色
壯年時色非老年時色如色念念不住故分
別決定性不可得嬰兒色爲即是匍匐色乃
至老年色爲異二俱有過何以故若嬰兒色
即是匍匐色乃至老年色者如是則是一色
皆爲嬰兒無有匍匐乃至老年又如泥團常
是泥團終不作瓶何以故色常定故若嬰兒
色異匍匐色者則嬰兒不作匍匐匍匐不作
嬰兒何以故二色異故如是童子少年壯年
老年色不應相續有失親屬法無父無子若
爾者唯有嬰兒應得父餘則匍匐乃至老年
不應有分是故二俱有過問曰色雖不定嬰
兒色滅已相續更生乃至老年色無有如上
過答曰嬰兒色相續生者爲滅已相續生爲
不滅相續生若嬰兒色滅云何有相續以無
因故如雖有薪可然火滅故無有相續若嬰
兒色不滅而相續者則嬰兒色不滅常住本
相亦無相續問曰我不說滅不滅故相續生
但說不住相似生故言相續生答曰若爾者
則有定色而更生如是應有千萬種色但是
事不然如是亦無相續如是一切處求色無
有定相但以世俗言說故有如芭蕉樹求實
不可得但有皮葉如是智者求色陰念念滅
更無實色可得不住色形色相相似次第生
難可分別如燈燄分別定色不可得從是定
色更有色生不可得是故色無性故空但以
世俗言說故有受亦如是智者種種觀察次
第相似故生滅難可別知如水流相續但以

覺故說三受在身是故當知受同色說想因名相生若離名相則不生是故佛說分別知名字相故名爲想非決定先有從衆緣生無定性無定性故如影隨形因形有影無形則無影影無決定若定有者離形應有影而實不爾是故從衆緣生無自性故不可得想亦如是但因外名相以世俗言說故有識因色聲香味觸等眼耳鼻舌身等生以眼等諸根別異故識有別異是識爲在色爲在眼爲在中間無有決定但生已識塵識此人識彼人知此人識爲即是知彼人識爲異是二難可分別如眼識耳識亦難分別以難分別故或言一或言異無有決定分別從衆緣生故眼等分別故空無自性如伎人含一珠出已復示人則生疑爲是本珠爲更有異識亦如是生已更生爲是本識爲是異識是故當知識不住故無自性虛誑如幻諸行亦如是諸行者身口意行有二種淨不淨何等爲不淨惱衆生貪著等名不淨不惱衆生實語不貪著等名淨或增或減淨行者在人中欲天色天無色天受果報已則減還作故名增不淨行者亦如是在地獄畜生餓鬼阿脩羅中受果報已則減還作故名增是故諸行有增有減故不住如人有病隨宜將適病則除愈若不將適病則還集諸行亦如是有增有減故不決定但以世俗言說故有因世諦故得見第一義諦所謂無明緣諸行從諸行有識著識著故有名色從名色有六入從六入有觸從觸有受從受有愛從愛有取從取有有從有有生從生有老死憂悲苦惱恩愛別苦怨憎會苦等如是諸苦皆以行爲本佛以世諦故說若得第一義諦生眞智慧者則無明息無明息故諸行亦不集諸行不集故見諦所斷身見疑戒取等斷及思惟所斷貪恚色染無色染調戲無明亦斷以是斷故一一分滅所謂無明諸行識名色六入觸受愛取有生老死憂悲苦惱恩愛別苦怨憎會苦等皆滅以是滅故五陰身畢竟滅更無有餘唯但有空是故佛欲示空義故說諸行虛誑復次諸法無性故虛誑虛誑故空如偈說

諸法有異故　知皆是無性　無性法亦無
一切法空故

諸法無有性何以故諸法雖生不住自性是故無性如嬰兒定住自性者終不作匍匐乃至老年而嬰兒次第相續有異相現匍匐乃至老年是故說見諸法異相故知無性問曰若諸法無性即有無性法有何咎答曰若無性云何有法云何有相何以故無有根本故但爲破性故說無性是無性法若有者不名一切法空若一切法空云何有無性法問曰

諸法若無性　云何說嬰兒　乃至於老年
而有種種異

諸法若無性則無有異相而汝說有異相是故有諸法性若無諸法性云何有異相答曰

若諸法有性　云何而得異　若諸法無性
云何而有異

若諸法決定有性云何可得異性名決定有不可變異如眞金不可變又如闇性不變爲明明性不變爲闇復次

是法則無異　異法亦無異　如壯不作老

老亦不作壯

若法有異者則應有異相為即是法異為異法異是二不然若是法異則老應作老而老實不作老若異法異者老與壯異壯應作老而壯實不作老二俱有過問曰若是法即異有何咎如今眼見年少經日月歲數則老答曰

若是法即異　乳應即是酪　離乳有何法
而能作於酪

若是法即異者乳應即是酪更不須因緣是事不然何以故乳與酪有種種異故乳不即是酪是故法不即異若謂異法為異者是亦不然離乳更有何物為酪如是思惟是法不異異法亦無異是故不應偏有所執問曰破是破異猶有空在空即是法答曰

若有不空法　則應有空法　實無不空法
何得有空法

若有不空法相因故應有空法而上來種種因緣破不空法不空法無故則無相待無相待故何有空法問曰汝說不空法無故空法亦無若爾者即是說空但無相待故不應有執若有對應有相待若無對則無相待相待無故則無相無相故則無執如是即為說空答曰

大聖說空法　為離諸見故　若復見有空
諸佛所不化

大聖為破六十二諸見及無明愛等諸煩惱故說空若人於空復生見者是人不可化譬如有病須服藥可治若藥復為病則不可治如火從薪出以水可滅若從水生為用何滅如空是水能滅諸煩惱火有人罪重貪著心深智慧淺故於空生見或謂有空或謂無空因有無還起煩惱若以空化此人者則言我久知是空若離是空則無涅槃道如經說離空無相無作門得解脫者但有言說

中論卷第二

音釋

眴　玄閏切目動也

匍匐　匍薄胡切匐蒲墨切匍匐小兒以手行也

中論卷第三　箴九

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

破合品第十四　八偈

說曰上破根品中說見所見見者皆不成此三事無異法故則無合無合義今當說問曰何故眼等三事無合答曰

見可見見者　是三各異方　如是三法異
終無有合時

見是眼根可見是色塵見者是我是三事各在異處終無合時異處者眼在身內色在外我者或言在身內或言遍一切處是故無合復次若謂有見法爲合而見不合而見二俱不然何以故若合而見者隨有塵處應有根有我但是事不然是故不合若不合而見者根我塵各在異處亦應有見而不見何以故如眼根在此不見遠處瓶是故二俱不見問曰我意根塵四事合故有知生能知瓶衣等萬物是故有見可見見者答曰是事根品中已破今當更說汝說四事合故知生是知爲見瓶衣等物已生爲未見而生若見已生者知則無用若未見而生者是則未合云何有知生若謂四事一時合而知生是亦不然若一時生則無相待何以故先有瓶次見後知生一時則無先後知無故見可見見者亦無如是諸法如幻如夢無有定相何得有合無合故空復次

染與於可染　染者亦復然　餘入餘煩惱
皆亦復如是

如見可見見者無合故染可染染者亦應無合如說見可見見者三法則說聞可聞聞者餘入等如說染可染染者則說瞋可瞋瞋者餘煩惱等復次

異法當有合　見等無有異　異相不成故
見等云何合

凡物皆以異故有合而見等異相不可得是故無合復次

非但可見等　異相不可得　所有一切法
皆亦無異相

非但見可見見者等三事異相不可得一切法皆無異相問曰何故無有異相答曰

異因異有異　異離異無異　若法所因出
是法不異因

汝所謂異是異因異法故名爲異離異法不名爲異何以故若法從衆緣生是法不異因因壞異亦壞故如因梁椽等有舍舍不異梁椽梁椽等壞舍亦壞故問曰若有定異法有何咎答曰

若離從異異　應餘異有異　離從異無異
是故無有異

若離從異有異法者則應離異有異法而實離從異無有異法是故無餘異如離五指異有拳異者拳異應於瓶等異物有異今離五指異拳異不可得是故拳異於瓶衣等無異法問曰我經說異相不從衆緣生分別總相故有異相因異相故有異法答曰

異中無異相　不異中亦無　無有異相故
則無此彼異

汝言分別總相故有異相因異相故有異法若爾者異相從衆緣生如是即說衆緣法是

異相離異法不可得故異相因異法而有不能獨成今異法中無異相何以故先有異法故何用異相不異法中亦無異相何以故若異相在不異法中不名不異法若二處俱無即無異相異相無故此彼法亦無復次異法無故亦無合

是法不自合　異法亦不合　合者及合時
合法亦皆無

是法自體不合以一故如一指不自合異法亦不合以異故異事已成不須合故如是思惟合法不可得是故說合者合時合法皆不可得

觀有無品第十五（有十一偈）

問曰諸法各有性以有力用故如瓶有瓶性布有布性是性眾緣合時則出答曰

眾緣中有性　是事則不然　性從眾緣出
即名為作法

若諸法有性不應從眾緣出何以故若從眾緣出即是作法無有定性問曰若諸法性眾緣作有何咎答曰

性若是作者　云何有此義　性名為無作
不待異法成

如金雜銅則非真金如是若有性則不須眾緣若從眾緣出當知無真性又性若決定不應待他出非如長短彼此無定性故待他而有問曰諸法若無自性應有他性答曰

法若無自性　云何有他性　自性於他性
亦名為他性

諸法性眾緣作故亦因待成故無自性若爾者他性於他亦是自性亦從眾緣生相待故亦無無故云何言諸法從他性生他性亦是自性故問曰若離自性他性有諸法有何咎答曰

離自性他性　何得更有法　若有自他性
諸法則得成

汝說離自性他性有法者是事不然若離自性他性則無有法何以故有自性他性法則成如瓶體是自性衣物是他性問曰若以自性他性破有者今應有無答曰

有若不成者　無云何可成　因有有法故
有壞名為無

若汝已受有不成者亦應受無亦無何以故有法壞敗故名無是無因有壞而有復次

若人見有無　見自性他性　如是則不見
佛法真實義

若人深著諸法必求有見若破自性則見他性若破他性則見有若破有則見無若破無則迷惑若利根著心薄者知滅諸見安隱故更不生四種戲論是人則見佛法真實義是故說上偈復次

佛能滅有無　於化迦旃延　經中之所說
離有亦離無

刪陀迦旃延經中佛為說正見義離有離無若諸法中少決定有者佛不應破有無若破有則人謂為無佛通達諸法相故說二俱無是故汝應捨有無見復次

若法實有性　後則不應無　性若有異相
是事終不然

若諸法決定有性終不應變異何以故若定在自性不應有異相如上真金喻今現見諸

法有異相故當知無有定相復次
若法實有性　云何而可異　若法實無性
云何而可異
若法定有性云何可變異若無性則無自體
云何可變異復次
定有則著常　定無則著斷　是故有智者
不應著有無
若法定有有相則終無無相是即爲常何以
故如說三世者未來中有法相是法來至現
在轉入過去不捨本相是則爲常又說因中
先有果是亦爲常若說定有無是無必先有
今無是則爲斷滅斷滅名無相續因由是二
見即遠離佛法問曰何故因有生常見因無
生斷見答曰
若法有定性　非無則是常　先有而今無
是則爲斷滅
若法性定有則是有相非無相終不應無若
無則非有即爲無先已說過故如是則墮常
見若法先有敗壞而無者是名斷滅何以故
有不應無故汝謂有無各有定相故若有斷
常見者則無罪福等破世間事是故應捨

觀縛解品第十六　十偈

問曰生死非都無根本於中應有衆生往來
若諸行往來汝以何因緣故說衆生及諸行
盡空無有往來答曰
諸行往來者　常不應往來　無常亦不應
衆生亦復然
諸行往來六道生死中者爲常相往來爲無
常相往來二俱不然若常相往來者則無生
死相續以決定故自性住故若以無常往來
者亦無往來生死相續以不決定故無自性
故若衆生往來者亦有如是過復次
若衆生往來　陰界諸入中　五種求盡無
誰有往來者
生死陰界入即是一義若衆生於此陰界入
中往來者是衆生於然可然品中五種品中
五種求不可得誰於陰界入中而有往來者
復次
若從身至身　往來即無身　若其無有身
則無有往來
若衆生往來爲有身往來爲無身往來二俱
不然何以故若有身往來從一身至一身如
是則往來者無身又若先已有身不應復從
身至身若先無身則無有若無有云何有生
死往來問曰經說有涅槃滅一切苦是滅應
諸行滅若衆生滅答曰二俱不然何以故
諸行若滅者　是事終不然　衆生若滅者
是事亦不然
汝說若諸行滅若衆生滅是事先已答諸行
無有性衆生亦無種種推求生死往來不可
得是故諸行不滅衆生亦無滅問曰若爾者
則無縛無解根本不可得故答曰
諸行生滅相　不縛亦不解　衆生如先說
不縛亦不解
汝謂諸行及衆生有縛解者是事不然諸行
念念生滅故不應有縛解衆生先說五種推
求不可得云何有縛解復次
若身名爲縛　有身則不縛　無身亦不縛
於何而有縛
若謂五陰身名爲縛若衆生先有五陰則不

應縛何以故一人有二身故無身亦不應縛何以故若無身則無五陰無五陰則空云何可縛如是第三更無所縛復次

若可縛先縛　則應縛可縛　而先實無縛

餘如去來答

若謂可縛先有縛則應縛可縛而實離可縛先無縛是故不得言衆生有縛或言衆生是可縛五陰是縛或言五陰中諸煩惱是縛餘五陰是可縛是事不然何以故若離五陰先有衆生者則應以五陰縛衆生而實離五陰無別衆生若離五陰別有煩惱者則應以煩惱縛五陰而實離五陰無別煩惱復次如去來品中說已去不去未去不去去時不去如是未縛不縛縛已不縛縛時不縛復次亦無有解何以故

縛者無有解　不縛亦無解　縛時有解者

縛解則一時

縛者無有解何以故已縛故無縛亦無解何以故無縛故若謂縛時有解則縛解一時是事不然又縛解相違故問曰有人修道現入涅槃得解脫云何言無答曰

若不受諸法　我當得涅槃　若人如是者

還為受所縛

若人作是念我離受得涅槃是人即為受所縛復次

不離於生死　而別有涅槃　實相義如是

云何有分別

諸法實相第一義中不說離生死別有涅槃如經說涅槃即生死生死即涅槃如是諸法實相中云何言是生死是涅槃

觀業品第十七三十三偈

問曰汝雖種種破諸法而業決定有能令一切衆生受果報如經說一切衆生皆隨業而生惡者入地獄修福者生天行道者得涅槃是故一切法不應空所謂業者

人能降伏心　利益於衆生　是名為慈善

二世果報種

人有三毒惱他故生行善者先自滅惡是故說降伏其心利益他人利益他者行布施持戒忍辱等不惱衆生是名利益他亦名慈善福德亦名今世後世樂果種子復次

大聖說二業　思與從思生　是業別相中

種種分別說

大聖略說業有二種一者思二者從思生是二業如阿毗曇中廣說

佛所說思者　所謂意業是　所從思生者

即是身口業

思是心數法諸心數法中能發起有所作故名業因是思故起外身口業雖因餘心心數法有所作但思為所作本故說思為業是業今當說相

身業及口業　作與無作業　如是四事中

亦善亦不善　從用生福德　罪生亦如是

及思為七法　能了諸業相

口業者四種口業身業者三種身業是七種業有二種差別有作有不作作時名作業作已常隨逐生名無作業是二種有善不善不善名不止惡善名止惡復有從用生福德如施主施受者若受者受用施主得二種福一從施生二從用生如人以箭射人若箭殺一

人有二種罪一者從射生二者從殺生若射不殺射者但得射罪無殺罪是故偈中說罪福從用生如是名為六種業第七名思是七種即是分別業相是業有今世後世果報是故決定有業有果報故諸法不應空答曰

業住至受報　是業即為常　若滅即無常
云何生果報

業若住至受果報即為是常是事不然何以故業是生滅相一念尚不住何況至果報若謂業滅滅則無云何能生果報問曰

如芽等相續　皆從種子生　從是而生果
離種無相續　從種有相續　從相續有果
先種後有果　不斷亦不常　如是從初心
心法相續生　從是而有果　離心無相續
從心有相續　從相續有果　先業後有果
不斷亦不常

十一

如從穀有芽從芽有莖葉等相續從是相續而有果生離種無相續生是故從穀子有相續從相續有果先種後有果故不斷亦不常如穀種喻業果亦如是初心起罪福猶如穀種因是心餘心心數法相續生乃至果報先業後果故不斷亦不常若離業有果報則有斷常是善業因緣果報者所謂

能成福業者　是十白業道　二世五欲樂
即是白業報

白名善淨成福德因緣者從是十白業道生不殺不盜不邪婬不妄語不兩舌不惡口不無益語不嫉不恚不邪見是名為善從身口意生是果報者得今世名利後世天人中貴處生布施恭敬等雖有種種福德略說則攝在十善道中答曰

若如汝分別　其過則甚多　是故汝所說
於義則不然

若以業果報相續故以穀子為喻者其過甚多但此中不廣說汝說穀子喻者是喻不然何以故穀子有觸有形可見有相續我思惟是事尚未受此言況心及業無觸無形不可見生滅不住欲以相續是事不然復次從穀子有芽等相續者為滅已相續為不滅相續若穀子滅已相續者則為無因若穀子不滅而相續者從是穀子常生諸穀若如是者一穀子則生一切世間穀是事不然是故業果報相續則不然問曰

今當復更說　順業果報義　諸佛辟支佛
賢聖所稱歎

十二

所謂

不失法如券　業如負財物　此性則無記
分別有四種　見諦所不斷　但思惟所斷
以是不失法　諸業有果報　若見諦所斷
而業至相似　則得破業等　如是之過咎
一切諸行業　相似不相似　一界初受身
爾時報獨生　如是二種業　現世受果報
或言受報已　而業猶故在　若度果已滅
若死已而滅　於是中分別　有漏及無漏

不失法者當知如券業者如取物是不失法欲界繫色界繫無色界繫亦不繫若分別善不善無記中但是無記是無記義阿毗曇中廣說見諦所不斷從一果至一果於中思惟所斷是以諸業以不失法故果生若見諦所斷者業至相似則得破業過是事阿毗

曇中廣說復次不失法者於一界諸業相似不相似初受身時果報獨生於現在身從業更生業是業有二種隨重而受報或有言是業受報已業猶在以不念念滅故若度果已滅若死已而滅者須陀洹等度果已而滅諸凡夫及阿羅漢死已而滅於此中分別有漏及無漏者從須陀洹等諸賢聖有漏無漏等應分別答曰是義俱不離斷常過是故亦不應受問曰若爾者則無業果報答曰

雖空亦不斷　雖有而不常　業果報不失
是名佛所說

此論所說義離於斷常何以故業畢竟空寂滅相自性離有何法可斷何法可失顛倒因緣故往來生死亦不常何以故若法從顛倒起則是虛妄無實無實故非常復次貪著顛倒不知實相故言業不失此是佛所說復次

諸業本不生　以無定性故　諸業亦不滅
以其不生故　若業有性者　是即名為常
不作亦名業　常則不可作　若有不作業
不作而有罪　不斷於梵行　而有不淨過
是則破一切　世間語言法　作罪及作福
亦無有差別　若言業決定　而自有性者
受於果報已　而應更復受　若諸世間業
從於煩惱出　是煩惱非實　業當何有實

第一義中諸業不生何以故無性故以不生因緣故則不滅非以常故不滅若不爾者業性應決定有若業決定有性則為是常若常則是不作業何以故常法不可作故復次若有不作業者則他人作罪此人受報又他人斷梵行而此人有罪則破世俗法若先有者冬不應思為春事春不應思為夏事有如是等過復次作福及作罪者則無有別異起布施持戒等業名為作福起殺盜等業名為作罪若不作而有業則無分別復次是業若決定有性則一時受果報已復應更受是故決說以不失法故有業報則有如是等過復次若業從煩惱起是煩惱無有決定但從憶想分別有若諸煩惱無實業云何有實何以故因無性故業亦無性問曰若諸煩惱及業無性不實今衆報身現有應是實答曰

諸煩惱及業　是說身因緣　煩惱諸業空
何況於諸身

諸賢聖說煩惱及業是身因緣是中愛能生著業能作上中下好醜貴賤等果報今諸煩惱及業種種推求無有決定何況諸身有決定果隨因緣故問曰汝雖種種因緣破業及果報而經說有起業者起業者有故有業有果報如說

無明之所蔽　愛結之所縛　而於本作者
不異亦不一

無始經中說衆生為無明所覆愛結所縛於無始生死中往來受種種苦樂今受者於先作者不即是亦不異若即是人作罪受牛形則人不作牛牛不作人若異則失業果報墮於斷滅是故受者於先作者不即是亦不異

答曰

業不從緣生　不從非緣生　是故則無有
能起於業者　無業無作者　何有業生果
若其無有果　何有受果者

若無業無作業者何有從業生果報若無果

報云何有受果報者業有三種五陰中假名人是作者是業於善惡處生名為果報若起業者尚無何況有業有果報及受果報者問曰汝雖種種破業果報及起業者而今現見眾生作業受果報是事云何答曰

如世尊神通　所作變化人　如是變化人
復變作化人　如初變化人　是名為作者
變化人所作　是則名為業　諸煩惱及業
作者及果報　皆如幻與夢　如燄亦如響

如佛神通力所作化人是化人復化作化人如化人無有實事但可眼見又化人口業說法身業布施等是業雖無實而可眼見如是生死身作者及業亦應如是知煩惱者名為三毒分別有九十八使九結十纏六垢等無量諸煩惱業名為身口意業今世後世分別有善不善無記苦報樂報不苦不樂報現報業生報業後報業如是等無量作者名為能起諸煩惱業能受果報者果報名從善惡業生無記五陰如是等諸業皆空無性如幻如夢如響如燄

觀法品第十八　偈十二

問曰若諸法盡畢竟空無生無滅是名諸法實相者云何入答曰滅我我所著故得一切法空無我慧名為入問曰云何知諸法無我答曰

若我是五陰　我即為生滅　若我異五陰
則非五陰相　若無有我者　何得有我所
滅我我所故　名得無我智　得無我智者
是則名實觀　得無我智者　是人為希有
內外我我所　盡滅無有故　諸受即為滅
受滅則身滅　業煩惱滅故　名之為解脫
業煩惱非實　入空戲論滅　諸佛或說我
或說於無我　諸法實相中　無我無非我
諸法實相者　心行言語斷　無生亦無滅
寂滅如涅槃　一切實非實　亦實亦非實
非實非非實　是名諸佛法　自知不隨他
寂滅無戲論　無異無分別　是則名實相
若法從緣生　不即不異因　是故名實相
不斷亦不常　不一亦不異　不常亦不斷
是名諸世尊　教化甘露味　若佛不出世
佛法已滅盡　諸辟支佛智　從於遠離生

有人說神應有二種若五陰即是神若離五陰有神若五陰是神者神則生滅相如偈中說若神是五陰即是生滅相何以故生已壞敗故以生滅相故五陰是無常如五陰無常生滅二法亦是無常何以故生滅亦生已壞敗故無常神若是五陰五陰無常故神亦應無常生滅相但是事不然若離五陰有神神即無五陰相如偈中說若神異五陰則非五陰相而離五陰更無有法若離五陰有法者以何相何法而有若謂神如虛空離五陰而有者是亦不然何以故破六種品中已破虛空無有法名為虛空若謂以有信故有神是事不然何以故信有四種一現事可信二名比知可信如見煙知有火三名譬喻可信如國無鍮石喻之如金四名賢聖所說故可信如說有地獄有天有鬱單越無有見者信聖人語故知是神於一切信中不可得現事中亦無比知中亦無何以故比知名先見故後比類而知如人先見火有煙後但見煙則知

有火神義不然誰能先見神與五陰合後見五陰知有神若謂有三種比知一者如本二者如殘三者共見如本名先見火有煙今見煙知如本有火如殘名如炊飯一粒熟知餘者皆熟共見名如眼見人從此去到彼亦見其去日亦如是從東方出至西方雖不見去以人有去相故知日亦有去如是苦樂憎愛覺知等亦應有所依如見人民知必依王是事皆不然何以故共相信先見人與去法合而至餘方後見日到餘方故知有去法無有先見五陰與神合後見五陰知有神是故共相比知中亦無神聖人所說中亦無神何以故聖人所說皆先眼見而後說又諸聖人說餘事可信故當知說地獄等亦可信而神不爾無有先見神而後說者是故於四信等諸信中求神不可得求神不可得故無是故離五陰無別神復次破根品中見見者可見破故神亦同破又眼見麤法尚不可得何況虛妄憶想等而有神是故知無我因有我故有我所若無我則無我所修習八聖道分滅我

我所因緣故得無我無我所決定智慧又無我無我所者於第一義中亦不可得無我無我所者能眞見諸法凡夫人以我我所障慧眼故不能見實今聖人無我我所故諸煩惱亦滅諸煩惱滅故能見諸法實相內外我我所滅故諸受亦滅諸受滅故無量後身皆滅是名說無餘涅槃問曰有餘涅槃云何答曰諸煩惱及業滅故名心得解脫是諸煩惱業皆從憶想分別生無有實諸憶想分別皆從戲論生得諸法實相畢竟空諸戲論則滅是名說有餘涅槃實相法如是諸佛以一切智觀衆生故種種爲說亦說有我亦說無我若心未熟者未有涅槃分不知畏罪爲是等故說有我又有得道者知諸法空但假名有我爲是等故說我無咎又有布施持戒等福德厭離生死苦惱畏涅槃永滅是故佛爲是等說無我諸法但因緣和合生時空生滅時空滅是故說無我但假名說有我又得道者知無我不墮斷滅故說無我無咎是故偈中說諸佛說有我亦說於無我若於眞實中不說

我非我問曰若無我是實但以世俗故說有我有何咎答曰因破我法有無我我決定不可得況有無我若決定有無我則是斷滅生於貪著如般若中說菩薩有我亦非行無我亦非行問曰若不說我非我空不空佛法爲何所說答曰佛說諸法實相實相中無語言道滅諸心行心以取相緣生以先世業果報故有不能實見諸法是故說心行滅問曰若諸凡夫心不能見實聖人心應能見實何以故說一切心行滅答曰諸法實相即是涅槃涅槃名滅是滅爲向涅槃故亦名爲滅若心是實何用空等解脫門諸禪定中何故以滅盡定爲第一又亦終歸無餘涅槃是故當知一切心行皆是虛妄虛妄故應滅諸法實相者出諸心數法無生無滅寂滅相如涅槃問曰經中說諸法先來寂滅相即是涅槃何以言如涅槃答曰著法者分別法有二種是世間是涅槃說涅槃是寂滅不說世間是寂滅此論中說一切法性空寂滅相爲著法者不解故以涅槃爲喻如汝說涅槃相空無相寂

戲無戲論一切世間法亦如是問曰若佛不說我非我諸心行滅言語道斷者云何令人知諸法實相答曰諸佛無量方便力諸法無決定相為度眾生或說一切實或說一切不實或說一切實不實或說一切非實非不實一切實者推求諸法實性皆入第一義平等一相所謂無相如諸流異色異味入於大海則一色一味一切不實者諸法未入實相時各各分別觀皆無有實但眾緣合故有一切實不實者眾生有三品有上中下上者觀諸法相非實非不實中者觀諸法相一切實一切不實下者智力淺故觀諸法相少實少不實觀涅槃無為法不壞故實觀生死有為法虛偽故不實非實非不實者為破實不實故說非實非不實問曰佛於餘處說離非有非無此中何以言非有非無是佛所說答曰餘處為破四種貪著故說而此中於四句無戲論聞佛說則得道是故言非實非不實問曰知佛以是四句因緣說又得諸法實相者以何相可知又實相云何答曰若能不隨他不隨他者若外道雖現神力說是道是非道自信其心而不隨之乃至變身雖不知非佛善解實相故心不可迴此中無法可取可捨故名寂滅相寂滅相故不為戲論所戲論戲論有二種一者愛論二者見論是中無此二戲論二戲論無故無憶想分別無分別異相是名實相問曰若諸法盡空將不墮斷滅耶又不生不滅或墮常耶答曰不然先說實相無戲論心相寂滅言語道斷汝今貪著取相於實法中見斷常過得實相者說諸法從眾緣生不即是因亦不異因是故不斷不常若果異因則是斷若不異因則是常問曰若如是解有何等利答曰若行道者能通達如是義則於一切法不一不異不斷不常若能如是即得滅諸煩惱戲論得常樂涅槃是故說諸佛以甘露味教化如世間言得天甘露漿則無老病死無諸衰惱此實相法是真甘露味佛說實相有三種若得諸法實相滅諸煩惱名為聲聞法若生大悲發無上心名為大乘若佛不出世無有佛法時辟支佛因遠離生智若佛度眾生已入無餘涅槃遺法滅盡先世若有應得道少觀厭離因緣獨入山林遠離憒鬧得道名辟支佛

觀時品第十九 六偈

問曰應有時以因待故成因有過去時則有未來現在時因現在時有過去未來時因未來時有過去現在時上中下一異等法亦相因待故有答曰

若因過去時　有未來現在　未來及現在　應在過去時

若因過去時有未來現在時者則過去時中應有未來現在時何以故隨所因處有法成是處應有是法如因燈有明成隨有燈處應有明如是因過去時成未來現在時者則過去時中應有未來現在時若過去時中有未來現在時者則三時盡名過去時何以故未來現在時在過去時中故若一切時盡過去者則無未來現在時盡過去故若無未來現在時亦應無過去時何以故過去時因未來現在時故名過去時如因過去時成未來現

在時如是亦應因未來現在時成過去時令
無未來現在時故過去時亦應無是故先說
因過去時成未來現在時是事不然若謂過
去時中無未來現在時而因過去時成未來
現在時是事不然何以故
若過去時中　無未來現在　未來現在時
云何因過去
若未來現在時不在過去時中者云何因過
去時成未來現在時何以故若三時各異相
不應相因待成如瓶衣等物各自別成不相
因待而今不因過去時則未來現在時不成
不因現在時則過去未來時不成不因未來
時則過去現在時不成汝先說過去時中雖
無未來現在時而因過去時成未來現在時
者是事不然問曰若不因過去時成未來現
在時而有何咎答曰
不因過去時　則無未來時　亦無現在時
是故無二時
不因過去時則不成未來現在時何以故若
不因過去時有現在時者於何處有現在時
未來亦如是於何處有未來時是故不因過
去時則無未來現在時如是相待有故實無
有時
以如是義故　則知餘二時　上中下一異
是等法皆無
以如是義故當知餘未來現在亦應無及上
中下一異等諸法亦皆無如因上有中下離
上則無中下若離上有中下則不應相因待
因一故有異因異故有一若一實有不應因
異而有若異實有不應因一而有如是等諸
法亦應如是破問曰如有歲月日須臾等差
別故知有時答曰
時住不可得　時去亦叵得　時若不可得
云何說時相　因物故有時　離物何有時
物尚無所有　何況當有時
時若不住不應可得時住亦無若時不可得
云何說時相若無時相則無時因物生故則
名時若離物則無時上來種種因緣破諸物
無故何有時

觀因果品第二十

問曰衆因緣和合現有果生當知是果從衆
緣和合有答曰
若衆緣和合　而有果生者　和合中已有
何須和合生
若謂衆因緣和合有果生者是果則和合中
已有而從和合生者是事不然何以故果若
先有定體則不應從和合生問曰衆緣和合
中雖無果而果從衆緣生者有何咎答曰
若衆緣和合　是中無果者　云何從衆緣
和合而生果
若從衆緣和合則果生者若和合中無果而
從和合生是事不然何以故若物無自性是
物終不生復次
若衆緣和合　是中有果者　和合中應有
而實不可得
若從衆緣和合中有果者若色應可眼見若
非色應可意知而實和合中果不可得是故
和合中有果是事不然復次
若衆緣和合　是中無果者　是則衆緣中
與非因緣同

若衆緣和合中無果者則衆因緣即同非因
緣如乳是酪因緣若乳中無酪水中亦無酪
若乳中無酪則與水同不應言但從乳出是
故衆緣和合中無果者是事不然問曰因爲
果作因已滅而有因果生無如是咎答曰
若因與果因　作因已而滅　是因有二體
一與一則滅
若因與果作因已而滅者是因則有二體一
謂與因二謂滅因是事不然一法有二體故
是故因與果作因已而滅是事不然問曰若
謂因不與果作因已而滅亦有果生有何咎
答曰
若因不與果　作因已而滅　因滅而果生
是果則無因
若是因不與果作因已而滅者則因滅已而
果生是果則無因是事不然何以故現見一
切果無有無因者是故汝說因不與果作因
已而滅亦有果生者是事不然問曰衆緣合
時而有果生有何咎答曰
若衆緣合時　而有果生者　生者及可生
則爲一時俱
若衆緣合時有果生者則生者可生即一時
俱但是事不爾何以故如父子不得一時生
是故汝說衆緣合時有果生者是事不然問
曰若先有果生而後衆緣合有何咎答曰
若先有果生　而後衆緣合　此即離因緣
名爲無因果
若衆緣未合而先有果生者是事不然是果
離因緣故則名無因果是故汝說衆緣未合
時先有果生者是事則不然問曰因滅變爲
果者有何咎答曰
若因變爲果　因即至於果　是則前生因
生已而復生
因有二種一者前生二者共生若因滅變爲
果果是前生因應還更生但是事不然何以
故已生物不應更生若謂是因即變爲果是
亦不然何以故若即是不名爲變若變不名
即是問曰因不盡滅但名字滅而因體變爲
果如泥團變爲瓶失泥團名而生瓶名答曰
泥團先滅而有瓶生不名爲變又泥團體不
獨生瓶瓮甕等皆從泥中出若泥團但有名
不應變爲瓶變名如乳變爲酪是故汝說因
名雖滅而變爲果是事不然問曰因雖滅失
而能生果是故有果無如是咎答曰
云何因滅失　而能生於果　又若因在果
云何因生果
若因滅失已云何能生果若因不滅而與果
合何能更生果問曰是因遍有果而果生答
曰
若因遍有果　更生何等果　因見不見果
是二俱不生
是因若不見果尚不應生果何況見若因自
不見果則不應生果何以故若不見果果則
不隨因又未有果云何生果若因先見果不
應復生果已有故復次
若言過去因　而於過去果　未來現在果
是則終不合　若言未來因　而於未來果
現在過去果　是則終不合　若言現在因
而於現在果　未來過去果　是則終不合
過去果不與過去未來現在因合未來果不

與未來現在過去因合現在果不與現在未
來過去因合如是三種果終不與過去未來
現在因合復次
若不和合者　因何能生果　若有和合者
因何能生果
若因果不和合則無果若無果云何因能生
果若謂因果和合則因能生果者是亦不然
何以故若果在因中則因中已有果云何而
復生復次
若因空無果　因何能生果　若因不空果
因何能生果
若因無果者以無果故因空云何因生果如
人不懷妊云何能生子若因先有果已有果
故不應復生復次今當說果
果不空不生　果不空不滅　以果不空故
不生亦不滅　果空故不生　果空故不滅
以果是空故　不生亦不滅
果若不空不應生不應滅何以故果若因中
先決定有更不須復生生無故無滅是故果
不空故不生不滅若謂果空故有生滅是亦
不然何以故果若空空名無所有云何當有
生滅是故說果空故不生不滅復次今以一
異破因果
因果是一者　是事終不然　因果若異者
是事亦不然　若因果是一　生及所生一
若因果是異　因則同非因　十八若果定有性
因為何所生　若果定無性　因為何所生
因不生果者　則無有因相　若無有因相
誰能有是果　若從衆因緣　而有和合法
和合自不生　云何能生果　是故果不從
緣合不合生　若無有果者　何處有合法
是衆緣和合法不能生自體自體無故云何
能生果是故果不從緣合生亦不從不合生
若無有果者何處有合法
觀成壞品第二十一二十偈
問曰一切世間事現是壞敗相是故有壞答
曰
離成及共成　是中無有壞　離壞及共壞
是中亦無成
若有成若無成俱無壞若有壞若無壞俱無
成何以故
若離於成者　云何而有壞　如離生有死
是事則不然　成壞共有者　云何有成壞
如世間生死　一時則不然　若離於壞者
云何當有成　無常未曾有　不在諸法時
若離成壞不可得十七何以故若離成有壞者則
不因成有壞壞則無因又無成法而可壞成
名衆緣合壞名衆緣散若離成有壞者無成
誰當壞如無瓶不得言瓶壞是故離成無壞
若謂共成有壞是亦不然何以故法先別成
而後有合合法不離異若壞離異壞則無因
是故共成亦無壞若離壞共壞無有成者若
離壞有成成則為常常是不壞相而實不見
有法常不壞相是故離壞無成若謂共壞有
成者是亦不然成壞相違云何一時有如人
有髮無髮不得一時俱成壞亦爾是故共壞
有成是事不然何以故若謂分別法者說成
中常有壞是事不然何以故若成中常有壞
則不應有住法而實有住是故若離壞共壞
不應有成復次

成壞共無成　離亦無有成　是二俱不可
云何當有成
若成壞共亦無成離亦無成若共成則二法
相違云何一時若離則無因二門俱不成云
何當有成若有應說問曰現有盡滅相法是
盡滅相法亦說盡亦說不盡如是則有成壞
答曰
盡則無有成　不盡亦無成　盡則無有壞
不盡亦無壞
諸法日夜中念念常滅盡過去如水流不住
是則名盡是事不可取不可說如野馬無決
定不可得如是滅盡無決定性可得云何可
得分別說有成是故言盡亦不成成無故亦
不應有壞是故說盡亦無有壞又念念生滅
常相續不斷故名不盡如是法決定常住不
斷云何可得分別說言今是成時是故說無
盡亦無成成無故無壞是故說不盡亦無壞
如是推求實事不可得故無成無壞問曰且
置成壞但令有法有何咎答曰
若離於成壞　是亦無有法　若當離於法
亦無有成壞
離成壞無法者若法無成無壞是法應或無
或常而世間無有常法汝說離成壞有法是
事不然問曰若離法但有生滅有何咎答曰
離法有成壞是亦不然何以故若離法誰成
誰壞是故離法有成壞是事不然復次
若法性空者　誰當有成壞　若性不空者
亦無有成壞
若諸法性空空何有成有壞若諸法性不空
不空則決定有亦不應有成壞復次
成壞若一者　是事則不然　成壞若異者
是事亦不然
推求成壞一則不可得何以故異相故種種
分別故又成壞異亦不可得何以故無有別
故亦無因故復次
若謂以現見　而有生滅者　則為是癡妄
而見有生滅
若謂以眼見有生滅者云何以言說破是事
不然何以故眼見生滅者則是愚癡顛倒故
見諸法性空無決定如幻如夢但凡夫先世
顛倒因緣得此眼今世憶想分別因緣故言
眼見生滅第一義中實無生滅是事已於破
相品中廣說復次
從法不生法　亦不生非法　從非法不生
法及於非法
從法不生法者若至若失二俱不然從法生
法若至若失是則無因無因則墮斷常若以
至從法生法是法至已而名為生則為是常
又生已更生又亦無因生是事不然若以失
從法生法者是則失因生者無因是故從失
亦不生法從法不生非法者非法名無所有
法名有云何從有相生無相是故從法不生
非法從非法不生法者非法名為無無云何
生有若從無生有者是則無因無因則有大
過是故不從非法生法不從非法生非法者
非法名無所有云何從無所有生無所有如
兔角不生龜毛是故不從非法生非法問曰
法非法雖種種分別故無生但法應生法答
曰
法不從自生　亦不從他生　不從自他生

云何而有生
法未生時無所有故又即自不生故是故法不自生若法未生則亦無他無他故不得言從他生又未生則無自無自亦無他不共亦不生若三種不生云何從法有法生復次
若有所受法　即墮於斷常　當知所受法
若常若無常
受法者分別是善是不善常無常等是人必墮若常見若斷見何以故所受法應有二種若常若無常二俱不然何以故若常即墮常邊若無常即墮斷邊問曰
所有受法者　不墮於斷常　因果相續故
不斷亦不常
有人雖信受分別說諸法而不墮斷常如經說五陰無常苦空無我而不斷滅雖說罪福無量劫數不失而不是常何以故是法因果常生滅相續故往來不絕生滅故不常相續故不斷答曰
若因果生滅　相續而不斷　滅更不生故
因即為斷滅
若汝說諸法因果相續故不斷不常若滅法已滅更不復生是則因斷若因斷云何有相續以滅不生故復次
法住於自性　不應有有無　涅槃滅相續
則墮於斷滅
法決定在有相中爾時無無相如瓶定在瓶相爾時無失壞相隨有瓶時無失壞相無瓶時亦無失壞相何以故若無瓶則無所破以是義故滅不可得離滅故亦無生何以故生滅相因待故又有常等過故是故不應於一法而有有無又汝先說因果生滅相續故雖受諸法不墮斷常是事不然何以故汝說因果相續故有三有相續滅相續名涅槃若爾者涅槃時應墮斷滅以滅三有相續故復次
若初有滅者　則無有後有　初有若不滅
亦無有後有
初有名今世有後有名未來世有若初有滅次有後有是即無因是事不然是故不得言初有滅有後有若初有不滅亦不應有後有何以故若初有未滅而有後有者是則一時有二有是事不然是故初有不滅無有後有問曰後有不以初有滅生不以不滅生但滅時生答曰
若初有滅時　而後有生者　滅時是一有
生時是一有
若初有滅時後有生者即二有一時俱一有是滅時一有是生時問曰滅時生時二有俱者則不然但現見初有滅後有生答曰
若言於生滅　而謂一時者　則於此陰死
即於此陰生
若生時滅時一時無二有而謂初有滅時後有生者今應隨在何陰中死即於此陰生不應餘陰中生何以故死者即是生者故如是死生相違法不應一時一處是故汝先說滅時生時一時無二有但現見初有滅時後有生是事不然復次
三世中求有　相續不可得　若三世中無
何有有相續
三有名欲有色有無色有無始生死中不得實智故常有三有相續今於三世中諦求不

可得若三世中無有當於何處有有相續當知有有相續皆從愚癡顛倒故有實中則無

中論卷第三

音釋

券（區願切契也）　鍮（他侯切鍮銅似金曰鍮）　瓮（蒲奔切與盆同）　甕（烏貢切罌也）

中論卷第四　藏十

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

觀如來品第二十二　十六偈

問曰一切世中尊唯有如來正遍知號爲法王一切智人是則應有答曰今諦思惟若有應取若無何所取何以故如來

非陰非離陰　此彼不相在　如來不有陰
何處有如來

若如來實有者爲五陰是如來爲離五陰有如來爲如來中有五陰爲五陰中有如來爲如來有五陰是事皆不然五陰非是如來何以故生滅相故五陰生滅相若如來是五陰如來即是生滅相若生滅相者如來即有無常斷滅等過又受者受法則一受者是如來受法是五陰是事不然是故如來非是五陰離五陰亦無如來若離五陰有如來者不應有生滅相若爾者如來有常等過又眼等諸根不能見知但是事不然是故離五陰亦無如來如來中亦無五陰何以故若如來中有五陰如器中有果水中有魚者則爲有異若異者即有如上常等過是故如來中無五陰又五陰中無如來何以故若五陰中有如來如牀上有人器中有乳者如是則有別異如上說過是故五陰中無如來如來亦不有五陰何以故若如來有五陰如人有子如是則有別異若爾者有如上過是事不然是故如來不有五陰如是五種求不可得何等是如來問曰如是義求如來不可得而五陰和合有如來答曰

陰合有如來　則無有自性　若無有自性
云何因他有

若如來五陰和合故有即無自性何以故因五陰和合有故問曰如來不以自性故有但應因他性故有答曰若無自性云何因他性有何以故他性亦無自性又無相待因故他性不可得不可得故不名爲他復次

法若因他生　是即非有我　若法非我者
云何是如來

若法因衆緣生即無有我如因五指有拳是

夆無有自體如是因五陰名我是我即無自
體我有種種名或名衆生人天如來等若如
來因五陰有即無自性無自性故無我若無
我云何說名如來是故偈中說法若因他生
是即爲非我若法非我者云何是如來復次
若無有自性　云何有他性　離自性他性
何名爲如來
若無有自性他性亦不應有因自性故名他
性此無故彼亦無是故自性他性二俱無若
離自性他性誰爲如來復次
若不因五陰　先有如來者　以今受陰故
則說爲如來　今實不受陰　更無如來法
若以不受無　今當云何受　若其未有受
所受不名受　無有無受法　而名爲如來
若於一異中　如來不可得　五種求亦無
云何受中有　又所受五陰　不從自性有
若無自性者　云何有他性
若未受五陰先有如來者是如來今應受五
陰已作如來而實未受五陰時先無如來今
云何當受又不受五陰者五陰不名爲受無

有無受而名爲如來又如來一異中求不可
得五陰中五種求亦不可得若爾者云何於
五陰中說有如來又所受五陰不從自性有
若謂從他性有若不從自性有云何從他性
有何以故以無自性故又他性亦無復次
以如是義故　受空受者空　云何當以空
而說空如來
以是義思惟受及受者皆空若受空者云何
以空受而說空如來問曰汝謂受空者受者
空則定有空耶答曰不然何以故
空則不可說　非空不可說　共不共叵說
但以假名說
諸法空則不應說諸法不空亦不應說諸法
空不空亦不應說非空非不空亦不應說何
以故但破相違故以假名說如是正觀思惟
諸法實相中不應以諸難爲難何以故
寂滅相中無　常無常等四　寂滅相中無
邊無邊等四
諸法實相如是微妙寂滅但因過去世起四
種邪見世間有常世間無常世間常無常世

間非常非無常寂滅中盡無何以故諸法實
相畢竟清淨不可取空尚不受何況有四種
見四種見皆因受生諸法實相無所因受四
種見皆以自見爲貴他見爲賤諸法實相無
有此彼是故說寂滅中無四種見如因過去
世有四種見因未來世有四種見亦如是世
間有邊世間無邊世間有邊無邊世間非有
邊非無邊問曰若如是破如來者則無如來
耶答曰
邪見深厚者　則說無如來　如來寂滅相
分別有亦非
邪見有二種一者破世間樂二者破涅槃道
破世間樂者是麤邪見言無罪福無罪福報
無如來等賢聖起是邪見捨善爲惡則破世
間樂破涅槃道者貪著於我分別有無起善
滅惡起善故得世間樂分別有無故不得涅
槃是故若言無如來者是深厚邪見乃失世
間樂何況涅槃若言有如來亦是邪見何以
故如來寂滅相而種種分別故是故寂滅相
中分別有如來亦爲非

如是性空中　思惟亦不可　如來滅度後
分別於有無

諸法實相性空故不應於如來滅後思惟若有若無若有無如來從本已來畢竟空何況滅後

如來過戲論　而人生戲論　戲論破慧眼
是皆不見佛

戲論名憶念取相分別此彼言佛滅不滅等是人爲戲論覆慧眼故不能見如來法身此如來品中初中後思惟如來定性不可得是故偈說

如來所有性　即是世間性　如來無有性
世間亦無性

此品中思量推求如來性即是一切世間性問曰何等是如來性答曰如來無有性同世間無有性

觀顚倒品第二十三

問曰

從憶想分別　生於貪恚癡　淨不淨顚倒
皆從衆緣生

經說因淨不淨顚倒憶想分別生貪恚癡是故當知有貪恚癡答曰

若因淨不淨　顚倒生三毒　三毒即無性
故煩惱無實

若諸煩惱因淨不淨顚倒憶想分別生即無自性是故諸煩惱無實復次

我法有以無　是事終不成　無我諸煩惱
有無亦不成

我無有因緣若有若無而可成今無我諸煩惱云何以有無而可成何以故

誰有此煩惱　是即爲不成　若離是而有
煩惱則無屬

煩惱名爲能惱他惱他者應是衆生是衆生於一切處推求不可得若謂離衆生但有煩惱是煩惱則無所屬若謂雖無我而煩惱屬心是事亦不然何以故

如身見五種　求之不可得　煩惱於垢心
五求亦不得

如身見五陰中五種求不可得諸煩惱亦於垢心中五種求不可得又垢心於煩惱中五種求亦不可得復次

淨不淨顚倒　是則無自性　云何因此二
而生諸煩惱

淨不淨顚倒者顚倒名虛妄若虛妄即無自性無自性則無顚倒若無顚倒云何因顚倒起諸煩惱問曰

色聲香味觸　及法爲六種　如是之六種
是三毒根本

是六入三毒根本因此六入生淨不淨顚倒因淨不淨顚倒生貪恚癡答曰

色聲香味觸　及法體六種　皆空如燄夢
如乾闥婆城
如是六種中　何有淨不淨
猶如幻化人　亦如鏡中像

色聲香味觸法自體未與心和合時空無所有如燄如夢如化人如鏡中像但誑惑於心無有定相如是六入中何有淨不淨復次

不因於淨相　則無有不淨　因淨有不淨
是故無不淨

若不因於淨先無有不淨因何而說不淨是故無不淨復次

不因於不淨　則亦無有淨　因不淨有淨
是故無有淨
若不因不淨先無有淨因何而說淨是故無
有淨復次
若無有淨者　何由而有貪　若無有不淨
何由而有恚
無淨不淨故則不生貪恚問曰經說常等四
顛倒若無常中見常是名顛倒若無常中見
無常此非顛倒餘三顛倒亦如是有顛倒故
顛倒者亦應有何以言都無答曰
於無常著常　是則名顛倒　空中無有常
何處有常倒
若於無常中著常名為顛倒諸法性空中無
有常是中何處有常顛倒餘三亦如是復次
若於無常中　著無常非倒　空中無無常
何有非顛倒
若著無常言是無常不名為顛倒者諸法性
空中無無常無常無故誰為非顛倒餘三亦
如是復次
可著著者著　及所用著法　是皆寂滅相
云何而有著
可著名物著者名作者著名業所用著法名
所用事是皆性空寂滅相如如來品中所說
是故無有著復次
若無有著法　言邪是顛倒　言正不顛倒
誰有如是事
著名憶想分別此彼有無等若無有此著法
誰為邪顛倒誰為正不顛倒復次
有倒不生倒　無倒不生倒　倒者不生倒
不倒亦不倒　若於顛倒時　亦不生顛倒
汝可自觀察　誰生於顛倒
已顛倒者則更不生顛倒已顛倒故不顛倒
者亦不顛倒無有顛倒故顛倒時亦無顛倒
有二過故汝今除憍慢心善自觀察誰為顛
倒者復次
諸顛倒不生　云何有此義　無有顛倒故
何有顛倒者
顛倒種種因緣破故墮在不生彼貪著不生
謂不生是顛倒實相是故偈說云何名不生
為顛倒乃至無漏法尚不名為不生相何況
顛倒是不生相顛倒無故何有顛倒者因顛
倒有顛倒者復次
我若常樂淨　而是實有者　是常樂我淨
則非是顛倒
我若常樂淨是四實有性故我是常樂淨則
非顛倒何以故定有實事故云何言顛倒若
謂常樂我淨是四無者無常苦無我不淨是
四應實有不名顛倒顛倒相違故若不顛倒
是事不然何以故
若我常樂淨　而實無有者　無常苦不淨
是則亦應無
若我常樂淨是四實無故無常等四事
亦不應有何以故無相因待故復次
如是顛倒滅　無明則亦滅　以無明滅故
諸行等亦滅
如是者如其義滅諸顛倒故十二因緣根本
無明亦滅無明滅故三種行業乃至老死等
皆滅復次
若煩惱性實　而有所屬者　云何當可斷
誰能斷其性

若諸煩惱即是顛倒而實有性者云何可斷誰能斷其性若謂諸煩惱皆虛妄無性而可斷者是亦不然何以故

若煩惱虛妄　無性無屬者　云何當可斷
誰能斷無性

若諸煩惱虛妄無性則無所屬云何可斷誰能斷無性法

觀四諦品第二十四　偈四十

問曰破四顛倒通達四諦得四沙門果

若一切皆空　無生亦無滅　如是則無有
四聖諦之法　以無四諦故　見苦與斷集
證滅及修道　如是事皆無　以是事無故
則無有四果　無有四果故　得向者亦無
若無八賢聖　則無有僧寶　以無四諦故
亦無有法寶　以無法僧寶　亦無有佛寶
如是說空者　是則破三寶

若一切世間皆空無所有者即應無生無滅以無生無滅故則無四聖諦何以故從集諦生苦諦集諦是因苦諦是果滅苦集諦名為滅諦能至滅諦名為道諦道諦是因滅諦是果如是四諦有因有果若無生無滅則無四諦四諦無故則無見苦斷集證滅修道見苦斷集證滅修道無故則無四沙門果四沙門果無故則無四向四得者若無此八賢聖則無僧寶又四聖諦無故法寶亦無若無法寶僧寶者云何有佛得法名為佛無法何有佛汝說諸法皆空則壞三寶復次

空法壞因果　亦壞於罪福　亦復悉毀壞
一切世俗法

若受空法者則破罪福及罪福果報亦破世俗法有如是等諸過故諸法不應空答曰

汝今實不能　知空空因緣　及知於空義
是故自生惱

汝不解云何是空相以何因緣說空亦不解空義不能如實知故生如是疑難復次

諸佛依二諦　為衆生說法　一以世俗諦
二第一義諦　若人不能知　分別於二諦
則於深佛法　不知真實義

世俗諦者一切法性空而世間顛倒故生虛妄法於世間是實諸賢聖真知顛倒性故知一切法皆空無生於聖人是第一義諦名為實諸佛依是二諦而為衆生說法若人不能如實分別二諦則於甚深佛法不知實義若謂一切法不生是第一義諦不須第二俗諦者是亦不然何以故

若不依俗諦　不得第一義　不得第一義
則不得涅槃

第一義皆因言說言說是世俗是故若不依世俗第一義則不可說若不得第一義云何得至涅槃是故諸法雖無生而有二諦復次

不能正觀空　鈍根則自害　如不善呪術
不善捉毒蛇

若人鈍根不善解空法於空有失而生邪見如為利捉毒蛇不能善捉反為所害又如呪術欲有所作不能善成則還自害鈍根觀空法亦復如是復次

世尊知是法　甚深微妙相　非鈍根所及
是故不欲說

世尊以法甚深微妙非鈍根所解是故不欲說復次

汝謂我著空　而爲我生過　汝今所說過
於空則無有
汝謂我著空故爲我生過我所說性空空亦
空無如是過復次
以有空義故　一切法得成　若無空義者
一切則不成 義十 十二
以有空義故一切世間出世間法皆悉成就
若無空義則皆不成就復次
汝今自有過　而以迴向我　如人乘馬者
自忘於所乘
汝於有法中有過不能自覺而於空中見過
如人乘馬而忘其所乘何以故
若汝見諸法　決定有性者　即爲見諸法
無因亦無緣
汝說諸法有定性若爾者則見諸法無因無
緣何以故若法決定有性則應不生不滅如
是法何用因緣若諸法從因緣生則無有性
是故諸法決定有性則無因緣若謂諸法決
定住自性是則不然何以故
即爲破因果　作作者作法　亦復壞一切

萬物之生滅
諸法有定性則無因果等諸事如偈說
衆因緣生法　我說即是無　亦爲是假名
亦是中道義　未曾有一法　不從因緣生
是故一切法　無不是空者
衆因緣生法我 義十 說即是空何以故衆緣具足 十三
和合而物生是物屬衆因緣故無自性無自
性故空空亦復空但爲引導衆生故以假名
說離有無二邊故名爲中道是法無性故不
得言有亦無空故不得言無若法有性相則
不待衆緣而有若不待衆緣則無法是故無
有不空法汝上所說空法有過者此過今還
在汝何以故
若一切不空　則無有生滅　如是則無有
四聖諦之法
若一切法各各有性不空者則無有生滅無
生滅故則無四聖諦法何以故
苦不從緣生　云何當有苦　無常是苦義
定性無無常
苦不從緣生故則無苦何以故經說無常是

苦義若苦有定性云何有無常以不捨自性
故復次
若苦有定性　何故從集生　是故無有集
以破空義故
若苦定有性者則不應更生先已有故若爾
者則無集諦以壞空義故復次
苦若有定性　則不應有滅　汝著定性故
即破於滅諦
苦若有定性者則不應滅何以故性則無失
故復次
苦若有定性　則無有修道　若道可修習
即無有定性
法若定有則無有修道何以故若法實者則
是常常則不可增益若道可修道則無有定
性復次
若無有苦諦　義二 及無集滅諦　所可滅苦道 十四
竟爲何所至
諸法若先定有性則無苦集滅諦今滅苦道
竟爲至何滅苦處復次
若苦定有性　先來所不見　於今云何見

其性不異故
若先凡夫時不能見苦性今亦不應見何以
故不見性定故復次
如見苦不然　斷集及證滅　修道及四果
是亦皆不然
如苦諦性先不可見者後亦不應見如是亦
不應有斷集證滅修道何以故是集性先來
不斷今亦不應斷性不可斷故滅先來不證
今亦不應證先來不證故道先來不修今亦
不應修先來不修故是故四聖諦見斷證修
四種行皆不應有四種行無故四道果亦無
何以故
是四道果性　先來不可得　諸法性若定
今云何可得
諸法若有定性四沙門果先來未得今云何
可得若可得者性則無定復次
若無有四果　則無得向者　以無八聖故
則無有僧寶
無四沙門果故則無得果向果者無八賢聖
故則無有僧寶而經說八賢聖名為僧寶復
次
無四聖諦故　亦無有法寶　無法寶僧寶
云何有佛寶
行四聖諦得涅槃法若無四諦則無法寶若
無二寶云何當有佛寶汝以如是因緣說諸
法定性則壞三寶問曰汝雖破諸法究竟道
阿耨多羅三藐三菩提應有因是道故名為
佛答曰
汝說則不因　菩提而有佛　亦復不因佛
而有於菩提
汝說諸法有定性者則不應因菩提有佛因
佛道有菩提是二性常定故復次
雖復勤精進　修行菩提道　若先非佛性
不應得成佛
以先無性故如鐵無金性雖復種種鍛練終
不成金復次
若諸法不空　無作罪福者　不空何所作
以其性定故
若諸法不空終無有人作罪福者何以故罪
福性先已有故又無作作者故復次
汝於罪福中　不生果報者　是則離罪福
而有諸果報
汝於罪福因緣中皆無果報者則應離罪福
因緣而有果報何以故果報不待因出故問
曰離罪福可無善惡果報但從罪福有善惡
果報答曰
若謂從罪福　而生果報者　果從罪福生
云何言不空
若離罪福無善惡果云何言果不空若爾離
作作者則無罪福汝先說諸法不空是事不
然復次
汝破一切法　諸因緣空義　則破於世俗
諸餘所有法
汝若破眾因緣法第一空義者則破一切世
俗法何以故
若破於空義　即應無所作　無作而有作
不作名作者
若破空義則一切果皆無作無因又不作而
作又一切作者不應有所作又離作者應有
業有果報有受者但是事皆不然是故不應

破空復次

若有決定性　世間種種相　則不生不滅
常住而不壞

若諸法有定性則世間種種相天人畜生萬物皆應不生不滅常住不壞何以故有實性不可變異故[長十]而現見萬物各有[十七]變異相生滅變易是故不應有定性復次

若無有空者　未得不應得　亦無斷煩惱
亦無苦盡事

若無有空法者則世間出世間所有功德未得者皆不應有得亦不應有斷煩惱者亦無苦盡何以故以性定故

是故經中說　若見因緣法　則為能見佛
見苦集滅道

若人見一切法從眾緣生是人則能見佛法身增益智慧能見四聖諦苦集滅道見四聖諦得四果滅諸苦惱是故不應破空義若破空義則破因緣法破因緣法則破三寶若破三寶則為自破

觀涅槃品第二十五 二十四偈

問曰

若一切法空　無生無滅者　何斷何所滅
而稱為涅槃

若一切法空則無生無滅無生無滅者何所斷何所滅名為涅槃是故一切法不應空以諸法不空故斷諸煩惱滅五陰名為涅槃答曰

若諸法不空　則無生無滅　何斷何所滅
而稱為涅槃

若一切世間不空則無生無滅何所斷何所滅而名為涅槃是故有無二門非至涅槃所名涅槃者

無得亦無至　不斷亦不常　不生亦不滅
是說名涅槃

無得者於行於果無所得無至者無處可至[十八]不斷者五陰先來[長十]畢竟空故得道入無餘涅槃時亦無所斷不常者若有法可得分別者則名為常涅槃寂滅無法可分別故不名為常生滅亦爾如是相者名為涅槃復次經說涅槃非有非無非有無非非有非非無一切法不受內寂滅名涅槃何以故

涅槃不名有　有則老死相　終無有有法
離於老死相

眼見一切萬物皆生滅故是老死相涅槃若是有則應有老死相但是事不然是故涅槃不名有又不見離生滅老死別有定法若涅槃是有即應有生滅老死相以離老死相故名為涅槃復次

若涅槃是有　涅槃即有為　終無有一法
而是無為者

涅槃非是有何以故一切萬物從眾緣生皆是有為無有一法名為無為者雖常法假名無為以理推之無常法尚不有何況常法不可得見不可得者復次

若涅槃是有　云何名無受[長十]　無有不從受[十七]
而名為法者

若謂涅槃是有法者經則不應說無受是涅槃何以故無有法不受而有是故涅槃非有問曰若有非涅槃者無應是涅槃耶答曰

有尚非涅槃　何況於無耶　涅槃無有有

何處當有無
若有非涅槃無云何是涅槃何以故因有故
有無若無有云何有無如經說先有今無則
名無涅槃則不爾何以故非有法變爲無故
是故無亦不作涅槃復次
若無是涅槃　云何名不受　未曾有不受
而名爲無法
若謂無是涅槃經則不應說不受名涅槃何
以故無有不受而名無法是故知涅槃非無
問曰若涅槃非有非無者何等是涅槃答曰
受諸因緣故　輪轉生死中　不受諸因緣
是名爲涅槃
不如實知顛倒故因五受陰往來生死如實
知顛倒故則不復受因五受陰往來生死無
性五陰不復相續故說名涅槃復次
如佛經中說　斷有斷非有　是故知涅槃
非有亦非無
有名三有非有名三有斷滅佛說斷此二事
故當知涅槃非有亦非無問曰若有若無非
涅槃者今有無共合是涅槃耶答曰

若謂於有無　合爲涅槃者　有無卽解脫
是事則不然
若謂有無合爲涅槃者卽有無二事合爲解
脫是事不然何以故有無二事相違云何一
處有復次
若謂於有無義十　合爲涅槃者　二十涅槃非無受
是二從受生
若有無合爲涅槃者經不應說涅槃名無受
何以故有無二事從受生相因而有是故有
無二事不得合爲涅槃復次
有無共合成　云何名涅槃　涅槃名無爲
有無是有爲
有無二事共合不得名涅槃涅槃名無爲有
無是有爲是故有無非是涅槃復次
有無二事共　云何是涅槃　是二不同處
如明暗不俱
有無二事不得名涅槃何以故有無相違一
處不可得如明暗不俱是故有時無無無時
無有云何有無共合而名爲涅槃問曰若有
無共合非涅槃者今非有非無應是涅槃答

曰
若非有非無　名之爲涅槃　此非有非無
以何而分別
若涅槃非有非無者此非有非無因何而分
別是故非有非無是涅槃者是事不然復次
分別非有無義十　如是名涅槃　廿一若有無成者
非有非無成
汝分別非有非無是涅槃者是事不然何以
故若有無成者然後非有非無成有相違名
無無相違名有是有無第三句中已破有無
無故云何有非有非無是故涅槃非非有非
非無復次
如來滅度後　不言有與無　亦不言有無
非有及非無
如來現在時　不言有與無　亦不言有無
非有及非無
若如來滅後若現在有如來亦不受無如來
亦不受亦有如來亦無如來亦不受非有如
來非無如來亦不受以不受故不應分別涅
槃有無等離如來誰當得涅槃何時何處以
何法說涅槃是故一切時一切種求涅槃相

不可得復次
涅槃與世間　無有少分別　世間與涅槃
亦無少分別
五陰相續往來因緣故說名世間五陰性畢竟空無受寂滅此義先已說以一切法不生不滅故世間與涅槃無有分別涅槃與世間亦無分別復次
涅槃之實際　及與世間際　如是二際者
無毫釐差別
究竟推求世間涅槃實際無生際以平等不可得故無毫釐差別復次
滅後有無等　有邊等常等　諸見依涅槃
未來過去世
如來滅後有如來無如來亦有如來亦無如來非有如來非無如來世間有邊世間無邊世間亦有邊第十亦無邊世間非有邊十二非無邊世間常世間無常世間亦常亦無常世間非有常非無常此三種十二見如來滅後有無等四見依涅槃起世間有邊無邊等四見依未來世起世間常無常等四見依過去世起如來滅後有無等不可得涅槃亦如是如世間前際後際有邊無邊有常無常等不可得涅槃亦如是是故說世間涅槃等無有異復次
一切法空故　何有邊無邊　亦邊亦無邊
非有非無邊　何者為一異　何有常無常
亦常亦無常　非常非無常　諸法不可得
滅一切戲論　無人亦無處　佛亦無所說
一切法一切時一切種從眾緣生故畢竟空故無自性如是法中何者是有邊誰為有邊何者是無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊誰為非有邊非無邊何者是常誰為有常何者是無常常無常非常非無常誰為非常非無常何者身即是神何者身異於神如是等六十二邪見於畢竟空中皆不可得諸有所得皆息戲論戲論滅故通達諸法實相得安隱道第十從因緣品來分別推十三求諸法有亦無無亦無有無亦無非有非無亦無是名諸法實相亦名如法性實際涅槃是故如來無時無處為人說涅槃定相是故說諸有所得皆息戲論皆滅

觀十二因緣品第二十六 九偈

問曰汝以摩訶衍說第一義道我今欲聞說聲聞法入第一義道答曰
眾生癡所覆　為後起三行　以起是行故
隨行入六趣　以諸行因緣　識受六道身
以有識著故　增長於名色　名色增長故
因而生六入　情塵識和合　以生於六觸
因於六觸故　即生於三受　以因三受故
而生於渴愛　因愛有四取　因取故有有
若取者不取　則解脫無有　從有而有生
從生有老死　從老死故有　憂悲諸苦惱
如是等諸事　皆從生而有　但以是因緣
而集大苦陰　是謂為生死　諸行之根本
無明者所造　智者所不為　以是事滅故
是事則不生　但是苦陰聚　如是而正滅
凡夫為無明所盲故以身口意業為後身起六趣諸行隨所起行有上中下識入六趣隨行受身以識著因緣故有名色集名色集故有六入六入因緣故有六觸六觸因緣故有三受三受因緣故生渴愛渴愛因緣故有四

取四取取時以身口意業起罪福令後三有相續從有而有生從生而有老死從老死有憂悲苦惱種種衆患但有大苦陰集是故知凡夫無智起此生死諸行根本智者所不起以如實見故則無明滅無明滅故諸行亦滅以因滅故果亦滅如是修習觀十二因緣生滅智故是事滅是事滅故乃至生老死憂悲大苦陰皆如實正滅正滅者畢竟滅是十二因緣生滅義如阿毗曇修多羅中廣說

觀邪見品第二十七　一五十偈

問曰已聞大乘法破邪見今欲聞聲聞法破邪見答曰

我於過去世　為有為是無　世間常等見　皆依過去世
我於未來世　為作為無作　有邊等諸見　皆依未來世

我於過去世為有為無為有無為非有非無即名常等諸見依過去世我於未來世為作為不作為作不作為非作非不作是名邊無邊等諸邪見依未來世如是等諸邪見何因緣故名為邪見是事今當說

過去世有我　是事不可得　過去世中我　不作今日我
若謂我即是　而身有異相　若當離於身　何處別有我
離身無有我　是事為已成　若謂身即我　若都無有我
但身不為我　身相生滅故　云何當以受　而作於受者
若離身有我　是事則不然　無受而有我　而實不可得
今我不離受　亦不但是受　非無受非無　此即決定義

我於過去世有者是事不然何以故先世中我不即作今我有常過故若常則有無量過何以故如人修福因緣故作天然後作人若先世我即是今世我者天即是人又人以罪業因緣故作旃陀羅後作婆羅門若先世我即是今我者旃陀羅即是婆羅門譬如舍衛國婆羅門名提達到王舍城亦名提達不以至王舍城故為異若先為天後作人則天即是人旃陀羅即是婆羅門但是事不然何以故天不即是人旃陀羅不即是婆羅門有此等常過故若謂先世我不作今我如人浣衣時名為浣者刈時名為刈者而浣者與刈者雖不異而浣者不即是刈者如是我受天身名為天我受人身名為人我不異而身有異者是事不然何以故若即是人者不應言天作人今浣者於刈者為異為不異若不異浣者應即是刈者如是先世天即是人旃陀羅即是婆羅門者我亦有常過若異者浣者即不作刈者如是天不作人我亦無常無常則無我相是故不得言即是問曰我即是但因受故分別是天是人受名五陰身以業因緣故分別是天是人是旃陀羅是婆羅門而我實非天非人非旃陀羅非婆羅門是故無如是過答曰是事不然何以故若身作天作人作旃陀羅作婆羅門非是我者則離身別有我今罪福生死往來皆是身非是我罪因緣故墮三惡道福因緣故生三善道若苦樂瞋喜憂怖等皆是身非我者何用我為如治俗人罪不預出家人五陰因緣相續罪福不失故有解脫若皆是身非我者何用我為問曰罪福等依止於我我有所知身無所知故知者應是我起業因緣罪福是作法當知應

有作者作者是我身是我所用亦是我所住處譬如舍主以草木泥墼等治舍自為身故隨所用治舍有好惡我亦如是隨作善惡等得好醜身六道生死皆我所作是故罪福之身皆屬於我譬如舍但屬舍主不屬他人答曰是喻不然何以故舍主有形有觸有力故能持舍汝所說我無形無觸故無作力自無作力亦不能使他作若世間有一法無形無觸能有所作者我則可信受知有作者但是事不然若我是作者則人不應自作苦事若是念者可貪樂事不應忘失若我不作苦而苦強生者餘一切皆亦自生非我所作若見者是我眼能見色眼應是我若眼見而非我則違先言見者是我若見者是我我則不應得聞聲等諸塵何以故眼是見者不能得聞聲等諸塵故是故我是見者是事不然若謂如刈者用鎌刈草我亦如是以手等能有所作者是喻不然何以故今離鎌別有刈者而離身心諸根無別作者若謂作者雖非眼耳等所得亦有作者則石女兒能有所作如是一切諸根皆應無我若謂右眼見物而左眼識當知別有見者是事不然今右手習作左手不能是故無別作者若別有作者右手所習左手亦應能而實不能是故更無作者復次有我作者言見他食果口中涎出是為我相是事不然何以故是念力故非是我力又亦即是破我因緣人在衆中愧於涎出而涎強出不得自在當知無我復次若有顛倒過罪先世是父今世為子是父子我一但身有異如從一舍至一舍父故是父不以入異舍故便有異若有我是二應一如是則有大過若謂無我五陰相續中亦有是過是事不然何以故五陰雖相續或時有用或時無用如蒲萄漿持戒者應飲蒲萄酒不應飲若變為苦酒還復應飲五陰相續亦如是有用有不用若始終一我有如是過五陰相續無如是過但五陰和合故假名為我無有決定如樑椽和合有舍離樑椽無別舍如是五陰和合故有我若離五陰實無別我是故我但有假名無有定實汝先說離受別有受者以受分別受者是天是人是皆不然當知但有受無別受者若謂離受別有我是事不然若離受有我云何可得說是我相若無相可說則離受無我若謂離身無我但身是我是亦不然何以故身有生滅相我則不爾復次云何以受即名受者若謂離受有受者是事亦不然若不受五陰而有受者應離五陰別有受者眼等根可得而實不可得是故我不離受不即是受亦非無受亦復非無此是定義是故當知過去世有我者是事不然何以故

過去我不作　是事則不然　過去世中我
異今亦不然　若謂有異者　離彼應有今
我住過去世　而今我自生　如是則斷滅
失於業果報　彼作而此受　有如是等過
先無而今有　此中亦有過　我則是作法
亦為是無因

過去世中我不作今我是事不然何以故過去世中我與今我不異若今我與過去世我異者應離彼我而有今我又過去世我亦應住彼此身自更生若爾者即墮斷邊失諸業

果報又彼人作罪此人受報有如是等無量過又是我應先無而今有是亦有過我則是作法亦是無因生是故過去我不作今我是事不然復次

如過去世中　有我無我見　若共若不共
是事皆不然

如是推求過去世中邪見有無亦有亦無非有非無是諸邪見先說因緣過故是皆不然

我於未來世　為作為不作　如是之見者
皆同過去世

我於未來世中為作為不作如是四句如過去世中過咎應在此中說復次

若天即是人　則墮於常邊　天則為無生
常法不生故

若天即是人是則為常若天不生人中云何名為人常法不生故是故常亦不然復次

若天異於人　是即為無常　若天異人者
是則無相續

若天與人異則為無常無常則為斷滅等過如先說過若天與人異則無相續若有相續不得言異復次

若半天半人　則墮於二邊　常及於無常
是事則不然

若眾生半身是天半身是人若爾則為常無常半天是常半人是無常但是事不然何以故一身有二相過故復次

若常及無常　是二俱成者　如是則應成
非常非無常

若常無常二俱成者然後成非常非無常與常無常相違故今實常無常不成是故非常非無常亦不成復次今生死無始是亦不然何以故

法若定有來　及定有去者　生死則無始
而實無此事

法若決定有所從來有所從去者生死則應無始是法以智慧推求不得有所從來有所從去是故生死無始是事不然復次

今若無有常　云何有無常　亦常亦無常
非常非無常

若爾者以智慧推求無法可得常者誰當有無常因常有無常故若二俱無者云何有亦有常亦無常若無有常無常云何有非有常非無常因亦有常亦無常故有非有常非無常是故依止過去世常等四句不可得有邊無邊等四句依止未來世是事不可得今當說何以故

若世間有邊　云何有後世　若世間無邊
云何有後世

若世間有邊不應有後世而今實有後世是故世間有邊不然若世間無邊亦不應有後世而實有後世是故世間無邊亦不然復次是二邊不可得何以故

五陰常相續　猶若如燈焰　以是故世間
不應邊無邊

從五陰復生五陰是五陰次第相續如眾緣和合有燈焰若眾緣不盡燈則不滅若盡則滅是故不得說世間有邊無邊復次

若先五陰壞　不因是五陰　更生後五陰
世間則有邊
若先陰不壞　亦不因是陰
而生後五陰　世間則無邊

若先五陰壞不因是五陰更生後五陰如是則世間有邊若先五陰滅已更不生餘五陰是名為邊邊名末後身若先五陰不壞不因是五陰而生後五陰世間則無邊是則為常而實不爾是故世間無邊是事不然世間有二種國土世間衆生世間此是衆生世間復次如四百觀中說

眞法及說者　聽者難得故　如是則生死
非有邊無邊

不得眞法因緣故生死往來無有邊或時得聞眞法得道故不得言無邊今當更破亦有邊亦無邊

若世半有邊　世間半無邊　是則亦有邊
亦無邊不然

若世間半有邊半無邊則應是亦有邊亦無邊若爾者則一法二相是事不然何以故

彼受五陰者　云何一分破　一分而不破
是事則不然　受亦復如是　云何一分破
一分而不破　是事亦不然

受五陰者云何一分破一分不破是事不得亦常亦無常受亦如是云何一分破一分不破常無常二相過故是故世間亦有邊亦無邊是則不然今當破非有邊非無邊見

若亦有無邊　是二得成者　非有非無邊
是則亦應成

與有邊相違故有無邊如長相違有短與有無相違則有亦有亦無與亦有亦無相違故則有非有非無若亦有邊亦無邊定成者應有非有邊非無邊何以故因相待故上已破亦有邊亦無邊第三句今云何當有非有邊非無邊以無相待故如是推求依止未來世有邊無邊等四見皆不可得復次

一切法空故　世間常等見　何處於何時
誰起是諸見

上已聲聞法破諸見今此大乘法中說諸法從本已來畢竟空性如是空性法中無人無法不應生邪見正見處名土地時名日月歲數誰名為人是名諸見體若有常無常等決定見者應當有人出生此見破我故無人生是見應有處所色法現見尚可破何況時方若有諸見者應有定實若定則不應破上來已種種因緣破是故當知見無定體云何得生如偈說何處何時誰起是見

瞿曇大聖主　憐愍說是法　悉斷一切見
我今稽首禮

一切見者略說則有五見廣說則六十二見為斷是諸見故說法大聖主瞿曇是無量無邊不可思議智慧者是故我稽首禮

中論卷第四

音釋

鍛鍊 鍛都玩切 鍊郎甸切　浣 胡管切濯垢也　刈 倪祭切割也　墼 古歷切土甎也　鎌 力鹽切鍥也

十住毗婆沙論卷第一　規一

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

序品第一

敬禮一切佛　無上之大道　及諸菩薩衆
堅心住十地　聲聞辟支佛　無我我所者
今解十地義　隨順佛所說

問曰汝欲解菩薩十地義以何因緣故說答曰地獄畜生餓鬼人天阿修羅六趣險難恐怖大畏是衆生生死大海旋流洄澓隨業往來是其濤波淚乳汁流汗膿血是惡水聚瘡癩乾枯嘔血淋瀝上氣熱病癕疽癖漏吐逆脹滿如是等種種惡病爲惡羅刹憂悲苦惱爲水蟯動啼哭悲號爲波浪聲苦惱諸受以爲沃燋死爲崖岸無能越者諸結煩惱有漏業風鼓扇不定諸四顚倒以爲欺誑愚癡無明爲大黑闇隨愛凡夫無始已來常行其中如是往來生死大海未曾有得到於彼岸或有到者兼能濟渡無量衆生以是因緣說菩薩十住義問曰若人不能修行菩薩十地不得度生死大海耶答曰有若人行聲聞辟支佛乘者是人得度生死大海若人欲以無上大乘度生死大海者是人必當具足修行十地問曰行聲聞辟支佛乘者幾時得度生死大海答曰行聲聞乘者或以一世得度或以二世或過是數隨根利鈍又以先世宿行因緣行辟支佛乘者或以七世得度或以八世若行大乘者或一恒河沙大劫或二三四五十百千萬世或過是數然後乃得具足修行菩薩十地而成佛道亦隨根之利鈍又以先世宿行因緣問曰聲聞辟支佛佛俱到彼岸於解脫中有差別不答曰是事應當分別於諸煩惱得解脫是中無差別因是解脫入無餘涅槃是中亦無差別無有相故但諸佛甚深禪定障解脫一切法障解脫於諸聲聞辟支佛有差別非說所盡亦不可以譬喻爲比問曰三乘所學皆爲無餘涅槃若無餘涅槃中無差別者我等何用於恒河沙等大劫往來生死具足十地不如以聲聞辟支佛乘速滅諸苦答曰是語弱劣非是大悲有益之言若諸菩薩効汝小心無慈愍意不能精勤修十地者諸聲聞辟支佛何由得度亦復無有二乘差別所以者何一切聲聞辟支佛皆由佛出若無諸佛何由而出若不修十地何有諸佛若無諸佛亦無法僧是故汝所說者則斷三寶種非是大人有智之言不可聽察所以者何世間有四種人一者自利二者利彼三者共利四者不共利是中共利者能行慈悲饒益於他名爲上人如說

世間可愍傷　常背於自利　一心求富樂
墮於邪見網　常懷於死畏　流轉六道中
大悲諸菩薩　能拯爲希有　衆生死至時
無能救護者　沒在深黑闇　煩惱網所縛
若有能發行　大悲之心者　荷負衆生故
爲之作重任　若人決定心　獨受諸勤苦
所獲安隱果　而與一切共　諸佛所稱歎
第一最上人　亦是希有者　功德之大藏
世間有常言　家不生惡子　但能成己利
不能利於人　若生於善子　能利於人者
是則如滿月　照明於其家　有諸福德人

以種種因緣　鐃益如大海　又亦如大池
無求於世間　以慈愍故住　此人生爲貴
壽命第一最
如是聲聞辟支佛佛煩惱解脱雖無差別以度無量衆生久住生死多所利益具足菩薩十地故有大差别問曰佛有大悲汝爲弟子種種稱讃慈愍衆生誠如所説汝以種種因緣明了分别開悟引導行慈悲者聞則心淨我甚欣悦汝先偈説十地之義願爲解釋答曰敬名恭敬心禮名曲身接足一切諸佛者三世十方佛無上大道者一切諸法如實知見通達無餘更無勝者故曰無上大人所行故曰大道菩薩衆者爲無上道發心名曰菩薩問曰但發心便是菩薩耶答曰何有但發心而爲菩薩若人發心必能成無上道乃名菩薩或有但發心亦名菩薩何以故若離初發心則不成無上道如大經説新發意者名爲菩薩猶如比丘雖未得道亦名道人是名字菩薩漸漸修習轉成實法後釋歡喜地中當廣説如寳菩薩相衆者從初發心至金剛

無礙解脱道於其中間過去未來現在菩薩名之爲衆堅心者心如須彌山王不可沮壞亦如大地不可傾動住十地者歡喜等十地後當廣説問曰若菩薩更有殊勝功德何故但稱堅心答曰菩薩有堅心功德能成大業不墮二乘輭心者怖畏生死自念何爲久在生死受諸苦惱不如疾以聲聞辟支佛乘速滅諸苦又輭心者於活地獄黒繩地獄衆合地獄叫喚地獄大叫喚地獄燒炙地獄大燒炙地獄無間大地獄及眷屬炭火地獄沸屎地獄燒林地獄劒樹地獄刀道地獄銅橛地獄刺棘地獄鹹河地獄其中斧鉞刀矟矛戟弓箭鐵剗椎棒鐵槍蒺䔧刀劒鐵網鐵杵鐵輪以如是等治罪器物斬斫割刺打棒剥裂繫縛枷鎖燒煑拷掠磨碎其身擣令爛熟狐狗虎狼師子惡獸競來𪘏掣食噉其身烏鵄鵰鷲鐵觜所啄惡鬼驅逼令緣劒樹上下火山以鐵火車加其頸領以熱鐵杖而隨捶之千釘釘身刻刀刮削入黒闇中熢㶮臭處熱鐵鍱身臠割其肉剥其身皮還繫手足鑊湯

涌沸炮煑其身鐵棒棒頭腦壞眼出貫著鐵鏟舉體火然血流澆地或没屎河行於刀劒槍刺惡道自然刀劒從空而下猶如駛雨割截支體辛酸苦臭穢惡之河浸漬其身肌肉爛壞舉身墮落唯有骨在獄卒牽挽蹴蹹搥撲有如是等無量苦毒壽命極長求死不得若見若聞如是之事何得不怖求聲聞辟支佛乘又於寒冰地獄頞浮陀地獄尼羅浮陀地獄阿波波地獄阿羅羅地獄阿睺睺地獄青蓮華地獄白蓮華地獄雜色蓮華地獄紅蓮華地獄赤蓮華地獄常在幽闇大怖畏處謗毀賢聖生在其中形如屋舍山陵搥阜麁惡冷風聲猛可畏悲激吹身如轉枯草肌肉墮落猶如冬葉凍剅瘡瘷膿血流出身體不淨臭處難忍寒風切冽苦毒辛酸唯有憂悲啼哭更無餘心號咷𤏶獨無所依恃斯罪皆由誹謗賢聖其輭心者見聞此事何得不怖求聲聞辟支佛乘又於畜生猪狗野干猫狸狖鼠獼猴㹭玃虎狼師子兕豹熊羆象馬牛羊蜈蚣蚰蜒蚖蛇蝮蠍黿鼉魚鼈蛟虬螺蜯

鳥鵲鵄梟鷹鷂之類如是鳥獸共相殘害又
弶網伺捕屠割不一生則羇絆穿鼻絡首負
重捶杖鉤刺其身皮肉破裂痛不可忍煙熏
火燒苦毒萬端死則剝皮食噉其肉有如是
等無量苦痛其輭心者聞見此事何得不怖
求聲聞辟支佛乘又於鍼頸餓鬼火口餓鬼
大癭餓鬼食吐餓鬼食盪滌餓鬼食膿餓鬼
食屎尿餓鬼浮陀鬼鳩槃茶鬼夜叉鬼羅刹
鬼毗舍闍鬼富單那鬼迦羅富單那鬼等諸
鬼鬚髮蓬亂長爪大鼻身中多蟲臭穢可畏
衆惱所切常有慳嫉飢渴苦患未曾得食得
不能咽常求膿血屎尿涕唾盪滌不淨有力
者奪而不得食裸形無衣寒熱倍甚惡風吹
身死轉苦痛蚊蝱毒蟲唼食其體腹中飢熱
常如火然其輭心者見聞此事何得不怖求
聲聞辟支佛乘又於人中恩愛別苦怨憎會
苦老病死苦貧窮求苦有如是等無量衆苦
及諸天阿脩羅退沒時苦其輭心者見此諸
苦何得不怖求聲聞辟支佛乘若堅心者見
地獄畜生餓鬼天人阿脩羅中受諸苦惱生

大悲心無有怖畏作是願言是諸衆生深入
衆惱無有救護無所歸依我得滅度當度此
等以大悲心勤行精進不久得成所願是故
我說菩薩諸功德中堅心第一復次菩薩有
八法能集一切功德一者大悲二者堅心三
者智慧四者方便五者不放逸六者勤精進
七者常攝念八者善知識是故初發心者疾
行八法如救頭然然後當修諸餘功德又依
此八法故有一切聲聞衆四雙八輩所謂須
陀洹向須陀洹等辟支佛無我我所者世間
無佛無佛法時有得道者名辟支佛諸賢聖
離我我所貪著故名爲無我我所者今解十
住地義隨順佛所說者十地經中次第說今
當隨次具解問曰汝所說者不異於經經義
已成何須更說爲欲自現所能求名利耶答
曰
我不爲自現　莊嚴於文辭　亦不貪利養
而造於此論
問曰若不爾者何以造此論答曰
我爲欲慈悲　饒益於衆生　不以饒因緣

而造於此論
見衆生於六道受苦無有救護爲欲度此等
故以智慧力而造此論不爲自現智力求於
名利亦無嫉妬自高之心求於供養問曰慈
愍饒益衆生事經中已說何須復解徒自疲
苦答曰
有但見佛經　通達第一義　有得善解釋
而解實義者
有利根深智之人聞佛所說諸深經即能通
達第一義所謂深經者即是菩薩十地第一
義者即是十地如實義有諸論師有慈悲心
隨佛所說造作論議莊校辭句有人因是而
得通達十地義者如說
有人好文飾　莊嚴章句者　有好於偈頌
有好雜句者　有好於譬喻　因緣而得解
所好各不同　我隨而不捨
章句名莊嚴句義不爲偈頌得名義趣言辭
在諸句中或四言五言七言等偈有二種一
者四句偈名爲波蔗切道遮二者六句偈名祇
夜雜句者名直說語言譬喻者以人不解深

義故假喻令解喻有或實或假因緣者推尋
所由隨其所好而不捨之問曰衆生自所樂
不同於汝何事答曰我發無上道心故不捨
一切隨力饒益或以財或以法如說
若有大智人　得聞如是經　不復須解釋
則解十地義
若有福德利根者但直聞是十地經即解其
義不須解釋不爲是人而造此論問曰云何
爲善人答曰若聞佛語即能自解如丈夫能
服苦藥小兒則以蜜和善人者略說有十法
何等爲十一者信二者精進三者念四者定
五者善身業六者善口業七者善意業八者
無貪九者無恚十者無癡如說
若人以經文　難可得讀誦　若作毗婆沙
於此人大益
若人鈍根懈慢以經文難故不能讀誦難者
文多難誦難說難諳若有好樂莊嚴語言雜
飾譬喻諸偈頌等爲利益此等故造此論是
故汝先說但佛經便足利益衆生何須解釋
者是語不然如說

思惟造此論　深發於善心　以然此法故
無比供養佛
我造此論時思惟分別多念三寶及菩薩衆
又念布施持戒忍辱精進禪定智慧故深發
善心則是自利又演說照明此正法故名爲
無比供養諸佛則是利他如說
說法然法燈　建立於法幢　此幢是賢聖
妙法之印相　我今造此論　諦捨及滅慧
是四功德處　自然而修集
今造此論是四種功德自然修集是故心無
有倦諦者一切眞實名之爲諦一切實中佛
語爲眞實不變壞故我解說此佛法即集諦
處捨名布施施有二種法施財施二種施中
法施爲勝如佛告諸比丘一當法施二當財
施二施之中法施爲勝是故我法施時即集
捨處我若說十地義時無有身口意惡業又
亦不起欲恚癡念及諸餘結障此罪故即名
集滅處爲他解說法得大智報以是說法故
即集慧處如是造此論集此四功德處復次
我說十地論　其心得清淨　深貪是心故

精勤而不倦　若人聞受持　心又清淨者
我亦深樂此　一心造此論
此二偈其義已顯不須復說但以自心他心
清淨故造此十地義清淨心至所應至處得
大果報如佛語迦留陀夷勿恨阿難若我不
記阿難於我滅後作阿羅漢者以是清淨心
業因緣故當於他化自在天七返爲王如經
中廣說

入初地品第二

問曰汝說此語開悟我心甚以欣悅今解十
地必多所利益何等爲十答曰
此中十地法　去來今諸佛　爲諸佛子故
已說今當說　初地名歡喜　第二離垢地
三名爲明地　第四名燄地　五名難勝地
六名現前地　第七深遠地　第八不動地
九名善慧地　十名法雲地　分別十地相
次後當廣說
此中者大乘義中十者數法地者菩薩善根
階級住處諸佛者十方三世諸如來說者開
示解釋諸佛子者諸佛眞實子諸菩薩是是

故菩薩名爲佛子過去未來現在諸佛皆說
此十地是故言已說今說當說菩薩在初地
始得善法味心多歡喜名歡喜地第二地中
行十善道離諸垢故名離垢地第三地中廣
博多學爲衆說法能作照明故名爲明地第
四地中布施持戒多聞轉增威德熾盛故名
爲燄地第五地中功德力盛一切諸魔不能
壞故名難勝地第六地中障魔事已諸菩薩
道法皆現在前故名現前地第七地中去三
界遠近法王位故名深遠地第八地中若天
魔梵沙門婆羅門無能動其願故名不動地
第九地中其慧轉明調柔增上故名善慧地
第十地中菩薩於十方無量世界能一時雨
法雨如劫燒已普澍大雨名法雲地問曰已
聞十地名今云何入初地得地相貌及修習
地答曰

若厚種善根　善行於諸行　善集諸資用
善供養諸佛　善知識所護　具足於深心
悲心念衆生　信解無上法　具此八法已
當自發願言　我得自度已　當復度衆生
爲得十力故　入於必定聚　則生如來家
無有諸過咎　即轉世間道　入出世上道
是以得初地　此地名歡喜

厚種善根者如法修集諸功德名爲厚種善
根善根者不貪不恚不癡一切善法從此三
生故名爲善根如一切惡法皆從貪恚癡生
是故此三名不善根阿毗曇中種種分別欲
界繫色界繫無色界繫不繫合爲十二有心
相應有心不相應合二十四此中無漏善根
得阿耨多羅三藐三菩提時修集餘九菩薩
地中修集又未發心時亦修集或一心中有
三或一心中有六或一心中有九或一心中
有十二或但集心相應不集心不相應或集
心不相應不集心相應或集心相應亦心不
相應或不集心相應心不相應是諸善根分
別如阿毗曇中廣說此中善根爲衆生求無
上道故所行諸善法皆名善根能生薩婆若
智故名爲善根行於諸行者善行名清淨諸
行名持戒清淨持戒次第而行是持戒與七
法和合故爲善行何等爲七一慚二愧三多
聞四精進五念六慧七淨命淨身口業行此
七法具持諸戒是名善行諸行又經說諸禪
爲行處是故得禪者名爲善行諸行此論中
不必以禪乃得發心所以者何佛在世時無
量衆生皆亦發心不必有禪又白衣在家亦
名爲善行善集資用者上偈中所說厚種善
根善行諸行多供養佛善知識護具足深心
悲念衆生信解上法是名資用又本行善法
必應修行善根亦名資用所謂布施忍辱質
直不諂心柔和同止樂無慍恨性殫盡不隱
過不偏執不很戾不諍訟不自恃不放逸捨
憍慢離矯異不讃身堪忍事決定心能果敢
受不捨易教授少欲知足樂於獨處如是等
諸法隨行已漸能具足殊勝功德是法未堅
牢故名爲本行若離是法不能進得勝妙功
德是故此本行法與八法和合故爲初地資
用善親近諸佛者若菩薩世世如法常多供
養諸佛供養有二種一者善聽大乘正法若
廣若略二者四事供養恭敬禮侍等具此二
法供養諸佛名爲善供養諸佛善知識者菩

薩雖有四種善知識此中所說能教入大乘具諸波羅蜜能令住十地者所謂諸佛菩薩及諸聲聞能示教利喜大乘之法令不退轉守護者常能慈愍教誨令得增長善根是名守護具足深心者深樂佛乘無上大乘一切智乘名爲具足深心問曰無盡意菩薩於和合品中告舍利弗諸菩薩所有發心皆名深心從一地至一地故名爲趣心增益功德故名爲過心得無上事故名爲頂心攝取上法故名爲上心現前得諸佛法故名爲現前心集利益法故名爲緣心通達一切法故名爲度心所願不倦故名爲決定心滿所願故名爲喜心身自成辦故名無侶心離敗壞相故名調和心無諸惡故名爲善心遠離惡人故名不雜心以頭施故名難捨心救破戒人故名持難戒心能受下劣加惡故名難忍心得涅槃能捨故名難精進心不貪禪故名難禪定心助道善根無猒足故名難慧心能成一切事故名度諸行心智慧善思惟故名離慢大慢我慢心不望報故是一切衆生福田心

觀諸佛深法故名無畏心不障礙故名增功德心常發精進故名無盡心能荷受重擔故名不悶心又深心義者等念衆生普慈一切供養賢善悲念惡人尊敬師長救無救者無歸作歸無洲作洲無究竟者爲作究竟無有侶者能爲作侶於曲人中行質直心敗壞人中行真正心諛諂人中行無諂心不知恩中行於知恩不知作中而行知作無利益中能行利益邪衆生中行於正行憍慢人中行無慢行不隨教中而不恚罪衆生中常作守護衆生所有過不見其失供養福田隨順教誨受化不難阿練若處一心精進不求利養不惜身命復次內心清淨故無有誑惑善口業故不自稱歎知止足故不行威迫心無垢故行於柔和集善根故能入生死爲衆生故忍一切苦菩薩有如是等深心相不可窮盡汝今但說深心相何得不少答曰不少也無盡意總一切深心相在一處說而此中分布諸地此十住經地地別說深心相是故菩薩隨諸地中皆得深心深心之義即在其地今

初地中說二深心一者發大願二者在必定地是故當知隨在十地善說深心汝說何得不少是事不然悲心於衆生者成就悲故名爲悲者何謂爲悲悼愍衆生救濟苦難信解諸上法者於諸佛法信力通達發願我得自度已當度衆生者一切諸佛法願爲其本離願則不成是故發願問曰何故不言我當度衆生而言自得度已當度衆生答曰自未得度不能度彼如人自沒於泥何能拯拔餘人又如爲水所漂不能濟溺是故說我度已當度彼如說

若人自度畏　能度歸依者　自未度疑悔
何能度所歸　若人自不善　不能令人善
若不自寂滅　安能令人寂

是故先自善寂而後化人又如法句偈說

若能自安身　在於善處者　然後安餘人
自同於所利

凡物皆先自利後能利人何以故如說

若自成己利　乃能利於彼　自捨欲利他
失利後憂悔

是故說自度已當度衆生問曰得何利故能成此事入必定地又以何心能發是願答曰得佛十力能成此事入必定地能發是願問曰何等是佛十力答曰佛悉了達一切法因果名爲初力如實知去來今所起業果報處名爲二力如實知諸禪定三昧分別垢淨入出相名爲三力如實知衆生諸根利鈍名爲四力如實知衆生所樂不同名爲五力如實知世間種種異性名爲六力如實知至一切處道名爲七力如實知宿命事名爲八力如實知生死事名爲九力如實知漏盡事名爲十力爲得是佛十力故大心發願即入必定聚問曰凡初發心皆有如是相耶答曰或有人說初發心便有如是相而實不爾何以故是事應分別不應定答所以者何一切菩薩初發心時不應悉入於必定或有初發心時即入必定或有漸修功德如釋迦牟尼佛初發心時不入必定後修集功德值然燈佛得入必定是故汝說一切菩薩初發心便入必定是爲邪論問曰若是邪論者何故汝說以是心入必定答曰有菩薩初發心即入必定以是心能得初地因是人故說初發心入必定中問曰是菩薩初心釋迦牟尼佛初發心是心云何答曰是心不雜一切煩惱是心相續不貪異乘是心堅牢一切外道無能勝者是心一切衆魔不能破壞是心爲常能集善根是心能知有爲無爲是心無動能攝佛法是心無覆離諸邪行是心安住不可動故是心無比無相違故是心如金剛通達諸法故是心不盡集無量福德故是心平等等一切衆生故是心無高下無差別故是心清淨性無垢故是心離垢慧照明故是心無垢不捨深心故是心爲廣慈如虛空故是心爲大受一切衆生故是心無礙至無障智故是心徧到不斷大悲故是心不斷能正迴向故是心衆所趣向智者所讚故是心可觀小乘瞻仰故是心難見一切衆生不能覩故是心難破能善入佛法故是心爲住一切樂具所住處故是心莊嚴福德資用故是心選擇智慧資用故是心淳厚以布施爲資用故是心大願持戒資用故是心難沮忍辱資用故是心難勝精進資用故是心寂滅禪定資用故是心無惱害智慧資用故是心無瞋礙慈心深故是心根深悲心厚故是心悅樂喜心厚故是心苦樂不動捨心厚故是心護念諸佛神力故是心相續三寶不斷故如是等無量功德莊嚴初必定心如無盡意品中廣說是心不雜一切煩惱者見諦思惟所斷二百九十四煩惱不與心和合故名爲不雜是心相續不貪異乘者從初心相續來不貪聲聞辟支佛乘但爲阿耨多羅三藐三菩提故名爲相續不貪異乘如是等四十句論應如是知問曰汝說是心常一切有爲法皆無常如法印經中說行者觀世間空無有常而不變壞是事何得不相違耶答曰汝於是義不得正理故作此難是中不說心爲常此中雖口說常常義名必定初心生必能常集諸善根不休不息故名爲常生如來家者如來家則是佛家如來者如名爲實來名爲至至眞實中故名爲如來何等眞實所謂涅槃不虛誑故是名

如實如經中說佛告比丘第一聖諦無有虛誑涅槃是也復次如名不壞相所謂諸法實相是來名智慧到實相中通達其義故名爲如來復次空無相無作名爲如諸佛來至三解脫門亦令衆生到此門故名爲如來復次如名四諦以一切種見四諦故名爲如來復次如名六波羅蜜所謂布施持戒忍辱精進禪定智慧以是六法來至佛地故名爲如來復次諦捨滅慧四功德處名爲如以是四法來至佛地故名爲如來復次一切佛法名爲如以是來至諸佛故名爲如來復次一切菩薩地喜淨明焰難勝現前深遠不動善慧法雲名爲如諸菩薩以是十地來至阿耨多羅三藐三菩提故名爲如來又以如實八聖道分來故名爲如來復次權智二足來至佛故名爲如來如去不還故名爲如來如來者所謂十方三世諸佛是諸佛家名爲如來家今是菩薩行如來道相續不斷故名爲生如來家又是菩薩必成如來故名爲生如來家譬如生轉輪聖王家有轉輪聖王相是人必作轉輪聖王是菩薩亦如是生如來家發是心故必成如來是名生如來家如來家者有人言是四功德處所謂諦捨滅慧諸如來從此中生故名爲如來家有人言般若波羅蜜及方便是如來家如助道經中說

智度無極母　善權方便父　生故名爲父
養育故名母

一切世間以父母爲家是二似父母故名之爲家有人言善慧名諸佛家從是二法出生諸佛是二則是一切善法之根本如經中說

是二法俱行能成正法善是父慧是母是二和合名爲諸佛家如說

菩薩善法父　智慧以爲母　一切諸如來
皆從是二生

有人言般舟三昧及大悲名諸佛家從此二法生諸如來此中般舟三昧爲父大悲爲母復次般舟三昧是父無生法忍是母如助菩提中說

般舟三昧父　大悲無生母　一切諸如來
從是二法生

家無過咎者家清淨故清淨者六波羅蜜四功德處方便般若波羅蜜善慧般舟三昧大悲諸忍是諸法清淨無有過故名家清淨是菩薩以此諸法爲家故無有過咎轉於過咎轉於世間道入出世上道者世間道名即是凡夫所行道轉名休息凡夫道者不能究竟至涅槃常往來生死是名凡夫道出世間者因是道得出三界故名出世間道上者妙故名爲上入者正行道故名爲入以是心入初地名歡喜地問曰初地何故名爲歡喜答曰

如得於初果　究竟至涅槃　菩薩得是地
心常多歡喜　自然得增長　諸佛如來種
是故如此人　得名賢善者

如得初果者如人得須陀洹善閉三惡道門見法入法得法住堅牢法不可傾動究竟至涅槃斷見諦所斷法故心大歡喜設使睡眠嬾惰不至二十九有如以一毛爲百分以一分毛分取大海水若二三滴心大歡喜菩薩如是得初地已名生如來家一切天龍夜叉乾

闍婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽天王梵王沙門婆羅門一切聲聞辟支佛等所共供養恭敬何以故是家無有過咎故轉世間道入出世間道但樂敬佛得四功德處得六波羅蜜果報滋味不斷諸佛種故心大歡喜是菩薩所有餘苦如二三水滴雖百千億劫得阿耨多羅三藐三菩提於無始生死苦如二三水滴所可滅苦如大海水是故此地名爲歡喜

十住毗婆沙論卷第一

音釋

洄澓 洄胡瑰切澓房六切洄澓水漩流也　橛 其月切　鉞 王月切大斧也　嘔 於口切吐也　猜 所肩切才蜀　瘭疽 瘭布遥切疽千余切　剗 楚限切與鏟同　齸掣 齸莊加切齒不正也掣尺列切挽也　觜 即委切鳥喙也　燵婞 燵部紅切婞蒲沒切燵婞烟起貌　鍱 弋涉切　臠 力兗切垙切肉也　炮 蒲交切羔炮也　蹴蹹 蹴子六切蹋也蹹達合切躡也　煢 渠營切孤獨也　羈 居宜切繫也　鏟 楚限切　犹 余救切獸名似猴　虬 渠幽切無角龍也　絆 博漫切縶也　漬 疾智切沒也　頞 阿葛切　玃 居縛切大猨也　蜂 步項切蛤屬　鍼 諸深切與針同　抴 羊列切拖也　剅 當佞切小裂也又穿也　兕 序姊切獸名似牛一角　弶 其亮切兔網也　癭 於丙切頸瘤也

唼 作答切與咂同　慍 紆問切恚也　殫 多寒切竭也　很戾 很戶懇切很戾不聽從也

十住毗婆沙論卷第二　兜二

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

地相品第三

問曰得初地菩薩有何相貌答曰

菩薩在初地　多所能堪受　不好於諍訟
其心多喜悅　常樂於清淨　悲心愍衆生
無有瞋恚心　多行是七事

菩薩若得初地即有是七相能堪受者能爲難事修集無量福德善根於無量恒河沙劫往來生死教堅心難化惡衆生心不退沒能堪受如是等事故名爲堪忍無諍訟者雖能成大事而不與人諍競共相違返喜者能令身得柔輭心得安隱悅者於轉上法中心得踊悅清淨者離諸煩惱垢濁有人言信解名爲清淨有人言堅固信名爲清淨是清淨心於佛法僧寶於苦集滅道諦於六波羅蜜於菩薩十地於空無相無作法略而言之一切深經諸菩薩及其所行一切佛法悉皆心信清淨悲者於衆生憐愍救護是悲漸漸增長

而成大悲有人言在菩薩心名爲悲悲及衆生名爲大悲大悲以十因緣生如第三地中廣說不瞋者菩薩結未斷故多行善心少於瞋恨如是菩薩在於初地心不畏沒故名爲能有堪忍樂寂滅故名爲不好諍訟得順阿耨多羅三藐三菩提大悲故名爲心多喜離諸煩惱垢濁故於佛法僧寶諸菩薩所心常清淨心安隱無患故名爲心悅深愍衆生故名爲悲心常樂慈行故名爲不瞋是菩薩在初地相貌問曰何故不說菩薩於初地中有此七事而言多答曰是菩薩漏未盡故或時懈怠於此七事中暫有廢退以其多行故說爲多於初地中已得是法後諸地中轉轉增益問曰初歡喜地菩薩在此地中名多歡喜爲得諸功德故歡喜爲地法應歡喜以何而歡喜答曰

常念於諸佛　及諸佛大法　必定希有行
是故多歡喜

如是等歡喜因緣故菩薩在初地中心多歡喜念諸佛者念然燈等過去諸佛阿彌陀等現在諸佛彌勒等將來諸佛常念如是諸佛世尊如現在前三界第一無能勝者是故多歡喜念諸佛大法者略說諸佛四十不共法一自在飛行隨意二自在變化無邊三自在所聞無礙四自在以無量種門知一切衆生心如是等法後當廣說念必定諸菩薩者若菩薩得阿耨多羅三藐三菩提記入法位得無生法忍千萬億數魔之軍衆不能壞亂得大悲心成大人法不惜身命爲得菩提勤行精進是名念必定菩薩念希有行者念必定菩薩第一希有行令心歡喜一切凡夫所不能及一切聲聞辟支佛所不能行開示佛法無礙解脫及薩婆若智又念十地諸所行法名爲心多歡喜是故菩薩得入初地名爲歡喜問曰有凡夫人未發無上道心或有發心者未得歡喜地是人念諸佛及諸佛大法念必定菩薩及希有行亦得歡喜得初地菩薩歡喜與此人有何差別答曰

菩薩得初地　其心多歡喜　諸佛無量德
我亦定當得

得初地必定菩薩念諸佛有無量功德我當必得如是之事何以故我已得此初地入必定中餘者無有是心是故初地菩薩多生歡喜餘者不爾何以故餘者雖念諸佛不能作是念我必當作佛譬如轉輪聖子生轉輪王家成就轉輪王相念過去轉輪王功德尊貴作是念我今亦有是相亦當得是豪富尊貴心大歡喜若無轉輪王相者無如是喜必定菩薩若念諸佛及諸佛大功德威儀尊貴我有是相必當作佛即大歡喜餘者無有是事定心者深入佛法心不可動復次菩薩在初地念諸佛時作是思惟我亦不久當作利益諸世間者及念佛法我亦當得相好嚴身成就諸佛不共法隨諸衆生所種善根心力大小而爲說法又我已得善法滋味不久當如必定菩薩遊諸神通又念必定菩薩所行之道一切世間所不能信我亦當行如是念已心多歡喜餘者不爾何以故是菩薩入初地故其心決定願不移動求所應求譬如香象所作唯有香象能作餘獸不能是故汝所說

者是事不然復次菩薩得初地無諸怖畏故心多歡喜若怖畏者心則不喜問曰菩薩無何等怖畏答曰

無有不活畏　死畏惡道畏　大衆威德畏
惡名毀呰畏　繫閉桎梏畏　拷掠刑戮畏
無我我所畏　何有是諸畏

問曰菩薩何故住初地無不活畏答曰有大威德故能堪受故大智慧故知止足故作是念我多修福德有福之人衣服飲食所須之物自然即至如昔劫初大人群臣士民請以爲王若薄福德者雖生王家以身力自營衣食尚不充足何況國土菩薩作是念我多修福德如劫初王自然登位我亦如是亦當復得如是事故不應有不活畏復次人雖薄福有堪受力勤修方便能生衣食如經說以三因緣得有財物一者現世自作方便二者他力作與三者福德因緣我能堪受難成之事現世亦有方便力故不應有不活畏有智之人少設方便能得自活能求佛道佛智慧分今已有之是智慧利能得自活也不應有不活畏復次菩薩作是念我住世間世間有利衰毀譽稱譏苦樂如是八事何得無也不應以不得故有不活畏復次是菩薩以知足故好醜美惡隨得而安不應有不活畏若不知足者設得滿世間財物意猶不足如說

若有貧窮者　但求於衣食　既得衣食已
復求美好者　既得美好者　復求於尊貴
既得尊貴已　求王一切地　設得盡王地
復求爲天王　世間貪欲者　不可以財滿

若知足之人得少財物今世後世能成其利是菩薩樂布施故具足智慧故多能發起不貪善根若不樂施者多作衆惡以慳貪愚癡因緣故增益慳貪不善根無猒足法屬於慳貪是故菩薩多發不貪善根故如足知足故無不活畏復次無死畏者多作福德故念念死故不得免故無始世界習受死法故多修習空故菩薩作是念若人不修福德則畏於死自恐後世墮惡道故我多集諸福德死便生於勝處是故不應畏死如說

待死如愛客　去如至大會　多集福德故
捨命時無畏

復作是念死名隨所受身末後心滅爲死若心滅爲死者心念念滅故皆應是死若畏死者心念念滅皆應有畏非但畏末後心滅亦應當畏前心盡滅何以故前後心滅無有差別故若謂畏墮惡道故畏末後心滅者福德之人不應畏墮惡道如先說我當受念念滅故於末後心滅不應有死畏復作是念我於無始世界往來生死受無量無邊阿僧祇死法無有處所能免死者佛說生死無始若人於一劫中死已積骨高於雪山如是諸死不爲自利不爲利他我今發無上道願爲欲自利亦爲利他故勤心行道有大利故云何驚畏如是菩薩即捨死畏復次作是念今此死法必當應受無有免者何以故劫初諸大王頂生喜見照明王等有三十二大人相莊嚴其身七寶導從天人敬愛王四天下常行十善道是諸大王皆歸於死復有蛇提羅諸小轉輪王自以威力王閻浮提身色端正猶如天人於色聲香味觸自恣無乏所向皆伏無

有退却善通射術是諸王等霸王天下人民
眷屬皆不免死又諸仙聖迦葉憍瞿摩等行
諸苦行得五神通造作經書皆不免死又諸
佛辟支佛阿羅漢心得自在離垢得道皆爲
死法之所磨滅一切衆生無能過者我發無
上道心不應畏死又爲破死畏故發心精進
自除死畏亦除於他是故發心行道云何於
死而生驚畏菩薩如是思惟無常即除死畏
復次菩薩常修習空法故不應畏死如說
離死者無死　離死無死者　因死有死者
因死者有死　死成成死者　死先未成時
無有決定相　無死無成者　離死有死者
死者應自成　而實離於死　無有死者成
而世間分別　是死是死者　不知死去來
是故終不免　以是等因緣　觀於諸法相
其心無有異　終不畏於死
無惡道畏者菩薩常修福德故不畏墮惡道
作是念罪人墮惡道非是福德者我乃至一
念中不令諸惡得入而於身口意常起清淨
業是故我得無量無邊功德成就如是大功
德衆云何畏墮惡道復次菩薩一發心爲利
安一切衆生故大慈悲所護故住四功德處
得無量功德度一切惡道何以故是心勝一
切聲聞辟支佛如淨毗尼經中迦葉白佛言
希有世尊善說世尊以是薩婆若心能勝一
切聲聞辟支佛我成就如是大功德住如是
大法云何當畏墮惡道復作是念我無始已
來往來生死墮諸惡道受無量苦不爲自利
亦不利他我今發無上大願爲欲自利亦爲
利他先來墮惡道無所利益今爲利益衆生
故設墮惡道不應有畏復次實行菩薩發如
是心假令我於阿鼻地獄一劫受苦然後得
出能令一人生一善心積集如是無量善心
堪任受化令發三乘如是教恒河沙等衆生
聲聞乘恒河沙等衆生辟支佛乘恒河沙等
衆生發大乘然後我當得阿耨多羅三藐三
菩提心尚不應退沒何況我今修集無量無
邊功德遠離惡道菩薩如是思惟何得有惡
道畏復次如叫喚地獄經中說菩薩答魔言
我以布施故　墮在叫喚獄　所受我施者
皆生於天上　若爾猶尚應　常行於布施
衆生在天上　我受叫喚苦
菩薩如是等種種因緣能遮惡道畏無有大
衆畏者成就聞慧思慧修慧故又離諸論過
咎故是菩薩建立語端所說無失能以因緣
譬喻結句不多不少無有疑惑言無非義無
有諂誑質直柔和種種莊嚴易解易持義趣
次序能顯已事能破他論離四邪因具四大
因如是等莊嚴言辭大衆中說無有所畏無
惡名畏者不貪利養故身口意行清
淨故無有繫閉桎梏拷掠畏者無有罪故慈
愍一切衆生故忍受一切衆苦惱故依止業
果報故我先自作今還受報是菩薩以如是
等因緣故無有不活等畏復次樂觀一切法
無我是故無一切怖畏一切怖畏皆從我見
生我見皆是諸衰憂苦之根本相是菩薩利
智慧故如實深入諸法實相故則無有我我
無故何從有怖畏問曰是菩薩云何無有我
心答曰樂空法故菩薩觀身離我我所故如
說

我心因我所　我所因我生　是故我我所
二性俱是空　我則是主義　我所是主物
若無有主者　主所物亦無　若無主所物
則亦無有主　我即是我見　我物我所見
實觀故無我　我無無非我　因受生受者
無受無受者　離受者無受　云何因受成
若受者成受　受則爲不成　以受不成故
不能成受者　以受者空故　不得言是我
以受是空故　不得言我所　是故我非我
亦我亦非我　非我非無我　是皆爲邪論
我所非我所　亦我非我所　非我非我所
是亦爲邪論

菩薩如是常樂修空無我故離諸怖畏所以者何空無我法能離諸怖畏是故菩薩在歡喜地有如是等相貌

淨地品第四

問曰菩薩已得初地應云何修治答曰

信力轉增上　深行大悲心　慈愍衆生類
修善心無倦　喜樂諸妙法　常近善知識
慚愧及恭敬　柔輭和其心　樂觀法無著
一心求多聞　不貪於利養　離姧欺諂誑
不汙諸佛家　不毀戒欺佛　深樂薩婆若
不動如大山　常樂修習行　轉上之妙法
樂出世間法　不樂世間法　即治歡喜地
難治而能治　是故常一心　勤行此諸法
菩薩能成就　如是上妙法　是則爲安住
菩薩初地中

菩薩以是二十七法淨治初地信力轉增上者信名有所聞見必受無疑增上名殊勝問曰有二種增上一者多二者勝今說何者答曰此中二事俱說菩薩入初地得諸功德味故信力轉增以是信力籌量諸佛功德無量深妙能信受是故此心亦多亦勝深行大悲者愍念衆生徹入骨髓故名爲深爲一切衆生求佛道故名爲大慈心者常求利事安隱衆生慈有三種後當廣說修善心無倦者善法名可親近修習能與愛果修如是法時心不懈惰善法因緣名四攝法十善道六波羅蜜菩薩十地等及諸功德喜樂妙法者常思惟修習深得法味久則生樂如人在華林與愛色相娛樂常近善知識者菩薩有四種善知識後當廣說此中善知識者諸佛菩薩是常以正心親近能令歡悅慙愧名爲喜羞恥恭敬名念其功德尊重其人柔輭名其心和悅同止安樂樂觀法者法名五陰十二入十八界空無相無作等以正憶念常觀此法無著者著名心歸趣三有是衆生所歸有人言五欲諸邪見是所歸趣何以故衆生心常繫著故菩薩利智心無貪著一心名貴重佛法心無餘想求多聞者佛說九部經能盡推尋修學明了若少不盡不貪利養者利名得飲食財物等養名恭敬禮拜施設牀座迎來送去菩薩應以是事施與衆生不自貪著姧欺名斗秤邪僞衣物不眞諂名心不端直誑名五邪命法一名矯異二名自親三名激動四名抑揚五名因利求利矯異者有人貪求利養故若作阿練若著納衣若常乞食若一坐食若常坐若中後不飲漿受如是等頭陀行作是念他作是行得供養恭敬我作是行或亦得之爲利養故改易威儀名爲矯異自親

者有人貪利養故諂檀越家語言如我父母兄弟姊妹親戚無異若有所須我能相與欲有所作我能爲作我不計遠近能來問訊我住此者正相爲耳爲求供養貪著檀越能以口辭牽引人心如是等名爲自親激動者有人不計貪罪欲得財物作得物相如是言是鉢好若衣好若戶鉤好若尼師壇好若我得者則能受用又言隨意能施此人難得又至檀越家作是言汝家羮飯餅肉香美衣服復好常供養我以親舊必當見與如是示現貪相是名激動抑揚者有人貪利養故語檀越言汝極慳惜尚不能與父母兄弟姊妹妻子親戚誰能得汝物者檀越媿恥俛仰施與又至餘家作是言汝有福德受人身不空阿羅漢常入出汝家汝與坐起語言作是念想檀越或生是心更無餘人入出我家必謂我是名爲抑揚因利求利者有人以衣若鉢若僧伽梨若尼師壇等資生之物持示人言若王王等及餘貴人與我是物作是念檀越或能生心彼諸王貴人尚能供養況我不與是人

因以此利更求餘利故名因利求利是故應當遠離如此諂僞不汙諸佛家者何等爲汙諸佛家有人言若人發求無上道心已後迴向聲聞辟支佛道不能住世繼三寶種是名汙諸佛家是義不然何以故是人能度生死又得諸無漏根力覺道亦是佛子十二云何言汙諸佛家如經說佛告比丘汝是我子從我心生口生得法分者又聲聞人言諦捨滅慧處名諸佛家何以故從是四事出生諸佛故若汙此四法名汙諸佛家是故若人虛妄慳貪狂亂愚癡是汙佛家若正行此四則不汙諸佛家有人言六波羅蜜是諸佛家從此生諸佛故若違此六事是汙佛家有人言般若波羅蜜是諸佛母方便爲父是名諸佛家以此二法出生諸佛若違此法是汙佛家復次偈中自說汙不汙相所謂不毀戒不欺佛若受佛戒不能護持則欺諸佛是汙佛家何以故受戒時生佛家中破戒則欺諸佛名汙佛家問曰必定菩薩有破戒耶答曰不斷煩惱是事可畏未久入必定菩薩或有破戒如大勝

佛法中誹謗難陀故破戒我說此事猶以爲畏但以經有此說信佛語故心則信受若受戒不破不欺諸佛名爲不汙佛家復次戒名三學戒學心學慧學破此學名汙佛家如法受戒而後毀破名爲欺佛如是二向各有義趣欺佛者空自發願不如說行欺誑十三衆生是名欺佛復次一切法中不如說行名爲欺佛堅住薩婆若不動如太山者是菩薩一切發願求薩婆若種種因緣乃至大地獄苦心不移動如須彌山王吹不可動常修轉上法者從初發心常求索勝法入初地中更修上法如是展轉心無猒足樂出世間法不樂世間法者世間法名隨順世事增長生死六趣三有五陰十二入十八界十二因緣諸煩惱有漏業等出世間法名隨所用法能出三界所謂五根五力七覺八道四念處四正勤四如意足空無相無作解脫門戒律儀多聞無貪恚癡根善猒離心不放逸等是菩薩利根故不樂世間虛妄法但樂出世間眞實法即治歡喜地難治而能治者治名通達無礙如人破

竹初節為難餘者皆易初地難治治已餘皆自易何以故菩薩在初地勢力未足善根未厚修習善法未久故眼等諸根猶隨諸塵心未調伏是故諸煩惱猶能為患如人勢力未足逆水則難又此地中魔及魔民多為障礙故以方便力勤行精進是故此地名為難治如是信力轉增上為首不樂世間法為後修此二十七法治菩薩初歡喜地是故說菩薩應常修行此法修行名一心不放逸常行常觀除諸過惡故名為治如人所行道路治令清淨是諸法不但修治初地一切諸地皆以此法問曰汝已說初地方便及淨治法菩薩云何安住而不退失答曰常行成就如是信力轉增上等法名為安住初地菩提名上道薩埵名深心深樂菩提故名為菩提薩埵復次眾生名薩埵為眾生修集菩提故名菩提薩埵上法者信等法能令人成佛故名為上法

釋願品第五

已說入初地方便及淨治法菩薩因願故得入諸地又成就信力增上等功德故安住其地今當分別此願

恭敬一切佛　願皆守護持
願供養奉給　一切諸佛法

此是諸菩薩初願從初發心乃至得阿耨多羅三藐三菩提於其中間所有諸佛盡當供養奉給恭敬供養名華香瓔珞旛蓋燈明起塔廟等奉給名衣服卧具所須之物恭敬稱名尊重禮拜迎來送去合掌親侍復次以小乘法教化眾生名為供養以辟支佛法教化眾生名為奉給以大乘法教化眾生名為恭敬是第一願護持一切諸佛法者菩薩作是念一切過去未來現在十方三世諸佛法我應守護問曰過去諸佛已滅法亦隨滅未來諸佛未出法亦未有尚無初轉法輪何況餘法云何當得守護正可守護現在諸佛法以諸佛現在故答曰過去未來現在諸佛法皆是一體一相是故若守護一佛法則為守護三世諸佛法如經說佛告諸比丘毗婆尸佛法出家受戒著衣持鉢禪定智慧說法教化亦如我也是故汝難不然是第二願也復次

諸佛從兜率　退來在世間　乃至教化訖
永入無餘界　處胎及生時　出家趣道場
降魔成佛道　初轉妙法輪　奉迎諸如來
又於餘時中　願我悉當得　盡心而供養

諸佛始從兜率天上退下世間終至無餘涅槃於其中間入胎中時大設供養乃至生時出家趣道場降魔王成佛道轉法輪奉迎如來餘時者現大神通人天大會廣度眾生爾時當以華香旛蓋妓樂歌頌稱讚出家受法如說修行以第一供養之具供養諸佛是第三願復次

願教化眾生　令悉入諸道

教名教化他以善法化名遠離惡法我當以此二法令無量阿僧祇眾生住聲聞辟支佛道是第四願復次、

願一切眾生　成就佛菩提　有人向聲聞
辟支佛道者

是人修集聲聞辟支佛法未入法位我當教化令趣佛道有人不向聲聞辟支佛道我當

教化令向無上佛道有人向無上佛道者我當示教利喜令其功德轉更增益如是教化一切衆生是第五願復次

願使一切法　信解入平等

一切法者凡所有法度法非度法攝覺意法非攝覺意法助道法非助道法聖道所攝法非聖道所攝法應修法不應修法應近法不應近法應生法不應生法生法不生法現在法非現在法因緣生法非因緣生法因緣法非因緣法從思惟生法不從思惟生法麤法細法受法不受法內法外法內入所攝法非內入所攝法外入所攝法非外入所攝法五陰所攝法非五陰所攝法五受陰所攝法非五受陰所攝法四諦所攝法非四諦所攝法助世法非助世法依貪法依出法顛倒法非顛倒法變法非變法悔法非悔法大法小法受處法非受處法可斷法不可斷法知見法非知見法有漏法無漏法有繫法無繫法有淨法無淨法有上法無上法有覺法無覺法有觀法無觀法可喜法非可喜法相應法不相應法有分別法無分別法行法無行法有緣法無緣法有次第法無次第法可見法不可見法有對法無對法可見有對法不可見無對法有相法無相法可行法不可行法有為法無為法險法非險法有本法無本法有出法無出法衆生法非衆生法苦者法非苦者法惱法非惱法有法非有法逆法非逆法樂報法非樂報法苦報法非苦報法憶生法非憶生法智首行法非智首行法信首行法非信首行法思惟首行法非思惟首行法願首行法非願首行法色法非色法教法非教法變化法非變化法如意遊行法非如意遊行法欲本法非欲本法因善法非因善法因善根法非因善根法定法非定法身法非身法口法非口法意法非意法有對觸生法非有對觸生法意觸生法非意觸生法惡法非惡法善法非善法能生法非能生法念念滅法非念念滅法攝聚法非攝聚法明分法非明分法因法非因法緣法非緣法因緣法非因緣法因生法非因生法有因法非有因法一法異法滅法非滅法攝報法非攝根法共心法非共心法心法非心法心數法非心數法共觸五法非共觸五法共得十六法非共得十六法細法麤法迴向法非迴向法善法不善法無記法見諦所斷法思惟所斷法不斷法學法無學法非學非無學法等無量千萬種諸法皆令入空無相無作門平等無二以信解力故是第六願

十住毗婆沙論卷第二

音釋

桎梏（桎職日切足械也梏姑沃切手械也）
拷掠（拷苦浩切擊也掠力仗切笞也）

十住毗婆沙論卷第三 規三

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

釋願品第五之餘

復次

願淨佛土故　滅除諸雜惡

殺生偷盜邪婬妄語兩舌惡口綺語貪恚邪命飲酒等有如是惡名爲不淨復次國土中有地獄畜生餓鬼等諸惡道名爲不淨復次衆生無信懈怠亂心愚癡諂曲慳嫉忿恨重邪見慢憍慢大慢我慢邪慢矯異自親激動抑揚因利求利貴於世樂放逸自恣多欲惡欲邪貪邪婬不識父母沙門婆羅門不忍辱破威儀難與語邪覺觀貪欲瞋恚睡眠調戲疑悔所覆蔽名爲不淨復次惡鳥獸多怨賊無水漿飢饉疾疫人畏非人畏內反逆外多賊寇若多雨若亢旱諸衰惱小劫盡諸苦惱等名爲不淨復次衆生短命惡色無力多諸憂苦少膽幹多疾病少威力少眷屬惡眷屬易壞眷屬小居家儜劣邪出家名爲不淨復次僧佉褕伽優樓迦王那波羅他毗佉那瓶沙王那吉略仙人象仙人斷婬人上弟子行者放羊者大心者忍辱者喬曇摩鳩蘭陀磨活人者度人者緣水者婆羅沙伽那頗羅墮閑著衣者無衣者韋索衣者皮衣者草衣者著下衣者角鵄毛衣者木皮衣者三洗者隨順者事梵王者事究摩羅者事毗舍闍者事金翅鳥者事乾闥婆者事閻羅王者事毗沙門王者事容迹神者事浮陀神者事龍者裸形沙門白衣沙門染衣沙門末迦梨沙門毗羅哆子者迦旃延尼犍子者薩者遮子者持牛戒者鹿戒者狗戒者馬戒者象戒者乞戒者究摩羅戒者諸天戒者上戒者婬欲戒者淨潔戒者火戒者說色滅涅槃者說聲滅涅槃者說香滅涅槃者說味滅涅槃者說觸滅涅槃者說覺觀滅涅槃者說苦滅涅槃者說苦樂滅涅槃者水衣爲夔者水淨者食淨者生淨者執杵臼者打石者喜洗者浮沒者空地住者卧刺棘者世性者大者我者色等者聲等者香等者味等者觸等者地知者水知者火知者風知者虛空知者和合知者變知者眼知者耳知者鼻知者舌知者身知者意知者神知者如是等在家出家種種邪見邪行名爲不淨復次其地高下坑坎埠阜榛叢刺棘多所妨礙塵土坌穢泥潦臼陷惡山嶢巖屈曲隈障重嶺隅塞峻峭難上鹹鹵乾燥沙礫瓦石衆果少味色香不具藥草不良勢力薄少有妙色聲香味觸園林樓閣流水浴池小山土嶺登緣遠望娛樂之處皆悉尠少郡縣聚落不相接近地多丘荒人民希少多見無福貧窮下劣諸城郭宰牧大官貴人諸賈客主巧匠工師學讀之人亦復甚少飲食衣服卧具醫藥便身之具甚爲難得雖得非妙名爲不淨不淨略說有二種一以衆生因緣二以行業因緣衆生因緣者衆生過惡故行業因緣者諸行過惡故此二事上已說轉此二事則有衆生功德行業功德此二功德名爲淨土是淨國土當知隨諸菩薩本願因緣諸菩薩能行種種大精進故所願無量不可說盡是故今但略說開示事端其餘諸事應

如是知略說淨土相所謂善得阿耨多羅三藐三菩提佛功德力法具足聲聞具足菩提樹具足世界莊嚴衆生善利可度者多大衆集會佛力具足善得菩提者以十事莊嚴一離諸苦行二無猒劣心三速疾得四無求外道師五菩薩具足六無有魔怨七無諸留難八諸天大會九希有事具足十時具足離諸苦行者若菩薩為阿耨多羅三藐三菩提出家不行諸苦行所謂若四日若六日若八日若半月若一月乃至食一麻一米一果或但飲水或但服氣不以如是苦行求道安坐道場而成佛道無猒劣心者若菩薩少得猒離心即時出家速疾得者若菩薩出家已即得阿耨多羅三藐三菩提不求外道師者若菩薩出家已時有外道大師有名稱者不往諮求汝等說何法論何事以何為利亦不於四方求索菩薩具足者菩薩欲成佛道時三千大千世界中諸菩薩及他方諸菩薩各持供養具來園遶已待佛成道故大光明各共供養從佛聞法皆是不退轉一生補處無魔怨

者若菩薩垂成佛時無有魔軍能來破者無諸留難者菩薩垂成佛時乃至無有毫釐煩惱來入其心於大衆集會者若菩薩垂成佛時四天王諸天忉利諸天夜摩天兜率陀天化樂天他化自在天梵天乃至阿迦膩吒天諸龍神夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽等一切諸神十方無量世界各持第一上妙供養之具來供養菩薩名為大衆集會又聲聞人言十世界諸天盡來名為諸天大會希有行具足者若菩薩得佛時地六種震動十方無量三千大千世界諸魔王宮殿皆變壞無色光不復現無量須彌山皆悉動搖無量大海皆悉振蕩一切世界出非時華雨栴檀末香及諸天名華等諸希有事時具足者時無疾疫飢饉刀兵流離逃迸兩澤隨時無諸虫蝗諸國王等如法治化人民安樂壽命延長無有怨賊諸惡鳥獸毒蟲鬼神惱害衆生佛功德力者一切去來今佛威力功德智慧無量深法等無差別但隨諸佛本願因緣或有壽命無量或有見者即得必定

聞名者亦得必定女人見者即成男子身若聞名者亦轉女身或有聞名者即得往生或有無量光明衆生遇者離諸障蓋或以光明即入必定或以光明滅一切苦惱無量壽命者壽命無量劫過諸算數一劫百劫千劫萬劫億劫百千萬億那由他阿僧祇劫如是久住為利益憐愍衆生故一切諸佛雖力能無量壽以本願故有久住世者有不久住者見時得入必定者有衆生見佛即住阿耨多羅三藐三菩提阿惟越致地何以故是諸衆生見佛身者心大歡喜清淨悅樂其心即稱得如是善薩三昧以是三昧力通達諸法實相能直入阿耨多羅三藐三菩提必定地是諸衆生長夜深心種見佛入必定善根以大悲心為首善妙清淨為通達一切佛法故為度一切衆生故是善根成就時至是故得值此佛又以諸佛本願因緣二事和合故此事得成聞佛名入必定者佛有本願若聞我名者即入必定如見佛聞亦如是女人見佛得轉女形者若有一心求轉女形深自猒患有信

解力誓願男身如是女人得見佛者即轉女形若女人無有如是業因緣又女身業未盡不得值如是佛女人聞佛名轉女形者此事因緣如見佛經中說聞佛名得往生者若人信解力多諸善根成就業障礙已盡如是之人得聞佛名又是諸佛本願因緣便得往生無量光明者一切佛光明所照隨意遠近此說無量者是其常光常光明不可以由旬里數以爲限量徧滿東方若干百千萬億由旬不可得量南西北方四維上下亦復如是但知其無量而莫知邊際遇光明得除諸蓋者是諸佛本願力所致貪欲瞋恚睡眠調悔疑除此障蓋衆生遇光即能念佛念佛因緣故念法念法故諸蓋得除光明觸身苦惱皆滅者若衆生墮地獄畜生餓鬼非人趣中多諸苦惱以佛本願神通之力光觸其身即得離苦法具足者一切諸佛法悉皆具足無有具足不具足者諸佛說法同故法俱具足但以本願因緣故差別不同或有久住不久住耳何謂法具足法有略說有廣說有略廣說有具足聲聞乘有具足辟支佛乘有具足大乘以諸神通力守護令不爲外道所壞不爲諸魔所破久住於世略說者以少言辭包含多義利根之人聞則開悟廣說者於一事一義種種因緣爲諸鈍根樂分別者敷演解說若略廣說者亦以一言包舉廣義又亦種種演散一義有具足聲聞乘具足辟支佛乘具足大乘者此義後當說神力護法者以佛神力護念是法以諸佛印印之諸佛印者所謂四大因離四黑因不爲外道所壞者一切沙門婆羅門外道論師所有邪見說生滅味患出又覺一切善說破壞因緣不爲一切魔所壞者諸佛有無量無邊功德智慧方便神通力故魔雖有力而不能壞又諸菩薩力故魔不能壞法久住者若一劫若減一劫若過是數百劫千劫萬劫十萬劫百萬劫千萬劫萬萬劫無量千萬億那由他阿僧祇劫乃至無量無邊劫聲聞具足者一切諸佛悉皆具足聲聞僧但諸佛本願因緣故有少多差別何謂具足所謂如來聲聞衆具足持戒禪定智慧解脫解脫知見同等清淨悉是利根利益者諸菩薩形色嚴淨具足持戒者遠離殺生偷盜邪婬妄語兩舌惡口綺語飲酒邪命等諸惡法又毗尼所制皆悉遠離又能成就無漏戒故具足禪定者四禪四無量心四無色定八解脫八背捨八勝處十一切入等及得無漏諸禪定故具足智慧者成就四種智慧從多聞生從思惟生從修集生從先世業因緣果報生具足解脫者於一切煩惱得解脫又於一切障礙得解脫具足解脫知見者知名識其事見名明了其事於解脫中了了知見無疑又知名盡智見名見四諦同等者諸入須陀洹果悉皆同等乃至阿羅漢亦如是清淨者成就三種清淨身清淨口清淨意清淨利智者但聞少語能廣解了通達義趣略能作廣廣能作略義理微隱能令易解利益菩薩者念諸菩薩乃至初發心者亦不輕慢深愛敬故常開示善惡爲說佛道方便因緣形色嚴淨者身體姝美姿容具足兼有相好見者歡悅如辟支佛行來進止坐卧寤寐飲食

澡浴著衣持鉢威儀庠序無所闕少若人見者心則清淨菩提樹具足者所有大樹娑羅樹多羅樹提羅迦樹多摩羅樹婆求羅樹瞻蔔樹阿輸迦樹娑訶迦羅樹分那摩樹那迦樹尸梨沙樹涅叻陀樹阿輸陀樹波勒叉樹優曇鉢羅樹等於此諸大樹中隨取一樹在平地者高廣具足根莖枝葉滋潤茂盛華色鮮明無有傷缺其樹舉高五十由旬端直平澤無有盤鉚皮膚細輭色白鮮淨無有刺礙內不朽腐又不空中不為蟲蠍之所傷齧其根深固連編相次其華嚴飾如鬘瓔珞枝葉鬱茂猶如圓蓋次第分布功殊人造其葉青鮮猶如寶色枝無絞戾萎黃枯葉無有蟲蛾蚊蚋蚖蟻其下清淨布諸金沙種種光明周帀照曜栴檀香水以灑其地平坦柔輭清涼快樂牛頭栴檀細末布上諸天常雨曼陀羅華燒黑沉香芬馨流溢五色天繒參羅垂列清風微動猗靡隨順鳥獸遊側寂然無聲其樹左右天常雨華眾妙雜色自然間錯垂以為纓猶如龍身身上從從懸以金色華貫四面大枝垂寶羅網眾寶莊嚴猶紫金山巍巍姝妙如帝釋幢斯由菩薩百千萬億阿僧祇劫修集善行功德所致種種妙寶化為師子王四師子頂上有廣大寶牀敷諸天繒四天王天忉利諸天夜摩天兜率陀天化樂天他化自在天梵天乃至阿迦膩吒天乘瑠璃硨磲碼碯大青寶帝青寶金剛玻瓈眾寶宮殿其色無比光明遠照俱集寶樹圍遶供養又十方無量世界諸菩薩眾俱隨本所願備諸供具兩眾寶物華香旛蓋種種妓樂等是名具足菩提樹世間莊嚴者菩薩觀察十方清淨國土最上妙者而發大願我當修集功德所得國土復勝於此第一無比眾生善利者眾生端正無諸疾患無有老病壽命無量阿僧祇劫悉皆化生身無眾穢具足三十二相光明無量煩惱微薄易可化度可度具足者一坐說法恒河沙眾生同時得度自有餘佛演說法時度一人二人是諸眾生宿種善根結使微薄聞說即悟大眾集會者有佛大會滿一由旬或十由旬有百千萬億由旬有滿三千大千世界此中大集會者十方恒河沙世界以為大會又其會中但是福德之人及諸天八部初地菩薩乃至十住悉共集會唯除諸佛佛力具足者諸佛所行四十不共法是一一法所行處一切無量無邊是第七願

復次

俱行於一事　願無有怨競

若菩薩所作福德若布施持戒忍辱精進禪定智慧若諦捨滅慧四功德處若因諸大願求佛道時應作是願若有餘人同我行此六波羅蜜四功德處求佛道者願我以此福德因緣不於餘人而生怨競何以故同行一事諸有智者說有怨相世間亦復現有此事除此過故發是大願是第八願復次

願行菩薩道　轉不退轉輪　令除諸煩惱
得入信清淨

輪者法輪不退轉者無人能壞菩薩應如是發願我當如說行道必轉不退法輪轉此法輪除諸眾生三毒煩惱轉捨生死入佛法眾苦集滅道中使得清淨是第九願復次

願一切世界　皆示成菩提
隨諸世界應有佛事處盡於其中示得阿耨
多羅三藐三菩提安樂一切衆生故滅度一
切衆生故以阿耨多羅三藐三菩提大故獨
說其餘入胎出胎生長在家出家受戒苦行
降伏魔衆梵王勸請及轉法輪大衆集會廣
度衆生現大神力示大滅度如此諸事悉皆
如是應作是知有如是無量力能利無量無
邊衆生不應但於一國示成佛道有人言於
一佛國所有四天下諸閻浮提是一佛土過
此以外唯佛能知而實不爾是第十願復次
如是諸菩薩　十大願爲首　廣大如虛空
盡於未來際　及餘無量願　亦各分別說
願名心所貪樂求欲必成十者有十種門廣
大如虛空者願所緣方如所有虛空處願亦
如是盡未來際者願時所住盡一切衆生未
來生死際有人言阿耨多羅三藐三菩提是
未來世生死際若諸佛入無餘涅槃是生死
後際菩薩志願無盡而實成佛則止一切十
方世界諸大菩薩皆有是願餘無量願者諸

菩薩成就無量希有功德故諸所有願不可
盡說復次
菩薩發如是　十大願究竟
是十大願有十究竟事何等爲十答曰
衆生性世性　虛空性法性　涅槃佛生性
諸佛智性竟　一切心所緣　諸佛行處智
世間法智轉　是名十究竟
初衆生性竟二世間性竟三虛空性竟四法
性竟五涅槃性竟六佛生性竟七諸佛智性
竟八一切心所緣竟九諸佛行處智竟十世
間法智轉竟是名十究竟問曰汝言竟何者
爲竟此義應分別答曰
衆生性若竟　我願亦復竟　如衆生等竟
如是諸願竟　竟義名無竟　我善根無竟
衆生性竟者若衆生都盡滅我願便應息隨
世間性盡虛空性盡諸法性盡涅槃性盡諸
佛生性盡諸佛智性盡一切衆生心所緣性
盡入佛法智性盡世間轉法轉智轉盡我此
十願爾乃盡息但是衆生性等十事實不盡
我是福德善根亦不盡不息不息義者無量

無邊不可思議過諸算數名爲不息如此三
千大千世界十方無量無邊過諸算數故名
爲世間無邊是諸世界中三界六趣衆生無
邊故名爲衆生性無邊是一切世界中內外
二種虛空性無邊故名爲虛空性無邊是諸
世界中欲色無色無漏性所攝有爲法無邊
故名爲法性無邊若一切衆生滅度涅槃性
不增不減是故涅槃性無邊若過去十方諸
佛無量無邊今現在十方諸佛亦無量無邊
未來十方世界諸佛亦無量無邊是故佛生
性無邊諸佛智無量不可稱不可量無等無
等等無對無比故諸佛智性亦無量無邊如
佛告阿難是聲聞人諸佛智無量是故諸佛
智性無量無邊於過去世一一衆生無量無
邊心是諸心皆有緣生未來世亦如是現在
世一切衆生心亦無量無邊皆有緣生是故
心所緣亦無量無邊諸佛力略說有四十不
共法是四十不共法一一法行處無量無邊
行處無量無邊故智亦無量無邊是故說佛
行處智無量無邊世間轉法轉智轉者轉名

以此法有所轉世間者世間有二種國土世間衆生世間此中說衆生世間諸佛及諸菩薩以無量無邊方便力引導衆生法轉者以無量無邊善根福德攝取諸佛法智轉者無量諸善法六波羅蜜十地等攝取佛智是故智轉無量無邊此三同轉故合爲一願是菩薩一一願牢堅故成是十無盡願方如虛空時如未來際如是以略說廣說解是十願究竟

發菩提心品第六

問曰初發心是諸願根本云何爲初發心答曰

初發菩提心　或三四因緣

衆生初發菩提心或以三因緣或以四因緣如是和合有七因緣發阿耨多羅三藐三菩提心問曰何等爲七答曰

一者諸如來　令發菩提心　二見法欲壞
守護故發心　三於衆生中　大悲而發心
四或有菩薩　教發菩提心　五見菩薩行
亦隨而發心　或因布施已　而發菩提心
或見佛身相　歡喜而發心　以是七因緣
而發菩提心

佛令發心者佛以佛眼觀衆生知其善根淳熟堪任能得阿耨多羅三藐三菩提如是人者佛教令發心作是言善男子來今可發心當度苦惱衆生或復有人生在惡世見法欲壞爲守護故發心作是念咄哉從無量無邊百千萬億阿僧祇劫來唯有一人二處行出三界四聖諦大導師知五種法藏脫於六道有七種正法大寶深行八解脫以九部經教化有十大力說十一種功德善轉十二因緣相續說十三助聖道法有十四覺意大寶除十五種貪欲并得十六心無礙解脫出十六地獄衆生及身十七具足十八不共法善分別十九住果人善知分別學人阿羅漢辟支佛諸佛二十根是大悲心者是大將主大衆主大醫王大導師大船師久乃得是法行難行苦行乃得是法而今欲壞我當發阿耨多羅三藐三菩提心厚種善根得成佛道令法久住無數阿僧祇劫又行菩薩道時護持無量諸佛法故勤行精進或復有人見衆生苦惱可愍無救無歸無所依止流轉生死險難惡道有大怨賊諸惡蟲獸生死恐怖諸惡鬼等常有憂悲苦惱刺棘恩愛別離怨會深坑喜樂之水甚爲難得大寒大熱獨行其中曠絕無蔭難得度脫衆生於中多諸怖畏無有救護將導之者見如是衆生入此生死險惡道中受諸苦惱以大悲故發阿耨多羅三藐三菩提心作是言我當爲無救作救無歸作歸無依作依我得度已當度衆生我得脫已當脫衆生我得安已當安衆生復有人但從人聞以信樂心等發無上道心作是念我常修善法不斷絕故或墮必定得無生法忍集諸功德善根淳熟故或值諸佛或值大菩薩能知衆生諸根利鈍深心本末性欲差別善知方便爲般若波羅蜜所護能作佛事者知我發願善根成熟故令住必定若無生忍法是諸菩薩在第七第八第九第十地如佛善知衆生心力教令發心不以但有信樂力等教令發心復有人見餘菩薩行道修諸善根

大悲所護具足方便教化衆生不惜身命多所利益廣博多聞世間奇特人中標勝疲苦衆生爲作蔭覆安住布施持戒忍辱精進禪定智慧慚愧質直柔輭調和其心清淨深樂善法見如是人而作是念是人所行我亦應行所修願行我亦應修我爲得是法故當發是願作是念已發無上道心復有人行大布施施佛及僧或但施佛以飲食衣服等是人因是布施念過去諸菩薩能行施者韋藍摩韋首多羅薩婆檀尸毗王等即發菩提心以此施福迴向阿耨多羅三藐三菩提復有人若見若聞佛三十二相足下平手足輪指網縵手足柔輭七處滿纖長指足跟廣身䐈直足趺高平毛上旋伊泥䗦臂長過膝陰馬藏身金色皮輭薄一一孔一毛生眉間白毫上身如師子肩圓大腋下滿得知妙味身方如尼拘樓陀樹頂有肉髻廣長舌梵音聲師子頰四十齒齊白密緻眼睛紺青色睫如牛王等相心則歡喜作是念我亦當得如是相如是相人所得諸法我亦當得即發阿耨多羅三藐三菩提心以是七因緣發菩提心問曰汝說七因緣發菩提心爲皆當成有成有不成答曰是不必盡成或有成有不成問曰若爾者應解說答曰

於七發心中　佛教令發心　護法故發心 十六
憐愍故發心　如是三心者　必定得成就
其餘四心者　不必皆成就

是七心中佛觀其根本教令發心必得成以不空言故若爲尊重佛法爲欲守護若於衆生有大悲心如是三心必得成就根本深故餘菩薩教令發心見菩薩所行發心因大布施發心若見若聞佛相發心是四心多不成或有成者根本微弱故

調伏心品第七

問曰如上品說三發心必成餘四不必成云何爲成云何不成答曰若菩薩發菩提心行失菩提心法是則不成若行不失菩提心法是則必成是故偈說

菩薩應遠離　失菩提心法　應一心修行
不失菩提法

遠離名除滅惡法不令入心若入疾滅失名若今世若後世忘菩提心不復隨順修行應遠離如是法若不失菩提法不忘菩提心應常一心勤行問曰何等法失菩提心答曰

一不敬重法　二有憍慢心　三妄語無實 十七
四不敬知識

有是四法者若於今世死時若次後世則忘失菩提心不能自知我是菩薩不復願菩薩行法不復在前不恭敬法者法名諸佛所說上中下乘取要言之是諸佛如來所用教法於此法中不恭敬供養尊重讚歎不生希有想難得想實物想滿願想是法能失菩提心慢心者自高其心未得謂得未證謂證空無相無願若無生忍法若六波羅蜜若菩薩十地如是等及諸餘從修生者於此法中未得謂得妄語者有屬突吉羅有屬波夜提有屬偷蘭遮有屬僧伽婆尸沙有屬波羅夷或有人言有第六妄語是妄語心生懺悔上五妄語初輕後重第六者最輕屬波羅夷者自無過人法若口言若形示趣以方便現有此德

屬僧伽婆尸沙者若口言若形示於彼比丘四事中以一一有根無根事謗屬偷蘭遮者欲以有根無根事謗而說不成屬波夜提者以無根僧伽婆尸沙事謗屬突吉羅者除入四種罪餘妄語是自心除滅者若說戒時自知有小罪不得向他說即自心悔問曰是妄語者但在比丘不在白衣而此論通在家出家答曰凡知事實爾而異知說者此論中說是總相妄語以有衆生分別故事分別故時分別故五衆罪分別故住處分別故則有輕重雖輕妄語習久則重重能失菩提心衆生分別者斷善根邪見者及餘深煩惱者是則爲重事分別者若說過人法破僧是時分別者出家人妄語則重五衆罪分別者知波羅夷僧伽婆尸沙罪則重住處分別者僧中妄語若證時則重不恭敬善知識者不生恭敬畏難想多行此四法則失菩提心問曰但是四法能失菩提心更有餘法答曰

悋惜最要法　貪樂於小乘　謗毀諸菩薩
輕賤坐禪者

悋惜要法者師所知甚深難得之義多所利者貪著利養恐與已等故祕惜不說貪樂小乘者不得大乘滋味故貪樂二乘謗諸菩薩者無罪而言有罪名爲謗菩薩義先已說此人無過而妄加其罪若實有罪而論說者此雖有罪比前爲輕何以故經說諸菩薩若實有罪若無有罪皆不應說輕賤坐禪者若在家出家爲斷諸煩惱故勤行精進若遮一切煩惱集助佛道法此人或不善論議或無才辯或無重威德無知之人而輕賤之則得重罪復次

若於善知識　其心懷結恨　亦有諂曲心
貪諸利養等

善知識義先已說於此教化說法者生嫌恨心如嫌父母得重罪諂者心佞媚曲者身口業現有所作貪利養等者貪著利樂稱譽以此法壞質直心故不能深起善根如惡色染衣更不受好色復次

不覺諸魔事　菩提心劣弱　業障及法障
亦失菩提心

不覺魔事者若不知諸魔事則不能制伏若不制伏則失菩提心問曰何等是諸魔事答曰說應布施持戒忍辱精進禪定智慧波羅蜜時及說大乘所攝深義時不疾樂說若樂說於其中間餘緣散亂若書讀解說論議聽受等傲慢自大其心散亂緣想餘事妄念戲笑互相譏論兩不和合不能通達實義從座而去作是念我於此中無有受記心不清淨亦不說我城邑聚落居家生處是故不欲聞法不得滋味從座而去捨大乘所說諸波羅蜜及於聲聞辟支佛自調度經中求薩婆若若書讀解說聽受等時欲樂說餘種種事破散般若波羅蜜所謂說方國聚落城邑園林師事賊事兵甲器仗憎愛苦樂父母兄弟男女妻子衣服飲食卧具醫藥資生之物心則散亂失般若波羅蜜又說貪恚癡怨家親屬好時惡時歌舞妓樂憂愁戲笑經書文頌往世古事國主帝王地水火風五欲富貴及利養等世間諸事令心喜悅若魔化作比丘比丘尼形以聲聞辟支佛經因緣令得而作是

言汝應習學是經捨本所習聽法之人不樂聽受說法者其心懈怠各有餘緣聽者須法而說者欲至餘方說者樂說而聽者欲至餘方說者多欲貪諸利養聽者無有與心聽者信心樂欲聞法而說者不樂為說說者樂說聽者不樂或時有說地獄諸苦不如此身盡苦早取涅槃是最為利說畜生無量苦惱餓鬼阿修羅種種過惡說諸生死多有憂患汝於此身早取涅槃是最為利又稱讚世間尊貴富樂稱讚色無色界功德快善生此中者是為大利稱讚須陀洹乃至阿羅漢果功德之利汝於此身證此諸果是汝大利或說法者樂於眷屬聽法者不欲隨從說法者欲至飢亂不安隱國土語聽者言汝今何用隨我至此諸國即生厭懈而不隨逐說法者貴敬擢越數行問訊使聽法者不得聽受於深法中令生疑惑此非諸佛所說經法我所說者是佛經法若菩薩能行是法得證實際如是等種種因緣兩不和合當知是等悉是魔事取要言之於一切善法有障礙者皆是魔事

菩提心劣弱者諸煩惱有力故道心劣弱無有勢力於阿耨多羅三藐三菩提志願永絕業障者雖有種種業障此中說能令求大乘人退轉者是法障者樂行不善法惡空無相無願及諸波羅蜜等諸深妙法如是四法能失菩提心復次

許施師而誑　其罪甚深重　人無有疑悔
強令生疑悔　信樂大乘者　深加重瞋恚
訶罵說惡名　處處廣流布　於諸共事中
心多行諂曲　如此四黑法　則失菩提心

施師不與者應施師物若許若未許而後不與若與非時與非處與不如法與此是世間外道法佛法中從師得經法若有財物供養法故則以與師若無無咎無有疑悔令生疑悔者此人實不破戒有少罪相而言大罪若破正命威儀若破正見皆令生疑悔瞋大乘人者有人乘大乘無上乘如來乘大人乘一切智人乘乃至初發心者於此人中深生瞋恚訶罵譏謗說其惡名令廣流布共事諂曲心者於和尚阿闍梨諸善知識所不以直心親近習行曲心故乃至未曾所識亦行諂曲四黑法者黑名垢穢不淨能失菩提心如說

轉此五四法　世世善修行　如是則不失
無上菩提心

五四合為二十法是失菩提心轉此法修習行世世不忘阿耨多羅三藐三菩提心轉者轉上五四法所謂恭敬法破慢心遠離妄語深尊重善知識餘應如是知問曰以何等法世世增長菩提願又後復能更發大願答曰

乃至失身命　轉輪聖王位　於此尚不應
妄語行諂曲　能令諸世間　一切眾生類
於諸菩薩眾　而生恭敬心　若有人能行
如是之善法　世世得增長　無上菩提願

菩薩以是法世世增長菩提願又後能生清淨大願若以實語故死失轉輪王位及失天王位猶應實說不應妄語況小因緣而不實語又於眷屬及諸外人離於諂曲又從初發心已來一切菩薩生恭敬心尊重稱讚如佛無異又當隨力令作大乘

十住毗婆沙論卷第三

音釋

儜尼耕切弱也　巉鉏咸切巉巖高也　尠息淺切少也　跟古痕切足踵也　臃丑容切均直也　蹲乳兖切腓腸也　緻直利切密也　睫即涉切目旁毛也

十住毗婆沙論卷第四　規四

龍　樹　菩　薩　造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

阿惟越致相品第八

問曰是諸菩薩有二種一惟越致二阿惟越致應說其相是惟越致是阿惟越致答曰

等心於衆生　不嫉他利養　乃至失身命
不說法師過　信樂深妙法　不貪於恭敬
具足此五法　是阿惟越致

等心衆生者衆生六道所攝於上中下心無差別是名阿惟越致問曰如說於諸佛菩薩應生第一敬心餘則不爾又言親近諸佛菩薩恭敬供養餘亦不爾云何言於一切衆生等心無二答曰說各有義不應疑難於衆生等心者若有衆生視菩薩如怨賊有視如父母有視如中人於此三種衆生中等心利益欲度脫故無有差別是故汝不應致難不嫉他利養者若他得衣服飲食卧具醫藥房舍產業金銀珍寶封邑聚落國城男女等於此施中不生嫉妬又不懷恨而心欣悅不說法師過失若有人說應大乘空無相無作法若六波羅蜜若四功德處若菩薩十地等諸大乘法乃至失命因緣尚不出其過惡何況加諸惡事信樂深妙法者深法者空無相無願及諸深經如般若波羅蜜菩薩藏等於此法一心信樂無所疑惑於餘事中無如是樂於深經中得滋味故不貪恭敬者通達諸法實相故於名譽毀辱利與不利等無有異具此五法者如上所說於阿耨多羅三藐三菩提不退轉不懈廢是名阿惟越致與此相違名惟越致是惟越致菩薩有二種或敗壞者或漸漸轉進得阿惟越致問曰所說敗壞者其相云何答曰

若無有志幹　好樂下劣法　深著名利養
其心不端直　悋護於他家　不信樂空法
但貴諸言說　是名敗壞相

無有志幹者顦顇無色威德淺薄問曰非以身相威德是阿惟越致相而作是說是何謂耶答曰斯言有謂不應致疑我說內有功德故身有威德不但說身色顦顇端正而已志

幹者所謂威德勢力若有人能修集善法除
滅惡法於此事中有力名爲志幹雖復身若
天王光如日月若不能修集善法除滅惡法
者名爲無志幹也雖復身色醜陋形如餓鬼
能修善除惡乃名有志幹耳是故汝難非也
好樂下劣法者除佛乘已餘乘比於佛乘小
劣不如故名爲下非以惡也其餘惡事亦名
爲下二乘所得於佛爲下耳但出世間入無
餘涅槃故不名爲惡是故若人遠離佛乘信
樂二乘是爲樂下法是人雖樂上事以信樂
二乘遠離大乘故亦名樂下法復次下名惡
事所謂五欲又斷常等六十二見一切外道
論議一切增長生死是爲下法行此法故名
爲樂下法深著名利者於布施財利供養稱
讃事中深心繫念善爲方便不得清淨法味
故貪樂此事心不端直者其性諂曲喜行欺
誑悕護他家者是人隨所入家見有餘人得
利養恭敬讃歎即生嫉妬憂愁不悅心不清
淨計我深故貪著利養生嫉妬心嫌恨檀越
不信樂空法者諸佛三種說空法所謂三解
脫門於此空法不信不樂不以爲貴心不通
達故但貴言說者但樂言辭不能如說修行
但有口說不能信解諸法得其趣味是名敗
壞相若人發菩提心有如是相者當知是敗
壞菩薩敗壞名不調順譬如最弊惡馬名爲
敗壞但有馬名無有馬用敗壞菩薩亦如是
但有空名無有實行若人不欲作敗壞菩薩
者當除惡法隨法受名問曰汝說在惟越致
地中有二種菩薩一者敗壞菩薩二者漸漸
精進後得阿惟越致敗壞菩薩已解說漸漸
精進後得阿惟越致者今可解說答曰

菩薩不得我　亦不得衆生　不分別說法
亦不得菩提　不以相見佛　以此五功德
得名大菩薩　成阿惟越致

菩薩行此五功德直至阿惟越致不得我者
離我著故是菩薩於内外五陰十二入十八
界中求我不可得作是念

若陰是我者　我即生滅相　云何當以受
而即作受者　若離陰有我　陰外應可得
云何當以受　而異於受者　若我有五陰
我即離五陰　如世間常言　牛異於牛主
異物共合故　此事名爲有　是故我有陰
我即異於陰　若陰中有我　如房中有人
如牀上聽者　我應異於陰　若我中有陰
如器中有果　如乳中有蠅　陰則異於我
如可然非然　不離可然然　然無有可然
然可然中無　我非陰離陰　我亦無有陰
五陰中無我　我中無五陰　如是涂涂者
煩惱煩惱者　一切瓶衣等　皆當如是知
若說我有定　及諸法異相　當知如是人
不得佛法味

菩薩如是思惟即離我見遠離我見故則不
得我不得衆生者衆生名異於菩薩者離貪
我見故作是念若他人實有我者彼可爲他
因有我故以彼爲他而實求我不可得彼亦
不可得故無彼亦無我是故菩薩亦不得彼
不分別說法者是菩薩信解一切法不二故
無差別故一相故作是念一切法皆從邪憶
想分別生虛妄欺誑是菩薩滅諸分別無諸
衆惱即入無上第一義因緣法不隨他慧

實性則非有　亦復非是無　非亦有亦無
非非有非無　亦非有文字　亦不離文字
如是實義者　終不可得說　言者可言言
是皆寂滅相　若性寂滅者　非有亦非無
爲欲說何事　爲以何言說　云何有智者
而與言者言　若諸法性空　諸法即無性
隨以何法空　是法不可說　不得不有言
假言以說空　實義亦非空　亦復非不空
亦非空不空　非非空不空　非虛亦不實
非說非不說　而實無所有　亦非無所有
是爲悉捨離　諸所有分別　因及從因生
如是一切法　皆是寂滅相　無取亦無捨
無厭衣不淨　厭亦還汙衣　非言不宣實
言說則有過

菩薩如是觀信解通達於說法中無所分別不得菩提者是菩薩信解空法故如凡夫所得菩提不如是得作是念

佛不得菩提　非佛亦不得　諸果及餘法
皆亦復如是　有佛有菩提　佛得即爲常
無佛無菩提　不得即斷滅　離佛無菩提
離菩提無佛　若二異不成　云何有和合
凡諸一切法　以異故有合　菩提不異佛
是故二無合　佛及與菩提　異共俱不成
離二更無三　云何而得成　是故佛寂滅
菩提亦寂滅　是二寂滅故　一切皆寂滅

不以相見佛者是菩薩信解通達無相法作是念

一切若無相　一切即有相　寂滅是無相
即爲是有相　若觀無相法　無相即爲相
若言修無相　即非修無相　若捨諸貪著
名之爲無相　取是捨貪相　則爲無解脫
凡以有取故　因取而有捨　誰取取何事
名之以爲捨　取者所用取　及以可取法
共離俱不有　是皆名寂滅　若法相因成
是即爲無性　若無有性者　此即無有相
若法無有性　此即無相者　云何言無性
即爲是無相　若用有與無　亦遮亦應聽
雖言心不著　是則無有過　何處先有法
而後不滅者　何處先有然　而後有滅者
是有相寂滅　同無相寂滅　是故寂滅語
及寂滅語者　先亦非寂滅　亦非不寂滅
亦非寂不寂　非非寂不寂

是菩薩如是通達無相慧故無有疑悔不以色相見佛不以受想行識相見佛問曰云何不以色相見佛不以受想行識相見佛答曰非色是佛非受想行識是佛非離色有佛非離受想行識有佛非佛有色非佛有受想行識非色中有佛非受想行識中有佛非佛中有色非佛中有受想行識菩薩於此五種中不取相得至阿惟越致地問曰已知得此法是阿惟越致阿惟越致有何相貌答曰

般若已廣說　阿惟越致相

若菩薩觀凡夫地聲聞地辟支佛地佛地不二不分別無有疑悔當知是阿惟越致阿惟越致有所言說皆有利益不觀他人長短好醜不希望外道沙門有所言說應知即知應見便見不禮事餘天不以華香幡蓋供養不宗事餘師不墮惡道不受女身常自修十善道亦教他令行常以善法示教利喜乃至夢中不捨十善道不行十不善道身口意業所

種善根皆爲安樂度脫衆生所得果報與衆生共若聞深法不生疑悔少於語言利安語和悅語柔輭語少於眠睡行來進止心不散亂威儀詳雅憶念堅固身無諸蟲衣服臥具淨潔無垢身心清淨閑靜少事心不諂曲不懷慳嫉不貴利養衣服飲食臥具醫藥資生之物於深法中無所諍競一心聽法常欲在前以此福德具足諸波羅蜜於世技術與衆殊絕觀一切法皆順法性乃至惡魔變現八大地獄化作菩薩而語之言汝若不捨菩提心者當生此中見是怖畏而心不捨惡魔復言摩訶衍經非佛所說聞是語時心無有異常依法相不隨於他於生死苦惱而無驚畏聞有菩薩於阿僧祇劫修集善根而退轉者其心不沒又聞菩薩退爲阿羅漢得諸禪定說法度人心亦不退常能覺知一切魔事若聞薩婆若空大乘十地亦空可度衆生亦空諸法無所有亦如虛空若聞如是惑亂其心欲令退轉疲猒懈廢而是菩薩倍加精進深行慈悲意若欲入初禪第二第三第四禪而不隨禪生還起欲界法除破憍慢不貴稱讚心無瞋癡若在居家不染著五欲以猒離心受如病服藥不以邪命自活不以自活因緣惱亂於他但爲衆生得安樂故處在居家密迹金剛常隨侍衛人及非人不能壞亂諸根具足無所缺少不爲呪術惡藥伏人害物不好鬪諍不自高身卑下他人不占相吉凶不樂說衆事所謂帝王臣民國土疆界戰鬪器仗衣物酒食女人事古昔事大海中事如是等事悉不樂說不往觀聽歌舞伎樂但樂說應諸波羅蜜義樂說應諸波羅蜜法令得增益離諸鬪訟常願見佛聞他方現在有佛願欲往生常生中國終不自疑我是阿惟越致非阿惟越致決定自知是阿惟越致種種魔事覺而不隨乃至轉身不生聲聞辟支佛心乃至惡魔現作佛身語言汝應證阿羅漢我今爲汝說法即於此中成阿羅漢亦不信受爲護法故不惜身命常行精進若說法時無有疑難無有闕失如是等事名阿惟越致相能成就此相者當知是阿惟越致或有未具足者何者是未久入阿惟越致地者隨後諸地修集善根隨善根轉深故得是阿惟越致相

易行品第九

問曰是阿惟越致菩薩初事如先說至阿惟越致地者行諸難行久乃可得或墮聲聞辟支佛地若爾者是大衰患如助道法中說

若墮聲聞地　及辟支佛地　是名菩薩死
則失一切利　若墮於地獄　不生如是畏
若墮二乘地　則爲大怖畏　墮於地獄中
畢竟得至佛　若墮二乘地　畢竟遮佛道
佛自於經中　解說如是事　如人貪壽者
斬首則大畏　菩薩亦如是　若於聲聞地
及辟支佛地　應生大怖畏

是故若諸佛所說有易行道疾得至阿惟越致地方便者願爲說之答曰如汝所說是儜弱怯劣無有大心非是丈夫志幹之言也何以故若人發願欲求阿耨多羅三藐三菩提未得阿惟越致於其中間應不惜身命晝夜精進如救頭然如助道中說

菩薩未得至　阿惟越致地　應常勤精進
猶如救頭然　荷負於重擔　爲求菩提故
常應勤精進　不生懈怠心　若求聲聞乘
辟支佛乘者　但爲成己利　常應勤精進
何況於菩薩　自度亦度彼　於此二乘人
億倍應精進

行大乘者佛如是說發願求佛道重於舉三千大千世界汝言阿惟越致地是法甚難久乃可得若有易行道疾得至阿惟越致地者是乃怯弱下劣之言非是大人志幹之說汝若必欲聞此方便今當說之佛法有無量門如世間道有難有易陸道步行則苦水道乘船則樂菩薩道亦如是或有勤行精進或有以信方便易行疾至阿惟越致者如偈說

東方善德佛　南栴檀德佛　西無量明佛
北方相德佛　東南無憂德　西南寶施佛
西北華德佛　東北三乘行　下方明德佛
上方廣衆德　如是諸世尊　今現在十方
若人疾欲至　不退轉地者　應以恭敬心
執持稱名號

若菩薩欲於此身得至阿惟越致地成阿耨多羅三藐三菩提者應當念是十方諸佛稱其名號如寶月童子所問經阿惟越致品中說佛告寶月東方去此過無量無邊不可思議恒河沙等佛土有世界名無憂其地平坦七寶合成紫磨金縷交絡道界寶樹羅列以爲莊嚴無有地獄畜生餓鬼阿脩羅道及諸難處清淨無穢無有沙礫瓦石山陵堆阜深坑幽壑天常雨華以布其地時世有佛號曰善德如來應正徧知明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊大菩薩衆恭敬圍遶身相光色如然大金山如大珍寶聚爲諸大衆演說正法初中後善有辭有義所說不雜具足清淨如實不失何謂不失不失地水火風不失欲界色界無色界不失色受想行識寶月是佛成道已來過六十億劫又其佛國晝夜無異但以此間閻浮提日月歲數說彼劫壽其佛光明常照世界於一說法令無量無邊千萬億阿僧祇衆生住無生法忍倍此人數得住初忍第二第三忍寶月其佛本願力故若有他方衆生於先佛所種諸善根是佛但以光明觸身即得無生法忍寶月若善男子善女人聞是佛名能信受者即不退阿耨多羅三藐三菩提餘九佛事皆亦如是今當解說諸佛名號及國土名號善德者其德淳善但有安樂非如諸天龍神福德或惱衆生栴檀德者南方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名歡喜佛號栴檀德今現在說法譬如栴檀香而清涼彼佛名稱遠聞如香流布滅除衆生三毒火熱令得清涼無量明佛者西方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名善解佛號無量明今現在說法其佛身光及智慧明照無量無邊相德佛者北方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名不可動佛名相德今現在說法其佛福德高顯猶如幢相無憂德者東南方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名月明佛號無憂德今現在說法其佛神德令諸天人無有憂愁寶施佛者西南方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名衆相佛號寶施今現

在說法其佛以諸無漏根力覺道等寶常施衆生華德佛者西北方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名衆音佛號華德今現在說法其佛色身猶如妙華其德無量三乘行佛者東北方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名安隱佛號三乘行今現在說法其佛常說聲聞行辟支佛行諸菩薩行有人言說上中下精進故號爲三乘行明德佛者下方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名廣大佛號明德今現在說法明名身明智慧明寶樹光明是三種明常照世間廣衆德者上方去此無量無邊恒河沙等佛土有世界名衆月佛號廣衆德今現在說法其佛弟子福德廣大故號廣衆德是十方佛善德爲初廣衆德爲後若人一心稱其名號即得不退於阿耨多羅三藐三菩提如此偈說

若有人得聞　說是諸佛名　即得無量德
如爲寶月說　我禮是諸佛　今現在十方
其有稱名者　即得不退轉　東方無憂界
其佛號善德　色相如金山　名聞無邊際
若人聞名者　即得不退轉　我今合掌禮
願悉除憂惱　南方歡喜界　佛號栴檀德
面淨如滿月　光明無有量　能滅諸衆生
三毒之熱惱　聞名得不退　是故稽首禮
西方善世界　佛號無量明　身光智慧明
所照無邊際　其有聞名者　即得不退轉
我今稽首禮　願盡生死際　北方無動界
佛號爲相德　身具衆相好　而以自莊嚴
摧破魔怨衆　善化諸天人　聞名得不退
是故稽首禮　東南月明界　有佛號無憂
光明踰日月　遇者滅憂惱　常爲衆說法
除諸內外苦　十方佛稱讚　是故稽首禮
西南衆相界　佛號爲寶施　常以諸法寶
廣施於一切　諸天頭面禮　寶冠在足下
我今以五體　歸命寶施尊　西北衆音界
佛號爲華德　世界衆寶樹　演出妙法音
常以七覺華　莊嚴於衆生　白毫相如月
我今頭面禮　東北安隱界　諸寶所合成
佛號三乘行　無量相嚴身　智慧光無量
能破無明闇　衆生無憂惱　是故稽首禮
上方衆月界　衆寶所莊嚴　大德聲聞衆
菩薩無有量　諸聖中師子　號曰廣衆德
諸魔所怖畏　是故稽首禮　下方廣世界
佛號爲明德　身相妙超絕　閻浮檀金山
常以智慧日　開諸善根華　寶土甚廣大
我遙稽首禮　過去無數劫　有佛號海德
是諸現在佛　皆從彼發願　壽命無有量
光明照無極　國土甚清淨　聞名定作佛
今現在十方　具足成十力　是故稽首禮
人天中最尊

問曰但聞是十佛名號執持在心便得不退阿耨多羅三藐三菩提爲更有餘佛餘菩薩名得至阿惟越致耶答曰

阿彌陀等佛　及諸大菩薩
稱名一心念　亦得不退轉

更有阿彌陀等諸佛亦應恭敬禮拜稱其名號今當具說無量壽佛世自在王佛師子意佛法意佛梵相佛世相佛世妙佛慈悲佛世王佛人王佛月德佛寶德佛相德佛大相佛珠蓋佛師子鬘佛破無明佛智華佛多摩羅

跋栴檀香佛持大功德佛雨七寶佛超勇佛離瞋恨佛大莊嚴佛無相佛寶藏佛德頂佛多伽羅香佛栴檀香佛蓮華香佛莊嚴道路佛龍蓋佛雨華佛散華佛華光明佛日音聲佛蔽日月佛瑠璃藏佛梵音佛淨明佛金藏佛須彌頂佛山王佛音聲自在佛淨眼佛月明佛如須彌山佛日月佛得眾佛華王佛梵音說佛世主佛師子行佛妙法意師子吼佛珠寶蓋珊瑚色佛破癡愛闇佛水月佛眾華佛開智慧佛持雜寶佛菩提佛華超出佛真瑠璃明佛蔽日明佛持大功德佛得正慧佛勇健佛離諂曲佛除惡根栽佛大香佛道歎佛水光佛海雲慧遊佛德頂華佛華莊嚴佛日音聲佛月勝佛瑠璃佛梵聲佛光明佛金藏佛山頂佛山王佛音王佛龍勝佛無染佛淨面佛月面佛如須彌佛栴檀香佛威勢佛然燈佛難勝佛寶德佛喜音佛光明佛龍勝佛離垢明佛師子佛王王佛力勝佛華園佛無畏明佛香頂佛普賢佛普華佛寶相佛是諸佛世尊現在十方清淨世界皆稱名憶念阿彌陀佛本願如是若人念我稱名自歸即入必定得阿耨多羅三藐三菩提是故常應憶念以偈稱讚

無量光明慧　身如真金山　我今身口意
合掌稽首禮　金色妙光明　普流諸世界
隨物示其色　是故稽首禮　若人命終時
得生彼國者　即具無量德　是故我歸命
人能念是佛　無量力功德　即時入必定
是故我常念　彼國人命終　設應受諸苦
不墮惡地獄　是故歸命禮　若人生彼國
終不墮三趣　及與阿修羅　我今歸命禮
人天身相同　猶如金山頂　諸勝所歸處
是故頭面禮　其有生彼國　具天眼耳通
十方普無礙　稽首聖中尊　其國諸眾生
神變及心通　亦具宿命智　是故歸命禮
生彼國土者　無我無我所　不生彼此心
是故稽首禮　超出三界獄　目如蓮華葉
聲聞眾無量　是故稽首禮　彼國諸眾生
其性皆柔和　自然行十善　稽首眾聖主
從善生淨明　無量無邊數　二足中第一
是故我歸命　若人願作佛　心念阿彌陀
應時為現身　是故我歸命　彼佛本願力
十方諸菩薩　來供養聽法　是故我稽首
彼土諸菩薩　具足諸相好　以自莊嚴身
我今歸命禮　彼諸大菩薩　日日於三時
供養十方佛　是故稽首禮　若人種善根
疑則華不開　信心清淨者　華開則見佛
十方現在佛　以種種因緣　歎彼佛功德
我今歸命禮　其土具嚴飾　殊彼諸天宮
功德甚深厚　是故禮佛足　佛足千輻輪
柔輭蓮華色　見者皆歡喜　頭面禮佛足
眉間白毫光　猶如清淨月　增益面光色
頭面禮佛足　本求佛道時　行諸奇妙事
如諸經所說　頭面稽首禮　彼佛所言說
破除諸罪根　美言多所益　我今稽首禮
以此美言說　救諸著樂病　已度今猶度
是故稽首禮　人天中最尊　諸天頭面禮
七寶冠摩尼　是故我歸命　一切賢聖眾
及諸人天眾　咸皆共歸命　是故我亦禮
乘彼八道船　能度難度海　自度亦度彼

我禮自在者　諸佛無量劫　讚揚其功德
猶尚不能盡　歸命清淨人　我今亦如是
稱讚無量德　以是福因緣　願佛常念我
我於今先世　福德若大小　願我於佛所
心常得清淨　以此福因緣　所獲上妙德 十七
願諸眾生類　皆亦悉當得
又亦應念毗婆尸佛尸棄佛毗首婆佛拘樓
珊提佛迦那迦牟尼佛迦葉佛釋迦牟尼佛
及未來世彌勒佛皆應憶念禮拜以偈稱讚
毗婆尸世尊　無憂道樹下　成就一切智
微妙諸功德　正觀於世間　其心得解脫
我今以五體　歸命無上尊　尸棄佛世尊
在於邠陀利　道場樹下坐　成就於菩提
身色無有比　如然紫金山　我今自歸命
三界無上尊　毗首婆世尊　坐娑羅樹下
自然得通達　一切妙智慧　於諸人天中
第一無有上　是故我歸命　一切最勝尊
迦求村大佛　得阿耨多羅　三藐三菩提
尸利沙樹下　成就大智慧　永脫於生死
我今歸命禮　第一無比尊　迦那含牟尼
大聖無上尊　優曇鉢樹下　成就得佛道
通達一切法　無量無有邊　是故我歸命
第一無上尊　迦葉佛世尊　眼如雙蓮華
尼拘樓陀樹　於下成佛道　三界無所畏
行步如象王　我今自歸命　稽首無極尊
釋迦牟尼佛　阿輸陀樹下　降伏魔怨敵
成就無上道　面貌如滿月　清淨無瑕塵
我今稽首禮　勇猛第一尊　當來彌勒佛
那伽樹下坐　成就曠大心　自然得佛道
功德甚堅牢　莫能有勝者　是故我自歸
無比妙法王
復有德勝佛普明佛勝敵佛王相佛相王佛
無量功德明自在王佛藥王無礙佛寶遊行
佛寶華佛安住佛山王佛亦應憶念恭敬禮
拜以偈稱讚
無勝世界中　有佛號德勝　我今稽首禮 十八
及法寶僧寶　隨意喜世界　有佛號普明
我今自歸命　及法寶僧寶　普賢世界中
有佛號勝敵　我今歸命禮　及法寶僧寶
善淨集世界　佛號王幢相　我今稽首禮
及法寶僧寶　離垢集世界　無量功德明
自在於十方　是故稽首禮　不誑世界中
無礙藥王佛　我今頭面禮　及法寶僧寶
金集世界中　佛號寶遊行　我今頭面禮
及法寶僧寶　美音界寶華　安立山王佛
我今頭面禮　及法寶僧寶　今是諸如來
住在東方界　我以恭敬心　稱揚歸命禮
唯願諸如來　深加以慈愍　現身在我前
皆令自得見
復次過去未來現在諸佛盡應總念恭敬禮
拜以偈稱讚
過去世諸佛　降伏眾魔怨　以大智慧力
廣利於眾生　彼時諸眾生　盡心皆供養
恭敬而稱揚　是故頭面禮　現在十方界
不可計諸佛　其數過恒沙　無量無有邊
慈愍諸眾生　常轉妙法輪　是故我恭敬 十九
歸命稽首禮　未來世諸佛　身色如金山
光明無有量　眾相自莊嚴　出世度眾生
當入於涅槃　如是諸世尊　我今頭面禮
復應憶念諸大菩薩善意菩薩善眼菩薩聞

月菩薩尸毗王菩薩一切勝菩薩知大地菩薩大藥菩薩鳩舍菩薩阿離念彌菩薩頂生王菩薩喜見菩薩鬱多羅菩薩和和檀菩薩長壽王菩薩羼提菩薩韋藍菩薩睒菩薩月蓋菩薩明首菩薩法首菩薩法刹菩薩彌勒菩薩復有金剛藏菩薩金剛首菩薩無垢藏菩薩無垢稱菩薩除疑菩薩無垢德菩薩網明菩薩無量明菩薩大明菩薩無盡意菩薩意王菩薩無邊意菩薩日音菩薩月音菩薩美音菩薩美音聲菩薩大音聲菩薩堅精進菩薩常堅菩薩堅發菩薩堅莊菩薩常悲菩薩常不輕菩薩法上菩薩法意菩薩法喜菩薩法首菩薩法積菩薩發精進菩薩智慧菩薩淨威德菩薩那羅延菩薩善思惟菩薩法思惟菩薩跋陀婆羅菩薩法益菩薩高德菩薩師子遊行菩薩喜根菩薩上實月菩薩不虛德菩薩龍德菩薩文殊師利菩薩妙音菩薩雲音菩薩勝意菩薩照明菩薩勇衆菩薩勝衆菩薩威儀菩薩師子意菩薩上意菩薩益意菩薩增益菩薩寶明菩薩慧頂菩薩樂說頂菩薩有德菩薩觀世自在王菩薩陀羅尼自在王菩薩大自在王菩薩無憂德菩薩不虛見菩薩離惡道菩薩一切勇健菩薩破闇菩薩功德寶菩薩華威德菩薩金瓔珞明德菩薩離諸陰蓋菩薩心無礙菩薩一切行淨菩薩等見菩薩不等見菩薩三昧遊戲菩薩法自在菩薩法相菩薩明莊嚴菩薩大莊嚴菩薩寶頂菩薩寶印手菩薩常舉手菩薩常下手菩薩常慘菩薩常喜菩薩喜王菩薩得辯才音聲菩薩虛空雷音菩薩持寶炬菩薩勇施菩薩帝網菩薩馬光菩薩空無礙菩薩寶勝菩薩天王菩薩破魔菩薩電德菩薩自在菩薩頂相菩薩出過菩薩師子吼菩薩雲陰菩薩能勝菩薩山相幢王菩薩香象菩薩大香象菩薩白香象菩薩常精進菩薩不休息菩薩妙生菩薩華莊嚴菩薩觀世音菩薩得大勢菩薩水王菩薩山王菩薩帝網菩薩寶施菩薩破魔菩薩莊嚴國土菩薩金髻菩薩珠髻菩薩如是等諸大菩薩皆應憶念恭敬禮拜求阿惟越致也

十住毗婆沙論卷第四

音釋

邠（卑民切） 睒（失冉切）

十住毘婆沙論卷第五　規五

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

除業品第十

問曰但憶念阿彌陀等諸佛及念餘菩薩得阿惟越致更有餘方便耶答曰求阿惟越致地者非但憶念稱名禮敬而已復應於諸佛所懺悔勸請隨喜迴向問曰是事何謂答曰

十方無量佛　所知無不盡　我今悉於前
發露諸黑惡　三三合九種　從三煩惱起
今身若先身　是罪盡懺悔　於三惡道中
若應受業報　願於今身償　不入惡道受

十方諸佛者現在一切諸佛命根成就未入涅槃十方名四方四維上下佛名所應知事悉知無餘發露者於諸佛所發露一切罪無所覆藏後不復作如堤防水黑惡者無智慧明故多犯衆惡若不善法若隱沒無記三三種者身口意生惡現報生報後報自作教他作隨喜作從三種煩惱起三種煩惱謂欲界繫色界繫無色界繫若助貪欲煩惱若助瞋恚煩惱若助愚癡煩惱若上煩惱若中煩惱若下煩惱今身先身盡懺悔者今世先世所作衆惡盡悔無餘地獄者八種熱地獄十種寒冰地獄畜生者若地生若水生若無足若二足若多足餓鬼者食唾食吐蕩滌汁食膿血屎尿等若我業應於此三惡道受者願令是罪此身現受若後身受莫於地獄餓鬼畜生中受復次佛自說懺悔法若菩薩欲懺悔罪應作是言我於今現在十方世界中諸佛得阿耨多羅三藐三菩提轉法輪雨法雨擊法鼓吹法螺建法幢以法布施滿足衆生多所利益多所安隱憐愍世間饒益天人我今以身口意頭面禮現在諸佛足諸佛知者見者世間眼世間燈我於無始生死已來所起罪業爲貪欲瞋恚愚癡所逼故或不識佛不識法不識僧或不識罪福或身口意多作衆惡或以惡心出佛身血或毀滅正法故壞衆僧殺眞人阿羅漢或自行十不善道或教他令行或復隨喜若於衆生有不愛語若以斗稱欺誑侵人以諸邪行惱亂衆生或不孝父母或盜塔物及四方僧物佛所說經戒或有毀破違逆和尚阿闍梨若人發聲聞乘辟支佛乘發大乘者惡言毀辱輕賤嫌恨慳嫉覆心故於諸尊所或起惡口或說是法非法說非法是法今以是罪於現在諸佛知者見者證者所盡皆發露不敢覆藏從今已後不敢復作若我有罪應墮地獄畜生餓鬼阿脩羅中不值三尊生在諸難願以此罪今世現受如過去諸菩薩求佛道者懺悔惡業罪我亦如是發露懺悔不敢覆藏後不復作若今諸菩薩求佛道者懺悔惡業罪我亦如是發露懺悔不敢覆藏後不復作如未來諸菩薩求佛道者懺悔惡業罪我亦如是發露懺悔不敢覆藏後不復作如過去未來現在諸菩薩求佛道者懺悔惡業罪已懺悔今懺悔當懺悔我亦如是懺悔惡業罪不敢覆藏後不復作問曰汝已說懺悔法云何爲勸請答曰

十方一切佛　現在成道者　我請轉法輪
安樂諸衆生　十方一切佛　若欲捨壽命
我今頭面禮　勸請令久住

轉法輪者說四聖諦義三轉十二相是苦諦是苦集是苦滅是至苦滅道是名一轉四相是苦諦應知是苦集應斷是苦滅應證是至苦滅道應修是名第二轉四相是苦諦知已是苦集斷已是苦滅證已是至苦滅道修已是名第三轉四相四相者四諦中生眼智明覺有入聲聞乘辟支佛乘大乘是名法輪解脫是三乘義名爲轉法輪安樂諸衆生者五欲樂不名爲安樂爲今世後世得清淨安隱入於三乘是名安樂是人勸請諸佛轉法輪令諸衆生受涅槃樂若未得涅槃令受世間樂是故說安樂壽者受業報因緣故命根相續得住如變化所作隨心業而住心業止則滅勸請名至誠求願諸佛觀諸衆生巨細無異是故求請望得從願莫捨壽命住無量阿僧祇劫度脫衆生復次佛自說勸請法菩薩應作是言我禮現在十方諸佛始得阿耨多羅三藐三菩提未轉法輪我今求請願轉法輪擊法鼓吹法螺建法幢設大法祠然大法炬以是法施滿足衆生多所利益多所安樂憐愍世間饒益天人是故我今勸請是名勸請諸佛轉法輪久住者亦應言現在十方諸佛欲捨壽命我請久住多所利益多所安樂憐愍世間饒益天人問曰汝已說懺悔勸請云何名爲隨喜答曰

所有布施福　持戒修禪行　從身口意生
去來今所有　習行三乘人　具足三乘者
一切凡夫福　皆隨而歡喜

布施福者從捨慳法生持戒福者能伏身口業生禪行者諸禪定是從身口生者因身口布施持戒迎來送去等因意生者禪定慈悲等去來今所有者一切衆生三世福德行三乘者求聲聞乘辟支佛乘大乘具足三乘者成就阿羅漢乘辟支佛乘佛乘一切者皆盡無餘凡夫者未得四諦者是福德者有二種業善及不隱沒無記業是隨喜者他人作福心生歡喜稱以爲善問曰汝以說懺悔勸請隨喜云何爲迴向答曰

我所有福德　一切皆和合　爲諸衆生故
正迴向佛道

我者己身所有福德者若從身生若從口生若從意生若因布施生若因持戒生若因修禪生若因隨喜生若因勸請生如是等及餘所有善皆名所有福德一切和合者心念諸福德合集稱量知其廣大諸衆生者三界衆生正者如諸佛迴向如眞實迴向菩提迴向菩提者迴諸福德向阿耨多羅三藐三菩提又隨喜迴向此二事佛亦自說有菩薩摩訶薩欲隨喜迴向應念諸佛斷三界相續道滅諸戲論乾煩惱淤泥滅諸刺棘除諸重擔逮得己利正智解脫心得自在盡諸有結無量無邊不可思議阿僧祇十方世界一一世界中亦無量無邊不可思議阿僧祇諸佛出已滅度從初發心乃至得佛入無餘涅槃至遺法未盡於其中間是諸佛所有善根福德應六波羅蜜及所授辟支佛記所有善根又聲聞人善根若布施持戒修禪及學無學無漏善根及諸戒品定品慧品解脫品解脫知見品大慈大悲等無量功德及諸佛有所說法於此法中有人信解受學得此法利是諸人

等所有善根於此法中及凡夫所種善根及諸天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽得聞法已生諸善心乃至畜生聞法生諸善心及諸佛欲入涅槃時衆生所種善根是諸善根福德一切和合稱量使無遺餘以最上最妙最勝無上無等無等等隨喜隨喜已以是隨喜所生福德迴向阿耨多羅三藐三菩提未來現在諸佛亦如是是三世諸佛福德及因諸佛所生福德心皆隨喜迴向阿耨多羅三藐三菩提是故偈說

罪應如是懺　勸請隨喜福　迴向無上道
皆亦應如是　如諸佛所知　我悔罪勸請
隨喜及迴向　皆亦復如是

無始世界來有無量遮佛道罪應於十方諸佛前懺悔勸請諸佛隨喜迴向如佛所知所見所許懺悔我亦如是懺悔勸請諸佛隨喜迴向若如是懺悔勸請隨喜迴向是名正迴向問曰云何名爲諸佛所知所見所許懺悔勸請隨喜迴向答曰懺悔勸請如先說隨喜迴向如大品經中須菩提白佛言世尊所說菩薩於過去未來現在一切諸佛及諸弟子一切衆生所有福德善根盡和合稱量以最上隨喜世尊云何名爲最上隨喜佛告須菩提若菩薩於過去未來現在諸法不取不念不見不得不分別而能如是思惟是諸法皆從憶想分別衆緣和合有一切法實不生無所從來是中乃至無有一法已生今生當生亦無已滅今滅當滅諸法相如是我順諸法相隨喜隨喜已亦隨諸法實相迴向阿耨多羅三藐三菩提是名最上隨喜迴向復次須菩提求佛道善男子善女人不欲謗佛者應以善根如是迴向應作是念如諸佛心佛智佛眼知見是善根福德本末體相從何而有我亦如是隨諸佛知見隨喜如諸佛所許我亦如是以善根迴向若菩薩如是迴向則不謗諸佛亦無過咎深心信解如實迴向是名大迴向具足迴向復次須菩提善男子善女人以諸善根福德應如是迴向如諸賢聖戒品定品慧品解脫品解脫知見品不繫欲界不繫色界不繫無色界不在過去不在未來不在現在以不繫三界故是迴向亦如是不繫所迴向處亦不繫若菩薩能如是得心信解如實是名不失迴向無毒迴向法性迴向若菩薩於此迴向取相貪著是名邪迴向是故諸菩薩摩訶薩應如諸佛所知法相以是法相迴向能至阿耨多羅三藐三菩提是名正迴向

分別功德品第十一

問曰懺悔勸請隨喜迴向應云何作晝夜中幾時行答曰

以右膝著地　偏袒於右肩　合掌恭敬心
晝夜各三時

以恭敬相故右膝著地偏袒右肩合掌是事應初夜一時禮一切佛懺悔勸請隨喜迴向中夜後夜皆亦如是於日初分日中分日後分亦如是一日一夜合爲六時一心念諸佛如現在前問曰作是行已得何果報答曰

若於一時行　福德有形者　恒河沙世界
乃自不容受

若於一時中行此事者所得福德若有形恒

河沙等無量無邊不可思議三千大千世界所不容受如三支經除罪業品中說佛告舍利弗若善男子善女人以滿恒河沙等三千大千世界七寶布施諸佛若復有人勸請諸佛轉法輪此福爲勝又於般若波羅蜜隨喜迴向品中說善哉善哉須菩提汝能爲佛事與諸菩薩說迴向法若菩薩作是念如諸佛知見是善根福德本末體相何因緣故有我亦如是隨佛所知所見迴向是人得福多譬如恒河沙等三千大千世界中衆生皆成就十善道菩薩迴向福德最上最妙最勝無比無等無等等須菩提置是恒河沙等三千大千世界衆生成就十善道若恒河沙等三千大千世界衆生皆得四禪其福比此亦復最上最妙最勝四無量心四無色定五神通得須陁洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢果辟支佛道亦如是如法迴向福德最上最妙最勝須菩提置此恒河沙等三千大千世界衆生皆作辟支佛若有恒河沙等三千大千世界衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心復有

恒河沙等三千大千世界衆生其一菩薩以取相心供養是諸衆生衣服飲食卧具醫藥於恒河沙等劫以一切樂具供養恭敬尊重讃歎一一菩薩皆亦如是須菩提於意云何是諸菩薩以此因緣得福多不甚多世尊如是福德算數譬喻所不能及若是福德有形恒河沙等世界所不能受佛告須菩提善哉善哉須菩提是菩薩爲般若波羅蜜守護以善根隨法性迴向所得福德先諸菩薩取相布施福德百分不及一千分萬分百千萬億分乃至算數譬喻所不能及何以故先諸菩薩取相分別布施皆是有量有數又般若波羅蜜迴向品中說佛告淨居天子置此恒河沙等三千大千世界衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心餘恒河沙等三千大千世界衆生一一菩薩以取相心供養是諸衆生衣服飲食卧具醫藥資生之物隨意供養於恒河沙等劫諸天子若是恒河沙等三千大千世界衆生發阿耨多羅三藐三菩提心餘恒河沙等三千大千世界中衆生皆亦發阿耨多

羅三藐三菩提心其一菩薩供養是諸菩薩衣服飲食卧具醫藥資生之物於恒河沙等劫是布施取相分別如是諸菩薩各於恒河沙等劫供養是諸菩薩衣服飲食卧具醫藥資生之物隨意供養恭敬尊重讃歎皆是取相布施若菩薩爲般若波羅蜜所護過去未來現在諸佛戒品定品慧品解脫品解脫知見品及聲聞五品及諸凡人於中種善根已種今種當種盡和合稱量使無遺餘最上最妙最勝無等無等等不可思議隨喜福德迴向阿耨多羅三藐三菩提作是念我是福德能至佛道是福德於先取相福德百分不及一千萬分萬億分乃至算數譬喻所不能及何以故是諸菩薩取相分別布施故復有恒河沙等三千大千世界衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心身行善業口行善業意行善業復有恒河沙等三千大千世界衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心若人於恒河沙等劫惡口罵詈皆能忍受於恒河沙等劫身心精進除諸懈怠攝心禪定無諸亂想而皆取

相不如菩薩如法性迴向其福爲勝是故如汝先說作如是事得何等利者得如是大福德聚是故若人欲得如是無量無邊不可思議福德聚者應行是懺悔勸請隨喜迴向不惜身命利養名聞於晝夜中常應勤行問曰汝但說勸請隨喜迴向中福德何故不說懺悔中福德耶答曰於諸福德中懺悔福德最大除業障罪故得善行菩薩道行勸請隨喜迴向與空無相無願和合無異復次懺悔如如意珠隨願皆得如佛說若人欲於婆羅門大性中生刹利大姓中生居士大家中生應如是懺悔罪業無所覆藏後不更作若有人欲生四天王天上忉利天上夜摩天上兜率陀天上化樂天上他化自在天上亦應如是懺悔罪業無所覆藏後不更作若人欲生梵世乃至非想非非想處是人亦應如是懺悔罪業無所覆藏後不更作若人欲得須陀洹果斯陀含果阿那含果阿羅漢果亦應如是懺悔罪業若人欲得三明六神通聲聞道中自在力盡聲聞功德彼岸亦應如是懺悔罪業若人欲得辟支佛道亦應如是懺悔罪業若人欲得一切智慧不可思議智慧無礙智慧無上智慧亦應如是懺悔罪業無所覆藏後不更作是故當知懺悔有大果報問曰汝言懺悔除業障罪餘經中說佛告阿難故作業必當受報又阿毗曇中說諸業因緣不空果報不失不滅又經說衆生皆屬業皆從業有依止於業衆生隨業各自受報若現報若生報若後報又業報經中閻羅王爲衆生說言咄衆生汝此罪非父母作天作沙門婆羅門作汝自作自應受報又賢聖偈中說

實法如金剛　業力將無勝　今我已得道
而受惡業報

又佛自說

大海諸石山　丘陵樹林木　地水火風等
日月諸星宿　若至劫燒時　皆盡無有餘
業於無量劫　常在而不失　汝遇具相者
一切智人師　先所造罪業　已償其果報
今雖得值佛　垢盡證聖果　以餘因緣故
木刺猶在身

是故不應言懺悔除業罪答曰我不言懺悔則罪業滅盡無有果報我言懺悔罪則輕薄於少時受是故懺悔偈中說若應墮三惡道願人身中受又如來智印經中說佛告彌勒諸菩薩深心愛樂阿耨多羅三藐三菩提者有罪應在惡道受報是罪輕微後世受惡形或多疾病無有威德生下賤家貧窮家邪見家邪業自活家生違意處多憂愁處國土破壞聚落破壞居家破壞所愛破壞不遇善知識常不聞法不得利養若得麤弊常不自供能令下賤之所信敬於諸大人不得信敬修集諸福時多有障礙不得成就諸根闇鈍習禪意亂不得無漏覺意功德不知經法隨宜所趣乃至惡夢償惡道報又佛說人有小罪今世可受報是罪轉多便墮地獄云何是人今世小罪轉多而墮地獄有人不修身不修戒不修心不修慧無有大意是人小罪便墮地獄云何是人有罪今世應受報罪不增長不入地獄有人修身修戒修心修慧有大志意心無拘礙如是人有罪不復增長今世現

受譬如人以小器盛水著一升鹽則不可飲
若復有人以一升鹽投於大海尚不覺鹽味
何況巨飲何以故水多鹽少故罪亦如是偈
說
升鹽投大海　其味無有異　若投小器水
鹹苦不可飲　如人大積福　而有少罪惡
不墮於惡道　餘緣而輕受　又人薄福德
而有少罪惡　心志狹小故　罪令墮惡道
若人火勢弱　食少難消食　此人雖不死
其身受大苦　若人身勢強　食少難消食
此人終不死　但受輕微苦　善福慧大弱
而有少惡罪　是罪無救者　能令墮地獄
大慧福德者　雖有罪惡事　不令墮地獄
現身而輕受　譬如鴦崛魔　多殺於人衆
又欲害母佛　得阿羅漢道
今世輕受又如阿闍世害得道父王以佛及
文殊師利因緣故重罪輕受又如人毒蛇生
時雨血後漸長大意欲殺人眼看即死若以
氣噓亦死是故時人號爲氣噓是人命終時
舍利弗往至其所心中瞋恚眼看不死噓亦
不死舍利弗身色方更光顯心即清淨上下
七觀以是因緣命終之後七返生天上七返
生人中於後人壽四萬歲時當得辟支佛道
身黃金色時人謂是金聚來欲所取即命終
涅槃又如阿輸伽王以兵伏閻浮提殺萬八
千宮人先世施佛土故造八萬塔常於大阿
羅漢所聽受經法後得須陀洹道即人身輕
償如是等罪多行福德志意曠大集諸功德
故不墮惡道是故汝先難若懺悔罪業則滅
盡無有果報者是語不然復次若言罪不可
滅者毗尼中佛說懺悔除罪則不可信是事
不然是故業障罪應懺悔
分別布施品第十二
菩薩能行如是懺悔勸請隨喜迴向
福德力轉增　心亦益柔輭　即信佛功德
及菩薩大行
是菩薩以懺悔勸請隨喜迴向故福力轉增
心調柔輭於諸佛無量功德清淨第一凡夫
所不信而能信受及諸大菩薩清淨大行希
有難事亦能信受復次
苦惱諸衆生　無是深淨法　於此生愍傷
而發深悲心
若菩薩信諸佛菩薩無量甚深清淨第一功
德已愍傷諸衆生無此功德但以諸邪見受
種種苦惱故深生悲心
念是諸衆生　沒在苦惱泥　我當救拔之
令在安隱處
是菩薩得悲心已作是念是諸衆生常爲貪
恚癡所病以身心受諸苦惱我當拔濟使離
身心苦惱深泥畢竟無生老病死患得住安
隱涅槃樂處是故於此苦惱衆生生深悲心
以悲心故爲求隨意使得安樂則名慈心
若菩薩如是　深隨慈悲心　斷所有貪惜
爲施勤精進
菩薩是求佛道度苦惱衆生念者隨名隨順
慈悲不隨餘心深慈名徧諸衆生念徹骨髓
所有名一切內外所有金銀珍寶國城妻子
等貪名欲得無猒惜名愛著不欲與他斷名
離此二惡如是則開檀波羅蜜門是故常應
一心勤行無令放逸何以故菩薩作是念我

令隨所能作利益衆生發堅固施心

所有一切物　有命若無命　轉輪天王位
無求而不與　乃至於男女　族姓好妻妾
年少甚端嚴　巧便能事人　恭順心柔和
愛念情甚至　惜之過壽命　求者皆能與
乃至身血肉　骨髓及手足　頭目耳鼻等
及身皆能與

是菩薩定心布施凡所求物若有命若無命無有乞而不與無命物者金銀珍寶乃至轉輪聖王位天王位有命物者男女貴姓好家年少妻妾端嚴柔和恭敬善順愛惜之至過於身命而能施人如一切施菩薩所有外物及妻子等皆能施與是菩薩乃至自身肉血頭目手足耳鼻割肉出骨破骨出髓如薩陀波崙或舉身施與一切所愛無過身者亦能施與如薩和檀如菩薩爲兎以身施與仙人如尸毗王以身代鴿問曰是菩薩爲分別知布施及布施果報故以難事施爲但以慈悲心所發故施答曰

如是布施者　則得如是報　內以支節等
幷及諸外物

內物名頭目手足等外物名妻子金銀寶物等是菩薩如實知施是得是報各各分別又信諸經所說或以天眼得知問曰汝先說知以身支節布施及外物布施所得果報今可說所得果報答曰實頂經中無盡意菩薩第三十品檀波羅蜜義中說菩薩立願須食者施食令我得五事報一者得壽命二者得瞻三者得樂四者得力五者得色須漿與漿者先於人中得香美飲後得除諸煩惱渴愛須乘與乘則得隨意樂報成就四如意足後得三乘道須衣與衣則得慚愧衣報須燈明與燈明則得佛眼光明須妓樂與妓樂則得具足天耳須末香塗香與末香塗香則得身無臭穢須汁與汁則得味味相報須房舍與房舍則得與一切衆生作歸依救護施資生之具者則得助菩提功德施醫藥者則得無老病死常樂安隱施奴婢者則得自在隨意具足智慧施金銀珊瑚硨磲碼碯者則得具足三十二相施種種雜物莊嚴其身得八十隨形好施象馬車者則得具足大乘施園林者則得具足禪定樂施男女者得所愛阿耨多羅三藐三菩提施倉穀寶藏者則得具足法藏施以一國土一閻浮提四天下王位者則得道場自在法王施諸戲樂具者則得法樂以足施者則得法足能到道場以手施者則得寶手能施一切以耳鼻施者則得具足身體以眼施者則得具足無礙法眼以頭施者則得三界特尊一切智慧以血肉施者令諸衆生得堅固行以髓施者得金剛身無能壞者如是開施門果報餘施果報亦應知以卧具施者得三乘安隱解脫以牀坐處施者則得菩提樹下道場不可壞處以妻施者爲得法喜娛樂故以道施者爲生死失道衆生得入正道故以筏施者爲得度欲流有流見流無明流故以骨施者爲得戒堅定堅慧堅解脫堅解脫知見堅衆生堅故以眷屬施者爲得成就無量無邊阿僧祇福德天人眷屬同心清淨不可沮壞故以善哉施者爲得說法時天龍夜叉乾闥婆沙門婆羅門歡喜稱讚

故以經卷施者爲得九部經乆住無量時故
以法施者爲得通達一切法故集一切功德
故是菩薩如是樂行布施知布施清淨知布
施果報所得多少是故
非法財施等　乃至智訶施　無有如是施
但合空等施
非法者惡行所得財財名資生之物取要言
之以惡業得財物施菩薩如此布施不清淨
故如是等諸餘非法施乃至智所訶施不爲
此事菩薩行布施唯與空智慧等種種功德
和合問曰所說非法得財施等及空智慧等
和合施此二施應廣分别答曰是二施無盡
意菩薩會品中檀波羅蜜中說初分别布施
功德所謂諸菩薩無非法求財施無熱惱衆
生施無恐畏施無著故施無請而不施無不
如所許施無悋好以不好施無不深心施無
諂曲施無假僞施無損果施無邪心施無癡
心施無雜心施無不信解施無疲猒施無親
附施無以承望己施無求福田者施無輕一
切衆生非福田者施無持戒毀戒高下心施

無求名聞施無自高心施無卑他施無懊惜
施無悔心施無急喚故施無惡賤施無自然
法施無求果報施無瞋恚施無令人渴乏施
無惱求者施無輕弄彼施無欺誑施無顰面
施無擲與施無不一心施無不自手施無不
常施無休息施無斷絶施無競勝施無輕少
物施無隨自恣而以輕物施無不稱力施無
非福田施無於少物劣弱心施無恃多物憍
心施無邪行施無樂受生施無恃色族富貴
施無求生四王釋梵天上施無求聲聞辟支
佛乘施無求國王王子施無限一世施無猒
足施無不迴向薩婆若施無不淨施無非時
施無刀毒施無惱弄衆生施無智者所訶施
如是開示施門餘不淨施亦應當知所謂諸
菩薩無應棄物施無憎惡涅槃施無豐饒易
得物施無置恩施無報恩施無求反報施無
求守護施無求吉施無慢心施無家法施無
因得即施無不終身施無垢心施無遊戲施
無以善知識故施無輕施無遊逸施無因失
施無以讚己故施無以訶罵故施無以呪願

故施無以稱希有事故施無以明已信故施
無以畏故施無誑施無求眷屬施無不唱導
施無引衆施無不信施無無因緣施無隨意
施無現奇特施無自稱讚施無不隨所求施
無爲伏彼施無不愛施無不任用物施無不
恭敬施無下施無以惟相故施無抑挫施無
挾勢得物施無不清淨心施無疑心施無破
求者心施無禁忌物施無分别施無以酒施
無以兵仗施無奪彼物施無令人生疑心施
無以親近故施無說彼過咎施無隨所愛施
無瞋施無癡施無戲論施無不爲菩提施問
曰非法求財施乃至不爲菩提施菩薩爲有
爲無若盡無者則有過咎不求福田於衆生
無差别心亦無知恩報恩亦無家法國法施
若有者何以皆言無答曰是非法得財施乃
至不爲菩提施菩薩不必盡無或時有是布
施檀波羅蜜所不攝不能具足檀波羅蜜故
言無空等功德和合施者如無盡意菩薩經
檀波羅蜜品中說菩薩布施與空心合故不
盡是施無相修故不盡是施無願守護故不

盡是施善根所攝故不盡是施隨解脫相故不盡是施能破一切魔故不盡是施不離煩惱故不盡是施得轉勝利故不盡是施決定心故不盡是施集助菩提法故不盡是施正迴向故不盡是施得道場解脫果故不盡是施無邊故不盡是施不可盡故二十不盡是施不斷故不盡是施廣大故不盡是施不可壞故不盡是施不可勝故不盡是施至一切智慧故不盡是施斷非法求財施等垢成就空等諸功德故不盡非法求財施等是施垢施與垢合是不淨施與空等功德合是淨復次是施淨不淨今當更說經說施有四種有施於施者是淨不於受者淨有施於受者是淨不於施者淨有施於施者淨亦於受者淨有施不於施者淨亦不於受者淨若施者成就善身口意業受者成就惡身口意業是名於施者淨不於受者淨若施者成就惡身口意業受者成就善身口意業是名於受者淨不於施者淨若施者成就善身口意業受者亦成就善身口意業是名於施者淨於受者亦淨若施者成就不善身口意業受者亦成就不善身口意業是名不於施者淨亦不於受者淨貪欲瞋恚愚癡若斷若不斷亦應如是分別復次四種布施中有淨不淨一從施者淨二從受者淨三共淨是名淨一不從施者淨二不從受者淨三不共淨是名不淨廿一是中施者有功德故從施者施得淨以受者有功德故從受者施者施得淨以施者受者有功德故從施者受者施得淨施者有罪故從施者施不淨受者有罪故從受者施不淨施者有罪受者有罪故從施者受者施不淨施者功德受者功德施者罪受者罪先已說問曰汝說此四種施中菩薩行何施答曰

四種布施中　行二種淨施　不求於名利
及以求果報

是布施有四種三淨三不淨不淨盡不行淨中應行二淨一者施者淨不於受者淨二者共淨於此二淨施中應常精進何以故是菩薩不期果報故若期果報者則求受者清淨淨名受者功德莊嚴其心清淨不淨名施者有慳惜心如佛說慳爲施垢餘煩惱雖爲不淨慳最爲重問曰若菩薩於施者淨及共淨淨應勤行此二施慳爲施者垢亦是施大垢若菩薩未離欲未能斷慳云何能行此二種淨施答曰

若物能起慳　則不畜此物

菩薩若於有命無命物知生慳心者則不畜此物是故有所施皆無悋惜問曰外物可不畜身當云何答曰

常爲利衆生　解身如藥樹

爲利益衆生故信解身如藥樹如藥樹衆生有用根莖枝葉華實等各得差病隨意而取無有遮護菩薩亦如是爲利衆生故能自捨身作是念若衆生取我頭目手足支節脊腹髀髆耳鼻齒舌血肉骨髓等廿二隨其所須皆能與之或舉身盡施如是降伏其心修集善根爲方便所護行檀波羅蜜

十住毘婆沙論卷第五

音釋

[耳*頁]丁米切傾頭也　差病差楚懈切病與瘥同　脊資昔切背呂也　髀髆髀部禮切股也髆伯各切肩髆也

十住毗婆沙論卷第六　規六

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

分別布施品第十二之餘

總相別相施　皆悉能迴向

是菩薩能以二種施能知二種迴向一爲總相二爲別相總相迴向者有所施皆迴向阿耨多羅三藐三菩提別相施者如布施果報中說復次總相迴向者爲安樂利益一切衆生別相迴向者無信衆生令得信故破戒者得持戒故少聞者得多聞故懈怠者得精進故散亂心者得禪定故愚癡衆生得智慧故慳者得捨心故如是等種種別相復次總相迴向者以六波羅蜜迴向阿耨多羅三藐三菩提別相迴向者施外物時願諸衆生得大最樂支節布施時願諸衆生具足佛身問曰布施有幾種迴向幾種不迴向答曰一爲淨四事迴向一三種不迴向一菩薩布施爲清淨四事故迴向三種不迴向不爲得王故迴向不爲得欲樂故迴向不爲得聲聞辟支佛地故迴向不爲得王故迴向者遮王則幷遮一切貴人力勢自在者不爲得欲樂迴向者除上貴人餘受富樂五欲自娛者不爲得聲聞辟支佛迴向者遮因小乘入無餘涅槃令得安住大乘久後乃得無餘涅槃爲四淨迴向者菩薩所施爲清淨佛土故迴向爲清淨菩提故迴向爲清淨教化衆生故迴向爲淨薩婆若故迴向菩薩應如是方便迴向無令布施損減使得勢力問曰以何法令布施損減以何法令布施增益答曰

若施不迴向　亦無有方便　求生於下處
親近惡知識　如是布施者　是則爲損減

若布施不迴向阿耨多羅三藐三菩提隨逐世間樂故求生下處無有方便能出布施禪定果報自在所生親近障礙大乘知識以是四法則布施損減

離四施得增　又應三心施　菩提順佛語
亦不求果報

離此四法布施則得增益一迴向阿耨多羅三藐三菩提二有方便迴向三求法王處四

親近善知識又應以三法心而行布施一者
憐愍一切眾生故以善提心行施二者不遠
佛法而行布施三者不求果報而行布施復
次菩薩爲得三法故行布施一者佛法二者
說法三者令諸眾生住無上樂又欲求二法
行布施者一者大富二者具足檀波羅蜜何
以故若菩薩大富則離貧苦不取他財不求
息利無有債主不憂償債多財富足能自衣
食有能惠施利益親族及善知識眷屬安樂
其家豐饒常知節會心常歡悅能大施與眷
屬不輕人所敬仰言皆信受眾所依附人來
師仰入眾無畏常好洗浴名香塗身著好新
衣具足莊嚴見諸好色聽好音聲聞諸妙香
常食最上美味細觸怨賊難壞善知識歡喜
是於人身得善果報人所欽慕常稱言善忘
其醜惡雖生下賤有大人相雖無巧言成巧
言者雖不多聞成多聞者雖少智慧成智慧
者若先端正倍復殊勝若先大家倍復尊貴
若先巧言倍復巧言若先多聞倍復多聞若
先智慧倍復有智所可坐卧貴價實床褥寂

安隱侍衛具足眾實爲舍極意遊戲其身貴
重須諸經書應意即得勢位隨意親近王易
諸貴貴人所念諸醫自往常有親信消息所
宜有疾輕微若病易差遠離今世後世怖畏
畢竟永離不活怖畏常有救護多有人眾諸
親近者自謂多福爲同意者深自欣慶有少
施恩得大酬報若加小惡得大殃禍族姓女
人少年端正具足莊嚴自求給侍諸有諸利
悉來歸已若作惡事事轉輕微少有施作即
獲大利多善知識怨憎轉少蛇蚖毒藥放逸
惡人如是等事不得妄近諸愛敬事皆悉歸
趣若獲利時眾人代喜若有衰惱人皆憂感
眾共示導競以善告令遠非法安住善法所
施業大見莫不歡若與同心則以爲足不期
世間富貴榮利假使居位人思匡助除其衰
惱見他富貴無所希尚人詠其德不揚其過
離小人名得大人號無不足色視他顏貌不
作矯異若作婆羅門於天寺中大獲果報讚
諸經書得其實利得而能施若是剎利所習
成就善射音聲善能貫練治世典籍能得果

報若是田舍播植如意若是賈賈能獲其利
若是首陀羅所作事業多得如意問曰汝先
說菩薩不以求果報心施又復不爲豪貴故
施而今說求大富故布施是語得無自相違
答曰不相違也若自爲身求富受樂是故說
不應求富今說求富但爲利益眾生是故說
爲欲大施故求富不爲身已求富受樂是則
果中說因若菩薩不得富雖信樂布施無財
可與是故汝不應作難復次斷二法故應行
布施何等爲二一者慳二者貪此二法最爲
施垢又得二法故行布施所謂盡智無生智
又增益三種慧一者自利慧二者本慧二者
多聞慧有人言增長二法故應行施一善二
慧略說菩薩應行四種施攝一切善法一者
等心施二者無對施三者迴向菩提施四者
具足善寂滅心施菩薩如是具檀波羅蜜故
勤行財施

分別法施品第十三

菩薩於財施應如是修學又應修學法施如
說

衆施法施最　智者應修行

一切布施中第一最上最妙所謂法施是施智者所應行問曰何故但言智者應行法施答曰不智者若行法施即說黑論說黑論故自失利亦失他利問曰何謂黑論答曰佛欲滅度時告阿難從今日後依修多羅莫依人阿難云何名依修多羅不依人有比丘來作是言我現從佛聞現從佛受是法是善是佛所教是比丘語莫受莫捨審諦聽已應以經律檢其所說若不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義應報是比丘言是法或非佛所說或長老謬受何以故是法不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義是則非法非善非佛所教如是知已即應除却復有比丘來作是言彼住處有大衆有明經上座善說戒律我現從彼聞現從彼受是法是善是佛所教是比丘語莫受莫捨審諦聽已應以經律檢其所說若不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義應報是比丘言長老彼比丘僧法相善相或作非法非善說或長老謬受何以故是法不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義是則非法非善非佛所教如是知已即應除却復有比丘來作是言彼住處中多諸比丘持修多羅持毗尼持摩多羅迦我現從彼聞現從彼受是法是善是佛所教是比丘語莫受莫捨審諦聽已應以經律檢其所說若不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義應報是比丘言長老彼比丘僧法相義相或作非法非善說或長老謬受何以故是法不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義是則非法非善非佛所教如是知已即應除却復有比丘來作是言彼住處中有長老比丘多知多識人所尊重我現從彼聞現從彼受是法是善是佛所教是比丘語莫受莫捨審諦聽已應以經律檢其所說若不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義應報是比丘言長老彼諸比丘法相善相或作非法非善說或長老謬受何以故是法不入修多羅不入毗尼又復違逆諸法相義是則非法非善非佛所教如是知已即應除却是四名黑論是故言智者不依黑論而行清白法施問曰云何知諸施中法施第一答曰經說有二施法施財施二施之中法施爲上復次

決定王經中　讚說法功德　及說法儀式　應常修習行

若菩薩欲以法施衆生者應如決定王大乘經中稱讚法師功德及說法儀式隨順修學謂說法者應行四法何等爲四一者廣博多學能持一切言辭章句二者決定善知世間出世間諸法生滅相三者得禪定智慧於諸經法隨順無諍四者不增不損如所說行說法者處師子座復有四法何等爲四一者欲昇高座先應恭敬禮拜大衆然後昇座二者衆有女人應觀不淨三者威儀視瞻有大人相敷演法音顏色和悅人皆信受不說外道經書心無怯畏四者於惡言問難當行忍辱處師子座復有四法何等爲四一者於諸衆生生饒益想二者於諸衆生不生我想三者於諸文字不生法想四者願諸衆生從我聞

法者於阿耨多羅三藐三菩提而不退轉處師子座復有四法何等為四一者善能安住陀羅尼門深信樂法二者善得般舟三昧勤行精進持戒清淨三者不樂一切生處不貪利養不求果報四者於三解脫心無有疑又能善起諸深三昧具足威儀憶念堅固有念安慧不調戲不輕躁不無羞不癡亂言無錯謬守護諸根不貪美味善攝手足所念不忘樂行頭陀分別世間出世間法心無疑悔言辭章句不可窮盡為諸聽者求安隱利不求他過有如是法應處師子座復有四法一不自輕身二不輕聽者三不輕所說四不為利養佛告阿難說法者應說何法阿難所可說法不可示不可說無相無為世尊法若爾者云何可說阿難是法甚深如來以四相方便而為演說一以音聲二以名字三以語言四以義理又以四因緣而為說法一者為度應度眾生二者但說色受想行識名字三者以種種文辭章句利益眾生四者雖說名字而亦不得譬如鉢油清淨無垢於中觀者自見面相阿難汝若見若聞智慧男子若持戒女人若聖弟子能作是說我於鉢油見實人不世尊我不聞不見智慧男子持戒女人若聖弟子能作是言我於鉢油見真實人何以故智者先知鉢油非有何況有人但以假名說言油鉢而見人相阿難如來亦復如是但以名字假有所說阿難如來以四因緣而為說法眾生聞者心得安樂種涅槃因如來說法音聲徧滿十方世界眾生聞者心得歡喜離諸惡趣生兜術天如來聲中無男無女男不取女相女不取男相如來音者不惱眾生不壞諸法但為示現音聲之性說法者應習行是事應隨所行而為法施施者受者所得果報後當廣說

歸命相品第十四

上已解說財施法施今更分別

白衣在家者　應多行財施　餘諸善行法
今當復解說

是二施中在家之人當行財施出家之人當行法施何以故在家法施不及出家以聽受法者於在家人信心淺薄故又在家之人多有財物出家之人於諸經法讀誦通利為人解說在衆無畏非在家者之所能及又使聽者起恭敬心不及出家又若欲說法降伏人心不及出家如說

先自修行法　然後教餘人　乃可作是言
汝隨我所行

是事出家者所宜非在家者所行又說

身自行不善　安能令彼善　自不得寂滅
何能令人寂　是故身自善　能令彼行善
自身得寂滅　能令人得寂

善法寂滅是出家者之所應行又出家之人於聽法者恭敬心勝又出家之人若行財施則妨餘善又妨行遠離阿練若處空閑林澤出家之人若樂財施悉妨修行如是等事若行財施必至聚落與白衣從事多有言說若不從事無由得財若出入聚落見聞聲色諸根難攝發起三毒又於持戒忍辱精進禪定智慧心薄又與白衣從事利養垢深發起愛恚慳嫉煩惱唯以思惟力而自抑制心志弱

者或不自制或乃致死或得死等諸惱苦患貪著五欲捨戒還俗故名爲死或能反戒多起重罪是名死等諸惱苦患以是因緣故於出家者稱歎法施於在家者稱歎財施如是廣說在家菩薩所行財施餘諸善行今當說之發心菩薩先應歸依佛歸依法歸依僧從三歸依得功德皆應迴向阿耨多羅三藐三菩提復次

歸依佛法僧　菩薩所應知

菩薩應當如實善解歸依佛歸依法歸依僧

問曰云何名爲歸依佛答曰

不捨菩提心　不壞所受法　不離大悲心
不貪樂餘乘　如是則名爲　如實歸依佛

菩提心者發心求佛不休不息不捨是心不壞所受法者諸菩薩各愛所樂善法戒行是行應行是不應作若應諸波羅蜜若應四功德處如是等種種善法爲利益衆生故受持修行不令毀缺大悲心者欲度苦惱衆生爲求佛道乃至夢中亦不離大悲不貪餘乘者深信樂佛道故不貪聲聞辟支佛乘有是法故當知如實歸依佛問曰云何名爲歸依法答曰

親近說法者　一心聽受法　念持而演說
名爲歸依法

說法者於佛深法解說敷演開示善惡斷諸疑惑常數親近往至其所供養恭敬一心聽受以憶念力執持不忘思惟籌量隨順義趣然後爲人如知演說以是法施功德迴向佛道是名歸依法問曰云何名爲歸依僧答曰

若諸聲聞人　未入法位者　令發無上心
使得佛十力　先以財施攝　後乃以法施
深信依果僧　不分別貴衆　求聲聞功德
而不證解脫　是名歸依僧　又應念三事

聲聞人者成聲聞乘未入法位者於聲聞道未得必定能令此人發佛道心而得十力若入法位者終不可令發無上心設或發心亦不成就如般若波羅蜜中尊者須菩提所說已入正法位不能發無上心何以故是人於生死已作障隔不復往來生死發無上心先以財施攝者以衣服飲食卧具醫藥所須之物攝出家者以衣服飲食卧具醫藥雜香塗香攝在家者以攝因緣生親愛心所言信受然後法施令發無上道心果僧者四向四果衆者於佛法中受出家相具持諸戒未有果向不分別如是僧以離恩愛奴故名爲貴僧信樂空無相無願而不分別戲論依止是僧名爲歸依僧求聲聞功德而不證解脫者知是僧持戒具足禪定具足智慧具足解脫具足解脫知見具足三明六通心得自在有大威德捨世間樂出魔境界利譽稱樂不以爲喜衰毀譏苦不以爲憂常行六捨得八解脫隨佛所教有行道者有解脫者行一道者破二種煩惱善知三界善通四諦善除五蓋安住六和敬法具足七不退法八大人覺捨離九結得聲聞十種力成就如是諸功德僧者名爲佛弟子衆求如是功德不求其解脫何以故深心信樂佛無礙解脫故是名歸依僧復次若聞章句文字法即得念實相法名爲歸命法若見聲聞僧即念發菩提心諸菩薩衆是名歸依僧見佛形像即念眞佛是名歸

依佛問曰云何名爲念眞佛答曰如無盡意菩薩經中說念佛三昧義念眞佛者不以色不以相不以生不以姓不以家不以過去未來現在不以五陰十二入十八界不以見聞覺知不以心意識不以戲論行不以生滅住不以取捨不以憶念分別不以法相不以自相不以一相不以異相不以心緣數不以內外不以取相覺觀不以入出不以形色相貌不以所行威儀不以持戒禪定智慧解脫解脫知見不以十力四無所畏諸法如實念佛者無量不可思議無行無知無我我所無憶無念不分別五陰十二入十八界無形無礙無發無住無非住不住色不住受想行識不住眼色不住眼識不住耳聲不住耳識不住鼻香不住鼻識不住舌味不住舌識不住身觸不住身識不住意法不住意識不住一切諸緣不起一切諸相不生一切動念憶想分別等不生見聞覺知隨行一切正解脫相心不相續滅諸分別破諸愛恚壞諸因相除斷先際後際中際究暢明了無有彼此無動故無喜不受味故無樂本相寂滅故無熱心無所營故解脫相無色故無身不受故無受無想故無結無行故無爲無知故無識無取故不行不捨故非不行無處故無住空故無來不生故無去一切憶念心心數法及餘諸法不貪不著不取不受不然不滅先來不生無有生相攝在法性過眼色虛空道如是相名爲眞念佛又念法者佛法是善說得今世報無有定時可得觀察善將至道智者內知初中後善言善義善淳善無雜具足清淨能斷貪欲能斷瞋恚能斷愚癡能除慢心能除諸見能除疑悔能除憍貴能除諸渴破所歸趣斷相續道盡愛離欲寂滅涅槃如是相名爲念法以空無相無願不生不滅畢竟寂滅無比無示如念佛義中說又念法有三種從佛法是善說至具足清淨名爲道能斷貪欲至寂滅涅槃名爲涅槃空等至無比無示名爲法體又念僧者如先說僧功德念是三寶得決定心以如是念求於佛道而行布施是名歸依佛爲守護法而行布施是名歸依法以是布施起迴向心成佛道時攝菩薩聲聞僧是名歸依僧

五戒品第十五

如是在家菩薩能修善人業遠離惡人業如說

修起善人業　如法集財用　堪則爲重任
不堪則不受

善人業者略說善人業自住善利亦能利人惡人業者自陷衰惱令人衰惱如法集財用者不殺不盜不誑欺人以力集財如法用之供養三寶濟恤老病等堪受能行者則爲重任不堪行者則不受若菩薩於今世事及後世事若自利若利他如先所說必能成立若知不堪行者此則不受復次

世法無憂喜　能捨於自利　常勤行他利
深知恩倍報

世間法者利衰毀譽稱譏苦樂於此法中心無憂喜捨自利勤行他利者菩薩乃至未曾知識無因無緣者所作善行捨置自利助成彼善問曰捨自利勤行他利此事不然如佛

說雖大利人不應自捨己利如說捨一人以成一家捨一家以成一聚落捨一聚落成一國土捨一國土以成己身捨己身以爲正法

先自成己利　然後乃利人　捨己利利人
後則生憂悔　捨自利利人　自謂爲智慧
此於世間中　最爲第一癡

答曰於世間中爲他求利猶稱爲善以爲堅心況菩薩所行出過世間若利他者即是自利如說

菩薩於他事　心意不劣弱　發菩提心者
他利即自利

此義初品中已廣說是故汝語不然深知恩倍報者若人於菩薩所作好事應當厚報又深知其恩此是善人相復次

貧者施以財　畏者施無畏　如是等功德
乃至於堅牢

施貧以財者有人先世不種福德今無方便資生儉少如是之人隨力給恤施無畏者於種種諸怖畏若怨賊怖畏飢餓怖畏水火寒熱等菩薩於此衆怖畏中教喻諸人安隱歡悅令無怖畏如是功德最堅牢畢在後者於諸憂者爲除其憂於無力者而行忍辱離憍大慢等於諸所尊深加恭敬於多聞者常行親近於智慧者諮問善惡自於所行常行正見於諸衆生不諂不曲不作假愛求善無猒多聞無量諸所施作堅心成就常與善人而共從事於惡人中生大悲心於善知識非善知識皆作堅固善知識相等心衆生不恪要法如所聞者爲人演說諸所聞法得其趣味於諸五欲戲樂事中生無常想於妻子所生地獄想於資生物所生疲苦想於產業事生憂惱想於諸所求破善根想於居家中生牢獄想親族知識生獄卒想日夜思量得何利想於不牢身得牢身想於不堅財生堅財想復次

在家法五戒　心應堅牢住

在家菩薩以三自歸行上諸功德應堅住五戒五戒是總在家之法應離殺心慈愍衆生知自止足不貪他物乃至一草非與不取離於邪婬猒惡房內防遠外色目不邪視常觀惡露生猒離想了知五欲究竟皆苦若念妻欲亦應除捨常觀不淨心懷怖畏結使所逼離欲不著常知世間爲苦無我應發是願我於何時心中當得不生欲想況復身行遠離妄語樂行實語不欺於人心口相應有念安慧如見聞覺知而爲人說以法自處乃至失命言不詭異酒是放逸衆惡之本常應遠離不過於口不狂亂不迷醉不輕躁不驚怖不無羞不戲調常能一心籌量好醜是菩薩或時樂捨一切而作是念須食與食須飲與飲若以酒施應生是念今是行檀波羅蜜時隨所須與後當方便教使離酒得念智慧令不放逸何以故檀波羅蜜法悉滿人願在家菩薩以酒施者是則無罪以是五戒福德迴向阿耨多羅三藐三菩提護持五戒如護重寶如自護命問曰是菩薩但應護持五戒不護持諸餘善業耶答曰

菩薩應堅住　總相五戒中　餘身口意業
悉亦復應行

在家五戒已說其義受此五戒應堅牢住及

餘三種善業亦應修行復次在家菩薩所應行法

隨應利衆生　說法而教化

是菩薩於諸衆生隨有所乏皆能施與若在國土城郭聚落林間樹下是中衆生隨所利益說法教化所謂不信者爲說信法不恭敬者爲說禮節爲少聞者說多聞法爲慳貪者說布施法爲瞋恚者說和忍法爲懈怠者說精進法爲亂意者說正念處爲愚癡者解說智慧復次

隨諸所乏者　皆亦應給足

諸衆生有所乏少皆應給足有人雖富猶有不足乃至國王亦應有所乏是故先雖說貧窮者施財令足說隨所乏少而給足之復次

諸有惡衆生　種種加惱事　諂曲懷憍逸
惡罵輕欺誑　背恩無反復　癡弊難開化
菩薩心愍傷　勇猛加精進

諸惡衆生以種種惡事侵嬈菩薩菩薩於此心無懈猒不應作是念如是惡人誰能調伏誰能教化誰能勸勉令度生死究竟涅槃誰能與此徃來生死誰能與此和合同事諸惡無理誰能忍之我意止息不復共事我悉捨遠不復共事亦復不能與之和合是惡中之惡無有反復何用此等而共從事菩薩知見衆生惡罪難除應還作是念是等惡人非少精進能得令住如所樂法爲是等故我當加心勉力勤行億倍精進後得大力乃能化此惡中之惡難悟衆生如大醫王以小因緣便能療治衆生重病菩薩如是除煩惱病令住隨意所樂功德我於重罪大惡衆生倍應憐愍起深大悲如彼良醫多有慈心療治衆病其病重者深生憐愍勤作方便爲求良藥菩薩如是於諸衆生煩惱病者悉應憐愍於惡中之惡煩惱重者深生慈愍勤於方便加心療治何以故

菩薩隨所住　不開化衆生　令墮三惡道
深致諸佛責

菩薩隨所住國土城邑聚落山間樹下力能饒益教化衆生而懈猒嫌恨貪著世樂不能開化令墮惡道是菩薩即爲十方現在諸佛深所訶責甚可慙恥云何以小因緣而捨大事是故菩薩不欲諸佛所訶責於種種諂曲重惡衆生心不應沒隨力饒益應以諸方便勤心開化譬如猛將將兵多所傷損王則深責以諸兵衆無所知故是以王不責之

十住毗婆沙論卷第六

十住毗婆沙論卷第七

龍樹菩薩造
姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

知家過患品第十六

菩薩如是學應知家過惡何以故若知過惡或捨家入道又化餘人令知家過出家入道問曰家過云何答曰如經中說佛告郁伽羅家是破諸善根家是深棘刺林難得自出家是壞清白法家是諸惡覺觀住處家是弊惡不調凡夫住處家是一切不善所行住處家是惡人所聚會處家是貪欲瞋恚愚癡住處家是一切苦惱住處家是消盡先世諸善根處凡夫住此家中不應作而作不應說而說不應行而行在此中住輕慢父母及諸師長不敬諸尊福田沙門婆羅門家是貪愛憂悲苦惱衆患因緣家是惡口罵詈苦切刀杖繫縛拷掠割截之所住處未種善根不種已種能壞能令凡夫在此貪欲因緣而墮惡道瞋恚因緣愚癡因緣而墮惡道怖畏因緣而墮惡道家是不持戒品捨離定品不觀慧品不得解脫品不生解脫知見品於此家中生父母愛兄弟妻子眷屬車馬增長貪求無有猒足家是難滿如海吞流家是無足如火焚薪家是無息覺觀相續如空中風家是後有惡如美食有毒家是苦性如怨詐親家是障礙能妨聖道家是鬪亂種種因緣共相違諍家是多瞋訶責好醜家是無常雖久失壞家是衆苦求衣食等方便守護家是多疑處猶如怨賊家是無我顛倒貪著假名爲有家是技人雖以種種文飾莊嚴現爲貴人須臾不久莊嚴還作貧賤家是變異會必離散家如幻假借和合無有實事家如夢一切富貴久則還失家如朝露須臾滅失家如蜜渧其味甚少家如棘叢受五欲味惡刺傷人家是鐵觜蟲不善覺觀常唼食人家汙淨命多行欺誑家是憂愁心多濁亂家是衆共王賊水火怨親所壞家是多病多諸錯謬如是長者在家菩薩應當如是善知家過復次

菩薩應當知　在家之過惡　親近於布施
持戒善好喜　若見諸乞人　應生五三想

在家菩薩應如是知家過患當行布施持戒善好布施名捨貪心持戒名身口業清淨善名善攝諸根好喜名同止歡喜五三想名見乞兒應生五三想初三者善知識想轉身大富想埤助菩提想又有三想折伏慳貪想捨一切想貪求一切智慧想又有三想隨如來教想不求果報想降伏魔想又有三想見來求者生眷屬想不捨攝法想捨邪受想又有三想離欲想修慈想無癡想今當解第五三想菩薩因來求者令三毒折薄捨所施物生離欲想於求者與樂因緣故瞋恨心薄名修慈想是布施迴向無上道則癡心薄是名不癡想餘想義應如是知復次

菩薩因求者　具六波羅蜜　以是因緣故
見求應大喜

六波羅蜜者布施持戒忍辱精進禪定智慧以因求者能得具足以是利故菩薩遙見求者心大歡喜作是念行福田自然而至我因此人得具足六波羅蜜所以者何若於所施物心不貪惜是名檀波羅蜜爲阿耨多羅三

藐三菩提施與是名尸羅波羅蜜若不瞋乞者是名羼提波羅蜜當行施時不慮空匱心不退沒是名毗梨耶波羅蜜若與乞者若自與時心定不悔是名禪波羅蜜以不得一切法而行布施不求果報如賢聖無所著以是布施迴向阿耨多羅三藐三菩提是名般若波羅蜜復次

所施物果報　種種皆能知　慳惜在家者
亦知種種過

物施所獲功德利物慳惜在家所有過惡菩薩於此皆悉了知問曰若施得何功德若惜在家有何過咎答曰菩薩以真智慧如是知施與已是我物在家者非我物物施已則堅牢在家者不堅牢物施已後世樂在家少時樂物施已不憂守護在家者有守護若物施已愛心薄在家者增長愛物施已無我所在家者是我所物施已無所屬在家者有所屬物施已無所畏在家者多所畏物施已助菩提道在家者助魔道物施已無有盡在家則有盡物施已從得樂在家從得苦捨已捨煩惱在家增煩惱施已得大富樂在家不得大富樂施已大人業在家小人業施已諸佛所歎在家愚癡所讚復次

於妻子眷屬　及與善知識　財施及畜生
應生幻化想　一切諸行業　是則爲幻師

在家菩薩於妻子等應生幻化想如幻化事但誑人目行業是幻主妻子等事不久則滅如經說佛告諸比丘諸行如幻化誑惑愚人無有實事當知因業故有業盡則滅是故如幻作是念

我非彼所有　彼非我所有　彼我皆屬業
隨業因緣有　如是正思惟　不應起惡業

父母妻子親里知識奴婢僮僕等不能爲我作救作歸作趣非我非我所五陰十二入十八界尚非我非我所何況父母妻子等我亦不能爲彼作救作歸作趣我亦屬業隨業所受彼亦屬業隨業所受好惡果報如是三種籌量一有義趣二見經說三見現事不應爲父母妻子等起身口意毫釐惡業復次

菩薩於妻所　應生三三想　亦復有三三
又復有三三

在家菩薩應生諸三想所謂三者妻是無常想失想壞想又有三想是戲笑伴非後世伴是共食伴非受業果報伴是樂時伴非苦時伴又有三想是不淨想臭穢想可猒想又有三想是怨家想惱害想相違想又有三想羅刹想毗舍闍鬼想醜陋想又有三想入地獄想入畜生想入餓鬼想又有三想重擔想滅想屬畏想又有三想非我想無定屬想假借想又有三想因起身惡業想起口惡業想起意惡業想又有三想欲覺處想瞋覺處想惱覺處想又有三想枷杻想鎖械想縛繫想復有三想遮持戒想遮禪定想遮智慧想復有三想坑想羅網想闇合想復有三想災害想疾病想衰惱想復有三想罪想黑身想災雹想復有三想病想老想死想復有三想魔想魔處想相畏想復有三想憂愁想懊惱想啼哭想復有三想大豺狼想大摩竭魚想大猫狸想復有三想黑毒蛇想鱣魚想奪勢力想復有三想無救想無歸想無捨想復有三想

失想退想疲極想復有三想賊想獄卒想地獄卒想復有三想留想縛想結想復有三想泥想流想漂想復有三想械想鎖想黐黏想復有三想猛火聚想刀輪想草炬想復有三想無利想刺棘想惡毒想復有三想凌上想覆映想貪著想復有三想恨想鞭杖想刀矟想復有三想忿恚想諍訟想持棒想復有三想怨憎會想離愛想鬪想取要言之是一切臭惡不淨想一切衆濁想是一切不善根想是故在家菩薩於妻子見如是想應生猒離心出家修善爲善若不能出家不應於妻起諸惡業復次

若於子偏愛　即以智力捨　因子行平等
普慈諸衆生

在家菩薩若自知於子愛心偏多即以智力思惟捨離智力者應如是念菩薩平等心乃有阿耨多羅三藐三菩提高下心者則無菩提是阿耨多羅三藐三菩提從一相無相得不從別異相得我今求阿耨多羅三藐三菩提若於子所愛心偏多即有高下不名平等即是別相非是一相若如是者去阿耨多羅三藐三菩提則爲甚遠是故我不應於子偏生愛心爾時於子應生三想一於我爲賊佛說等慈破令不等愛心偏多故二爲賊害因是子故破諸善根遮正智命三我因是子逆道中行不行順道即時因子於諸衆生等行慈心應作是念子從餘處來我亦從餘處來子至異處我去異處我不知彼去處彼不知我去處彼不知我來處我不知彼來處是子非我所有何爲無故橫生愛縛如說

彼我不相知　所來所去處　彼我云何親
而生我所心

復次無始生死中一切衆生曾爲我子我亦曾爲彼子有爲法中無有決定此是我子彼是他子何以故衆生於六道中轉輪互爲父子如說

無明蔽慧眼　數數生死中　往來多所作
更互爲父子　貪著世間樂　不知有勝事
怨數爲知識　知識數爲怨

是故我方便莫生憎愛心何以故若有善知識常種種求利益若有怨賊常種種生無益想有此憎愛心則不得通達諸法平等想心高下者死後生邪處正行者生正行處是故我不應行邪行於衆生行平等當得平等薩婆若

入寺品第十七

如是在家菩薩不應於諸事中以貪著心我我所心何以故隨所貪著難捨之物法應施與若能施與則除此過菩薩如是無有貪著慳惜之心可以處家問曰在家菩薩或有貪惜愛著之物有來求者此應云何答曰

於所貪著物　有來求索者　當自勸喻心
即施勿慳惜

菩薩所貪惜物若有乞人急從求索汝以此物施與我者速得成佛菩薩即時應自勸喻而施與之如是思惟若我今者不捨此物此物必當遠離於我設至死時不隨我去此物則是遠離之相今爲阿耨多羅三藐三菩提具足檀波羅蜜故施與後至死時心無有悔經說不悔心死必生善處是得大利云何不

捨如是自勸猶貪惜者應辭謝乞者言
我今是新學　善根未成就　心未得自在
願後當相與
應辭謝乞者言勿生瞋恨我新發意善根未
具於菩薩行法未得勢力是以未能捨於此
物後得勢力善根成就心得堅固當以相與
復次
若衆不和合　斷於經法事　菩薩應隨力
方便令不絶
衆僧或以事緣諍競乖散法事有廢在家菩
薩應勤心方便彼此之間心無所偏若以財
物若以言說禮敬求請令還和合或以乏少
衣食因緣或邪見者橫作障礙或說法者欲
求利養或聽法者心不恭敬在家菩薩於此
事中隨宜方便若以財物若以言說下意求
請使法事不廢法事不廢者是爲然佛法燈
供養十方三世諸佛復次
齋日受八戒　親近淨戒者　以戒善因緣
深心行愛敬
齋日者月八日十四日十五日二十三日二
十九日三十日及遮三忌三忌者十五日爲
一忌從冬至後四十五日此諸惡日多有鬼
神侵剋縱暴世人爲守護日故過中不食佛
因教令受一日戒既得福德諸天來下觀察
世間見之歡喜則便護念在家菩薩於諸小
事猶尚增益何況先有此齋而不隨順是故
應行一日齋法既得自利亦能利人問曰齋
法云何答曰應作是言如諸聖人常離殺生
棄捨刀仗常無瞋恚有慚愧心慈悲衆生我
某甲今一日一夜遠離殺生棄捨刀仗無有
瞋恚有慚愧心慈悲衆生以如是法隨學聖
人如諸聖人常離不與取身行清淨受而知
足我今一日一夜遠離劫盜不與取求受清
淨自活以如是法隨學聖人如諸聖人常斷
婬佚遠離世樂我今一日一夜除斷婬佚遠
離世樂淨修梵行以如是法隨學聖人如諸
聖人常離妄語眞實語正直語我今一日一
夜遠離妄語眞實語正直語以如是法隨學
聖人如諸聖人常遠離酒酒是放逸處我今
一日一夜遠離於酒以如是法隨學聖人如
諸聖人常遠離歌舞作樂華香瓔珞嚴身之
具我今一日一夜遠離歌舞作樂華香瓔珞
嚴身之具以如是法隨學聖人如諸聖人常
遠離高廣大牀處在小榻草蓐爲座我今一
日一夜遠離高廣大牀處在小榻草蓐爲座
以如是法隨學聖人如諸聖人常過中不食
遠離非時行非時食我今一日一夜過中不
食遠離非時行非時食以如是法隨學聖人
如說
殺盜婬妄語　飮酒及華香　瓔珞歌舞等
高牀過中食　聖人所捨離　我今亦如是
以此福因緣　一切共成佛
親近持淨戒比丘者在家菩薩應親近諸比
丘盡能護持清淨禁戒成就功德防遠衆惡
者以戒善因緣者又應親近持戒比丘身口
業淨心行直善無衆惡者深心愛敬者於上
直心善行持戒比丘成就諸功德者應生最
上恭敬深心愛樂問曰在家菩薩若於持戒
比丘成就功德生愛敬心者應於破戒比丘
生輕恚心耶答曰

若見破戒者　不應起輕恚
在家菩薩若見破戒雜行比丘威儀不具所行穢濁覆藏瑕疵無有梵行自稱梵行於此比丘不應輕慢有瞋恚心問曰若不瞋恨應生何心答曰
應生憐愍心　訶責諸煩惱
在家菩薩若見破戒比丘不應生瞋恨輕慢應生憐愍利益之心作是念咄哉此人遇佛妙法得離地獄畜生餓鬼色無色界邊地生處諸根具足不聾瘂不頑鈍值佛妙法別識好醜心存正見解知義理人身難得如大海中有一眼龜頭入板孔生在人中倍難於此既聞佛法能滅諸惡度諸苦惱得至正智捨諸資生所有多少永割親族無所顧戀若生凡庶或在種姓信佛語故能捨出家常閑破戒之罪所謂自賤其身智所訶責惡名流布常懷疑悔死墮惡道得聞此事而猶破戒行十善道乃得人身而不能如法善用以自利益咄哉三毒其力甚惡常凌衆生難得捨離諸佛種種訶罵煩惱惡賊惡行如實有理如是思惟不應輕賤破戒之人又作是念若我不能都離瞋恚輕慢心者應自思惟佛法無量猶如大海或有開通而我不知如大乘決定王經中佛告阿難或有比丘根鈍闇塞心不明了不達諸法相常念有想無想法中而取有想生男女想生罪礙想生垢想淨想生如是想者名爲鈍根心不明了則爲有罪阿難若人一切法中不能善解名爲不了一切諸法從初以來本體性相常不可得是人不知如是之事生是諸想則與外道無有差別阿難我所說法皆有開通明了清淨此中無罪亦無罪者阿難罪名疑悔愚癡闇冥罪者名生衆生想我想命想人想皆因身見名爲罪者於我法中無如此人若我法中定實有我衆生命人身見等者不言我法有開非是不開我法從本已來常清淨明了復次阿難若決定有罪有罪者則身即是神即墮常見則無佛道若身異於神即墮斷見亦無佛道如是六十二見皆可是菩提但是事不然是故阿難我於大衆中師子吼說而無所畏言我法有開非不有開從本以來常清淨明了阿難若罪定有則畢竟無涅槃我則不言我法有開阿難我法實從本以來清淨明了是故我弟子降心安隱無有疑悔無諸罪惡清淨行道菩薩應如是思惟不應瞋恚破戒者又作是念是戒必定得住阿耨多羅三藐三菩提何以故曾聞必定菩薩有起罪者如過去十萬劫有菩薩誹謗漏盡阿羅漢名爲阿羅漢又聞必定菩薩於此劫前三十一劫以年剃須陀洹又此賢劫中聞有菩薩誹謗拘樓孫佛言何有禿人而當得道如是等衆生難可得知是故我於此事何用知爲得失好惡彼自作自受何預於我我今若欲實知彼事或自傷害籌量衆生佛所不許如經中說佛告阿難若人籌量於他即自傷身唯我可得籌量衆生與我等者亦應籌量如說
有瓶蓋亦空　無蓋亦復空　有瓶蓋亦滿
無蓋亦復滿　當知諸世間　有此四種人
威儀及功德　有無亦如是　若非一切智
何能籌量人　寧以見威儀　而便知其德

正智有善心　名爲賢人相　但見外威儀
何由知其内　内有功德慧　外現無威德
遊行無知者　如以灰覆火　若以外量内
而生輕賤心　敗身及善根　命終墮惡道
外詐現威儀　遊行似賢聖　但有口言說
如雷而無雨　諸心所行處　錯謬難得知
是故諸衆生　不可妄度量　唯有一切智
悉知諸心心　微密所行處　是故量衆生
佛言與我等　乃能量衆生　若佛如是說
誰能籌量人　若見外威儀　稱量其内德
自敗其善根　如水自崩岸　若於此錯謬
則起大業障　是故於此人　不應起輕賤

是故在家菩薩不應於破戒人起輕慢瞋恚又持戒破戒白衣之人不與同住何由得知我若欲於此事分別明了者則起罪障罪障因緣故於千萬劫受諸苦分如無行經中說又大乘經中佛告郁伽羅長者如是在家菩薩應於破戒比丘生憐愍心是人垢行惡行不善何以故是人被如來善寂滅聖主法衣自不善輭不能調伏諸根行敗壞行又佛經中說不輕未學此非人罪是煩惱罪此人以是煩惱起不善事又佛法有開是或能自除過罪正念因緣得入法位若入必定在於阿耨多羅三藐三菩提又如佛言唯有智慧可破煩惱又復說言不應妄稱量人若稱量者則爲自傷唯佛智慧乃能明了如此事者非我所知即於破戒人中不生瞋恚輕慢之心

復次

菩薩若入寺　應行諸威儀　恭敬而禮拜
供養諸比丘

是在家菩薩若入佛寺初欲入時於寺門外五體投地應作是念此是善人住處是空行者住處無相行者住處無願行者住處此是行慈悲喜捨者住處此是正行正念者住處若見諸比丘威儀具足視瞻安詳攝持衣鉢坐卧行止寤寐飯食言說寂默容儀進止皆可觀察若見比丘修行四念聖所行處持戒清淨誦讀經法精思坐禪見已恭肅敬心禮拜親近問訊應作是念

若我恒沙劫　常於天祀中　大施不休廢
不如一出家

是菩薩爾時應作是念我如法求財於恒河沙等劫常行大施是諸施福猶尚不如發心出家何況有實何以故在家則有無量過惡出家能成無量功德在家則憒閙出家則閑靜在家則屬垢出家則無屬在家是惡行處出家是善行處在家則染諸塵垢出家則離諸塵垢在家則沒五欲泥出家則出五欲泥在家難得淨命出家易得淨命在家則多怨賊出家則無怨賊在家則多惱礙出家則無惱礙在家是憂處出家是喜處在家是惡道門出家是利益門在家是繫縛出家是解脫在家則有畏出家則無畏在家有鞭杖出家無鞭杖在家有刀矟出家無刀矟在家有悔熱出家無悔熱在家多求故苦出家無求故樂在家則戲調出家則寂滅在家是可愍出家無可愍在家則愁悴出家無愁悴在家則卑下出家則高顯在家則熾然出家則寂滅在家則爲他出家則自爲在家少勢力出家多勢力在家隨順垢門出家隨順淨門在家

增刺棘出家破刺棘在家成就小法出家成就大法在家作不善出家則修善在家則有悔出家則無悔在家增淚乳血海出家竭淚乳血海在家則爲諸佛辟支佛聲聞所訶賤出家則爲諸佛辟支佛聲聞所稱歎在家則不知足出家則知足在家則魔喜出家則魔憂在家後有衰出家後無衰在家則易破出家則難破在家是奴僕出家則爲主在家永在生死出家究竟涅槃在家則墮坑出家則出坑在家則黑闇出家則明顯在家不能降伏諸根出家則能降伏諸根在家則憍誕出家則謙遜在家則鄙陋出家則尊貴在家有所由出家無所由在家則多務出家則少務在家則果小出家則果大在家則諂曲出家則質直在家則多憂出家則多喜在家如箭在身出家如身離箭在家則有病出家則病愈在家行惡法故速老出家行善法故少壯在家放逸爲死出家有智慧命在家則欺誑出家則真實在家則多求出家則少求在家則飲雜毒漿出家則飲甘露漿在家多侵害出家無侵害在家則衰耗出家無衰耗在家如毒樹果出家如甘露果在家則怨憎和合出家則離怨憎會苦在家則愛別離苦出家則親愛和合在家則癡重出家則癡輕在家則失淨行出家則得淨行在家則破深心出家則成深心在家則無救出家則有救在家則孤窮出家不孤窮在家則無舍出家則有舍在家則無歸出家則有歸在家則多瞋出家則多慈在家則重擔出家則捨擔在家則事務無盡出家則無有事務在家則罪會出家則福會在家則苦惱出家則無苦惱在家則有熱出家則無熱在家則有諍出家則無諍在家則染著出家無染著在家有我慢出家無我慢在家貴財物出家貴功德在家有災害出家滅災害在家則減失出家則增益在家則易得出家則難遇千萬劫中時乃一得在家則易行出家則難行在家則順流出家則逆流在家則漂流出家則乘筏在家則爲煩惱所漂出家則有橋梁自度在家是此岸出家是彼岸在家則纏縛出家離纏縛在家懷結恨出家離結恨在家隨官法出家隨佛法在家有事故出家無事故在家有苦果出家有樂果在家則輕躁出家則威重在家伴易得出家伴難得在家以婦爲伴出家堅心爲伴在家則入圍出家則解圍在家則以侵惱他爲貴出家則以利益他爲貴在家則貴財施出家則貴法施在家則持魔幢出家則持佛幢在家則有歸處出家壞諸歸處在家增長身出家則離身在家入深榛出家出深榛復次

又於出家者　心應深貪慕

是在家菩薩如是思惟出家功德於出家者心應貪慕我何時當得出家得有如是功德我何時當得出家次第具行沙門法則說戒布薩安居自恣次第而坐我何時當得聖人所著戒定慧解脫解脫知見熏修法衣何時當得持聖人相何時當得閑林靜住何時當得持鉢乞食得與不得若多若少若美若惡若冷若熱次第而受趣以支身如塗瘡膏車何時當得於世八法心無憂喜何時當得閑

閉六情如繫狗鹿魚蛇猴鳥狗樂聚落鹿樂止澤魚樂池沼蛇好穴處猴樂深林鳥依虛空眼耳鼻舌身意常樂色聲香味觸法非是凡夫淺智弱志所能降伏唯有智慧堅心正念乃能摧伏六情寇賊不令為患自在無畏何時當得樂於坐禪誦讀經法樂斷煩惱樂修善法樂著弊衣趣足障體念昔在俗多行放逸今得自利又利他故當勤精進何時當得隨順菩薩所行道法何時當得亦為世間作無上福田何時當得離恩愛奴何時當得脫是家獄如說

禮敬諸塔寺　因佛生三心

是在家菩薩既已慕尚出家若入塔寺敬禮佛時應生三心何等為三我當何時得於天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人中受諸供養何時當得神力舍利流布世間利益眾生我今深心行大精進當得阿耨多羅三藐三菩提我作佛已入無餘涅槃復次

詣諸比丘時　隨所行奉事　默然順所誨

濟之無所惜

是在家菩薩敬禮塔已求造諸比丘說法者所持律者讀修多羅者讀摩多羅迦者讀菩薩藏者作阿練若者著納衣者乞食者一食者常坐者過中不飲漿者但三衣者著褐衣者隨敷坐者在樹下者在塚間者在空地者少欲者知足者遠離者坐禪者勸化者應各隨諸比丘所行奉事若至讀阿毗曇者所隨其所說諸法性相相應不相應等請問所疑問已習學若遇持律者應當請問起罪因緣罪之輕重滅罪之法及阿婆陀那事問已修學已習學若遇讀修多羅者應當請問諸阿含諸部中義習學多聞若遇讀摩多羅迦應利衆經憂陀那波羅延法句者應當學習如是等經若遇讀菩薩藏者應當請問六波羅蜜及方便事問已修學若遇阿練若者應學其遠離法若遇坐禪者應學其坐禪法餘諸比丘亦應如是隨其所行請問其學無所違逆攝護口者詣諸比丘應善攝口安詳默然觀時觀土隨事思惟心不錯亂少於語言又於說法者所諸比丘等隨所乏少若衣若鉢若尼師壇資生之物隨力而施無所遺惜所以者何菩薩尚應施諸惡人何況比丘有功德者乃至身肉猶當不惜況復外物助道因緣復次

若行布施時　莫生他煩惱

行布施時若與一人一人不得便生恚惱應善籌量而行布施勿使他人生於恚惱何以故

將護凡夫心　應勝阿羅漢

是在家菩薩施諸比丘衣服飲食醫藥臥具供養迎送敬禮親近將護凡夫心應勝將護阿羅漢何以故諸阿羅漢於利衰毀譽稱譏苦樂心無有異凡夫有愛恚慳嫉故能起罪業以是罪業墮在地獄畜生餓鬼是故應深將護凡夫菩薩事者皆為利益一切衆生布施非為自樂不為自得後世果報非如市易復次

因以財施故　可以法施攝　隨所欲利益

教發無上心

是在家菩薩爲自利故隨所利益比丘若以衣施若以鉢施如是等種種餘財物施如是比丘未入法位未得道果應勸令發阿耨多羅三藐三菩提願何以故因財施攝故得以法施攝或於所施檀越有愛敬心信受其語

復次

爲欲護持法　捨命而不惜　療治病比丘
乃至以身施

是在家菩薩爲欲護持法故乃至自捨身命勤行精進摧破九十六種外道及諸魔民憎嫉佛法者佛弟子中或有邪行詭異佛法如是之人如法摧破名爲護持法又應於諸多聞說法者加信敬心四事供養亦名護持法若自讀誦解說書寫修多羅毗尼阿毗曇摩多羅迦菩薩藏者亦教他人讀誦解說書寫以是因緣法得久住利益一切在家出家稱揚歎說法久住利若法疾滅說有過惡又念如來久遠已來行菩薩道行諸難行乃得是法以是因緣於諸在家出家勤心精進示教利喜若令得道若令入阿惟越致略說護法因緣令得一切安樂之具亦復自能如說修行皆名護持法復次是在家菩薩法若有病比丘應須療治是菩薩乃至捨身爲治其病而不愛惜是最爲要出家之人應於在家求此要事所謂身自瞻視疾病供給醫藥復次

決定心布施　施已而無悔

是菩薩若爲護持正法若爲瞻視病人應時供施心無有悔是名清淨施若不求果報不分別是應受是不應受但以憐愍利益心與是名清淨施如說

若人悲心施　是名清淨施　不言是福田
不言非福田　若人行布施　無所爲故與
若人爲果報　是名爲出息　是故說施已
心無有悔根　乃至微小福　皆向無上道

以是布施因緣所得福德皆應迴向阿耨多羅三藐三菩提不求今世後世利樂及小乘果但爲衆生求阿耨多羅三藐三菩提如我先說在家菩薩餘行當說者今已說竟皆於大乘經中處處抄集隨順經法菩薩住是行中疾得阿耨多羅三藐三菩提第二地中多說出家菩薩所行在家出家菩薩共行今當復說

十住毗婆沙論卷第七

音釋

埤（頻彌切增也）鱣（張連切魚名）黐黏（黐丑知切黏女廉切黐黏相著）目合也 縶（陟立切絆也）

十住毗婆沙論卷第八　規八

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

共行品第十八

問曰汝言當說在家出家菩薩共行法今可說之答曰忍辱法施法忍思惟不曲法尊重法不障法供養法信解修空不貪嫉隨所說行燈明施妓樂施乘施正願攝法思量利安衆生等心於一切此是在家出家共行要法是故偈說

行忍身端嚴　法施知宿命　法忍得總持　思惟獲智慧　於諸法不曲　常得正憶念

行忍得端嚴者能忍惡言罵詈呪誓繫縛刀杖拷掠搒笞心不動異悉能堪受如是忍辱所獲果報生於人天常得端正後成佛時相好無比法施知宿命者行法施者能知過去無量劫事法施名爲種種分別聲聞乘辟支佛乘佛乘解說義理法施果報雖有三十五要者知宿命說法因緣斷人所疑是故得知宿命法忍得總持者法名應空無相無願應六波羅蜜菩薩諸地一切菩薩所行之法曉了明解心能忍持名爲法忍行是忍者則得總持總持名爲如所聞經如所讀誦其中義趣乃至百千萬劫終不忘失思惟得智慧者思惟名爲籌量善法分別義趣是故能得今世後世利益不曲心得正念者不曲名爲質直無諂修行此法則於一切法中得堅固念

復次

重法法則堅　不障得守護　供養法值佛　信解捨諸難

重法則堅者若人尊重恭敬於法法則堅固堅法名爲所受持習學之法自然牢堅不可動轉後成佛時多有菩薩聲聞弟子住是堅固法無能障其所受法者又堅名爲法得久住不障得守護者若人說法及人聽法不横與作障礙之事後成佛時諸天世人共守護法未得佛道常能護持諸佛正法諸佛滅後守護遺法乃能至於後佛出世以是因緣菩薩聲聞皆應盡心善守護法供養法值佛者供養名爲恭敬諸法法施法會敬心供養說法之人施法座起立禪坊莊校嚴飾講法之處如是深心愛樂供養法因緣故得值諸佛以信解捨諸難者信名於諸善法深生欲樂以是法故得離八難解者能滅諸罪能於諸善法中以心力故隨意而解如十一切入隨意所解若人多有信解力者能滅無始生死已來無量罪惡如先悔過品中說復次

修空不放逸　不貪得成利　隨說滅煩惱　燈施得天眼

修空不放逸者修有二種得修行修修空力故信有爲法皆是虛誑亦不住空諸法無定是故常自攝斂心不放逸不貪得成利者貪名於他物中生貪取心若除是事所求皆成所願皆滿隨說滅煩惱者隨有所說身即行之則斷煩惱於諸事中皆如說行世世已來諸煩惱氣常熏其心則皆除滅轉諸煩惱惡氣習性燈施得天眼者若人然燈供養佛聲聞辟支佛及塔像舍利以是因緣得天眼報

復次

樂施天耳報　乘施獲神足　以正願淨土

攝法得具僧
樂施得天耳報者於大法會作諸音樂供養
於佛得天耳報乘施得神足者乘名輦轝象
馬等乘復有人言以履屣等施亦得神足以
正願淨土者隨以所願取清淨土若金銀玻
璨珊瑚琥珀硨磲碼碯無量衆寶清淨國土
攝法得具僧者若菩薩具足行四攝法得具
足僧以布施愛語利益同事攝取衆生故後
成佛時得清淨具足無量菩薩僧及聲聞僧
如阿彌陀佛有二種僧清淨具足願具足者
如先十願中說復次
利益衆生故　一切所愛敬　平等心無二
得爲最勝者
若菩薩以身口意業有所作皆爲利益安樂
衆生是故衆生皆悉敬受若菩薩於諸衆生
怨親中人行平等心不捨一切衆生以是業
報得爲最勝名能勝貪欲瞋恚愚癡一切
煩惱惡法故名爲佛問曰人皆俱有眼耳鼻
口等無有異云何得知是佛答曰佛有二十
二大人相有是相者當知是佛在家出家應

當分別了知三十二相是相以何法得是相
以何業得是相是業亦應當知何以故欲得
功德當知是相欲得是相當知是業問曰如
此事者於何得解答曰
於法相品中　一相三分別
阿毗曇三十二相品中一一相有三種分別
悉應當知問曰云何爲一一相有三種分別
答曰一說相體二說相果三說得相業手足
輪相等先已說轉輪聖王亦有是相諸菩薩
亦有是相餘人亦有但不如耳手足輪者手
足掌中有千輻輪具足明了如印文現足安
住不動名足安立相縵網輭薄猶如鵝王畫
文明了如眞金縷故名手足網相柔輭猶如
兜羅樹綿如嬰兒體其色紅赤勝餘身分名
爲手足柔輭相手掌足下頭上兩腋七處俱
滿故名七處滿相脩指纖臃故名長指相足
跟長廣故名足跟廣相身長七肘不曲故名
身直大相足上隆起故名足趺高相毛上向
右旋故名毛上旋相臑蹲漸麤如伊泥鹿蹲
故名鹿蹲相平立兩手摩膝故名長臂相如

寶馬寶象陰不現故名陰藏相第一金色光
明故名金色相皮輭如成鍊金不受塵垢故
名皮薄細密相一一孔一毛生故名一一毛
相眉間白毫光如珂雪故爲白毛相如師子
前身廣厚得所故名師子上身相肩圓大故
名肩圓大相腋下平滿故名腋下滿相舌根
不爲風寒熱所壞故善分別諸味餘人不爾
故名知味味相身縱廣等如尼俱樓樹故名
圓身相肉髻團圓髮右上旋故名肉髻相舌
如赤蓮華廣長而薄故名廣長舌相聲如梵
王迦陵頻伽鳥故名梵音相頰圓廣如鏡故
名師子頰相齒白如珂雪如君坻華故名齒
白相平齊不參差故名齒齊相齒密緻不踈
故名具足齒相齒上下相當故名四十齒相
眼白黑分明淨無赤脉故名紺青眼相睫不
交亂上下俱眴不長不短故名爲牛王睫相
於諸所尊迎送恭敬於塔寺中大法會處說
法處供給人使故得手足輪相有是相故在
家作轉輪聖王多得人民出家學道多得徒
衆所受諸法堅持不捨故得安立足相有是

相故無能傾動常修四攝法布施愛語利益同事故得手足網縵相有是相故速攝人衆以諸香甘美輭飲食供施於人及諸所尊供給所須故得手足柔輭相及七處隆滿相有是相故多得香甘美輭飲食救免應死及增壽命又受不殺戒故得纖長指相足跟滿相身大直相有是相故壽命長遠所受善法增益不失故得足趺高毛上向右旋相有是相故得諸功德不退失能以技藝及諸經書教授不惜及履屣等施故得伊泥鹿蹲相有是相故諸所修學疾得如意有來求索無所遺惜故得臑長臂相有是相故能得勢力能大布施能善調力不令衆生親里遠離若有乖離還令和合故得陰藏相有是相故多得弟子以好淨潔衣服臥具樓閣房舍施故得金色相及皮膚薄相有是相故得好淨潔衣服臥具樓閣房舍隨所應供養和尚阿闍梨父母兄弟及所尊重善能衞護故得一一孔一毛生毛右旋相白毫莊嚴面相有是相故無與等者慙愧語隨順語愛語故得上身如師子相肩圓大相有是相故見者樂視無有猒足供給疾病醫藥飲食身自看視故得腋下滿相得味味相有是相故身少疾病布施園林甘果橋梁茂樹池井飲食華香瓔珞房舍起塔福舍等及共衆施時能出多物故得身如尼俱樓樹相及肉髻相有是相故得尊貴自在長夜修習實語輭語故得廣長舌相梵音聲相有是相故得五功德音聲五功德音聲者易解聲聽者無猒聲深遠聲悅耳聲不散聲長夜實語不綺語故得師子頰相有是相故言必信受初既供養後不輕慢隨意供給故得齒白相齒齊相有是相故得清淨和順同心眷屬長夜實語不讒謗故得四十齒相齒密緻相有是相故眷屬和同不可沮壞深心愛念和顏視衆生無愛恚癡故得紺青眼相瞼如牛王相有是相故一切見者無不愛敬

四法品第十九

如所說得三十二相諸業菩薩應一心修習修如此三十二相業以慧爲本是故

退失慧四法　菩薩應遠離
得慧四種法　應常修習行

有四法能退失慧菩薩所應遠離復有四得慧法應常修習何等四法失慧一不敬法及說法者二於要法秘匿恡惜三樂法者爲作障礙壞其聽心四懷憍慢自高卑人何等四法得慧一恭敬法及說法者二如所聞法及所讀誦爲他人說其心清淨不求利養三知從多聞得智慧故勤求不息如救頭然四如所聞法受持不忘貴如說行不貴言說是爲四若人不壞諸善根者是人能捨失慧四法能行得慧四法是故求增益智慧者如偈說

食善根四法　菩薩應遠離
增善根四法　菩薩應修習

何等是侵食善根四法一懷憍慢貪求世事二著利養出入諸家三起憎嫉謗諸菩薩四未聞經聞不信受何等是增長善根四法一所未聞經求之無猒所謂六波羅蜜菩薩藏二於衆生除憍慢心謙遜下下三如法得財趣足而已離諸邪命樂行四聖種行四於他

罪若實不實無有刺譏不求人短若於法中
有所不達心不違逆以佛爲證佛是一切智
其法無量隨宜而説非我所知如是增益善
根四法非諂曲者所能成就是故
菩薩應遠離　諂曲相四法　應常修習行
直心相四法
在家出家菩薩應遠離四諂曲法如曲木在
稠林難可得出如世間有佛弟子雖入佛法
不能得出生死深林何等爲四一於佛法懷
疑不信無有定心二於衆生憍慢瞋恨三於
他利心生貪嫉四毀謗菩薩惡聲流布是爲
四何等是四直心相一者有罪即時發露無
所隱藏悔過除滅行無悔道二者若以實語
失於王位及諸財寶猶不妄語口未曾説輕
人之言三者若人惡口罵詈輕賤譏謗繫閉
鞭杖拷掠等罪但怨前身不咎於他信業果
報心無恚恨四者安住信功德中諸佛妙法
甚難信解心清淨故皆能信受敗壞菩薩行
四諂曲調和菩薩有四直行是故菩薩欲不
行諂曲相欲行直心如説

應捨離四種　敗壞菩薩法　應修習四種
調和菩薩法
云何名爲四敗壞菩薩法一多聞而戲調不
隨法行二於教化而生戲論不敬順和尚阿
闍梨三者不能消人信施毀壞防制而受供
養四者不敬柔善菩薩心懷憍慢是爲四云
何名爲四調和菩薩法一常樂聞所未聞法
聞已能如所説行依法依義依如説行二隨
順義趣不惑言辭調和易化於師事中用意
施作三不失戒定清淨活命四於諸調和菩
薩生恭敬心隨順情重破憍慢心求其功德
復次菩薩有四種錯謬常於此中求菩薩短
是名敗壞菩薩若能親近四種善道是名調
和菩薩如偈説
菩薩應遠離　四種菩薩謬　菩薩應修習
四種菩薩道
何謂菩薩四種錯謬一於非器衆生説甚深
法是名錯謬二樂深大法者爲説小乘是名
錯謬三於正行道者持戒善心輕慢不敬是
名錯謬四於未成就者未可信而信攝破戒

惡人以爲親善是名錯謬何等爲四種菩薩
道一於一切衆生行平等心二以善法教化
一切三等爲一切衆生説法四以正行行於
一切衆生若常行菩薩四種錯謬不樂思惟
諸法不勤修習善法則是像菩薩是故
諸菩薩法中　四種像菩薩　佛説如是法
一一應遠離
何等爲四一貪重利養不貴於法二但爲名
譽不求功德三求欲自樂不念衆生四貪樂
眷屬不樂遠離是爲四問曰像菩薩法云何
可捨答曰若菩薩應修菩薩初行功德是則
能離像菩薩法是故菩薩若欲離像菩薩法
如偈説
初行四功德　精勤令得生　生已令增長
增長已當護
何等爲四一者信解空法亦信業果報二者
樂無我法而於一切衆生生大悲心三者心
在涅槃而行在生死四者布施爲欲成就衆
生而不求果報若人欲生菩薩初行四功德
增長守護者當親近善知識如偈説

菩薩當親近　四種善知識　亦應當遠離
四種惡知識
菩薩愛樂阿耨多羅三藐三菩提者應當親
近恭敬供養四種善知識當深遠離四種惡
知識何等爲四種善知識一於來求者生賢
友想以能助成無上道故二於說法者生善
知識想以能助成多聞智慧故三稱讚出家
者生善知識想以能助成一切善根故四於
諸佛世尊生善知識想以能助成一切佛法
故何等爲四種惡知識一求辟支佛乘心樂
少欲少事二求聲聞乘比丘樂坐禪者三好
讀外道路伽耶經莊嚴文頌巧問答者四所
親近者得世間利不得法利是故菩薩應親
近四善知識遠離四惡知識若菩薩能遠離
四惡知識親近四善知識者則得四廣大藏
過一切魔事法能生無量福德盡能攝取一
切善法問曰何等是菩薩廣大藏法何等是
能過一切魔事法何等是能生無量福德法
何等是能攝取一切善法答曰
諸菩薩有四　廣大藏妙法　四攝諸善法
菩提心爲先
何等爲四一得值佛二得聞六波羅蜜三於
說法者心無瞋礙四以不放逸心樂住阿練
若處是爲四大藏能過一切魔者有四法何
等四一不捨菩提心二於一切衆生心無瞋
礙三覺知一切諸見四於諸菩薩心無憍慢
是爲四得無量福德法復有四法何等爲四
一於法施無所希求二於破戒惡人生大悲
心三於教衆生中發無上菩提四於下劣衆
生而行忍辱是爲四攝一切善法者有四法
何等爲四一於空閑不現矯異常行二行四
攝不求恩報三不惜身命護持正法四種諸
善根時以菩提心爲先是爲四是一一四法
皆應廣解於文煩多故不廣說令如佛所說
以偈略解若菩薩欲得諸菩薩藏欲過一切
魔事欲攝一切善法者皆當遠離
二空繫二縛　二障二垢法　二瘡及二坑
二燒二病法
若菩薩欲得諸菩薩藏等功德者應當遠離
是諸二法何等爲二虛空繫法一貪著應路
伽耶等經二嚴飾衣鉢二縛者一著諸見縛
二貪利縛二障法者一親近白衣二踈遠善
人二垢法者一忍受諸煩惱二樂諸檀越知
識二瘡法者一見他人過二自藏其過二坑
法者一毀壞正法二破戒受供二燒法者一
以穢濁心而著袈裟二受淨戒者供給出家
之人有二病難治一增上慢人自謂能降伏
心二求大乘者沮壞其意若菩薩遠離如是
等法更有疾得阿耨多羅三藐三菩提法則
能疾得又得諸佛辟支佛阿羅漢之所稱歎
問曰何等法是疾得阿耨多羅三藐三菩提
法何等是諸佛辟支佛阿羅漢之所稱歎答
曰
能行四諦相　疾得佛菩提　及行四法者
三聖所稱歎
何等爲四諦相一求一切善法故勤行精進
二若聽受讀誦經法如所說行三猒離三界
如殺人處常求勉出四爲利益安樂一切衆
生故自利其心諦名眞實不誑得阿耨多羅
三藐三菩提故名爲不虛復有四法爲三聖

稱歎何等爲四一乃至失命不爲惡事二常
行法施三受法常一其心四若生染心即能
正觀染心起染因緣是染根者何名爲染何
者是染於何事起誰生是染如是正憶念知
虛妄無實無有決定信解諸法空故無有法
無所有法故如是正觀染因緣故不起諸惡
業餘一切煩惱亦如是觀菩薩得是大人所
稱歎法離諸惡煩惱業故心則具足捨心者
如說
具足捨於心　求世出世利　求此諸利時
心無有猒惓
是菩薩具足捨法欲行法施行財施利益衆
生故若求世間出世間諸利未得時心無疲
懈世間利者善解世間經書技藝方術巧便
等出世間利者說諸無漏根力覺道法如說
如是求二利　心無有疲懈　以無疲懈故
能得諸深法　因從求經書　而能得智慧
具足知世間　最上第一法
無疲懈者疲懈名猒惡所學若無猒惡則心
無疲惓若無疲惓則求諸經藝醫方技術禮
儀法則皆無疲惓無疲惓故則得智慧具足
深知世間宜法世間法者方俗所宜隨世間
心世間治法皆悉能知是故能知上中下衆
生隨宜而引導善解世間事深有慙愧心隨
宜引導者於上中下者各有所宜慙愧者自
恥所行名爲慙因他生恥名爲愧有人以自
作而羞見他而愧世間法中愧爲先用如經
說二清白法護持世間所謂慙愧如偈說
隨人有愧時　知法知罪福　無愧善人遠
無惡而不作
問曰何故慇懃教菩薩善知世間宜法荅曰
菩薩若知世間法者則於衆生易相悅入化
導其心令住大乘若不知世法乃至不能教
化一人是故世間法者則是教化衆生方便
之道菩薩如是知世間法具足慙愧心如說
加惡而敬養　何況利己者　有愧有恭敬
不輕笑善者
是菩薩愧心多故於諸惡人常能恭敬供養
迎送問訊何況善人能利於我有功德者有
愧恭敬二心故於諸賢善少知識者而不輕
慢作是念有功德者自隱於世如灰覆火鄙
薄世法不應輕賤若我以小因緣而輕賤者
即便得罪復次
凡諸有所作　雖難能究竟　則於世間中
亦是不退相
是菩薩凡有所作若起塔寺若設大會若救
罪人如是等一切世間諸難事中心無廢退
所造未成要以種種諸方便力身口心力令
得成就不但佛法有不退轉世間事中亦有
不退轉相問曰以何因緣能成此事荅曰有
堪忍力者則能究竟如說
得大堪忍力　深供養諸佛　隨佛所教化
皆悉能受持
菩薩得堪忍力故以是力於諸佛供養敬禮
隨宜供奉衣服飲食等又佛教化若持戒禪
定若降伏心意若實觀諸法於是事中用堪
任力如人得利刀宜應有益中用不於無益
中用如說
以信悲慈捨　堪受無疲惓　又能知義趣
引導衆生心　悩堪受第一　深供養諸佛

住佛所說中　正行此十法
能淨治初地是則菩薩道若菩薩以信爲始後住佛教則能淨治初地是十法中以信爲初信名於諸佛法因緣中心得決定又加好樂何以故是菩薩心性清淨故得深根信力有信力故於衆生中而生悲心作是念一切諸佛法以大悲爲本我今一心好樂佛法是故於衆生中應生悲心此悲漸增則成大悲得大悲故於衆生中則生慈心作是念我應隨力利益衆生則成實悲行慈利衆生時即能行捨內外所有皆能施與作是念如我是物爲欲利益安樂衆生則成實慈又諸衆生信受我語爲欲行捨求利財物故堪受種種諸苦惱事作是念若有疲厭則於世間技藝經書佃作工巧諸求財利因緣則無所獲是故應於世間技藝經書等無有疲厭以堪受故能知義趣作是念世間經書以義爲味若人善知經書義味則於世法悉能通了能通了故則能引導上中下衆生作是念若人無有慙愧則不能令衆生歡喜爲令喜故當行慙愧作是念若無堪受則不成世間出世間利有堪受故則能引導一切衆生皆令歡喜心歡喜故信受我語以信受故勤行方便而作唱導作是念若衆生供養佛者則多所利益欲令衆生供養佛故即自一心供養於佛及形像舍利衆生信受則便隨效供養於佛種人天因緣住於三乘菩薩如是大行十法則能淨治初地

念佛品第二十

菩薩於初地究盡所行處自以善根力能見數百佛菩薩如是調伏其心深愛佛道如所聞初地行具足究竟自以善根福德力故能見十方現在諸佛皆在目前問曰但以善根福德力故得見諸佛爲更有餘法耶答曰

佛爲跋陀婆　所說深三昧　得是三昧寶
能得見諸佛

跋陀婆羅是在家菩薩能行頭陀佛爲是菩薩說般舟經般舟三昧名見諸佛現前菩薩得是大寶三昧雖未得天眼天耳而能得見十方諸佛亦聞諸佛所說經法問曰是三昧者當以何道可得答曰

當念於諸佛　處在大衆中　三十二相具
八十好嚴身

行者以是三昧念諸佛三十二相八十種好莊嚴其身比丘親近諸天供養爲諸大衆恭敬圍遶專心憶念取諸佛相又念諸佛是大願者成就大悲而不斷絕具足大慈深安衆生行於大喜滿一切願行於捨心捨離憎愛不捨衆生行於諦處常不欺誑行於捨處淨除慳垢行於善處其心善寂行於慧處得大智慧具行檀波羅蜜爲法施主具行尸羅波羅蜜戒行清淨具行羼提波羅蜜能忍如地具行毘梨耶波羅蜜精進超絕具行禪波羅蜜滅諸定障具行般若波羅蜜破智慧障礙手足輪相能轉法輪足安立相安住諸法手足網縵相滅諸煩惱七處滿相諸功德滿手足柔軟相說柔和法纖長指相長夜修集諸善妙法足跟廣相眼廣學廣大直身相說大直道足趺高相一切中毫毛上旋相能令衆生住上妙法伊尼鹿蹲相蹲腨漸麤臂長過

膝相譬如金鋌陰馬藏相有法寶藏身金色相有無量色皮細薄相說細妙法一一毛相示一相法白毫莊嚴面相樂觀佛面無猒師子上身相如師子無畏肩圓大相善分別五陰腋下滿相滿大善根得味味相具足寂滅味方身相破生死界肉髻相頭未甞低敬舌大相色如真珊瑚能自覆面梵音相身相至梵天師子頰車相肩廣相能破外道齒齊相行清白緻齒平等相平等心於一切衆生齒密緻相離諸貪著四十齒相具足四十不共法紺青眼相慈心視衆生牛王睫相睫長不亂得希有色樂見無猒以此三十二相莊嚴其身八十種好間錯映發福德具足威力殊絕名聞流布戒香塗身世法所不動諸煩惱所不染惡言所不汙遊戲諸神通諸佛如是威力猛盛無敢當者以慧說法如師子吼如意自在以精進力破諸癡闇以大光明普照天地諸問答中最無有上一切仰瞻無下觀者常以慈心觀察衆生念如大海定如須彌忍辱如地增長衆生所種福德如水溢潤能

生衆生諸善根力如風開發成就衆生如火熟物智慧無邊猶如虛空普雨大法如大密雲不染世法猶如蓮華能破外道如師子搏鹿能舉重擔如大象王能導大衆如大牛王眷屬清淨如轉輪王世間最上如大梵王可愛可樂如清天明月普照能然猶如明日與諸衆生安樂因緣猶如仁父憐愍衆生隨宜將護猶如慈母所行清淨如天真金有大勢力如天帝釋勤利世間如護世主治煩惱病猶如醫王救諸衰患猶如親族積諸功德如大庫藏其戒無量其定無邊其慧無稱解脫無等解脫知見無等等於一切事最無有比一切世間最無上故名第一人成大法故名爲大法人如是菩薩以大人相念觀諸佛是諸佛者於無量無邊百千萬億不可思議不可計劫修習功德善能守護身口意業於過去未來現在無爲不可說五藏法中悉斷諸疑定答分別答反問答置答於四問答無有錯謬善說根力覺道念處正勤如意三十七助道法善能分別無明諸行識名色六入觸

受愛取有生老死因果於眼色耳聲鼻香舌味身觸意法無所繫著善說九部經法修多羅祇夜授記伽陀優陀那尼陀那吡佛略未曾有論議如是諸經不爲貪欲瞋恚所使不慢身見邊見邪見見取戒取疑諸使愚癡憍慢無信無慙愧諂曲戲調放逸懈怠睡眠瞋恨慳嫉諸惱所侵知見苦斷集證滅修道可去已去可見已見所作已辦盡破怨賊具足諸願是世間尊是世間父是世間主是善來善去善意善寂善滅善解脫者在無量無邊十方恒河沙等世間中住如現在前菩薩又應以八十種好念觀諸佛甲色鮮赤行清白法甲隆而大生在大家甲色潤澤深愛衆生指圓纖長其行深遠指肉充滿善根充滿指漸次而長次第集諸佛法脉覆不見不覆身口意命脉無麤結破煩惱結蹲平不現不隱藏法足不邪曲度脫邪衆行如師子是人中師子行如象王是人象王行如鵝王高飛如鴈行如牛王人中最尊行時右旋善說正道身行不僂曲心常不曲身堅而直讚堅牢戒

身漸次大次第說法音身諸分大而端嚴善能解說大妙功德身相具足具足法者足步閑等等心衆生其身淨潔三業清淨身膚細輭心性自輭身離塵垢善見離垢身不縮沒心常不没身無邊量善根無量肌肉緊密永斷後身文鉺分明善說十二因緣分別明了身色無闇知見無闇腹圓周滿弟子行具腹淨鮮潔善能了知生死過惡腹不高出破憍慢心腹平不現說平等法齊圓而深通甚深法齊畫右旋弟子順教身徧端嚴弟子徧淨威儀鮮潔心淨無比身無黑子無黑印法手輭勝兜羅綿受化者身輕如毛手畫文深感儀深重手畫文長觀受法者長遠後事手畫潤澤捨親愛潤得大道果面貌不長結戒有開脣赤如頻婆果見一切世間如鏡中像舌柔而輭先以輭語廣度衆生舌薄而廣功德純厚舌赤如染染凡夫心難解佛法令解聲如雷震不畏雷聲其聲和柔說柔輭法四牙圓直說直道法四牙俱利度利根者四牙鮮白清白第一四牙齊等住戒平地牙漸次細

漸次說四諦法鼻高隆直住智高山鼻中清淨弟子清白眼廣而長智慧廣遠睫不希踈善擇衆生眼白黑淨鮮如青蓮華葉天人婇女以好眼敬禮眉高而長名聞遠流眉毛潤澤善知輭法耳等相似聞法者等耳根不壞度不壞心衆生額平而好善離諸見額廣無妨廣破外道頭分具足善具大願髮色如黑蜂轉五欲樂髮厚而緻結使以盡美髮柔懦輭利智智者能知法味髮不散亂言常不亂髮潤而澤常無麤言髮有美香以七覺意香華隨宜化導髮中有德字安字喜字手足甲亦有德字安字喜字菩薩如是應念諸佛處在大衆講說正法坐師子座其座以瑠璃雜寶爲脚以眞珊瑚妙赤眞珠以爲几金薄帷帳柔輭滑澤種種天衣以爲敷具有寶師子赤金爲身琥珀爲眼硨磲爲尾珊瑚爲舌白金剛爲四牙眞白銀爲髮毛髮長廣具足其牀在此四師子上大象王牙以爲凭几其承足几衆寶所成爲諸天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽之所敬禮諸佛

如是在此牀上著竭支泥洹僧不高不下覆身三分周帀齊整著淺色袈裟條數分明不高不下亦不參差處八部大聖莊嚴衆中人天大會龍金翅鳥俱共聽法心無瞋恚一切大衆深心慙愧敬愛於佛皆共一心聽佛所說受持思惟如所說行專心聽受心清淨故能障諸蓋一切大衆瞻仰如來無有猒足衣毛皆竪泣淚心熱或有大喜有如是者則知其人心得清淨寂默湛然如入禪定無愛無恚心無餘緣有大悲相慈愍衆生欲救一切心不諂曲寂滅清淨分別好醜有大志量不没不縮不高不下佛悉瞻見處在如是大衆說法易解易了樂聞無猒音深不散柔輭悅耳從齊而出咽喉舌根鼻頞上齶齒脣氣激變成音句柔輭悅耳如大密雲雷聲隱震如大海中猛風激浪如大梵天音聲引導可度衆生離眉眼脣可訶語法言不闕少又不煩重所說無疑言必利益無有誑語可破語等離如是過遠近等聞四種問難隨意能答開示四諦令得四果建立義端因緣結句語言

法則皆悉具足種種所說事義易了所宣分明事不隱曲言不卒疾又不遲緩始終相稱無能難者以如是語敷演說法初中後善有義有利唯法具足能令衆生得令世報無有時節可得嘗試能滿所願深妙智者以內可知能滅衆生三毒猛火能除一切身口意罪善能開示戒定慧品初以名字後令知義而生歡喜從喜生樂從樂生定從定生如實知從實知生猒離從猒離滅結使滅結使故得解脫如是能令此法次第善能開示諦捨滅慧四處能示衆生令滿布施持戒忍辱精進禪定智慧波羅蜜能令衆生次第得至喜地淨地明地餤地難勝現前深遠不動善慧法雲能分別聲聞乘辟支佛乘大乘能令證須陀洹斯陀含阿那含阿羅漢果能令成就人天之中所有富樂是爲一切第一利益諸功德藏如是正心憶念諸佛在閑靜處除却貪欲瞋恚睡眠疑悔調戲一心專念不生障礙失定之心以如是心專念諸佛若心沒當起若散當攝并見大衆常如現前未入定時常應稱讚相好二事以偈歎佛令心調習如此偈說

世尊諸相好　何業因緣得　我以相及業
稱讚於大聖　足相千輻輪　清淨眷屬施
以是因緣故　賢聖衆圍遶　足下安立相
受善持不失　是故魔軍衆　不能得毀壞
手足指網縵　身相紫金色　善行攝法故
大衆自然伏　手足極柔軟　身相七處滿
隨意食施故　多得自然供　長指廣脚跟
身臑大直相　離殺因緣故　乃至於劫壽
毛上向右旋　足趺隆高相　常進諸善事
故得不退法　伊尼鹿蹲相　常樂讀誦經
爲人說法故　疾得無上道　脩臂下過膝
一切所有物　求者無悋惜　隨意化導人
陰藏功德藏　善和離散故　多得人天衆
淨慧眼爲子　薄皮耀金光　妙衣堂閣施
故多得妙衣　清淨房樓觀　一孔一毛生
眉間白毫峙　常爲最上護　故於三界尊
身上如師子　兩肩圓而端　常行仁愛語
無有違反者　腋滿知味相　病施醫藥故
人天皆敬愛　身無有疾患　身圓肉髻相
和悅心施福　勸化剛強者　法王中自在
迦陵頻伽音　廣舌聲如梵　所言常軟實
得大聖八音　先加以思慮　後言必有實
故得師子相　見者皆信伏　齒白齊密相
所曾供養者　後常不輕故　眷屬心和同
上下四十齒　密緻不疏漏　無讒不妄語
徒衆不可破　眼黑青白明　睫相如牛王
慈心和視故　觀者無猒足　雖轉輪聖王
典主四天下　有是諸相好　光明不如佛
我所稱歎說　諸相好功德　願令一切人
心淨常安樂

菩薩又應以八十種好念諸佛如此偈說

諸佛有妙好　八十莊嚴身　汝等應歡喜
一心聽我說　世尊圓纖指　其甲紫紅色
隆高有潤澤　所有無有量　膝平踝不現
雙足無邪曲　行如師子王　威望無等比
行時身右旋　安庠有儀雅　方身分次第
端嚴可愛樂　身堅柔懦軟　支節甚分明
行時不逶迤　諸根悉充滿　肶體極密緻

鮮明甚清淨　身形甚端雅　無有可訶處
腹圓不高現　齊深而無孔　其文右向旋
威儀甚清淨　身無有疵點　手足極柔軟
其文深且長　修直有潤色　舌薄而不長
牙白圓纖利　脣色頻婆果　音深若鴻王
鼻隆眼明淨　睫緻而不亂　眉高毛柔軟
端直不邪曲　眉毛齊而整　善知諸法過
眉毛色潤澤　善度潤衆生　耳滿長而等
不壞甚可愛　額廣而齊整　頭相皆具足
髮緻而不亂　如黑蜂王色　清淨而香潔
中有三種相

是名八十種好以此八十種好間雜莊嚴三十二相若人不念三十二相八十種好讚歎佛身者是則永失今世後世利樂因緣

十住毗婆沙論卷第八

音釋

搒 蒲庚切擊也　坻 陳尼切　鋌 待鼎切金鋌也　懦 奴臥切弱也
輭 乳兗切　齶 五各切齶與齶同　踝 戶瓦切足骨也

十住毗婆沙論卷第九　規九

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

四十不共法品第二十一

菩薩如是以三十二相八十種好念佛生身已今應念佛諸功德法所謂

又應以四十　不共法念佛　諸佛是法身
非但肉身故

諸佛雖有無量諸法不與餘人共者有四十法若人念者則得歡喜何以故諸佛非是色身是法身故如經說汝不應但以色身觀佛當以法觀四十不共法者一者飛行自在二者變化無量三者聖如意無邊四聞聲自在五無量智力知他心六心得自在七常在安慧處八常不妄誤九得金剛三昧力十善知不定事十一善知無色定事十二具足通達諸永滅事十三善知心不相應無色法十四大勢波羅蜜十五無礙波羅蜜十六一切問答及受記具足答波羅蜜十七具足三轉說法十八所說不空十九所說無謬失二十無能害者二十一諸賢聖中大將二十五四不守護二十九四無所畏三十九佛十種力四十無礙解脫是爲四十不共之法今當廣說飛行自在者諸佛飛行如意自在如意滿足速疾無礙所以者何佛若欲於虛空先舉一足次舉一足即能如意若欲舉足蹋虛空去若欲住立不動而去即能得去若欲結跏趺安坐而去亦能得去若欲安卧而去亦復能去若欲於青瑠璃莖眞珊瑚葉黃金爲鬚如意珠臺無量圍遶如日初出是寶蓮華徧於空中蹈上而去若欲如日月宮殿帝釋勝殿夜摩天兜率陀天化樂天他化自在天諸梵王等宮殿隨意化作如彼宮殿坐中而去即能成辦若更以餘種種因緣隨意能去是故說言隨諸所願皆能滿足是故諸佛能以一步過恒河沙等三千大千世界有人言佛能一念須過若干國土有人言若知佛一步一念能如是去即可得量經中說諸佛力無量是故當知諸佛虛空飛行自在無量無邊何以故若大聲聞弟子神通自在以一念須能過

百億閻浮提瞿陀尼弗婆提欝多羅越四大
天王忉利天夜摩天兜率陀天化樂天他化
自在天梵天一瞬中過若干念積此諸念以
成一日七日一月一歲乃至百歲一日過五
十三億二百九十六萬六千三千大千世界
如是聲聞人百歲所過佛一念能過復次假
令恒河中沙一沙為一河有大聲聞神通第
一壽命如是諸恒河沙大劫於一念中過若
千世界積如是念以為日月歲數以自在力
盡是諸大劫數所過國土佛能一念中過諸
佛飛行自在如是速疾於一切鐵圍山十寶
山四天處忉利天處夜摩兜率陀化樂他化
自在梵世梵眾大梵少光無量光光音少淨
無量淨徧淨廣果無想不廣不惱喜見妙見
阿迦尼吒天如是諸處大風大水劫盡火等
及諸天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那
羅摩睺羅伽諸天魔及梵沙門婆羅門及得
諸神通者不能為礙是故說飛行無礙又飛
行自在如意所作出沒於地能過石壁諸山
障礙等佛於此事勝諸聖人又佛能以常身

立至梵天聲聞人所不能及有如是等差別
變化自在者變化事中有無量力餘聖變化
有量有邊諸佛變化無量無邊餘聖於一念
中變化一身佛以一念隨意變化有無量事
如大神通經中說佛從齊中出蓮華上有化
佛次第徧滿上至阿迦尼吒天諸佛變化所
作眾事種種色種種形皆以一念又聲聞人
能於千國土內變化諸佛能於無量無邊國
土變化自在又能倍是諸佛得堅固變化三
昧又諸佛變化能過恒沙世界皆從一身出
復次佛能普於十方無量無邊世界現生受
身墮地行七步出家學道破魔軍眾得道轉
法輪如是等事皆以一念作之是諸化佛皆
亦復能施作佛事如是等諸佛所變化事無
量無邊又於聖如意中有無量力聖如意者
所謂從身放光光猶猛火又出諸雨變化壽
命隨意長短於一念頃能至梵天能變諸物
隨意自在能動大地光明能照無量世界而
不斷絕聖如意者不與凡夫等故無有量故
過諸量故諸凡夫等雖變化諸物少不足言

聲聞人能裂千國土還使令合能令壽命若
至一劫若減一劫還能令短短已復能令長
於一念中能至千國土梵世界能於千國土
隨意變化能動千國土能身出光明相續不
絕照千國土設使身滅能留神力變化如本
於千國土小辟支佛能於萬國土萬種變化
中辟支佛能於百萬國土百萬種變化大辟
支佛能於三千大千國土變化如上諸佛世
尊能過諸恒河沙世界算數變化身出水火
能抹恒河沙等世界令如微塵又能還合能
住壽命無量劫數還能令少少已還能令長
能於無量時住變化隨意能以一念至無量
無邊恒河沙等世界能以常身立至梵世又
能變化無量無邊阿僧祇世界皆令作金或
令作銀瑠璃珊瑚硨磲碼碯取要言之能令
作無量寶物隨意所作又復能變恒河沙等
世界大海水皆使為乳酥油酪蜜隨意而成
又能以一念變諸山皆是真金過諸算數不
可稱計又能震動無量無邊世界一切欲界
色界諸天宮殿又以一念能令若干金色光

明徧照如是無量世界日月光明及欲色界諸天宮殿光明皆令不現雖滅度後能於如是諸世界中隨意久近流布神力常不斷絕聞聲自在者諸佛所聞聲中隨意自在若無量百千萬億妓樂同時俱作若無量百千萬億衆生一時發言若遠若近隨意能聞假令恒河沙等三千大千世界所有衆生同時俱作若千百千萬種妓樂徧滿世界復有恒河沙等世界衆生同時以梵音徧滿一切世界諸佛若欲於中聞一音聲隨意得聞餘者不聞聲聞所應聞者若有大神力障者不能得聞諸佛所聞音聲雖有大神力障亦能得聞聲聞能聞千國土內音聲諸佛世尊所聞音聲過無量無邊世界最細音聲皆亦得聞大神力聲聞住梵世界發大音聲能滿千國土內諸佛世尊若住於此若住梵世若住餘處音聲能滿無量無邊世界若欲令衆生聞過無量無邊世界最細音聲能令得聞欲令不聞即便不聞是故但有諸佛於音聲中得自在力知他心無量自在力者諸佛世尊於無量無邊世界現在衆生悉知其心餘人但隨名相故知諸佛以名相義故知又餘人不能知無色界衆生諸心諸佛能知餘人雖有知他心智大力勢者障則不能知假使一切衆生成就心通皆如舍利弗目揵連辟支佛等以其神力障一人心不令他知而佛能壞彼神力得知其心復次佛以神力悉知衆生上中下心垢心淨心又知諸心各有所緣從是緣至是緣次第徧知一切諸緣又以實相知衆生心是故諸佛以無上力悉知他心第一調伏心波羅蜜者善知諸禪定三昧解脫住入起時諸佛若入定若不入定欲繫心一緣中隨意久近如意能住從此緣中更住餘緣隨意能住若佛住常心欲令人不知則不能知假使一切衆生知他心智如大梵王如大聲聞辟支佛成就智慧知他人心以此心智令一人得是人欲知佛常心若佛不聽則不能知如七方便經中說行者善知定相善知住定相善知起定相善知安隱定相善知定行處相善知定生相善知宜諸定法不宜諸定法是名諸佛第一調伏心波羅蜜諸佛常安慧者諸佛安慧常不動念常在心何以故先知而後行生隨意所緣中住無疑行故斷一切煩惱故出過動性故如佛告阿難佛於此夜得阿耨多羅三藐三菩提一切世間若天魔梵沙門婆羅門以盡苦道教化周畢入無餘涅槃於其中間佛於諸受知起知住知生知滅諸相諸觸諸覺諸念亦知起知住知生知滅惡魔七年晝夜不息常隨逐佛不得佛短不見佛念不在念安慧是名諸佛常住安慧行中不忘失法者諸佛得不退法故通達五藏法故得無上法故諸佛常不忘失諸佛菩提樹下所得乃至入無餘涅槃若天魔梵沙門婆羅門及餘聖人無能令佛有所忘失如法印經中說道場所得是名實得更無勝法如衣毛豎經說舍利弗若人實語有能於法不忘失者應說我是何以故唯我一人無所忘失是名諸佛於法無忘失金剛三昧者諸佛世尊金剛三昧是不共法無能壞故於一切處無有障礙故得正徧知故壞一切

法障礙故等貫穿故得諸功德利益力故諸禪定中最上故無能壞者是故名爲金剛三昧如金剛寶無物能破者是三昧亦如是無法可以壞者是故名金剛三昧問曰何故不可壞答曰一切處無有礙故如帝釋金剛無有礙處是三昧亦如是問曰是三昧何故名一切處不礙答曰正通達一切法故諸佛住是三昧悉能通達過去現在未來過去三世不可說五藏所攝法是故名一切處不礙若諸佛住是三昧諸所有法若不通達名爲有礙而實不爾是故名無礙問曰何以故是三昧通達一切法答曰是三昧能開一切障礙法故所謂煩惱障礙定障礙智障礙能開故是名能通達一切法問曰是三昧何故能開一切障餘三昧不能答曰是三昧善等貫穿三法能壞諸煩惱山令無餘故正徧通達一切法故善得不壞心解脫故是故此三昧能開一切障礙問曰是三昧何故等貫穿三法答曰住是三昧得力故能得一切諸功德餘三昧無如是力是故是三昧能等貫穿問曰何故住是三昧得力故能得一切諸功德答曰是三昧於諸定中最爲第一是故住是三昧能得諸功德問曰何故是三昧於諸定中最爲第一答曰是三昧無量無邊善根所成故於諸定中最爲第一問曰是三昧何故無量無邊善根所成答曰是三昧唯一切智人有餘人所無是故名爲金剛三昧

四十不共法中難一切智人品第二十二

問曰汝說金剛三昧唯一切智人有餘人所無若是三昧但一切智人有餘人無者即無是三昧何以故無一切智人故何以故所知法無量無邊而智慧有量有邊以此有量有邊智慧不應知無量事如今現閻浮提水陸衆生過諸筭數是衆生三品若男若女非男非女在胎孩童少壯衰老苦樂等法過去未來現在諸心心數法及諸善惡業已集今集當集已受報今受報未受報萬物生滅及閻浮提中山河泉池草木叢林根莖枝葉花果所可知者無有邊際餘三天下亦如是四天下三千大千世界物亦如是三千大千世界物一切世界所可知物亦如是但世間數尚無量無邊難可得知何況諸閻浮提諸世間中衆生非衆生諸物分分以是因緣當知所可知物無量無邊故無一切智者若謂智慧有大力於所知法中無障礙故徧知一切可知法如虛空徧在一切法中是故應有一切智人者是事不然智大力可爾但智不能自知如指端不自觸是故無一切智若謂更有智能知是智是亦不然何以故有無窮過故知若自知若以他知二俱不然若是知有無量力以不自知故不得言有無量力是故無有能知一切法智知不無知一切法智故則無一切智者何以故一切智者以智知一切法復次所知法無量無邊若和合百千萬億智人尚不能盡知何況一人是故無有一人能知一切法無有一切智若謂不以徧知一切山河衆生非衆生故名一切智人但以盡知一切經書故名一切智人者是亦不然何以故佛法中不說韋陀等經書義若佛是一切智者應用韋陀等經書而實不用是故佛

非一切智人又四韋陀羅經有量有限今世尚無盡能知者況有盡知一切經書是故無有一切智人復次有經書能增長貪欲歌舞音樂等若一切智人知是事者即有貪欲是經書是貪欲因緣若有因必有果若一切智人不知此事則不名一切智人復次有諸經書能助瞋恚喜諍於人所謂治世經書等若知是事則有瞋恚何以故有因必有果故若不知則不名一切智人是故知無一切智人復次佛不必盡知未來世事譬如我今難一切智人佛無經書預記是人如是姓如是家在某處以如是事難一切智人若謂佛盡知何以故不說是事若說經者經中應有不說是事是故知非一切智人復次佛若盡知未來世事應當預知調達出家已破僧若知者不應聽出家復次佛不知木機激石佛若預知者則不應於中經行復次佛不知栴遮婆羅門女以婬欲謗若佛先知應告諸比丘未來當有是事復次有梵志嫉佛故於餘處殺梵志女孫陀羅於祇洹塹中埋佛不知是事

若知是者應於諸梵志所救此女命至調達所推石下不說婆羅門女梵志女事以不知故當知佛不盡知未來世是故非一切智人復次佛入婆羅門聚落乞食空鉢而出不能預知魔時轉諸人心乃至不得一食佛若知者則不應入婆羅門聚落是故知佛不盡知未來事復次阿闍世王欲害佛故放守財醉象佛不知故入王舍城乞食若預知者則不應入是故佛不知未來事不知未來事故則非一切智人復次佛不知惡涅達多請佛因緣即受其請將諸比丘詣韋羅闍國是婆羅門忘先請故使佛食馬麥若佛預知婆羅門忘請佛及僧者則不應受請三月食馬麥是故知佛不知未來事不知未來事故則非一切智人復次佛受須涅叉多羅為弟子故則不知未來事是人惡心堅牢難化不信佛語佛若知者云何受為弟子受為弟子故則不知未來事不知未來事故則非一切智人復次若佛是一切智人則應防護未有犯罪者當為結戒以先不知結戒因緣有作罪已方

乃結戒則不知未來事不知未來事故則非一切智人復次佛法但以出家受戒數歲處在上座恭敬禮拜不以耆年貴族諸家功德智慧多聞禪定果斷神通為大若是一切智者應以耆年貴族諸家功德智慧多聞禪定果斷神通為大供養恭敬若如是者名為善制戒數者受戒年數如五歲道人禮六歲者貴族者世間有四品衆生婆羅門刹利毗舍首陀羅首陀羅應恭敬韋舍刹利婆羅門韋舍應恭敬刹利婆羅門刹利應恭敬婆羅門諸家者工巧家商賈家居士家長者家大臣家王家等於諸家中其小家應恭敬大家如是於貧賤中出家者應恭敬富貴中出家者功德者毀戒人應恭敬禮拜持戒持戒者不應禮毀戒者不行十二頭陀者應禮行十二頭陀者不具足行頭陀者應禮具足行頭陀者智慧者無智慧人應禮敬有智慧者多聞者少聞人應禮多聞者不多誦者應禮敬多誦者果者須陀洹應禮敬斯陀含如是展轉應禮阿羅漢一切凡夫應禮得果者斷者少

斷結使及未斷者應禮多斷者神通者若未
具神通者應禮具足神通者佛若如是次第
善說供養恭敬法者是爲上說而實不爾是
故知非一切智人復次佛尚不能知現在事
汝若謂我云何知佛不知現在事者今當說
之有衆生結使薄者無業障者離八難者堪
行深法者能成正法者而佛不知佛成道已
初欲說法生如是疑我所得法甚深玄遠微
妙寂滅難知難解唯有智者可以内知世間
衆生貪著世事此中除斷一切煩惱滅愛猒
離第一難見若我說法衆生不解徒自疲苦
生如是疑而實衆生有薄結使無業障者有
離八難者堪行深法者能成正法者佛不能
知如是衆生是故當知不知現在事又作是
念昔我苦行五比丘供養執侍應先利益今
在何處作是念已時有天告今在波羅柰鹿
野苑中是故當知佛不知現在事不知現在
事故則非一切智人復次佛得道已受請說
法而作是念我今說法誰應先聞即復念言
欝頭藍弗此人利根易可開悟爾時此人先

以命終而佛方求時天告言昨夜命終佛又
思惟迴心欲度阿羅羅天復白言是人亡來
七日若佛是一切智者先應知此諸人命終
而實不知不知過去事故則不名一切智人
一切智人法應度可度者不可則置復次佛
處處有疑語如巴連弗城是事當以三因緣
壞若水若火若内人與外人謀若佛是一切
智人者則不應有疑惑語是故知非一切智
人復次佛問比丘汝等聚會爲說何事如是
等問若一切智人者則不應問如是等事以
問他故非一切智人復次佛自稱讚身毀呰
他人如經中說佛告阿難唯我一人第一無
比無與等者告諸比丘尼犍子等是弊惡人
成就五邪法諸尼犍子等無信無慙無愧寡
聞懈怠少念薄智又說梵志尼揵諸外道弟
子等諸不可事若自稱讚毀呰他人世人尚
愧何況一切智人有此事故非一切智人復
次佛經始終相違如經中說諸比丘我新得
道又言我得往古諸佛所得道世間有智尚
離終始相違何況出家一切智人而有相違

以終始相違故當知非一切智人是故汝說
金剛三昧唯一切智人得是事不然無一切
智人故一切智三昧亦不成答曰汝莫說此
佛實是一切智人何以故凡一切法有五法
藏所謂過去法未來法現在法出三世法不
可說法唯佛如實徧知是法如汝先難所知
法無量無邊故無一切智人者我今當答若
所知法無量無邊智亦無量無邊以無量無
邊智知無量無邊法無咎若謂是知亦應以
智知是則無窮者今當答汝應以智知如世
間人言我是智者我是無智者我是麤智者
我是細智者以是因緣以智知知故則無無
窮過如以現在知知過去智則盡知一切法
無有遺餘復次如人數他通身爲十知亦如
是自知亦他知則無有咎如燈自照亦照他
如汝所說和合百千萬億智人尚不能盡知
一切法何況一人知者是事不然何以故一
智慧人能知衆事雖復衆多無有智慧不能
有所知如百千盲人不任作導一人有眼任
爲導師是故汝以一人爲難雖復多智於佛

則無智是事不然汝謂佛不說韋大等外經故非一切智人者今當答韋大中無善寂滅法但有種種諸戲論事諸佛所說皆爲善寂滅故佛雖知韋大等經不能令人得善寂滅是故不說問韋大中亦有善寂滅解脫說世間先皆幽闇都無所有初有大人出現如日若有見者得度死難更有餘道又說人身小則神小人大則神大身爲神宅常處其中若以智慧開解神縛則得解脫是故當知韋大中有寂滅解脫答曰無是事也何以故韋大中有四顛倒世間無常而別有常世間如說一作天祠墮落再亦墮落三作則不墮是爲無常中常顛倒世間苦而說有常樂處是爲苦中樂顛倒又說我神轉爲子願使壽百歲子是他身云何爲我是爲無我中我顛倒說身清淨第一無比金銀珍寶無及身者是名不淨中淨顛倒顛倒則無實無實云何有寂滅是故韋大中無善寂滅法問曰韋大中說能知韋大者清淨安隱云何言無善寂滅法答曰知韋大者雖說安隱非畢竟解脫於異

身中生解脫想是說因長壽天說爲解脫是故韋大中實無解脫復次韋大中略說有三義一者呪願二者稱讚三者法則呪願名爲令我得妻子牛馬金銀珍寶稱讚名爲汝大神頭黑頸赤體黃常在衆生五大中法則名爲是事應作是不應作如從昴星初受火法而實呪願稱讚法則無有寂滅解脫何以故貪著世樂然蘇呪願無眞智慧不斷煩惱何有解脫問曰韋大法自古有之第一可信汝言無善寂滅故不可信者是事不然何以故佛法近乃出世韋大自古久遠常在世間是故古法可信近法不可信汝言韋大中無善寂滅法是事不然答曰時不可信無明邪見自古亦然有無明先出正智後出邪見先出正見後出不可以無明邪見先出故可信正智正見後出不可信如先有汙泥後有蓮華先有疾後有藥如是不可以在先出者爲貴是故韋大先出佛法後出謂不可信者是事不然復次過去定光等諸佛皆先出世其法則古出韋大是後出若汝以先久爲貴者此

諸佛及法則應是貴問曰韋大不能作善寂滅是故佛法中不說若佛知不能作寂滅何用知爲若不知則非一切智人二俱有過答曰汝語非也佛先知韋大不能善寂滅故不說亦不修行問曰若佛知韋大無有利益故而說不修習者何用知爲答曰大智之人應悉分別是正道是邪道欲令無量人衆度險惡道故行於正道譬如導師善分別邪道正道佛亦如是既自得出生死險道亦復欲令衆生出故善知八直聖道亦知韋大等邪險惡道爲離邪惡道故行於正道但知而不說猶如農夫爲穀種植至秋收穫亦得草穢佛亦如是爲無上道故勤行精進得菩提亦知韋大等諸邪道是故無咎如汝先說無人能有具知四韋大者此難不然世間人各有念力有人一日能誦五偈有誦百偈有誦二百偈若人一日不誦十偈則謂無能誦百偈出百偈者此非實語汝等不能盡知故便言都無智者若人見一人不能度河便言無能度者是人不名正說何以故自有餘大力者能

度此亦如是設使餘人不能盡知一切智者知之何咎復次脾婆仙人皆讀韋大亦應成一切智若有盡讀韋大何以言無一切智若汝言有經書能生貪欲瞋恚者我今當答若人欲長壽應離死因緣佛亦如是欲斷一切衆生貪欲瞋恚應知貪欲因緣復次如汝所說能知生貪欲瞋恚經書則有貪欲瞋恚者無有是也佛雖知是不用不行故無過咎如人知死因緣則不死若行死因緣則死是事亦爾若汝說不知未來事故不名一切智者我今當答此則非難我等亦知有難一切智者如經中說佛告諸比丘凡夫無能有三相不應思而思不應說而說不應作而作是故皆已總說汝等未來世凡夫皆在其中無利益故何用分別說其名字等若謂佛知有難不預答者亦不須此今現四衆中亦有善斷疑難者今亦有能破諸難問者何用先答如汝今日現見比丘之中能破婆羅門者是故不須先答又先時亦有答散在衆經人不能具知佛法故不知處所若言受調達出家事

我今當答謂受調達出家則非一切智人者是謂不然調達出家非佛所度問曰若餘人度者佛何以聽答曰善惡各有時不必出家便惡調達出家之後有持戒諸功德是故出家無過復次調達於十二年清淨持戒誦六萬法藏此果報者當來不空必有利益汝說調達機關激石者我今當說諸佛成就無殺法故一切世間無能奪命者問曰若成就不殺法者何故迸石而來答曰佛於先世種壞身業定報應受示衆生業報不可捨故現受是故自來汝言旃遮女佛不先說者我今當答以旃遮女故譏佛者不能壞一切智人因緣若佛先說旃遮女當來謗我者旃遮女則不來復次佛先世謗人罪業因緣今必應受汝說佛何以不遮孫陀利入祇洹事我今當答此事不能壞一切智人因緣佛無有力令一切衆生盡作樂人又諸佛離一切諍訟不自高身不著持戒是故不遮復次佛先世業熟故必應受七日謗又衆生見佛聞謗不憂宣明不喜故發無上道心作是願言我等亦

當得如是清淨心是故無咎汝先說佛入婆羅門聚落空鉢而出非一切智人者今當答佛不以飯食先觀人心入聚落已魔轉其意問曰是事佛應先知我入聚落魔當轉人心答曰佛亦先知此事爲大利益衆生諸佛非但以受人食故以爲利益度脫衆生有以清淨心迎逆敬禮和顏瞻視此皆大利何必飲食以種種門利益衆生非空入聚落汝說佛逆趣醉象者今當答佛雖知此事以因緣故往以此醉象必應得度又能障其害佛罪業復次此象身如黑山衆人見此低頭禮佛皆起恭敬以是因緣故往趣復次佛趣此象無有過失若有惡事可作此難汝難至隨蘭若者爲受先世業果報故汝說畜須涅叉多羅爲弟子者今當說佛身口意命不須守護無所畏故聽爲弟子復次是人常近佛故得見種種大神力見諸天龍夜叉乾闥婆阿脩羅等諸王來供養佛請問種種甚深要法心得清淨心清淨故得利益因緣是故雖惡聽爲弟子問曰此人於佛多生惡心是故不應聽

為弟子答曰若不聽為弟子亦有惡心是故聽為弟子無咎汝說先未作罪時何以不制戒今當答佛先結戒說八聖道正見正思惟正語正業正命正精進正念正定說是至涅槃道故已說一切諸戒復次佛說三學善學戒善學心善學慧當知已說一切諸戒復次佛告諸比丘一切惡決定不應作是不名先結戒耶復次佛說十善道離殺盜婬兩舌惡罵妄言綺語貪嫉瞋恚邪見不名先結戒耶佛先十二年中說一偈為布薩法所謂

一切惡莫作　一切善當行　自淨其志意　是則諸佛教

是故當知先已結戒復次佛說諸小惡因緣皆應當離如說

離身諸惡行　亦離口諸惡　離意諸惡行
餘惡悉遠離

如是說者當知先以結戒復次佛先已說諸守護法如說

護身為善哉　能護口亦善　護意為善哉
護一切亦善　比丘護一切　得遠離諸惡

如是說者當知先以結戒復次佛先說善相如說

手足勿妄犯　節言慎所行　當樂守定意
是名眞比丘

如是說者當知先以結戒復次說沙門法故當知先以結戒沙門有四法一於瞋不報二於罵默然三杖捶能受四害者忍之復次佛說四念處觀身觀受觀心觀法是涅槃道住處故當知先結戒若微小惡尚不聽何況身口惡業如是等因緣當知先已結戒如王者立制不應作惡後有犯者隨事輕重作如是罪如是治之佛亦如是先總說戒後有犯者說其罪相如有作惡者教令懺悔作如是罪應如是懺不見擯滅擯不共住等成如是事故後乃結戒汝說耆年貴族家等應為上座今當答道法中耆年貴族家等於道無益何以故生佛法中名為貴族好家中生從受大戒數其年數名為耆年汝謂耆年應供養者先出家受戒非是大耶從受戒以後無有諸姓等差別諸比丘受大戒名為生在佛家是則失先大小家名皆為一家汝說持戒者出家在先持戒日久長夜護持年歲多故應為上座如結戒中說汝說持戒之人不應禮破戒者今當答破戒人尚不應共住何況禮拜供養以其自言是比丘故隨其大小而為作禮如禮泥木天像以念眞天故佛勑年少應禮上座順佛教故則便得福汝說以頭陀故應敬禮者今當答若頭陀人人有五種故難得分別一者愚癡無所知故貪受難法二者鈍根希望得利三者惡意欺誑於人四者狂亂五者作念頭陀法者諸佛賢聖所共稱讚以其隨順涅槃道故是五種人行頭陀法眞偽難別多聞者多聞之人亦如頭陀難可分別何以故或以樂道故多聞或以利養故多聞如是等亦難分別又佛法貴如說行不貴多讀多誦又如佛說行一法句能自利益名為多聞智慧亦如是若不能如所說行何用智慧為是故不以智慧故說為上座譬如世間現事弟雖多聞多智而兄不為作禮是故不以智慧故先受供養禮拜如是雖多聞智慧應禮先受戒者若先供養多聞智慧者則

爲鬪亂餘沙門果斷結得神通最難知是人
得果是不得果是多聞斷結是少聞斷結是
得神通是不得神通不可以此爲上座若同
得道果斷結神通誰爲上座是故隨佛教行
最爲第一汝說佛於說法生疑今當答佛於
深法尚不有疑何況應說不應說中而有疑
乎佛不言我都不說法但云心樂閑靜不務
多事而後於說法中無咎復次諸外道言佛
爲大聖寂默無戲論何用畜衆而教化爲設
使教化亦不可盡似如分別何用說法畜養
弟子是貪著相是故佛自思惟我法甚深智
慧方便無量無邊而可度者少是故自言不
如默然又防外道所譏訶故令梵天王求請
說法即時梵天王等白佛言衆生可愍中有
利根結使薄者易可化度是故受諸梵王等
請如人得大寶藏應示餘人如是諸聖自得
法利亦應利人如汝所說佛不知阿蘭伽蘭
等先已命終欲爲說法者今當答佛不念其
死與不死但念此人結使微薄堪任化度隨
所念處則有智生是故佛先自說而後天告

理故宜然又佛先出家就此二人曾經宿止
諸天人民儻能疑佛受其妙法餘處得道佛
欲斷彼疑故即時唱言彼人長衰如此妙法
如何不聞推如是義五比丘事亦復可知但
念其可度因緣不念其住止所在後念住處
即便得知是故不應破一切智人汝言疑說
巴連弗城壞者今當答是城破因緣不定不
定因緣而定說者是則爲過又我先說四十
不共法中諸佛善知不定答者則不受此難
汝說佛問諸比丘汝等聚會爲何所說今當
答佛將欲說法門故作如是問或欲結戒故
令其自說如是種種說法故問而無咎世間
亦有知而復問如見人食問言食耶如天寒
時問言寒耶佛亦如是知而復問隨俗無咎
汝言自讚毀他非一切智人者今當答佛不
貪身不貪供養不恚他人不增上慢所以自
說我於世間最第一者有信衆生諸根猛利
捨惡知識以我爲師是人長夜當得安隱是
故佛自讚身復次有人求第一樂道而有懈
怠不能精進是故佛言無上利中不應懈怠

我於世間第一導師善說正法宜勤精進可
得道果如是等因緣自讚其身非爲自貴輕
賤他人訶惡人者欲令除滅惡法非爲憎恚
衆生有人求如法利其心清淨質直而與惡
知識和合欲令遠離此故而訶罵之未得佛
時尚以髓腦施人何況成佛而當訶罵汝說
佛法初後相違今當答佛法中無有始終相
違事汝等不知佛法義故以爲相違是涅槃
道者從迦葉佛滅已來無復人說亦無人得
是故言我新得道餘處復說我得故道是道
錠光等諸佛所得所謂八聖道能至涅槃一
道一因緣故名爲故道是故當知佛成一切
智問曰所言一切智者云何名爲一切智爲
知一切故名爲一切智耶答曰一切智者知
可知可知者五法藏過去未來現在出三世
不可說所用知此五藏者名爲知是故知及
所知名爲一切問曰知可知名爲一切者是
事不然何以故是法但是一可知知亦是可
知故如世間言是人知利是人知鈍答曰若
一切是一者則寒熱相違皆應是一明闇苦

樂諸相違事亦應是一但是事不然是故不詩言一切皆是一問曰汝所執亦同此過若可知是一者苦樂等亦應是一而實不一答曰我不言一切可知是一汝所執一切皆是一是故不與汝同過復次汝說同有過故汝自執中有過若人自受所執中過即墮負處汝知所執有過不應復說他過是故汝說同有過者是事不然復次若謂知可知二法爲一者應用可知法知瓶衣等物而實用知知一切物若謂瓶衣等於知無異者今瓶衣等不能知物即應有異而實用知知一切物如是處處有過故不得言一切智是一復次知所知是二名爲一切知是一切法故名如來名一切智者是一切智人因金剛三昧是故金剛三昧成汝先言金剛三昧不成一切智不成者是事不然

十住毗婆沙論卷第九

音釋

穫胡郭切刈禾也　燹羊印切　迸北諍切散走也　拄主蘂切擊也　擯必刃切斥也　儻他莽切或然之辭　錠音定

十住毗婆沙論卷第十　規十

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

四十不共法中善知不定品第二十三

善知不定法者諸法未生未出未成未定未分別是中如來智慧得力如佛分別業經中說佛告阿難有人身行善業口行善業意行善業是人命終而墮地獄有人身行惡業口行惡業意行惡業是人命終而生天上阿難白佛言何故如是佛言是人或先世罪福因緣已熟今世罪福因緣未熟或臨命終生正見邪見善惡心垂終之心其力大故又百迦經中說叔迦婆羅門子白佛言瞿曇諸婆羅門在家白衣能修福德善根勝出家者是事云何佛言我於此中不定答出家或有不修善則不如在家在家能修善則勝出家又大涅槃經中說巳連弗城當以三事壞或火或水或內人與外人謀又因波梨末梵志說是裸形波梨末梵志若不捨是語若是心若是邪見到我目前無有是處若皮繩斷若身斷

終不來到佛前又筏簕經中說我此法甚深
以方便說令淺易解若有直心如教行者得
二種利若今世盡漏若不盡漏當得不還道
又增一阿含舍迦梨經中佛告阿難若人故
起業無有不受報而得道者若現受報若生
受若後受又增一阿浮羅經中說佛告諸比
丘諸惡人死若作畜生若墮地獄善人生處
若天若人又無畏王子經中說無畏白佛言
佛有所說能令他瞋不佛言王子是事不定
佛或憐愍心故令他人瞋得種善因緣如乳
母以曲指鉤出小兒口中惡物雖傷無患又
阿毗曇中說衆生三品從不定聚或墮邪定
或墮正定如是等四法藏中無定事數千萬
種問曰若人智慧不定無決定心於事中或
爾或不爾則不名一切智人一切智人者不
二語者決定語者明了語者是故善知不定
不得為名佛不共法答曰不定事若爾若不
爾隨屬衆因緣故是中不應定說若人不定
事而作定答曰不名一切智人是故於不定
事中必應用不定智是故有不定智不共法

復次若人於一切法中決定知是人即墮必
定邪論中若一切法必定則諸所為則不須
人功方便而得如說
若好醜已定　人功則應定　不須諸因緣
方便而修習
復次現見不自守護身則有衆苦若自防護
身則安利又如種種作業事中受諸疲苦後
得種種富樂果報或復有人今世靜默都無
所作而得果報是故有是不定事為知是不
定事故知有不定智問曰汝守護不守護施
功不施功而亦有不定事成者有人好自防
護而得苦惱不自防護不得苦惱又勤自疲
苦不得功果不勤施功而得功果是事不定
答曰汝所說則成我不定義若有不定事應
有不定智我不言若人不自防護悉皆受苦
又不言離功業有果報有人雖作功夫先世
罪障故不得受樂不言一切皆爾是故汝難
非也是名諸佛於不定事中獨有不定智具
足知無色處者聲聞辟支佛知生無色處衆
生及法少分諸佛世尊於無色處衆生及法

具足悉知是無色處有若干衆生生此處若
干衆生生彼處若干衆生生初無色定處若
干衆生生第二處若干衆生生第三處若干
衆生生第四處若干衆生生來爾所時若干
衆生經爾所時當退沒若干衆生極壽爾所
時若干衆生畢定壽命若干衆生不畢定壽
命若干衆生從欲界命終來生此中若干衆
生從色界命終來生此中若干衆生從無色
界命終還生此中若干衆生人中命終即來
生此若干衆生天中命終即來生此是諸衆
生於此命終若生欲界若生色界若生無色
界是諸衆生此中命終若生天道若生人道
若生阿脩羅道若生地獄餓鬼畜生道中是
諸衆生於彼處入涅槃若干衆生皆是凡夫
若干衆生是佛賢聖弟子若干衆生凡夫弟
子若干衆生成聲聞乘若干衆生成辟支佛
乘若干衆生皆成大乘若干衆生不成聲聞
乘若干衆生不成辟支佛乘不成大乘若干
衆生行滅者若干衆生不行滅者若干衆生
上行若干衆生其佛弟子諸佛又知是定受

味是定不受味是善是無記是定中斷若干結是定上中下略說無色諸定唯有諸佛以一切種智悉能分別大小深淺心相應心不相應果報非果報等是名諸佛具足悉知無色定處通達滅法者諸辟支佛諸阿羅漢過去現在滅度者諸佛通達如經中說諸比丘是賢劫前九十一劫毗婆尸佛出至三十一劫有二佛出一名尸棄二名毗式婆此賢劫中鳩樓孫迦那含牟尼迦葉佛出如是過去諸佛大知見此經中應說及諸聲聞弟子滅度入無餘涅槃及辟支佛號曰成號曰華相號曰見法號曰法蓋號曰喜見號曰無垢號曰無得如是等諸辟支佛入無餘涅槃佛悉通達復次未滅度在有餘涅槃生緣都盡通達是事亦名通達知滅如經說佛告阿難我於此人悉知無有微闇是人畢定盡是內法是人命終當入涅槃亦名知滅又於餘人通達四諦能知其事亦名知滅如經說我何不方便令此人即於此處漏盡解脫如佛告阿難汝樂禪定樂斷結使亦名通達知滅如佛

告舍利弗我知涅槃知至涅槃道知至涅槃眾生如是等諸經此中應說是名諸佛通達知滅善知心不相應非色法者戒善根使善律儀不善律儀等諸心不相應非色法聲聞辟支佛不能通達諸佛善能通達如現目前於心不相應諸法中成就第一智慧力故問曰戒善律儀不善律儀是色法何以言非色法答曰戒善律儀不善律儀有二種有作有無作作是色無作非色無作非色故佛以不共力故現前能知知餘人以比智知問曰諸佛但善知心不相應非色法不善知相應法耶答曰若通達不相應法相應法無所復論如人能射毫毛麤物則不論復次七百不相應法中聲聞辟支佛以第六識能知十法一名二相三義四無常五生六不生七度佛以第六識皆悉能知佛知四諦相及知世俗法是故言諸佛善知心不相應無色法勢力波羅蜜者於一切所知法無餘中得一切種智勢力十力四無所畏四功德處助成故又善得十力故是故佛能成就勢力波羅蜜是勢力

在第十六心中得增益一切智常在佛身乃至無餘涅槃因是事故於一切法中得無礙智無礙智波羅蜜者法義辭樂說於此四法勢力無量通達無礙如經中說佛告諸比丘如來四弟子成就第一念力智慧力堪受力如善射射樹葉即過無難是諸弟子以四念處來問難我常不休息除飲食便利睡眠於百年中如來常答樂說智慧無有窮盡佛於此中以少欲相自論智慧若三千大千世界所有四天下滿中微塵隨爾所塵數作爾所三千大千世界滿中眾生皆如舍利弗如辟支佛皆悉成就智慧樂說壽命如上塵數大劫是諸人等因四念處盡其形壽問難如來如來還以四念處義答其所問言義不重樂說無盡法無礙智者善能分別諸法名字通達無礙義無礙者於諸法義通達無礙辭無礙者隨眾生類以諸言辭令其解義通達無礙樂說無礙者問答時善巧說法無有窮盡餘諸賢聖不能究盡唯有諸佛能盡其邊是故名無礙智波羅蜜具足答波羅蜜者一切

問難中佛善能具足答何以故於四種問答中無有錯亂善知義故具足不壞義波羅蜜故樂欲深知一切衆生性所行所樂故如舍利弗白佛言世尊佛爲人說善法而是中多有衆生得證證已心無渴愛心無渴愛故於世間無所受無所受已心則內滅佛於善法中無上事盡知無餘更無勝者問曰汝言四種問答可謂爲四答曰一定答二分別答三反問答四置答定答者如一比丘問佛世尊頗有色常不變異不世尊受想行識常不變異不佛答言比丘無有色常不變異無有受想行識常而不變異如是等名爲定答分別答者如布多梨子梵志問娑摩提有人故作身口意業受何等果報娑摩提定答有人以身口意故作業受苦惱報是問應分別答是梵志後來問佛是事佛答言布多梨子有人若身口意故作業是業或受苦報或受樂報或受不苦不樂報若作苦業受苦報樂業受樂報不苦不樂業受不苦不樂報如是等諸經皆分別答反問答者如先尼梵志問佛我遂問汝隨汝意答先尼於汝意云何色是如來不受想行識是如來不答言非也世尊離色離受想行識是如來不答言非也世尊如是等經應廣說是名反問答置答者十四種邪見是所謂世間常世間無常世間常無常世間非常非無常世間有邊世間無邊世間亦有邊亦無邊世間非有邊非無邊如來滅後有如來滅後無如來滅後亦有亦無如來滅後非有非無如來身卽是神身異神異如上一切衆生如大辟支佛智慧樂說以如是四種問佛佛皆隨順答其所問不多不少是故說佛具足答波羅蜜無有能害佛者得不可殺法故無能斷佛身分支節存亡自在如經說若人欲方便害佛者無有是處問曰佛壽命爲定爲不定答曰有人言不定若佛壽命有定者於餘定壽命者有何差別而實佛壽命不定無能害者乃爲希有有人言佛壽命有定餘人壽命雖定而手足耳鼻可斷佛無是事問曰云何佛不可害是不共法答曰諸佛不可思議假喻可知假使一切十方世界衆生皆有勢力設有一魔有爾所勢力復令十方一一衆生力如惡魔欲共害佛尚不能動佛一毛況有害者問曰若爾者調達云何得傷佛答曰此事先已答佛欲示衆生三毒相調達雖持戒修善貪著利養而作大惡又令知佛於諸人天心無有異加以慈愍視調達羅睺羅如左右眼佛常說等心是時現其平等天人見此起希有心益更信樂又長壽諸天見佛先世有惡業行若今不受謂惡行無報佛欲斷其邪見故現受此報復次佛於苦樂心無有異無吾我心畢竟空故諸根調柔不可變故不須作方便離苦受樂如菩薩藏中說佛以方便故現受此事應當廣知是名佛不可殺害不共法說法不空者諸佛所有言說皆有果報是故諸佛說法不空何以故諸佛未說法時先觀衆生本末心在何處結使厚薄知其先世所從功德見其根性勢力多少知其障礙方處時節應以輭法可度苦事可度或復應以輭苦事度或復小發度或廣分別度亦以陰入界十二因緣

而得度者或以信門或以慧門而得入者是人應從佛度是人應從聲聞度是人應以餘緣得度是人應成聲聞乘是人應成辟支佛乘是人應成大乘是人久習貪欲習瞋恚習愚癡是人習貪欲瞋恚是人習貪欲愚癡如是各各分別是人墮斷見是人墮常見是人多習身見是人多習邊見是人多習戒取見取是人多習憍慢是人多習自卑諂曲是人心多疑悔是人好樂言辭有貴義理有樂深義有樂淺事是人先世集助道法是人今世集助道法是人但集福報善根是人但集貫穿善根是人應疾得道是人久乃得道佛先觀察籌量隨應得度而為說法而度脫之是故一切說法皆悉不空如經說世尊先知見而說法非不知見說法無謬無失者諸佛說法無謬無失無謬者語義不乖違故無失者不失義故不失道因緣故名不失不謬道果因緣故名不謬不少故名不失不過故名不謬以通達四無礙智故念安慧常調和故遠離斷常無因邪因等諸見故所說法中不使

人有迷悶所言初後無相違過隨此義經應此中廣說如經說諸比丘為汝說法初善中善後善語善義善淳一無雜具說梵行以希有事說法者隨所教化即得道果是名希有若有所答若所受記皆實不異是亦希有佛有所說道此道不雜煩惱能斷煩惱是亦希有佛有所說皆有利益終不空言是亦希有若人於佛法中勤心精進能斷不善法增益善法是亦希有復次有三希有現神通希有逆說彼心希有教化希有以是三希有說法名為以希有說法諸眾聖中最上導師者諸佛知一切眾生心所行所樂結使深淺諸根利鈍上中下智慧善知通達故於眾聖中最上導師又能善知四諦相善知諸法總相別相又以說法不空因緣不謬不失法故於眾聖中最上導師問曰四眾亦能說法破外道令入佛法何以但稱佛為最上導師答曰當以假喻說若一切眾生智慧勢力皆如辟支佛是諸眾生若不承佛意欲度一人無有是處若是諸人說法時乃至不能全斷無色界

結使毫氂之分若佛欲度眾生有所言說乃至外道邪見諸龍夜叉等及餘不解佛語者皆悉令解是等亦能轉化無量眾生乃至令日聲聞眾令眾生住四果中皆是如來最上導師相是故佛名最上導師於眾聖中不共之法四不守護法者諸佛不守護身業不守護口業不守護意業不守護資生何以故是四事於他不護不作是念我身口意命恐他人知何以故長夜修習種種清淨業故皆善見知斷一切煩惱法故成就一切無比善根故善行可行法無可訶故具足行捨波羅蜜故捨者眼見色捨憂喜心乃至意法亦如是婆阿提鬱多羅等諸經應此中說四無所畏者問曰一法名為無畏何以故有四答曰於四事中無有疑畏是故有四一者如佛告諸比丘我自發誠言是一切智人此中若有沙門婆羅門諸天魔梵及餘世間智人如法難言如來不知此法我於此中乃至不見有疑畏相不見是相故得安隱無畏是初無畏如實盡知一切法故二者自發誠言我一切諸

漏盡若沙門婆羅門諸天魔梵言是漏不盡我於此中乃至不見有微畏相不見是相故安隱無畏是二無畏善斷諸煩惱及斷煩惱習氣故三者我說障道法此中若有沙門婆羅門諸天魔梵及餘世間智人如法難言是法雖用不能障道我於此中不見有微畏相不見是相故得安隱無有疑畏是三無畏善知障解脫法故四者我所說道如法說行者得至苦盡若有沙門婆羅門諸天魔梵及餘世間智人如法難言是法雖如說行不能至盡苦道我於此中無有微畏相不見是相故得安隱無有疑畏是四無畏善知至苦盡道故是四無畏皆過怖畏心驚毛竪等相故名爲無畏又在大衆威德殊勝故名爲無畏又善知一切問答故名爲無畏諸天會經此中應廣說問曰若佛是一切智人應於一切法盡無畏何以說四答曰略舉大要以開事端餘亦如是佛十力者力名扶助氣勢不可窮盡無能沮壞雖有十名而實一智緣十事故名爲十力佛智緣一切事故應有無量力以此十力足度衆生故但說十力但開此十力餘皆可知初力者一切法因非因決定通達智名爲初力如佛說若是狂人不捨是語不捨邪見不捨是心來在佛前無有是處如佛告阿難世間二佛一時出世無有是處一佛出世則有是處是事爲一佛世界故說而實十方無量無邊諸世界中百千萬億無數諸佛一時出世又經說身口意惡業有妙愛果報無有是處若身口意善業有妙愛果報則有是處如是等五藏諸經應此中廣說第二力者於過去未來現在諸業諸受法佛如實分別知處所知事知果報佛若欲知一切衆生過去諸業過去業報即時能知或業過去報在現在或業過去報在未來或業過去報在過去或業過去報在過去未來或業過去報在過去現在或業過去報在未來現在或業過去報在過去未來現在報在現在或業現在報在未來現在或業現在報在現在未來或業未來報在未來有如是等分別受法者四受法現受樂後世受苦現受苦後世受樂現受樂後受樂現受苦後受苦處者隨業時方所在又知是業受報處事者或隨因緣或隨三不善根或多自作或多因他如是等善惡業因緣佛盡知報者知諸業各各有報善業或善處生或得涅槃惡業諸惡處生佛悉知是諸業本末因緣自身及他是中智力不退故名爲力三力者佛於禪定解脫三昧垢淨相如實知禪者四禪定者四無色定四無量心等皆名爲定解脫者八解脫三昧者除諸禪解脫餘定盡名三昧有人言三解脫門及有覺有觀定無覺有觀定無覺無觀定名爲三昧有人言定小三昧大是故一切諸佛菩薩所得定皆名三昧是四處皆攝在一切禪波羅蜜垢名愛味淨名不愛味復次垢名有漏定淨名無漏禪定三昧解脫等分別者知是禪分別知他衆生他人上下諸根如實知名第四力他衆生者凡夫是他人者須陀洹等諸賢聖是或有人言衆生名爲凡夫及諸學人煩惱未盡故他人者阿羅漢等煩惱盡故或有人言衆生與人一種名有

差別諸根者信精進念定慧非眼等根上名
猛利堪任得道下名闇鈍不堪受道佛於此
二根上下如實知不錯謬他衆生他人心各
有所樂如實知是第五力所樂名爲貴所向
事如有人貴財物世樂或有貴重福德善法
是事佛如實知世間種種性無量性佛如實
知是第六力種種性者雜性萬端無量性者
於一一性有無量種分別性者從先世來心
常習用常所樂行修習故成性是二善惡性
佛如實知至一切處道如實知是第七力王
一切處道者能得一切功德是道名爲至一
切處道所謂五分三昧若五智三昧若八聖
道分是或聖道所攝諸法或四如意足如經
說比丘善修習四如意足無利不得有人言
四禪是如經說比丘得四禪心安住一處清
淨除諸煩惱滅九十諸障礙調和堪十四用不復動轉
若迴向知宿命事即能知宿命事是第八力
佛若欲念自身及一切衆生無量無邊宿命
一切事皆悉知無有不知過恒河沙等劫事
是人何處生姓名貴賤飲食資生苦樂所作

事業所受果報心何所行本從何來如是等
事以天眼清淨過於人眼見六道衆生隨業
受身是第九力大力聲聞以天眼見小千國
土亦見中衆生生時死時小力辟支佛見千
小千國土見中衆生生時死時中力辟支佛
見百萬小千國土見中衆生生時死時大力
辟支佛見三千大千國土見中衆生生死所
趣諸佛世尊見無量無邊不可思議世間亦
見是中衆生生時死時第十力者欲漏有漏
無明漏一切漏盡諸煩惱及氣都盡是名第
十力無礙解脫者解脫有三種一者於煩惱
障礙解脫二者於定障礙解脫三者於一切
法障礙解脫是中得慧解脫阿羅漢得離煩
惱障礙解脫共解脫阿羅漢及辟支佛得離
煩惱障礙解脫得離諸禪定障礙解脫唯有
諸佛具三解脫所廿十謂煩惱障礙十五解脫諸禪定
障礙解脫一切法障礙解脫總是三種解脫
故佛名無礙解脫常隨心共生乃至無餘涅
槃則止是四十不共法略開佛法門令衆生
解故說所不說者無量無邊所謂一常不離

慧二知時不失三滅一切習氣四得定波羅
蜜五一切功德殊勝六隨所宜行波羅蜜七
無能見頂者八無與等者九無能勝者十世
間中上十一不從他聞得道十二不轉法者
十三自言是佛終不能到佛前十四不退法
者十五得大慧者十六得大慈者十七第一
可信受者十八第一名聞利養十九與佛同
止諸師無與佛等者二十諸師無有得弟子
衆如佛者二十一端正第一見者歡悅二十
二佛所使人無能害者二十三佛所欲度者無
有傷害二十四心初生時能斷思惟結二十
五可度衆生終不失時二十六第十六知得
阿耨多羅三藐三菩提二十七世間第一福
田二十八放無量光明二十九所行不同餘
人三十百福田相三十一無量無邊善根三
十二入胎時三十三生時三十四得佛道時
三十五轉法輪時三十六捨長壽命時三十
七入涅槃時能動三千大千世界三十八擾
動無量無邊諸魔宮殿令無威德皆使驚畏
三十九諸護世天王釋提桓因夜摩天王兜

率陀天王化樂天王自在天王梵天王淨居諸天等一時來集請轉法輪四十佛身堅固如那羅延四十一未有結戒而初結戒四十二有所施作勢力勝人四十三菩薩處胎母於一切男子無染著心四十四力能救度一切衆生佛不共法有如是等無量無數妨餘事故不須廣說聲聞法雖以佛法優劣不同則有差別復次總說諸佛一切諸法無量無邊不可思議第一希有一切衆生所不能共假使十方諸三千大千世界過諸算數是中所有衆生智慧皆如大梵天王皆如大辟支佛皆如舍利弗合集是諸智慧令一人得欲及於佛四十不共法中微少分者無有是處若於一法百千萬億分中不及其一諸佛有如是無量無邊功德之力何以故無數大劫安住四功德處深行六波羅蜜善能具足菩薩一切所行諸法不共一切衆生故果報亦不共

讚偈品第二十四

已如是解四十不共法竟應取是四十不共法相念佛又應以諸偈讚佛如現在前對面共語如是則成念佛三昧如偈說

聖主大精進　四十獨有法　我今於佛前
敬心以稱讚　如意及飛行　其力無邊限
於聖如意中　無有與等者　聲聞中自在
他心智無量　善能調伏心　隨意而應適
其念如大海　湛然在安隱　世間無有法
而能擾亂者　諸佛所稱歎　金剛三昧實
得之在胷中　如賢懷直心　善知不定法
四無色定事　微細難分別　盡知無有餘
衆生若已滅　今滅及當滅　惟獨有世尊
智慧能通達　善知不相應　非色法中事
一切諸世間　悉皆不能知　世尊大威力
功德不可量　智慧無邊際　皆無與等者
於四問答中　超絕無倫匹　衆生諸問難
一切皆易答　若諸世間中　欲有害佛者
是事皆不成　以成不殺法　若於三時中
諸有所說者　言必不虛妄　常有大果報
凡有所說法　無非是希有　義趣尚不謬
何況於言辭　於三聖弟子　上中下差別
四雙八輩等　第一大導師　身口意業命
畢竟常清淨　是故於此中　不復須防護
自說一切智　心無有疑畏　若人來難我
恐有所不知　自說漏盡相　盡到無漏邊
心無有疑畏　餘漏有不盡　自說障礙法
於中無疑難　雖有用此法　不能爲障礙
所說八聖道　心無有疑畏　有言是八道
不能至解脫　如實知是因　是果及與非
故號一切智　名聞流無量　三世所有業
是諸業定報　及非定果報　種種皆悉知
諸禪三昧中　麤細深淺事　皆悉能了知
禪中無等者　先知衆生根　上中下差別
種種樂及性　隨宜而說法　行道得諸利
兼以化導人　是以弟子衆　如實得善利
宿命知無量　天眼見無邊　一切人中天
無能知其限　住金剛三昧　滅煩惱及氣
又知人漏盡　故名漏盡力　煩惱諸禪障
一切法障礙　三礙得解脫　號無礙解脫
四十不共法　功德不可量　無能廣說者
我已略說竟　世尊若一劫　稱說此佛法

猶尚不能盡　況我無此智　世尊大慈音
無量業善集　四功德處故　得佛無量法
世尊所稱說　四功德勝處　我今還以此
稱讚於如來　三十二相具　相有百福德
八十種妙好　三界誰能有　三千大千界
衆生所有福　衆報爲百倍　相有如是德
如此諸福德　并及其果報　復以爲百倍
成一白毫相　三十相一一　福德及果報
復以爲千倍　成一肉髻相　世尊諸功德
不可得度量　如人以尺寸　量空不可盡
從初發大心　爲度衆生故　堅心無量劫
是故成佛道　精勤欲成滿　如此之大願
無量劫數中　行諸難苦行　如諸往古佛
說四功德處　無量劫乃成　令得安住中
本爲護實諦　捨身及親愛　十九　財寶諸富樂
是故得具足　頌十　無量劫數中　見聞覺知法
每先善思惟　而後爲人說　若於不見等
及於中有疑　而能如實說　所益無有量
不說他匿事　譏刺而巨逆　念常在安慧
順化令安隱　第一眞妙諦　涅槃實爲最

餘者皆虛妄　世尊得具足　飲食臥具等
堂閣妙樓觀　名好象馬車　端嚴諸婇女
金銀珍寶等　聚落諸城邑　國土及榮位
并以四天下　愛子并親婦　支節及頭目
割肉出血髓　及以舉身施　憐愍諸衆生
悉施無所惜　爲求出生死　不以求自樂
虛空諸星宿　地上所有沙　世尊菩薩時
布施數過是　終不以非法　求財而布施
無有不知施　無侵惱人施　不貪惜好物
而以惡者施　無諂曲心施　無惜而強施
無恚無疑心　無邪無輕笑　無猒無不信
顰面等布施　無有分別心　此應彼不應
但以悲心故　平等而行施　不輕於衆生
以爲非福田　見聖心恭敬　破戒者憐愍
不自高其身　卑下於他人　亦不爲稱讚
不求報等施　無悔無憂愁　無惡賤心施
無待急恨心　無法應當施　無不敬心施
無棄著地施　無惱求者施　無妬競勝施
無戲弄求者　無不自手施　不輕於少物
以多自高施　不以聲聞乘　辟支佛乘施

不限一世施　無有非時施　世尊無數劫
行諸希有施　皆爲無上道　不爲求自樂
於諸佛法中　出家行遠離　修習諸佛法
爲諸人天說　說如是施法　於諸施中上
猶如日光明　星月中殊勝　二十　如是勝捨處
超越諸天人　頌十　猶亦如世尊　一切世間上
是故能具足　如是勝捨處　名聞無量劫
流布無窮已　世尊無量劫　護持清淨戒
開諸禪定門　爲得深寂處　先離於五欲
後行八解脫　入淨三三昧　亦性三解脫
世尊善分別　六十五種禪　無有一禪定
先來不生者　於此諸定中　亦不受其味
世尊因諸禪　得三種神通　以此度衆生
是故一切勝　世尊無量劫　等心弘慈化
阿僧祇衆生　令住於梵世　能以巧方便
善說禪定故　世尊菩薩時　常於無量世
無貪煩惱纏　而往來世間　過去得值者
無量生天上　過去諸菩薩　所可行寂滅
世尊菩薩時　亦等無有異　是故於寂滅
勝處悉充滿　世尊菩薩時　所有諸智慧

以慧求菩提　令成是慧報　一切所資食
如人依地生　世尊於世世　捨十闇惡道
常行十善道　斯由慧氣力　捨五欲五蓋
得種種禪定　無量劫數世　不從他人受
善哉大聖尊　悉是慧施力　衆生因世尊
無量生六天　亦令至梵世　斯皆由慧力
世尊於生死　苦樂所迷悶　不失菩提心
斯皆是慧力　世尊於生死　不樂而常在
樂涅槃不取　斯皆是慧力　安坐道場時
降魔及軍衆　度脫諸群生　斯皆是慧力
本求菩提時　集無量助法　聞者常迷悶
何況能受行　世尊能堪忍　斯皆是慧力
經書諸技術　世世生自知　亦能兼教人
斯皆是慧力　親近無量佛　悉飲甘露教
種種諮請問　亦隨而分別　經法智慧中
未曾有悋惜　乃至僮僕奴　亦諸受善語
世尊以是故　慧勝處流布　世尊於前世
求是菩提時　於諸衆生中　行大慈悲心
以第一智慧　常出大勢力　悉作無量種
希有諸難事　一切諸世間　盡共無量劫
說之不可盡　亦非算數及　如是等諸事
超越於人天　一切世間中　奇特無有比
大業所獲果　具足一切智　能破生死王
安住法王處

十住毗婆沙論卷第十

十住毗婆沙論卷第十一　仁一

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

助念佛三昧品第二十五

菩薩應以此　四十不共法　念諸佛法身
佛非色身故

是偈次第略解四十不共法六品中義。是故行者先念色身佛次念法身佛。何以故新發意菩薩應以三十二相八十種好念佛如先說。轉深入得中勢力應以法身念佛心轉深入得上勢力應以實相念佛而不貪著

不深著色身　法身亦不著　善知一切法
永寂如虛空

是菩薩得上勢力不以色身法身深貪著佛。何以故信樂空法故知諸法如虛空。虛空者無障礙故。障礙因緣者諸須彌山由乹陀等十寶山鐵圍山黑山石山等如是無量障礙因緣。何以故是人未得天眼故念他方世界佛則有諸山障礙。是故新發意菩薩應以十號妙相念佛如說

新發意菩薩　以十號妙相　念佛無毀失
猶如鏡中像

十號妙相者所謂如來應正遍知明行足善逝世間解無上士調御丈夫天人師佛世尊無毀失者所觀事空如虛空於法無所失何以故諸法本來無生寂滅故如是一切諸法皆亦如是是人以緣名號增長禪法則能緣相是人爾時於禪法得相所謂身得殊異快樂當知得成般舟三昧三昧成故得見諸佛如鏡中像者若菩薩成此三昧已如淨明鏡自見面像如清澄水中見其身相初時隨先所念佛見其色像見是像已後若欲見他方諸佛隨所念方得見諸佛無所障礙是故此人

雖未有神通　飛行到於彼　而能見諸佛
聞法無障礙

是新發意菩薩於諸須彌山等諸山無能為作障礙亦未得神通天眼天耳未能飛行從此國至彼國以是三昧力故住此國土得見他方諸佛世尊聞所說法常修習是三昧故得見十方真實諸佛問曰如是大定以何法能生云何可得答曰

親近善知識　精進無懈退　智慧甚堅牢
信力不妄動

以是四法能生是三昧親近善知識者能以是三昧教誨人者名為善知識應加恭敬勤心親近莫有懈怠廢退捨離則得聞是深三昧義利智通達智不失智名為堅牢信根深固若沙門婆羅門若天魔梵及餘世人無能傾動名為信力不可動如是四法能生三昧復次

慚愧愛恭敬　供養說法者　猶如諸世尊
能生是三昧

慚愧愛恭敬者於說法者深生慚愧恭敬愛樂供養如佛如是四法能生是三昧復次初四法者一於三月未常睡眠唯除便利飲食坐起二於三月乃至彈指不生我心三於三月經行不息四於三月乘以法施不求利養是為四復有四法一能見佛二安慰勸人聽是三昧三常不貪嫉行菩提心者四能集善薩所行道法是為四復有四法一造作佛像乃至畫像二當善書寫是三昧經令信樂者得以誦讀三教增上慢人令離增上慢法使得阿耨多羅三藐三菩提四當護持諸佛正法是為四復有四法一少語言二在家出家不與共住三常繫心取所緣相四樂遠離空閑靜處是為四初五法者一無生法忍猒離一切諸有為法不樂一切諸所生處不受一切諸外道法惡猒一切世間諸欲乃至不念何況身近二心常修習無量諸法定在一處於諸眾生無有瞋礙心常隨順行四攝法三能成就慈悲喜捨不出他過四能多集佛所說法如所說行五清淨身口意業及見是為五復有五法一樂如經所讚布施無有慳心樂說深法無所悋惜亦能自住二忍辱柔和同住歡喜惡口罵詈鞭捶縛等但推業緣不恚他人三常樂聽是三昧讀誦通利為人解說令流布增廣勤行修習四心無妬嫉不自高身不下他人除眠睡蓋五於佛法僧寶信心清淨於上中下座深心供奉他有小恩常

憶不忘常住眞實語中是爲五復次
出家諸菩薩　所學三昧法　在家菩薩者
是法應當知
若在家菩薩欲修習是三昧一當深以信心二不求業果報三當捨一切内外物四歸命三寶五淨持五戒無有毀缺六具足行十善道亦令餘人住此法中七斷除婬欲八毀呰五欲九不嫉妬十於妻子中不生愛著十一心常願出家十二常受齋戒十三心樂住寺廟十四具足慚愧十五於淨戒比丘起恭敬心十六不慳悋法十七於說法者深愛敬心十八於說法者生父母大師想十九於說法者以諸樂具敬心供養二十知恩報恩如是在家菩薩住如是等功德者則能學是三昧出家菩薩修習是三昧法者所謂一於戒無瑕疵二持戒不雜汙三持戒不濁四清淨戒五無損戒六不取戒七不依戒八不得戒九不退戒十持聖所讚戒十一持智所稱戒十二隨波羅提木叉戒十三具足威儀行處十四乃至微小罪心大怖畏十五淨身口意業十六淨命十七所有戒盡受持十八信樂甚深法十九於無所得法心能忍空無相無願法中心不驚二十勤發精進二十一念常在前二十二信心堅固二十三具足慚愧二十四不貪利養二十五無嫉妬二十六住頭陀功德二十七住細行法中二十八不樂說世間俗語二十九遠離聚語三十知報恩三十一知作恩報恩三十二於和尚阿闍梨所恭敬忌難心三十三破除憍慢三十四降伏我心三十五善知識難遇故勤心供給三十六所從聞是法處若得經卷若口誦處於此人所生父母想善知識想大師想大慚愧愛敬想三十七常樂阿練若三十八不樂往城邑聚落三十九不貪著檀越善知識家四十不惜身命四十一心常念死四十二不存利養四十三於諸物中心不染著四十四無所涵愛四十五守護正法四十六不著衣鉢四十七不畜遺餘四十八但欲乞食四十九次第乞食五十常知慚愧心常有悔五十一不畜金銀珍寶錢財離諸不善悔五十二心無纏垢五十三常行慈心五十四除斷瞋恚五十五常行悲心五十六除斷愛著五十七常求利安一切世間五十八常憐愍一切衆生五十九常樂經行六十除却睡眠出家菩薩住如是等法中應修習是三昧復次
餘修三昧法　亦應如是學
能生是般舟三昧餘助法亦應修習何等是一緣佛恩常念在前二不令心散亂三繫心在前四守護根門五飲食知止足六初夜後夜常修三昧七離諸煩惱障八生諸禪定九禪中不受味十散壞色相十一得不淨相十二不貪五陰十三不著十八界十四不染十二入十五不恃族姓十六破憍慢十七於一切法心常空寂十八於諸衆生生親族想十九不取戒二十不分別定二十一應勤多學二十二以是多學而不憍慢二十三於諸法無疑二十四不違諸佛二十五不逆法二十六不壞僧二十七常詣諸賢聖二十八遠離凡夫二十九樂出世間論三十修六和敬法三十一常修習五解脫處三十二除九瞋惱

事三十三斷八懈怠法三十四修八精進三十五常觀九想三十六得大人八覺三十七具足諸禪定三昧三十八於此禪定無所貪無所得三十九聽法專心四十壞五陰想四十一不住事想四十二深怖畏生死四十三於五陰生怨賊想四十四於諸入中生空聚想四十五於四大中生毒蛇想四十六於涅槃中生寂滅想安隱樂想四十七於五欲中生涎唾想心樂出離四十八不違佛教四十九於一切衆生無所諍訟五十教化衆生令安住一切功德復次

如是三昧報　菩薩應當知

菩薩行是般舟三昧果報亦應知問曰修習是三昧得何果報答曰於無上道得不退轉報復次如經所說果報佛語跋陀婆羅菩薩譬如有人能摧破三千世界地皆如微塵又三千大千世界中所有草木華葉一切諸物皆爲微塵跋陀婆羅以一微塵爲一佛世界有爾所世界皆滿中上妙珍寶以用布施跋陀婆羅於意云何是人以是布施因緣得福多不甚多世尊佛言跋陀婆羅我今實語汝若有善男子得聞諸佛現前三昧不驚不畏其福無量何況信受持讀誦諷爲人解說何況定心修習如一𤛓牛乳頃跋陀婆羅我說此人福德尚無有量何況能得成是三昧者佛又告跋陀婆羅若有善男子善女人受持讀誦爲他人說若劫盡時設墮此火火即尋滅跋陀婆羅持是三昧者若有官事若遇怨賊師子虎狼惡獸惡龍諸毒蟲等若夜叉羅刹鳩槃茶毗舍闍等若人非人等若害身若害命若毀戒無有是處若讀誦爲人說時亦無衰惱唯除業報必應受者復次跋陀婆羅菩薩受持讀誦是三昧時若得眼耳鼻舌口齒病風寒冷病如是等種種餘病以是病故而失壽命無有是處唯除業報必應受者復次跋陀婆羅若人受持讀誦是三昧者諸天守護諸龍夜叉摩睺羅伽人非人四天王帝釋梵天王諸佛世尊皆共護念復次是人皆爲諸天所共愛念乃至諸佛皆共愛念復次是人皆爲諸天所共稱讚乃至諸佛皆共稱讚復次諸天皆欲見是菩薩來至其所乃至諸佛皆欲見是菩薩來至其所復次是菩薩受持是三昧者所未聞經自然得聞復次是菩薩得是三昧者乃至夢中皆得如是諸利益事跋陀婆羅菩薩若我一劫若減一劫說受持讀誦是三昧者功德不可得盡何況得成就者跋陀婆羅如人於百歲中身力輕健其疾如風是人百歲行不休息常至東方南西北方四維上下於汝意云何是人所詣十方有人能數知里數不跋陀婆羅言不可數唯除如來舍利弗阿惟越致餘不能知跋陀婆羅若有善男子善女人以是人所行處滿中眞金布施若有人但聞是三昧以四種隨喜迴向阿耨多羅三藐三菩提常求多聞如過去諸佛行菩提道時隨喜是三昧我亦如是如今現在菩薩隨喜是三昧我亦如是如未來諸佛行菩薩道時隨喜是三昧我亦如是如過去未來現在菩薩所行三昧我亦隨喜皆爲得多聞我亦如是求多聞故隨喜是三昧跋陀婆羅是隨喜福德於上福德百分

不及一百千萬億分不及一乃至算數譬喻
所不能及是三昧得如是無量無邊果報復
次
是三昧住處　少中多差別　如是種種相
皆當須論議
是三昧所住處少相中相多相如是等應分
別知是事應當解釋住處者是三昧或於初
禪可得或第二禪或第三禪或第四禪可得
或初禪中間得勢力能生是三昧或少者人
勢力少故名為少又少時住故名為少又見
少佛世界故名為少中多亦如是說是三昧
或說有覺有觀或無覺有觀或無覺無觀或
喜相應或樂相應或不苦不樂相應或有入
出息或無入出息或定是善性或有漏或無
漏或欲界繫或色界繫或無色界繫或非欲
界或非色界或非無色界繫是三昧是心數
法心相應隨心行法共心生法非色非現能
緣非業業相應隨業行非先世業果報除因
報可修可知可證亦以身證亦以慧證或可
斷或不可斷有漏應斷無漏不可斷知見亦

如是不與七覺合如是一切諸分別三昧義
皆應此中說復次修習是三昧得見諸佛如
說
得見諸佛已　勤心而供養　善根得增長
能疾化衆生
供養名心意清淨恭敬歡喜念佛有無量功
德以種種讚歎名曰供養敬禮華香等名身
供養是故福德轉更增長如穀子在地雨潤
生長疾教化者令衆生住三乘中如是菩薩
增長善根
以初二攝法　攝取諸衆生　後餘二攝法
未盡能信受
初二者布施愛語利益同事名為後二是善
薩在初地不能具解故但能信受
爾時諸善根　迴向於佛道　如彼成練金
調熟則堪用
智慧火所練故於善薩所行事中善根成熟
則堪任用
譬喻品第二十六
是善薩應聞　地相得修果　為得諸地分
故勤行精進
相者是相貌因以得知得者成就以是法故
名成就是法修名得修行修常念果者從因
有事成名為果是善薩欲得十地行應善聞
相得修果聞者從諸佛善薩所聞及勝己者
為得諸地分者為得是地分故勤行精進此
中初地相者如先說
善薩在初地　多所能堪受　不好於諍訟
其心多喜悅　常樂於清淨　悲心愍衆生
無有瞋恚心　多行是七事
是故堪受不諍喜悅清淨悲心無瞋等七法
是初地相成就此堪受等七法名為得復次
堪受等七法相即是初地得如偈說
若厚種善根　善行於諸行　善集諸資生
善供養諸佛　善知識所護　具足於深心
悲心念衆生　信解無上法　具此八法已
當自發願言　我已得自度　當復度衆生
為得十力故　入於必定聚　則生如來家
無有諸過咎　即轉世間道　入出世上道
以是得初地　此地名歡喜

是故當知爲菩提故所得決定心名爲初地得修名從初發心乃至成諸佛現前三昧於其中間且說諸地功德能生是諸功德生已修集增長名爲初地修果者先已處處說得若干福德不迴向聲聞辟支佛地今當更說菩薩得初地果能得菩薩數百定等初地分者所有諸法合成初地名爲諸分如麴米等合能成酒故名酒因緣所有諸法能成初地名爲初地分所謂

信力轉增上　成就大悲力　慈愍衆生類
修善心無倦　喜樂於妙法　常近善知識
慚愧及恭敬　柔輭和其心　樂觀法無著
一心求多聞　不貪於利養　離奸欺諂誑
不汙諸佛家　不毀戒欺佛　深樂薩婆若
不動如大山　常樂修習行　轉上之妙法
樂出世間法　不樂世間法　即治歡喜地
難治而能治　是故常一心　勤行此諸法
菩薩能成就　如是上妙法　是則爲安住
菩薩初地中

問曰菩薩何用聞是初地相等爲答曰是菩薩初地相等法中應善知方便是故應聞問曰菩薩但應於此法中善知方便更於餘法中善知方便答曰是諸法中應善知方便亦於餘法善知方便問曰若爾者可略說答曰

有法能助地　有法違於地　有法能生地
有法能壞法[十一]　有諸地相果　[十二]有諸地中得
諸地清淨分　從地至一地　住地轉增益
無能令退者　從菩薩淨地　至無量佛地
於此諸事中　應善知方便　請問諸善智
除破於憍慢

助初地法者所謂信戒聞捨精進念慧等如是等及餘諸法隨順初地者是名助法相違法者不信破戒少聞慳貪懈怠亂念無慧等及餘不隨順不能助初地者是滅地法者能令此地退失障礙不現如劫盡時萬物都滅何者是所謂能偷奪菩提心法是先已說生地法者能生能成初地所謂不偷奪菩提心法是先已說地相得果地分上已說清淨法者用是法能淨初地所謂如先說初地中七法

菩薩在初地　多所能堪受　不好於諍訟
其心多喜悅　常樂於清淨　悲心愍衆生
無有瞋恚心　多得是七事

如是七法能淨治初地從初至一地者如從初地至二地從二地至三地餘亦如是從初地至二地得[十二]不諂曲等十心故[十三]從二地至三地得信樂等十心故得如是等種種心種種法故能從一地至一地住地轉增益如初地中檀波羅蜜多第二地中尸波羅蜜多又信等諸法轉得勢力第三地中多聞多又布施持戒信等轉得勢力餘地中亦如是無能令退者住是地中若沙門婆羅門若天魔梵及餘世間無能轉者何以故得大功德力故深入法性底故大信解故從菩薩淨地至無量佛地者若菩薩具足清淨一切地已則得佛地於此諸事中皆應善知方便請問諸善人者成就正法故名爲善人正法者略說一信二精進三念四定五慧六身口意律儀七無貪無恚無癡除捨於憍慢者自謂我於勝人中勝名爲大慢於與已等中勝而心自高名

為憍慢大不如他言小不如名為小慢問曰
汝說於是諸法中應善知方便得是方便何
用為答曰
菩薩若善知　諸地中相得　不得成佛道
終不轉初地
相名助諸地等十法得名相違法有八種滅
等八法不應行若菩薩善知是法不得佛道
終不退轉問曰菩薩善知是諸法未得佛道
終不退者其喻云何答曰
如大力導師　善知好道相　此處與彼處
轉道之所宜　資粮及行具　皆悉令備足
於彼險道中　令衆得安隱　得至大城邑
能令衆無患　由是大導師　善能知道故
善知諸地轉　具足助道法　菩薩善知道
好惡此彼處　自度生死險　十四兼導多衆生
令至安隱處十一　無為涅槃城　悉令於惡道
不遇衆苦患　菩薩方便力　善能知道故
知道相者多有薪草水無有寇賊師子虎狼
及諸惡獸毒蟲之屬不寒不熱無有惡山溝
坑絕澗險隘深榛叢林隈障亦無高下平直

夷通少於岐道寬博多容多人行處行無猒
倦多有華果可食之物如是等事名為好道
相與此相違名為惡道相此處名人衆止宿
食息之處彼處名從是處至異處若二宿中
間亦名異處轉道名見有岐道至大城者是
道應行餘者應捨資粮名麨蜜揣等道路所
食大力名大勢力多有財物善解治法備足
名多有飲食無所乏少安名無有賊寇恐怖
之事隱名無有疾病苦痛衰患城名多容人
衆能令多人衆得至大城導師善解道相自
無患難亦令人衆無有患難善諸道故無有
寒熱飢渴怨賊惡獸毒蟲惡山惡水深坑坎
等如是過患何以故善知道路好惡相故以
此喻欲喜等十地如人行路去不休息能至
大城菩薩如是行是十地得至佛法入涅槃
大城如彼好十二道多有薪草水等十五行者無乏草
名如人乘馬路多好草馬力強盛十地道功
德亦如是諦捨滅慧四勝處助諸功德故名
為草何以故若人貴於實事樂隨諦語常親
近實語者見實有利樂隨實事深惡妄語遠

離妄語見妄語過不樂欲聞如是等因緣得
諦勝處捨等三處亦應如是如彼好道須諸
象馬牛驢等得至大城草助成其力如是諦
捨滅慧處能令至佛法入涅槃大城薪名多
聞思修慧能至大智慧業如薪能令火然亦
令猛盛如是聞思修慧能生大慧能令增長
如火能燒能煮能照智慧火亦如是燒諸煩
惱成熟諸善根照四聖諦如火是智慧薪是
能生智慧等是能生智慧等諸法多水名多
有諸流河渠隨意取用充足大衆泉井及池
所不能爾
復次多水者如人乘船隨水至大城井泉陂
池水則不能得爾如經說信為大河福德為
岸如河除熱除渴除垢能生勢力善法中信
亦如是能滅三毒熱除三惡行垢除三有渴
為涅槃故於善法中得勢力如彼好道多有
諸根藥草則行者無乏十地道亦如是根名
深心所愛如有根故則生芽莖葉等及諸果
實深心愛道生正憶念大願等諸功德藥草
名諸波羅蜜如藥草能滅諸毒諸波羅蜜能

草滅貪恚癡毒諸煩惱病亦復如是如彼好道不失韋婆陀則行道安隱（韋陀秦言無針義）是符撤如行者不失符撤則在所欲至無有障礙十地道亦如是不失韋婆陀則所過諸地所集善根則能隨意助成增長現在善根彼又能教化聲聞道辟支佛道欲色界諸天道衆生令住佛道若魔若外道不能干亂是名不失韋婆陀如彼好道無有蚊䖟毒蟲之屬十地道亦如是無有憂愁啼哭之聲如彼好道無有賊難十地道亦如是無有五蓋諸惡賊衆如佛告比丘聚落賊者所謂五蓋如賊先奪人物後乃害命五蓋賊亦如是先奪善根後斷慧命則墮放逸而死如道中無師子虎狼諸惡獸等十地道亦如是無有瞋恚鬪諍如師子等惡獸好惱害他瞋恚等爲惱他故生亦復如是如惡獸等噉肉飲血瞋恨等食多聞慧肉飲修慧等血亦復如是如彼好道無有寒熱過惡十地道亦如是不墮寒冰地獄故無有寒過惡不墮熱地獄故無有熱過惡如彼好道無深坑等諸難十地道亦如是無有外道苦行等諸難所謂炙身入水拔髮日三洗翹一足日一食二日一食乃至一月一食默然至死常舉一臂常行忍辱五熱炙身臥刺棘上入火入水自投高巖深爐中立牛屎燒身直趣一方不避諸難常著濕衣常水中臥身苦心苦不至正智無如是等故名爲無難如道無邪徑十地道亦如是無身口意惡業故名無邪徑如道無刺棘者十地道亦如是無諸業障刺棘故名爲無刺棘如刺刺脚則廢行路業障刺棘障行佛法入於涅槃如道正直十地道亦如是無一切諂曲欺誑故名爲正直如道少岐道十地道亦如是少於異道何以故發大乘者少行聲聞辟支佛道是故少於異道或有菩薩行二乘道者當知未到菩薩地未入正位行於邊行故如彼好道無諸叢林妨礙十住道亦如是無有五欲諸惡叢林問曰何故不言都無五欲叢林但言無惡林耶答曰發大乘者福德因緣有第一五欲是故不得言無但無惡耳復次如深叢林難入難過多諸艱礙菩薩五欲則不然不如凡夫於五欲生諸過惡如是故但說無叢林道寬博多容不相妨礙十住道亦如是多所容受無量百千萬億衆生共發無上道心而不相妨罣是百千萬億衆生若一切衆生若俱發阿耨多羅三藐三菩提心同行此道不相妨礙如道多人所行十住道亦如是恒河沙等過去現在諸佛行菩薩道時皆行此道如彼好道行不疲猒十住道亦如是多有因果諸樂所謂多生人天中受果報樂離欲故受歡喜樂禪定樂無喜樂現在樂得是諸樂故無有疲猒如彼好道多有華果根十住道亦如是多根華果根者三善根華者七覺華是如經說七華者七覺意是果者四沙門果無如是等違好道功德過故名爲離惡如導師知道中是中應食是應宿彼處亦應宿菩薩行十地亦如是知何處可宿何處可食可住宿名有諸現在佛處可食名可得修習善法處如食能利益諸根亦助壽命諸善法亦如是能益信等諸根助成慧命異處宿名從彼佛所至餘佛所復次此佛國土

彼佛國土中間亦名異處善知道轉者如彼導師知道不安隱則便轉還善薩亦如是善知是道至聲聞是道至辟支佛是道至佛如是知已捨聲聞道辟支佛道但行至佛道如彼好道多有飲食十住道亦如是多行布施持戒修禪如彼導師以多財物善能治法有大勢力善薩亦如是有財物治法故有大勢力財者七財所謂信戒慚愧捨聞慧治法者一切諸魔種種沙門婆羅門外道論師悉能摧伏是為威勢如彼大城無有怨賊疫病暴死種種衰惱故名為安隱涅槃大城亦如是無有諸魔外道諸流貪欲瞋恚放逸死憂悲苦惱啼哭故名為安隱如彼大城多有飲食故名為豐饒涅槃城亦如是多有諸深禪定解脫三昧故名為豐饒如彼大城多所容受故名為大城涅槃城亦如是多受衆生故名為大假令一切衆生不受諸法故皆入無餘涅槃而涅槃性無增無減如彼導師能將多衆普令安隱示好道故名為導師善薩亦如是善將衆生示佛正法示涅槃道從生死險道得至涅槃故名為大導師如彼導師善知道相故身及餘人皆無有惡善薩亦如是自不行貪瞋恚等諸蓋諸惡苦行老死深坑亦不墮寒熱地獄餓鬼故名為自不得惡所隨從者亦不得惡是故偈中說善知道相故自不得惡餘不得惡

十住毗婆沙論卷第十一

音釋

般舟梵語也此云佛立般北潘切　呰蔣氏切訿也　疵才支切黑顙也

阿闍黎梵語也此云軌範闍石遮切　麴丘六切酒媒也　輭而兗切柔

薩婆若梵語也此云一切智若人者切　榛側詵切木叢生也　麨尺沼切乾糗也

揣徒官切與摶同　諳烏含切記也　噉徒濫切食也

十住毗婆沙論卷第十二　仁二

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

略行品第二十七

善薩歡喜地　今已略說竟　善薩住是中　多作閻浮王

常離慳貪垢　不失三寶念　心常願作佛　救護諸衆生

初地名歡喜已略說竟諸佛法無量無邊是地為本若廣說亦無量無邊是故言略說善薩住是地中多作閻浮提勢力轉輪王先世修習是地因緣故信樂布施無慳貪垢常施三寶故不失三寶念常念作佛救諸衆生如是等善念常在心中復次

若欲得出家　勤心行精進　能得數百定

得見數百佛　能動百世界　飛行亦如是

若欲放光明　能照百世界　化數百種人

能住壽百劫　能釋數百法　能變作百身

能化百菩薩　示現為眷屬　利根過是數

諸佛神力故　已說初地相　果力淨治法

今當復更說　第二無垢地

果名得數百定見數百佛等勢力名能化數百衆生餘偈義先已說不復解餘偈今當復說第二無垢地問曰汝欲廣說菩薩所行法初地義尚多諸學者恐轉增廣則懈怠心生不能讀誦是故汝今應爲不能多讀誦者略解菩薩所行諸法答曰

菩薩所有法　是法皆應行　一切惡應捨
是則名略說

如上來諸品中所說能生能增長諸地法如上諸品中說若於餘處說者皆應令生菩薩過惡事皆應遠離是名略說菩薩所應行如法句中說諸惡莫作諸善奉行自淨其意是諸佛教有一法攝佛道菩薩應行云何爲一所謂於善法中一心不放逸如佛告阿難我不放逸故得阿耨多羅三藐三菩提如說

不放逸成佛　世間無與等　若能不放逸
何事而不成

復有二法能攝佛道一不放逸二智慧如說

不放逸智慧　佛說是利門　不見不放逸
而事不成者

復有三法能攝佛道一學勝戒二學勝心三學勝慧如說

戒生上三昧　三昧生智慧　智散諸煩惱
如風吹浮雲

復有四法能攝佛道一諦處二捨處三滅處四慧處如說

諦捨定具足　得慧利清淨　精進求佛道
當集此四法

復有五法能攝佛道一信根二精進根三念根四定根五慧根如說

信根精進根　念定慧堅牢　是法大悲合
終不退佛道　如人得五根　能通達五塵
如得信等根　能通諸法相

復有六法能攝佛道所謂布施持戒忍辱精進禪定智慧波羅蜜如說

如所說六度　降伏諸煩惱　常增長善根
不久當得佛

復有七法能攝佛道所謂七正法信慚愧聞精進念慧如說

欲得七正法　當樂定精進　除去七邪法
能知諸功德　是人能疾得　無上佛菩提
拔沒生死者　令在安隱處

復有八法能攝佛道所謂八大人覺少欲知足遠離精進念定慧樂不戲論如說

若人決定心　住八大人覺　爲求佛道故
除諸惡覺觀　如是則不久　疾能亦度人
如人行善者　必當得妙果

復有九法能攝佛道所謂大忍大慈大悲慧念堅心不貪不恚不癡如說

具足於大忍　大慈及大悲　又能住於慧
念及堅心中　深心入無貪　無恚癡善根
若能如是者　佛道則在手

復有十法能攝佛道所謂十善道自不殺生不教他殺見殺心不稱讚見殺心不喜乃至邪見亦如是以是福德迴向阿耨多羅三藐三菩提如說

不惱害衆生　亦不行劫盜　不婬犯他婦
是三爲身業　不妄語兩舌　不惡口綺語
不貪惱邪見　是七口意行　如是則能開
無上佛道門　若欲得佛者　當行是初門

如是等法菩薩應生生已應守護守護已應
增長於一惡事從一轉增亦應當知求佛道
者於一惡法應疾遠離所謂遠離放逸如說
若人不能度　生死險惡道　是爲可訶責
最是罪惡事　雖樂於富樂　而生貧賤家
不能種善福　爲人作奴僕　皆由於放逸
因緣之所致　是故有智者　疾遠如惡毒
若未成大悲　無生忍不退　而行放逸者
是則名爲死
復有二過應疾遠離一貪聲聞地二貪辟支
佛地如說
若墮聲聞地　及辟支佛地　是名菩薩死
亦名一切失　雖墮於地獄　不應生怖畏
若墮於二乘　菩薩應大畏　雖墮於地獄
不永遮佛道　若墮於二乘　畢竟遮佛道
佛說愛命者　斬首則大畏　如是欲作佛
二乘應大畏
復有三過應疾遠離一憎諸菩薩二憎菩薩
所行三憎甚深大乘經如說
小智以小緣　憎恚諸菩薩　亦憎菩薩道
亦憎大乘經　不解故不信　墮在大地獄
怖畏大驚喚　是事應遠離
復有四過應疾遠離一諂二曲三急性四無
慈愍如說
自言是菩薩　其心多諂曲　急性無所容
不行慈愍心　是近阿鼻獄　離佛道甚遠
復有五過應疾遠離一貪欲二瞋恚三睡眠
四調戲五疑是名五蓋覆心如說
若人放逸者　諸蓋則覆心　生天猶尚難
何況於得果　若勤行精進　則能裂諸蓋
若能裂諸蓋　隨願悉皆得
復有六過與六波羅蜜相違應疾遠離一慳
貪二破戒三瞋恚四懈怠五調戲六愚癡如
說
慳貪垢汙心　破戒而懈怠　無知如牛羊
好瞋如毒蛇　心亂如獼猴　遠離諸善法
不捨是諸惡　是名惡菩薩　生天爲甚難
何況得佛道
復有七過應疾遠離一樂多事務二樂多讀
誦三樂睡眠四樂語說五貪利養六常欲令
人喜七迷悶於道心隨愛行如說
癡人樂事務　樂多誦外經　癡人樂睡眠
樂共聚衆語　雖願欲作佛　而深著利養
是恩愛奴僕　迷悶於佛道　如是諸惡人
自言是菩薩
復有八法應疾遠離一邪見二邪思惟三邪
語四邪業五邪命六邪方便七邪念八邪定
如說
若有愚癡人　行於八邪道　學邪諸經法
好隨逐邪師　遠離八聖道　深妙諸功德
堅染著煩惱　而或願菩提　如是愚癡人
欲度於大海　捨好堅牢船　抱石欲求度
復有九法應疾遠離一不聞阿耨多羅三藐
三菩提二聞已不信三若信不受四若受不
誦持五若誦持不知義趣六若知不說七若
說不如說行八若如說行不能常行九若能
常行不能善行如說
癡人不欲聞　無上正眞道　聞已不能信
又不能誦持　不知義不說　不如所說行
不能常善行　無有念安慧　如是愚癡人

不堪得道果　猶如罪惡人　不得生天上
復有十過應疾遠離所謂十不善道如說
癡人於少時　貪愛弊五欲　捨離十善道
行十不善道　諸天樂在手　而復自捨棄
如貪小錢利　而捨大寶藏
問曰汝說無上道相時種種因緣訶罵空發願菩薩自言菩薩但名字菩薩若是三不名爲菩薩者成就何法名爲眞菩薩答曰
非但發空願　自言是菩薩　名字爲菩薩
略說能成就　三十二法者　乃名爲菩薩
若人發心欲求佛道自言是菩薩空受名號不行功德慈悲心諸波羅蜜等是不名爲菩薩如土城名寶城但自誑身亦誑諸佛亦誑世間衆生若人有三十二妙法亦能發願是名眞實菩薩何等三十二一深心爲一切衆生求諸安樂二能入諸佛智中三自審知堪任作佛不作佛四不憎惡他五道心堅固六不假僞結託親愛七乃至未入涅槃常爲衆生作親友八親踈同心九已許善事心不退轉十於一切衆生不斷大慈十一於一切衆生不斷大悲十二常求正法心無疲懈十三勤發精進心無厭足十四多聞而解義十五常省己過十六不譏彼闕十七於一切見聞事中常修菩提心十八施不求報十九持戒不求一切生處二十於一切衆生忍辱無瞋礙二十一能勤精進修習一切善根二十二不隨無色定生二十三方便所攝智慧二十四四攝法所攝方便二十五持戒毀戒慈愍無二二十六一心聽法二十七一心阿練若處住二十八不樂世間種種雜事二十九不貪著小乘三十見大乘利益爲大三十一遠離惡知識三十二親近善知識菩薩住是三十二法能成十法所謂四無量心能遊戲五神通常依於智常不捨善惡衆生所言決定事必皆實集一切善法心無猒足是爲三十二法爲七菩薩成就此者名爲眞實菩薩

分別二地業道品第二十八

諸菩薩已得　具足於初地　欲得第二地
當生十種心
諸菩薩已得歡喜初地爲得二地故生十種心因是十心能得第二地如人欲上樓觀要因梯而上問曰何等是十心得第二地方便答曰
直心堪用心　輭伏寂滅心　眞妙不雜貪
快大心爲十
諸善薩已具足於初地欲得第二地生是十方便心一直心二堪用心三柔輭心四降伏心五寂滅心六眞妙心七不雜心八不貪心九廣快心十大心直心者離諂曲離諂曲故心轉柔輭柔輭者不剛强麤惡菩薩得是柔輭心生種種禪定亦修集諸善法觀諸法實相心則堪用心堪用故生伏心伏心者善能降伏眼等諸根如經中說何等是善道所謂比丘降伏眼根乃至意根以降伏六根故名爲伏心心已降伏則易生寂滅心寂滅心者能滅貪欲瞋恚愚癡等諸煩惱先伏心已遮令寂滅復有人言得諸禪定是名寂滅心如經說若人善知禪定相不貪其味是名寂滅心得寂滅心已必生眞妙心眞妙心者於諸禪定神通所願事中如意得用譬如眞金隨

意所用行者既得直心乃至眞妙心已爲守
護是心故樂生不雜心不雜心者不與在家
出家從事是人作是念我得如是等心皆由
禪定力故以是諸心當得第二地等無量利
益若與衆人雜若則失此利何以故若人與
衆人雜行則眼等六根或時還發諸不善法
何以故親近可涂可瞋可癡法故諸根發動
煩惱火然煩惱火然故則失此利見此等過
故生不雜心不應與在家出家者雜行是人
得是不雜心已次生不貪心不貪心者於在
家出家人中所謂父毋兄弟和尚師長等不
生貪著作是念若我於在家出家生貪著者
必當來往問訊我則何有不雜心耶是故我
欲令諸禪定等利住不雜心者當於在家出
家捨貪著心問曰菩薩法不應捨衆生不應
生捨心如助菩提中說
菩薩初精進　所有方便力　應令諸衆生
住於大乘中　若人教恒沙　衆生住羅漢
不如教一人　住大乘爲勝　若人少勢力
不堪發大乘　次當教令住　辟支聲聞乘
若人不堪住　辟支聲聞乘　應教此衆生
令行福因緣　不任住三乘　不堪人天樂
常以今世事　隨而利益之　若有諸衆生
不受菩薩利　於此不應捨　應生大慈悲
汝云何言菩薩得不雜心生不貪心若菩薩
不貪衆生則爲捨離何能度耶答曰應隨順
菩薩道行捨心何以故是人因捨心生廣快
心作是念我若捨是衆閙當得禪定因禪定
生妙廣快法得是法已其後則能利益衆生
勝今千萬倍是故爲多利益衆生少時捨心
摧捨衆閙當得禪定五神通等利益衆生菩
薩何故作如是方便菩薩爲得大心而作是
念大人樂大利益故不存小利是故我今當
求大人之法隨而修學應如是勤加精進爲
大利益所謂諸禪定神通滅苦解脫等是故
汝說非也問曰初地中已有直心等法何故
復說菩薩欲得二地生於十心答曰初地雖
有此法未得深樂未有堅固在此地中心常
喜樂轉深堅固堪任施用是故汝難非也問
曰若深樂堅固此法者得何果事答曰
若其一時得　深樂堅固心　更不復用功
如使常隨逐
如使一時生常隨逐人菩薩如是一時得深
樂堅固心已即常隨逐更不須用功而生若
以少因緣便生何以故根深入故莖節相續
問曰若菩薩得是十種心得何等果答曰
若得是諸心　正住第二地　具三種離垢
惡業及煩惱
若菩薩得是直等十心即名住第二菩薩地
一離垢者地名也二離垢者於此地中離十
不善道罪業之垢三離垢者離貪欲瞋恚等
諸煩惱垢故名爲離垢復次離垢義者
菩薩住此地　自然不行惡　深樂善法故
自然行善道
問曰十善道自然不作自然行十善道此二
種道幾是身行幾是口行幾是意行答曰身
意各三種口四善亦爾略說則如是此應當
分別不善身行有三種所謂奪他命劫盜邪
婬不善口行四種妄語兩舌惡口散亂語不
善意行三種貪取瞋惱邪見善身行亦有三

種離奪命劫盜邪婬善口行亦四種離妄語兩舌惡口散亂語善意行有三種不貪取不瞋惱正見身口意業道是善不善應須論議令人得解初奪命不善道者所謂有他衆生知是生故行惱害因是惱害則失壽命起此身業是名初奪命不善道離此事故名爲離奪命善行劫盜者所謂屬他之物知是物屬他生劫盜心手捉此物舉離本處若劫若盜計是我物生我所心是名劫盜行離此事者名爲離劫盜善行邪婬者所有女人若爲父母所護親族所護爲姓所護世法所護戒法所護若他婦知有鞭杖惱害等障礙於此事中生貪欲心起於身業或於自所有妻妾若受戒若懷妊若乳兒若非道是名邪婬遠離此事名爲善身行妄語者覆相覆心覆見覆忍覆欲知如是相而更異說是名妄語遠離此事名爲遠離妄語善行兩舌者欲離別他以此事向彼說以彼事向此說爲離別他故和合者令別離別離者則隨順樂爲別離喜別離好別離是名兩舌離如此事名爲遠離兩舌善行惡口者世間所有惡語害語苦語麤語弊語令他人瞋惱是名惡口遠離此事名爲離惡口善行散亂語者非時語無利益語非法語無本末語無因緣語是名散亂語遠離此事名爲離散亂善行貪取者屬他之物他所欲他田塢他財物心貪取願欲得於此事中不貪不妬不願欲得是名不貪善行瞋惱者於他衆生瞋恨心礙心發瞋恚作是念何不打縛殺害是名瞋惱離如此事名爲無瞋惱善行邪見者言無布施無有恩報善惡業無果報無今世無後世無父母無沙門婆羅門能知此世彼世了了通達自身作證是名邪見正見者爲有施有恩報有善惡業報有今世後世世間有沙門婆羅門知此世後世了了通達自身作證是名正見善行是菩薩如是入正見道

善道不善道　各二十分別
知何處起等　十二種分別

菩薩於十不善道十善道等種種別相知二十種分別又於是二十種分別善知從何處起等十二種分別於此十不善道中有二十種分別所謂不離奪他命罪一是不善二欲界繫三有漏四非心數法五心不相應六不隨心行七或共心生或不共心生何等共心生實有衆生知是衆生以身業故奪其命是名共心生云何名不共心生若人欲殺衆生捉持牽挽撲著地已然後能死是名不共心生又身不動口不言但生心我從今日當作殺衆生者如是奪他命罪是名不共心生又是不離奪他命者若睡若覺常積習增長亦名不共心生八或色或非色初共心生殺罪是色第二殺罪第三第四非是色九或作或非作有色是作餘者無作十或有緣或無緣色是有緣餘者是無緣問曰是心爲有緣爲無緣答曰非有緣問曰若心非有緣身不動口不言時但心生念我從今日當作殺衆生者如是罪業云何名爲非緣答曰若殺罪是心則應有緣今實殺罪非是心若心是殺罪即是身業而心實非身業是故殺生罪不名有緣但殺生罪共心在身中生以是無作故

言非緣十一是業十二非業相應十三不隨業行十四或共業生或不共業生如共心生無異但除心與思共生爲異十五非先世業報十六不可修十七應善知十八應以慧證不以身證十九可斷二十可知見不離劫盜罪不離邪婬罪不離妄語罪中但共一心生二不共心生一有色二無色一作二不作一有緣二無緣餘如殺中說不離兩舌不離惡口亦如是不離散亂語或不善或無記從不善心生是不善從無記心生是無記或欲界繫或色界繫欲界繫者以欲界身心散亂語是欲界繫色界繫亦如是餘如妄語中說貪取欲界繫是有漏心數法非心相應非隨心行心共生無色無作有緣非業相應非隨業行非共業生非先世業報除因報非可修應善知應以慧證身證可斷可見知瞋惱或心相應或心不相應纏所攝名心相應使所攝名心不相應隨心行不隨心行亦如是共心生不共心生有覺衆生與心共生無覺衆生不與心共生如心相應隨心行共心生業相

應隨業行共業生亦如是如心不相應不隨心行不共心生業不相應不隨業行不與業共生亦如是餘分別如貪取中說如瞋惱邪見亦如是十善道中離奪他命是善性或欲界繫或不繫三界欲界繫離奪他命是欲界繫非三界繫者學無學人八聖道所攝離殺生正業是或有漏或無漏欲界繫是有漏非三界繫是無漏非心數法非心相應非隨心行或共心生或不共心生何等是共心生如行人見蟲而作是念我當身業遠離不傷害是名離奪命善行共心生何等是離殺生善不共心生有人身不動口不言但心念從今日不殺生是名不共心生又有人先遠離殺生若睡若覺心緣餘事於念念中不殺生福常得增長亦不共心生或是色或非色一是色二非色一是作二非作一有緣二無緣是業非業相應不隨業行或共業生或不共業生如共心生不共心生除生心與思爲異非先業報除因報可修應善知以身證慧證有漏則可斷無漏不可斷可知見亦如是離劫

盜離邪婬離妄語離兩舌離惡口亦如是離散亂語或欲界繫或色界繫或不繫三界欲界繫者以欲界身心離散亂語色界繫亦如是不繫三界者如不殺中說或有漏或無漏有漏者繫無漏者不繫餘如離妄語中說不貪取者是善性或欲界繫或非繫三界欲界繫者欲界凡夫不貪取及賢聖不貪取善行是欲界繫非三界繫者諸賢聖不貪取無漏善行是或有漏或無漏欲界繫是有漏不繫三界是無漏是心數法心相應隨心行共心生無色無作有緣非業業相應隨業行共業生非先業報除因報可修可善知可以身證慧證或可斷或不可斷有漏可斷無漏不可斷見知亦如是離瞋惱是善性或欲界繫或色界繫或無色界繫或不繫三界欲界繫者欲界不瞋惱善根餘二界亦如是不繫者餘不繫是或有漏或無漏繫三界者是有漏餘是無漏心數法或心相應或心不相應與纏相違不瞋善根與心相應與使相違不瞋善根與心不相應隨心行共心生亦如是無色

無作或有緣或無緣心相應是有緣心不相應是無緣非業或與業相應或不與業相應或隨業行或不隨業行或共業生或不共業生亦如心說非業報除因報可以身證慧證或可斷或不可斷有漏可斷無漏不可斷可見知亦如是正見是善性或欲界繫或色界繫或無色界繫或非三界繫欲界繫者若凡夫若賢聖欲界念相應正見是色無色界亦如是不繫三界者聖賢無漏正見或有漏或無漏三界繫是有漏不繫是無漏心數法心相應隨心行共心生無色無作有緣非業業相應隨業行共業生非先業報除因報可以身證慧證或可斷或不可斷有漏可斷無漏不可斷可見可知亦如是是名善等二十種分別從何起等十二論者一從何起二起誰三從何因起四與誰作因五何緣六與誰作緣七何所緣八與誰作緣九何增上十與誰作增上十一何失十二何果殺罪從何起者從三不善根起又從邪念起又隨以何心奪衆生命從是心起起誰者從殺罪邊所有諸法已生今生當生是因緣亦如是何所緣者緣衆生又因何心奪衆生命亦緣此心與誰作緣者因殺罪邊所有諸法若已生若今生若當生是法緣於殺生罪何失者今世惡名人所不信等何果者墮地獄畜生餓鬼阿脩羅等及餘惡處受苦惱報增上與誰增上者如從何處起中說劫盜邪婬妄語兩舌惡口散亂語貪取瞋惱邪見亦如是但所緣有異劫盜罪緣所用物邪婬緣衆生妄語兩舌惡口散亂語緣於名字貪取緣所用物瞋惱緣衆生邪見緣名字餘殘亦如上不殺生從三善根起又從正念起又隨以何心離殺生從是心起起誰者從是法所有諸法若已生若今生若當生是因緣亦如是所緣者緣於衆生與誰作緣者因是不殺生邊所有諸法若已生若今生若當生緣於不殺生增上者諸善根增上正念亦增上隨以何心不殺生是心亦增上與誰作增上者於是不殺生邊所有諸法若已生若今生若當生何利益者與殺罪相違是名爲利何果者與殺生相違名爲果不劫盜邪婬妄語兩舌惡口散亂語不貪不恚正見亦如是但所緣有異不劫盜緣所用物不邪婬緣衆生不妄語不兩舌不惡口不散亂語緣名字不貪取緣所用物不瞋惱緣衆生正見或緣名字或緣義有漏緣於名字無漏緣於義是菩薩於善等論及起等十二論行十善道應如是分別知又知

七種不善處　以貪瞋癡生　及四問分別
業衆生各二

是菩薩知七不善業道以貪恚癡生而分別於世又知七種不善業中四問分別是殺罪或從貪生或從瞋生或從癡生從貪生者若人見衆生生貪著心從是因緣受用好色聲香味觸或須齒角毛皮筋肉骨髓等是人生如是貪心故奪他命是名從貪心生殺罪若人瞋心不喜殺衆生是名從瞋生若人邪見不知後世善惡業殺衆生是名從癡生殺罪或以爲福德故或欲使度苦故而殺如西方安息國等復有取福德因緣故殺以是殺業因緣故欲得生天如東天竺人於天寺中殺

生以此事故生天上是名從癡生復有人以貪心故取他物作是念以我當隨意得好色聲香味觸是名從貪生復有人以瞋心不喜彼人故劫盜財物欲令其惱是名從瞋生復有人邪見不知果報劫盜他物是名從癡生如諸婆羅門說世間財寶皆是我物我力弱故諸小人等以非法取用若我取者自取其物無有過罪以如是心劫奪他物者是亦從癡生若人貪著色因緣故而邪婬是名從貪生若人瞋不喜作是念是人犯我母婦姊妹女等我亦還以婬事汙彼母婦姊妹女等是名從瞋生邪婬若人邪見不知果報而故犯者是名從癡生如有人言人中無有邪婬何以故女人皆爲男子故生如飲食所用物各有所須若與從事無邪婬罪以是心作婬欲者是名從癡生如劫盜罪妄語亦如是爲貪財故妄語是名從貪生爲欲誑彼令得苦惱是名從瞋生邪見不知業果報故妄語是名從癡生兩舌惡口散亂語亦如是三不善道則是根本從是分別生七種身口業果報問曰不離殺生皆是殺生罪不若殺生罪皆是不離殺生耶答曰有不離殺生即是殺生罪有不離殺生非殺生罪何等是不離殺生即是殺生罪若有衆生知是衆生故殺奪命起身業是名不離殺生亦是殺生罪何等是不離殺生非殺生罪此人先雖作殺因緣而衆生不死又身不動口不說但心念我從今日當殺衆生是名不離殺生非殺生罪是二問分別爲四種分別所謂善不善各二種

不但善不善　身心二種業　亦復應當知
更有餘分別

除身殺生劫盜邪婬餘殘打縛閉繫鞭杖虛撓等但不死而已如是不善身業非奪命等所攝善中迎送合掌禮拜恭敬問訊洗浴按摩布施等善身業非不殺生等所攝意業中除貪取瞋惱邪見餘所有不守攝心諸結使等不善法又意業中除不貪取不瞋惱正見餘善守攝心信戒聞定捨慧等善法

七業亦業道　三業道非業

殺生劫盜邪婬妄語兩舌惡口散亂語七是業即業道貪取瞋惱邪見是業道非業此三事相應思是業問曰前七事何故亦是業亦是業道答曰習行是七事轉增故至地獄畜生餓鬼以是故名爲業道是七能作故名業三是業道非業者是不善業根本以是故名三業道非業善中亦如是所謂離殺生劫盜邪婬妄語兩舌惡口散亂語亦業亦業道餘三不貪不取不瞋惱正見是業道非業此三相應思是業問曰前七事何故是業亦業道答曰常修習此事故能至人天好處名爲道是七能作故名爲業問曰餘三何故但業道非業耶答曰三是諸善業根本諸善業從中行故名爲業道非業復次

戒法即是業　業或戒非戒　業及於業道
有四種分別

身口業是戒意業是業非戒業及於業道四種分別者有業非業道有業道非業有業亦是業道有非業非業道業非業道者三種不善身業業道所不攝所謂手拳鞭杖等及三種善身業業道所不攝所謂迎送敬禮等是

三善不善業非業道所攝或有人言亦是業道何以故是二業或時至善惡處故名爲業道以不定故不說業道業道非業者後三不善及三善是煩惱性故非業能起業故名爲業道三善是善根性故非業能起善業故名爲業道亦業亦業道者所謂殺生不殺生等七事是非業非業道者餘法是復次

菩薩初地邊　以三種清淨　安住十善道
則生決定心

是菩薩於第二地中了了分別知如是十善十不善道知已以三種清淨住十善道所謂自不殺生不教他殺於殺生罪心不喜悅乃至正見亦如是問曰菩薩初地中已住十善道此中何故重說答曰初地中非不住十善道但此中轉勝增長以三種清淨故先初住中雖作閻浮提王不能行此三種清淨是故此中說三種清淨菩薩住是二地知如是分別諸業生決定心

世所有惡道　皆十不善生　世所有善道
因於十善生

世間所有惡道者所謂三種地獄道熱地獄冷地獄黑地獄三種畜生道水行畜生陸行畜生空行畜生種種鬼道有飢餓鬼者食不淨鬼者火口者阿脩羅夜叉等皆由行十不善道有上中下因緣故出世間所有善道若天若人皆由行十善道生三界所攝天有二十八人者四天下人是如是決定知已作是念我欲自生善處亦令衆生生於善處

是故我自應　住於十善道　亦令餘衆生
即住此善道

若生善處若生惡處皆屬十善不善道我知是世間諸業因緣有無有定主是故我應先自行十善道然後令諸衆生亦住十善道問曰何以故要先自住十善道後乃令他住耶
答曰

行於惡業者　令他善不易　自不行善故
他則不信受

若惡人自不行善欲令他行善者則爲甚難何以故是人自不行善他人不信受其語如偈說

若人自不善　不能令他善　若自不寂滅
不能令他寂　以是故汝當　先自行善寂
然後教他人　令行善寂滅

是菩薩當如是行善法

從阿鼻地獄　乃至於有頂　分別十業果
及其受報處

當如是正知下從阿鼻地獄上至非有想非無想處皆是善不善種種業受果報處於中習修上十不善道故生阿鼻地獄小滅生大炙地獄小滅生小炙地獄小滅生大叫喚地獄小滅生小叫喚地獄小滅生僧伽陀地獄小滅生大陌地獄小滅生黑繩地獄小滅生活地獄小滅生劒林等小眷屬地獄中亦應如是轉小分別行中十不善道生畜生中畜生中亦應轉少分別行下不善道生餓鬼中如是總相說是中應廣分別差別有諸阿脩羅夜叉生鬼道中有諸龍王生畜生中所受快樂或與諸天同是諸衆生以不善因緣故生生已受善業果報行最下十善道生閻浮提人中在貧窮下賤家所謂旃陀羅邊地工

巧小人等轉勝生居士家轉勝生婆羅門家轉勝生刹利家轉勝生大臣家轉勝生國王家於十善道轉復勝者生瞿陀尼鞞勝生弗婆提轉勝生鬱單越轉勝生四天王處轉勝生忉利天焰摩天兜率陀天化樂天習行上十善道生他化自在天於是中亦應種種分別小大差別如人中小王大王閻浮提王轉輪聖王四天王處有四天王忉利天中有釋提桓因焰摩天上有須焰摩天王兜率陀天上有珊兜率陀天王化樂天上有善化天王他化自在天上有他化自在天王過是以上要行禪定思得生上界問曰若以禪定思得生上界者何以故說乃至非有想非無想處皆以十善道故得生答曰雖修禪定生色界無色界要當先堅住十善道然後得修禪定以是故彼處以十善業道為大利益以是故說乃至非有想非無想處皆以十善道因緣故得生所以者何先行清淨十善道離欲修初禪下思得生梵眾天修初禪中思生梵輔天修初禪上思故得生大梵天修二禪下思生少光天修二禪中思得生無量光天修二禪上思得生妙光天修三禪下思得生小淨天修三禪中思故得生無量淨天修三禪上思得生遍淨天修四禪下思故生阿那婆伽天修四禪中思故生福生天修四禪上思故生廣果天修無想定中思得生無想天以無漏熏修四禪下思故生不廣天以無漏熏修四禪勝思故生不熱天以無漏熏修四禪勝思故生善見天以無漏熏修四禪勝思故生妙見天以無漏熏修四禪最上思故生阿迦膩吒天修虛空處定相應思得生空處天修識處定相應思得生識處天修無所有處定相應思得生無所有處天修非有想非無想處定相應思得生非有想非無想處天是名生死世間衆生往來之處

十住毗婆沙論卷第十二

音釋

閙 奴教切不靜也　姙 汝鴆切孕也

十住毗婆沙論卷第十三　仁三

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

分別聲聞辟支佛品第二十九

問曰是十善業道但是生人天因緣更有餘利益耶答曰有

所有聲聞乘　辟支佛大乘　皆以十善道
而為大利益

凡出生死因緣唯有三乘聲聞辟支佛大乘是三乘皆以十善道為大利益何以故即是十善道能令行者至聲聞地亦能令至辟支佛地亦能令人至於佛地問曰是十善道能令何等衆生至聲聞地答曰

隨他無大悲　畏怖於三界　樂少功德分
其志甚劣弱　心樂於猒離　常觀世無常
及知一切法　皆亦無有我　乃至一念頃
不樂於受生　常不信世間　而有安隱法
觀大如毒蛇　陰如拔刀賊　六入如空聚
不樂世富樂　貴於堅持戒　而為禪定故
常樂於安禪　修習諸善法　唯觀於涅槃

第一救護者　常求盡苦慧　樂集行解脫
但貴於自利　二勝處來者　善道令是人
能到聲聞地

隨他音聲者聞他所說隨順而行不能自生智慧問曰十善道能令一切從他聞者皆作聲聞耶答曰不爾若無大悲心十善道能令此人至聲聞地若有菩薩從諸佛聞法以有大悲心故十善道不能令至聲聞地問曰一切無大悲心者十善道皆能令至聲聞地耶答曰不然怖畏三界者十善道能令此人至聲聞道餘不怖畏者令生人天善處以樂三界故問曰一切怖畏三界者十善道皆能令至聲聞地耶若爾者菩薩亦怖畏三界為身故復為衆生勤行精進求於涅槃如是十善道亦應令至聲聞地答曰不必一切怖畏三界者盡墮聲聞地何等為墮樂習行功德少分者於佛所教化六波羅蜜中受行少分如是之人墮聲聞地若人能取諸佛功德遍學智慧十善道必令此人徑至佛道隨他聞聲怖畏三界取佛功德少分是人有二種十善道能令至聲聞地者至辟支佛地者問曰是人云何但從他聞怖畏三界取功德少分十善道能令至聲聞地至辟支佛地答曰志劣弱者作阿羅漢小堅固者作辟支佛問曰十善道令一切志劣弱者至聲聞耶答曰不然何以故所謂志弱樂猒離生死者非但志劣無猒離者問曰觀何事得知樂猒離心答曰觀有為法無常一切法無我當知是必樂於猒離問曰已知樂猒離菩薩亦如是觀有為無常一切法無我是十善道何得不令此人墮聲聞地耶答曰是人深猒離離大悲故乃至一念中不樂受生不信世間有安隱相如經中說佛告諸比丘譬如少糞尚臭穢不淨何況多也如是一念中受生尚苦何況多也諸比丘當學斷生莫令更受聲聞人信受是語故乃至一念中不樂受生是人復作是念世間無常於所作事及受命都無安隱相死常逐人誰能知死時節不知死時為受何業果報為生何心如是事中不安隱故不可信故當疾求盡苦菩薩則不爾於恒河沙無量阿僧祇劫受生為得阿耨多羅三藐三菩提度諸衆生是故偈中說乃至一念頃不樂受生十善道能令是人至聲聞地問曰是人樂修習何事故不樂受生答曰是人觀地水火風四大喜生瞋恨故不淨臭穢不知恩故生毒蛇想色受想行識五陰能奪智慧命故生怨賊想眼耳鼻舌身意入離常離不動不變不壞無我無我所故生空聚想若人於世間一切受生及資生樂具以無常虛誑無須臾住故不生喜悅心如是之人於一切生處生無安隱想但涅槃一法能為救護如經中說諸比丘世間皆是熾然所謂眼然色然眼識然眼觸然及眼觸因緣生受皆亦是然以何事故然所謂貪欲火瞋恚火愚癡火生老病死憂悲惱火之所熾然耳鼻舌身意亦如是觀一切有為法皆是熾然涅槃寂滅能為救護貴涅槃一法故捨一切事勤習坐禪問曰若觀一切有為法皆是熾然唯涅槃寂滅能為救護者十善道皆令至聲聞地耶答曰不然佛所結戒為禪定故貴重此戒有決定心

而不毀犯捨一切事但樂坐禪求盡苦智常勤修習解脫因緣於先世中或從一勝處來二勝處來者十善道能令此人至聲聞地何以故持戒清淨則心不悔心不悔故得歡喜得歡喜故身輕輭身輕輭故心快樂心快樂故攝心得定攝心得定故生如實智慧生如實智慧故即生猒從猒生離從離得解脫若一若二勝處來者如尊者羅睺羅從諦勝處來如尊者施曰羅從捨勝處來如尊者離跋多從寂滅勝處來如尊者舍利弗從慧勝處來或從諦捨二勝處來或從諦寂滅二勝處來或從諦慧二勝處來或從捨寂滅二勝處來或從捨慧二勝處來或從寂滅慧二勝處來如是十善道能令至聲聞地問曰十善道令何等人至辟支佛地答曰

於聲聞所行　十善道轉勝　深禪不隨他
常喜於遠離　恒樂善修習　甚深因緣法
遠離方便力　及以大悲心　少欲及少事
惡賤憒閙語　常樂遠離處　威德深重人
喜為福田地　常觀於出性　成辦有理事
恭敬於諸主　已成就繫心　知心在所緣
常樂於禪定　中人之勢力　樂於出家法
善心不縮沒　得慧光明者　或從二勝處
或三勝處來　十善之業道　能令如是人
至於緣覺地

於聲聞所行十善道轉勝者過聲聞人所行十善道而不及菩薩所行作是念聲聞人應隨他聞而行道然後得自證智慧我則不然不樂隨他人以是故我應令十善道轉勝以是因緣故我樂不隨他十善道令我至辟支佛地如是思惟已常樂於遠離作是念若我常樂憒閙則為集諸惡不善法以近可染可瞋可癡事故於是遠離中應修習甚深因緣法復作是念若我不修習甚深因緣法者則不得不隨他智我今何故不常修習甚深因緣然後可得不隨他智甚深者難得其底不可通達一切凡夫從無始生死中所有經書及其技藝皆可得其邊底唯甚深因緣不可得底如兔等小蟲不能得大海邊底若人有方便大悲心及修習甚深因緣即得阿耨多羅三藐三菩提若離此二事修習甚深因緣智則成辟支佛方便名於成就教化眾生中種種思惟而不錯謬亦於甚深法不取相大悲名深憐愍眾生勝聲聞辟支佛何況凡夫少欲少事惡賤憒閙語如是則得辟支佛地若大欲大事好聚眾人為方便大悲所護者阿耨多羅三藐三菩提則為易得何以故求辟支人少欲者作是念但自度身少事者但自成就善根不及餘人是人捨離教化眾生事故不親近眾閙菩薩大欲大事作是念我應度一切眾生以此大欲因緣故則為大事教化眾生教化眾生此非小事若憎惡憒閙語則不成此事是故菩薩入憒閙中亦用憒閙之語但無所著復次覆真實功德故是為少欲少事務故名為少事惡賤憒閙名少欲樂獨處故名為少事如是之人少欲少事不樂眾閙語樂於親近遠離可畏深邃之處其心深大是人作是念若我住遠離可畏深邃之處人則不來以遠離處住故心亦深遠若人自不深遠喜戲調者外人往來則不為難

如是人不與衆生和合雖捨衆生亦欲令衆生種諸善根爲大利益作是念我云何不與衆生和合亦能利益衆生如是思惟知已我當爲衆生作福田之利受其供養如是雖不與衆生和合而能作大利益是人復思惟我云何當得福田地即自見知若我深樂爲福田地常觀出性然後福田地法自然而來及至出性之法亦自然而來所謂持戒禪定智慧等復作是念我當云何疾至福田地及出性法我當爲正觀者於諸現有理趣事中皆悉成辦供養恭敬諸主如是福田地及出性法不久疾得何以故我當成辦有理之事正觀諸法能得不隨他智又供養恭敬諸主故令善根增厚善根增厚故智慧深厚智慧深厚故能通達實事能通達實事故能生猒從猒則生離從離得解脫得解脫故前後所集善根得爲福田然後得證出性之法諸主者諸佛世尊是種諸善根時是最大因緣是人復思惟我云何能疾成有理趣事是人即自知見若我集繫心一處知其所緣常樂禪定是人能繫心一處則能得三昧得三昧故有理事皆能成辦如經中說得禪定能如實知如實見若人已行繫心則疾入三昧疾入三昧故名禪定者常定者若能如是修習諸法則爲供養恭敬諸佛若人以香華四事供養佛不名供養佛若能一心不放逸親近修習聖道是名供養恭敬諸佛如經說般涅槃時佛告阿難天雨曼陀羅華及栴檀末香作天妓樂不名供養恭敬如來也阿難若比丘比丘尼優婆塞優婆夷一心不放逸親近修習聖法是名真供養佛是故阿難汝當修學真供養佛如是衆功德皆是中勢力人樂出家善心不縮沒者最上勢力能得成佛下勢力者作聲聞以是故中勢力人作辟支佛樂出家故能成衆功德何以故若在居家則不能少欲少事不能身心遠離亦不能禪定若心縮沒不清淨者不能成辦衆事不能知甚深因緣法不能證出性不能如法真供養恭敬諸佛如是衆生是中勢力作是念我中勢力人常樂出家心不縮沒諸所願功德事皆自然來復作是思惟是中勢力樂爲得何果即知當得智慧果何以故智慧能爲照明如經中說諸比丘一切光明中智慧光爲勝復作是念我所樂慧光云何當得即知若從二勝處來若三勝處來二勝處者先已說三勝處者所謂諦捨寂滅或諦捨慧或諦寂滅慧以是故我當修習如是諸勝處我修習是已得智慧光明所願智慧自然而至如是相如是修習助道法者十善道能令至辟支佛地

大乘品第三十

問曰如仁已說十善道能令人至聲聞辟支佛地十善業道復令何等衆生至佛地荅曰

所行十善道　勝於二種人　無量希有修
勝一切世間　發堅菩二願　成大悲無礙
善受行方便　忍受諸苦惱　不捨諸衆生
深愛諸佛慧　於佛力自在　樂盡遍行者
能破邪見意　愛護佛正法　健堪受精進
堅心化衆生　不貪著自樂　及無量身命
一切事中上　所作無過咎　一切種清淨
一切勝處來　善道令此人　至十力世尊

所修十善道勝二種人者菩薩修十善道於
求聲聞辟支佛者爲轉勝轉勝者一心修行
常修行爲自利故修行爲他利故修行清淨
修行一心行者用意修行常修行者不中休
息爲自利故修行者生天人因緣泥洹因緣
爲他利修行者菩薩修行十善道迴向利安
無量一切衆生故以是因緣故能度過筭數
衆生清淨修行者不壞行無雜行不濁行自
在行具足行不貪著行智者所讚行壞者有
行有不行與此相違名不壞行雜者自不作
令他作與此相違名不雜行濁者與煩惱罪
業合行與此相違名爲不濁行自在者破戒
人爲田業妻子財物所繫不得自在持戒者
無如是事隨意自在無所繫屬具足者盡行
一切大小戒遮止諸煩惱常憶念守護爲禪
定作因緣迴向佛道能令同眞際法性是名
具足不貪著者不向世間不取戒相自高卑
他智者所讚者聲聞法中不隨生死但爲涅
槃故名智者所讚此大乘法中尚不迴向聲
聞辟支佛乘何況生死但向阿耨多羅三藐

三菩提是名智者所讚十善道問曰修有何
相名爲善修答曰若菩薩以無量希有修十
善道勝一切世間是名善修問曰云何菩薩
以此修勝一切世間答曰諸菩薩以五事修
故勝一切世間一願二堅心三深心四善清
淨五方便願者菩薩所行願一切凡夫人及
聲聞辟支佛人所無以是故菩薩所行願勝
一切世間如大智經毗摩羅達多女問中佛
因目揵連說菩薩從初發願乃至道場能爲
一切世間天及人作福田又勝一切聲聞辟
支佛又如淨毗尼中摩訶迦葉於佛前說世
尊善說希有所謂菩薩初一發願勝一切聲
聞辟支佛又如偈中說

菩薩初發心　與大慈悲合　爲於無上道
即是心爲勝　是故以此願　住於世間上

堅心者菩薩於諸苦惱所謂活地獄黑繩地
獄合會地獄小叫喚地獄大叫喚地獄小炙
地獄大炙地獄阿鼻地獄沸屎劒林灰河阿
浮陀尼羅浮陀阿波簸阿羅邏休休鬱鉢羅
拘勿陀須曼陀分陀利鉢頭摩寒熱地獄中

種種拷掠如是苦惱畜生餓鬼阿脩羅人天
共相食噉互相恐怖饑餓穀貴從天退失慳
妬瞋惱恩愛別離怨憎合會生老病死憂悲
惱等此六道中所有諸苦若見若聞若受修
十善道爲阿耨多羅三藐三菩提時心終不
壞以是故此菩薩以堅心修十善道勝一切
世間如說

地獄及畜生　餓鬼阿脩羅　天人六趣苦
不能動其心　是故諸菩薩　以此堅固心
所修十善道　勝一切世間

深心者大心用心愛心念心諸菩薩以如是
等心修十善道勝一切世間除諸佛世尊及
久行菩薩如說

深心及用心　利益世間心　菩薩以是心
勝一切世間

善清淨者菩薩修十善業道三種清淨餘人
所無以是故勝一切世間如說

菩薩人中寶　具深心淨心　以是善法力
世間所不及

方便者菩薩以方便力修於善法餘人所無

是故勝一切世間無量修者菩薩以五因緣故名無量修一時無量二善根無量三緣無量四究竟無量五迴向無量時無量者諸菩薩修行善業道過於時量時量過故所修善業道亦無量是故勝一切世間如說

諸菩薩師子　所修善業道　過諸算數時
故修善最勝

善根無量者諸菩薩有無量無邊善根從是善根所修善業道亦無量是故勝一切世間如大乘法中淨毗尼經佛告迦葉譬如生酥滿四大海菩薩有為善根資粮亦如是是福德迴向無為智則大利益一切衆生是故菩薩雖處有為能勝一切世間如說

為一切衆生　及求佛道故　善根則無量
以是勝世間

緣無量者菩薩不緣有量衆生故修習善根而所修善根不言為利益若干衆生不利益若干衆生菩薩但緣一切衆生故修習善根是故菩薩緣無量衆生所修善業道亦無量勝一切世間如淨毗尼經中佛告諸天子如大菩薩薄有慈悲心求利益他是心能令無量衆生得利樂深發心菩薩勤行精進亦如是能教化無量阿僧祇衆生令得涅槃樂如說

菩薩無量善　功德自莊嚴　皆為度衆生
無量之大苦

究竟無量者初地中為發願故已說十究竟是究竟無量故菩薩所修善業道亦無量是故勝一切世間如說

解大乘品第三十一

菩薩修善道　從十究竟生　是故勝一切
無有能壞者

迴向無量者如初地中說菩薩迴向果報無量以是迴向果報無量所修善業亦無量是故勝一切世間如說

以無量因緣　修於善業道　迴向佛乘故
是以為最上

希有者諸菩薩修善道以五因緣故名希有一堪受故二精進故三心堅故四慧故五果故堪受者我當作天人中尊一切智慧者能如是堪受是為希有若人以指舉三千大千世界於虛空中令住百千萬劫是事可成不足為難若發願言我當作佛是為希有甚難如說

為無量佛法　立誓當作佛　是人無有比
何況有勝者

精進者多有人堪受發阿耨多羅三藐三菩提心不能精進行六波羅蜜若人以堪受發阿耨多羅三藐三菩提心能精進行六波羅蜜是名實堪受無量功德精進希有故所修善業道亦希有如說

希有大精進　凡人念已怖　菩薩實行之
何得不希有

心堅者有人發精進心修習佛道若有障礙心不堅固則不能成是故說發精進安住希有堅心中則成其事壞諸障礙是為菩薩修善業道第一希有如說

若人無堅心　尚不成小事　何況成佛道
世間無上者

慧者是堪受精進堅心皆以慧為根本是故

菩薩慧為第一希有能生如是堪受精進堅
心故以慧為希有以慧為希有故所修善業
亦希有如說
如有人堪受　欲得於佛法　精進得堅心
皆以慧為本
果者修善業故得無量無邊諸佛之法是故
希有如說
行此善得道　無量功德力　為諸衆生師
誰聞而不行
堅願者菩薩以五因緣故名為堅願一於聲
聞乘心不轉二於辟支佛乘不轉三於外道
事不轉四於一切魔事不轉五無因緣不轉
如說
聞二乘解脫　何不為此道　若未入於位
則失菩薩道　又貪外道事　或為魔所壞　十四
或復無因緣　十三　自捨菩薩道
善願者菩薩以五因緣故名善願一先籌量
得失者二知道者三知道果者四不貪惜自
樂者五欲滅衆生大苦者如是作願名為善
願如說

先見世過患　佛道大利益　知行無上道
及其無量果　捨自寂滅樂　欲除衆生苦
發是無比願　為諸佛所讚
大悲無礙者以五因緣故知菩薩有大悲一
利安無量衆生故於資生之物不生貪惜二
不惜身三不惜命四不觀時久遠五於怨親
中等心利益如說
內外所愛物　於中不貪著　為利衆生故
及捨於身命　生死無量時　猶如一眴頃
怨親中平等　名菩薩大悲
無礙者菩薩以五因緣故悲心有礙一以地
獄苦故二以畜生苦故三以餓鬼苦故四以
惡人無返復故五以生死過惡故若此五事
不障其心是名無礙大悲如說
第一地獄苦　畜生餓鬼苦　十五　惡人及生死
不障名大悲　十三　菩薩能如是　佛說無礙悲
善受行方便者菩薩以五因緣故名善受行
方便一知方時二知他心所樂三知轉入道
四知事次第五知引導衆生
知方時者知是方處應以如是說法知是時

中應以如是說法知是等中應以如是說法
知是方處應以如是因緣度衆生知是時中
應以如是因緣度衆生菩薩先知是事已隨
順而行如說
若以世尊意　為他人解說　先應知二事
後隨時方說　若不知時方　而欲說佛慧
不得所為利　而更有過咎
知他心所樂者知他深心為在何事為何所
樂菩薩先知已入衆生所知所樂隨順起發
度脫方便如是則不虛也如說
菩薩知衆生　深心難測意　先知其意已
漸令住佛慧　遍知世間事　自利亦利他
若能如是者　說名善方便
知轉入道者能轉外道凡夫意令入佛道亦
轉衆生惡事令住善事中亦知轉聲聞辟支
佛道令入大乘中已在佛法者不令入外道
先知是事已隨順而修行如說
若人令衆生　遠離外道法　及諸不善者
入佛上寂滅　善知諸衆生　上中下之心
知已能引導　是名善方便

知事次第者如聲聞乘中初說布施次持戒次生天次五欲過患次在家苦惱次出家利樂次說苦諦次集諦次滅諦次道諦次須陀洹果次斯陀含果次阿那含果次阿羅漢果次不壞解脫次說諸無礙辟支佛乘中亦說我我所物多有過患捨此過患之物得大利益在家爲過惡出家爲利益次衆閙亂語爲過惡獨行爲善利聚落爲過惡阿練若處爲善利猒離多欲多事樂少欲少事守護諸根飲食知節初夜後夜隨時覺悟觀緣取相樂住空舍貴於持戒禪定智慧不現奇異令他歡喜但自利益樂於深法不隨他智知大乘中次第者初說檀波羅蜜次尸羅波羅蜜羼提波羅蜜毗梨耶波羅蜜禪波羅蜜般若波羅蜜初說諦勝處次說捨勝處滅勝處慧勝處復次初讚歎發菩提心次十種願次十究竟次讚歎遠離退失菩提心法次修習不退失菩提心法次堅心精進次堅固堪受次堅誓復次初說能得諸地法次說能住諸地法次說能得諸地底法次說遠離諸地垢法次能作地淨法次說諸地久住法次能到諸地邊法次說能作不退失諸地法次說諸地果次說諸地果勢力復次或初說歡喜地次說離垢地次說明地次說焰地次說難勝地次說現前地次說深遠地次說不動地次說善慧地次說法雲地如說

初施次持戒　果報得生天　無常在家過
出家爲大利　次無上四諦　斷結證四果
是方便次第　令人住初乘　初說生死過
次說涅槃利　守護於諸根　持戒及禪定
不隨他智慧　功德樂獨處　自依不依他
樂求自利樂　亦不捨他人　深行頭陀法
其求中乘者　教法相如是　以四十不共
說佛無量德　亦說菩薩時　一切所行法
爲利衆生故　次第說是法　自利及利他
說種種功德　亦說諸佛子　所樂十種地
求於大乘者　如是次第度

引導者隨衆生所樂門知是門已以是門引導衆生隨其所樂任其勢力而令得度如說

或有諸衆生　可以深經書　難事及工巧
呪術以愛語　善說及資財　布施戒定慧
如是籌量已　引來入大乘　或現於女身
引導諸男子　復現男子身　引導於女人
示現五欲樂　然後說欲過　而令一切人
得離於五欲

善行是五事是名菩薩善受行方便能心苦惱者若有人過筭數劫於生死中能忍諸苦惱十善業道能令此人住於阿耨多羅三藐三菩提問曰一切人皆樂樂惡苦是人云何能忍苦惱答曰以五因緣故一樂無我二信樂空三籌量世法四觀業果報五念過筭數劫唐受苦惱如說

樂無我空法　又知業果報　利衰等八法
處世必應受　亦念過去世　空受無量苦
何況爲佛道　而當不受耶

不捨於一切者或有衆生第一弊惡無有功德不可利益菩薩於此終不生捨心問曰若是惡人不可度者云何不捨答曰以五因緣故一賤小人法故二貴大人法故三畏譏諸佛故四知恩故五爲是事故出世間如說

欲度衆生故　生心持重擔　於惡怨賊中
心常不應捨　惡小貴大人　是小大差別
不應衆生中　愍憐心還息　於諸急難中
無事而利益　擔於重擔時　而不中懈廢
若發無上心　或有捨衆生　若自心疲苦
及惡人所害　即爲欺誑於　十方三世佛
諸佛世中尊　爲利益衆生　行種種苦行
修習於佛道　佛於恒沙劫　捨樂作福業
若捨一惡人　則爲背佛恩　是故惡衆生
不應於中捨
若人於無量　阿僧祇劫中　所修習佛道
大悲爲根本　若以貪欲心　瞋恚怖畏心
捨一可度者　是斷佛道根　是故善業道
能令不捨者　至阿耨多羅　三藐三菩提
深樂佛慧者若人深樂佛慧便疾得阿耨多
羅三藐三菩提以五因緣故十九深樂佛慧一佛
慧無與等二佛智能令人爲世中尊三佛以
佛智自度其身四佛智亦度他人五佛智是
一切功德住處如說
諸佛之智慧　天上及世間　一切無與等

何況而得勝　諸佛以此智　爲天阿脩羅
一切世間人　恭敬而作禮　佛以智自度
亦度於他人　若得是佛智　是功德藏者
於諸佛力及自在法中樂盡遍行者遍行名
久習一切行力名十種智力自在名隨意所
作若人深樂佛十力及自在法中盡遍行如
是人阿耨多羅三藐三菩提不久疾得以五
因緣故樂盡遍行一尊重諸佛教勅二諸佛
有大弟子故三身證一切法故四攝取墮落
者五已墮落者能拔濟之如說
尊佛教無比　佛子有四八　及以六三種
堪爲諸天師　以佛智慧眼　見諸法現前
逆惡斷善根　及諸破戒等　如是墜落人
攝取而濟度
若人於佛力　自在中遍行　涅槃及天福
常在此人手
於是中諸佛以佛力能爲五種事一令衆生
學聲聞乘二者令衆生學辟支佛乘三令衆
生學大乘法四力具足者令得解脫五力劣
者令住世樂如說

諸佛以佛力　令猒離衆生　或令學小乘
中乘及大乘　有力具足者　令其得解脫
力不具足者　生天今世樂
自在者諸佛於五事中自在一諸神通自在
二自心中得自在三滅盡中得自在四聖如
意中得自在五壽命中得自在如二十說
飛行等自在　自心得自在　於滅禪定中
如入出自舍　一切淨不淨　隨心而能轉
命不爲他害　自緣亦無盡　如是等自在
一切法亦爾　是故人師子　名爲自在者
能破惡意者所謂遠離正道凡夫九十六種
外道等略說惡意者說五陰爲我或言我有
五陰或言五陰中有我或言我中有五陰或
言離五陰有我如說
若五陰是我　即爲墮斷滅　則失業因緣
無功而解脫　餘殘有四種　異陰無有相
無相無有法　皆應如是破
復次五邪見名爲惡意所謂邪見身見邊見
見取戒取如說
破因果邪見　二十種身見　有見及無見

下事以爲最　但以戒力故　而得於解脱
如先一異破　此見如是破　正意八道破
說名得解脱
守護諸佛正法者若人能守護諸佛所教法
所謂十二部經以其心能信能受十善業道
能令此人至阿耨多羅三藐三菩提以五因
緣故應愛護正法一知報諸佛恩故二令法
久住故三以最上供養供養諸佛故四利益
無量衆生故五正法第一難得故如說
若人欲施作　諸佛所愛事　亦令法久住
以上供養佛　爲欲療治於　衆生之重病
亦知諸世尊　從苦得是法　以是因緣故
知法爲難得　是故有智者　應當愛護法
於是中以五因緣故名爲愛護正法一如所
說行二令他人如法行三除破佛法剌棘故
四離四黑印五行四大印如說
自於佛法中　如佛所教住　悲心不恡法
亦令他得住　又破於魔衆　及外道論師
若憎佛法者　以無瞋心破　遠離四黑印
受行四大印　如是則名爲　愛護於正法

勇健者菩薩以五因緣故名爲勇健一破魔
賊故二破外道賊故三破煩惱賊故四破諸
根賊故五破五陰賊故如說
惡魔起兵衆　道樹欲害佛　常求於佛便
惱亂聽者心　佛日出世時　魔請令涅槃
常亂受學者　破於解脱道　乃至於今日
其心猶不息　是憎涅槃者　善人之大賊
應以戒定慧　摧破魔力怨
自謂有智慧　常輕慢於佛　以種種因緣
滅佛法故出　常憎佛弟子　自失教他失
是諸外道輩　世間之大賊　當以無瞋心
應以多聞慧　及以大心力　摧破外道怨
煩惱力起業　輪轉墮惡道　煩惱力障故
不能行大道　以煩惱力故　墮種種邪見
以煩惱力故　不行甘露道　以是因緣故
煩惱最大賊　以正念定慧　破此煩惱賊
若爲根賊牽　令人墮惡道　又墮天人中
不得至涅槃　令此諸根賊　何不以慚愧
正念及智慧　摧破諸根賊　譬如世間人
以輭語欺誑　財物及刀矟　以此四除賊

以此五陰故　受生老病死　亦墮大怖畏
得諸急苦惱　五陰因緣故　憂悲及啼哭
五陰因緣故　受種種諸苦　是故汝當知
應以知見法　摧破此五陰　猶如破怨賊
堪受者心志力强有大人相見事深遠以五
因緣故名爲堪受者一所願事成其心不高
二所願不成心亦不下三苦惱切已其心不
動四樂事加身心亦不異五其心深遠若瞋
若喜難可得知如說
身心辛苦至　其意亦不動　隨意樂事至
大智心不異　若瞋喜怖畏　他人不能測
如是深心相　是說堪受者
勤精進者於五事中勤行精進一未生惡法
爲不生故勤行精進二已生惡法爲斷滅故
勤行精進三未生善法爲令生故勤行精進
四已生善法爲增長故勤行精進五於世間
事中有所作無能障礙故勤行精進如說
斷已生惡法　猶如除毒蛇　斷未生惡法
如預斷流水　增長於善法　如溉甘果栽
未生善爲生　如鑽木出火　世間善事中

精進無障礙　諸佛說是人　名爲勤精進
堅心化衆生者若菩薩於五乘中教衆生時
供養輕慢憎愛怖畏苦樂疲極等事中其心
不轉是名堅心化衆生五乘者一者佛乘二
者辟支佛乘三者聲聞乘四者天乘五者人
乘如說
汝應以一心　一切諸力勢　依種種方便
離於憎愛心　教化諸衆生　離垢心清淨
令得無量世　難得無上乘　若人無勢力
不堪住大乘　次教辟支佛　聲聞天人乘
不貪自樂者所謂不著一切諸樂菩薩以五
因緣故不貪自樂一樂視無常如水泡二世
樂變苦三從衆緣生故四從渴愛起故五少
樂如蜜滴故如說
樂少住如泡　變苦如毒食　三合從觸有
貪欲癡故生　若離於貪愛　更無有別樂
如枯井蜜滴　樂少而苦多　利益衆生者
不應有貪著
及無量身命者菩薩以五因緣故不貪惜身
一身不從先世來二不去至後世三不堅牢

四是身無我五無我所如說
汝身衆穢聚　不淨遍充滿　不從先世來
不持至後世　雖久好供養　而破大恩分
是身不堅固　如沫不久壞　緣生無定性
無性不自在　是故應當知　非我非我所
是身無量過　不應有貪惜
菩薩以五因緣故不貪惜壽命一樂慧命故
二怖畏罪故三念無始生死中無量死故四
與一切衆生共受故五不可免故如說
從多聞正論　生貪慧命故　怖畏失命時
而起於罪惡　又見一切人　無脫死生者
不可以財智　方便力所免　修習善法者
何得惜是命
一切事中上者若人有所作事必能究竟是
名爲上人菩薩應以五事發必得究竟一者
財物二者布施三持戒四修定五道德如說
勤求聚財利　慇懃行布施　次第淨持戒
精勤求禪定　行種種方便　生八道解脫
是名諸事中　名之爲上人
所作無過咎者是菩薩所作智者不訶以五

因緣故所作無過智者不訶一作可作事二
得大果利三不壞法四次後無過五大名聲
如說
先種種籌量　自作易作事　從是事所得
無量大果利　不妨於善法　作已無惡隨
善人所讚歎　名聞廣流布　智者所起業
名爲無過咎
所作及易作　自屬於已身　無量大功德
疾得果利益　智者如是知　後無有過咎
應加勤精進　而作如是事
一切種清淨一切勝處來者以五因緣故諸
勝處一切種清淨一深心清淨二迴向清淨
三自如說行勝處四令他人行五離諸勝處
相違法所謂妄語慳貪戲調愚癡如說
菩薩深淨心　遠離於諂曲　皆以四勝處
迴向於佛道　先自修善法　後令他人行
菩薩如是者　四勝處清淨
十善道能令至十力世尊者如是修習十善
業道能令人至十力十力者名爲正遍知正
遍知者則是佛以五道因緣故名世尊一斷

過去世疑二斷未來世疑三斷現世疑四斷過三世法疑五斷不可說法疑如說

無始過去世　通達無有疑　無邊未來世
知通達無疑　十方無有邊　現在一切世
出過於三世　無爲微妙法
十四不可說　亦通無有疑　是故功德藏
諸佛名世尊

如是功德成就者十善業道能令菩薩至阿耨多羅三藐三菩提是故求佛道者應如是修十善業道

十住毗婆沙論卷第十三

音釋

憒古對切亂也　邃雖遂切深遠也　目揵連梵語也此云采菽氏揵巨言切　皷蒲過切　邏郎佐切　拷掠拷苦浩切打也掠力仗切笞也　眴舒閏切目動也　羼提梵語也此云忍辱羼初限切　瘵側界切病也　猜所角切手擊　溉居代切灌也　鑽借官切穿也

十住毗婆沙論卷第十四　仁四

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

護戒品第三十二

是菩薩如是行諸善道

於善不善道　總相及別相　各各分別知
有二種果報

十善業道總相果報者若生天上若生人中別相果報者離殺生善行有二種果報一者長壽二者少病離劫盜善行有二種果報一者大富二者獨有財物離邪婬善行有二種果報一者妻婦貞良二者不爲外人所壞離妄語善行有二種果報一者不爲人所謗毀二者不爲人所欺誑離兩舌善行有二種果報一者得好眷屬二者不爲人所壞離惡口善行有二種果報一者得聞隨意所樂音聲二者無有鬪諍離散亂語善行有二種果報一者人信受其語二者所言決定離貪取善行有二種果報一者知足二者少欲離瞋惱善行有二種果報一者在所生處常求他好事二者不喜惱害衆生正見善行有二種果報一者離諂曲二者所見清淨十不善道亦如是總相果報者上行墮地獄中行墮畜生下行墮餓鬼別相果報者殺生不善行有二種果報一者短命二者多病劫盜不善行有二種果報一者貧窮二者共財邪婬不善行有二種果報一者得醜惡妻婦又不貞良二者爲他所壞妄語不善行有二種果報一者人所謗毀二者爲人欺誑兩舌不善行有二種果報一者得惡眷屬二者眷屬可壞惡口不善行有二種果報一者耳聞惡聲二者常有鬪諍散亂語不善行有二種果報一者語不信受二者言無本末貪取不善行有二種果報一者心不知足二者多欲無猒瞋惱不善行有二種果報一者惡性二者喜惱衆生邪見不善行有二種果報一者其心諂曲二者墮在邪見

知已愛樂法　於法心不動　於諸衆生中
慈悲心轉勝

愛法者但愛於法更無勝事此中法者先說

十善業道樂法者但愛於法更無餘事於法
心不動者乃至失命終不捨法菩薩行如是
法於衆生中慈悲轉勝初地中雖有慈悲不
及此地以通達罪福業因緣故衆生可愍皆
屬於業不得自在則無瞋恨憎恚之心如是
行者慈悲轉勝作是念

咄哉諸衆生　深墮於邪見　我應說正見
令得入正道

菩薩通達罪福業因緣於諸衆生深行慈悲
作是念衆生可愍不如諸法實相故多行妄
想生諸邪見因邪見故起諸煩惱因煩惱故
而起諸業起業因緣故輪轉生死我先發心
求阿耨多羅三藐三菩提爲度衆生故當說
正見是諸衆生是我應度今當爲說正見令
入真道使得度脫如是念已知諸衆生有種
種煩惱所謂

纏所起煩惱　及諸煩惱垢　種種黑惡業
受種種苦惱　愍念諸衆生　多有所闕少
種種觀察已　是皆如我有　即時以悲心
方便發大願　云何令衆生　得滅是諸苦

煩惱煩惱垢者使所攝名爲煩惱纏所攝名
爲垢使所攝煩惱者貪瞋慢無明身見邊見
見取戒取邪見疑是十根本隨三界見諦思
惟所斷分別故名九十八使非使所攝者不
信無慚無愧諂曲戲悔堅執懈怠退沒睡眠
恨慳嫉憍不忍食不知足亦以三界見諦思
惟所斷分別故有一百九十六纏垢有人言
煩惱在深心垢在淺心有人言諸障蓋名爲
纏垢餘皆名煩惱黑惡業者即是十不善業
道及貪取瞋惱邪見相應思能生苦報種種
苦惱者身中種種惡事名爲苦心中種種惡
事名爲惱又今世苦名爲苦後墮惡道名爲
惱多有所少者或諸根支體或資生所須或
信戒等諸功德不具故名爲少餘句易解如
偈中所說不復須釋如是思惟已

衆生甚可愍　墮在於二乘　我當爲發願
令住於大乘

是事如十地經中金剛藏菩薩自說是菩薩
離十不善業道亦令衆生住十善業道爲衆
生深求勝心好心樂心憐愍心慈悲心利益
心守護心我所有心大師心攝取心受取心
作是念此諸衆生甚可憐愍墮種種邪意邪
見行邪險道我今應令住在真實正見道中
是諸衆生種類不同互相諍競常懷忿恚瞋
惱熾盛然我當令住無上大慈是衆生無有
厭足貪求他利邪命自活我當令住清淨身
口意業是諸衆生在貪欲瞋恚愚癡因緣中
常起種種煩惱結使而不方便求欲自出我
當滅其諸苦惱事令住無苦惱處是諸衆生
爲無明所翳入黑闇稠林不能自出離智慧
明入在諸見險惡道中我應救之使得無礙
智慧之眼以是慧眼不隨他人於一切法知
如實相是諸衆生墮在生死長流欲墮地獄
畜生餓鬼阿脩羅坑入邪曲網中種種煩惱
惡草所覆無有導師不生出心道言非道非
道言道魔民怨賊常共隨逐無有善師隨順
魔意遠離佛法如是衆生我應令度此諸生
死險惡道得住無畏無衰一切智慧城是諸
衆生爲欲流有流見流無明流所漂種種罪
業濤波所覆沒在愛河隨生死波浪爲洄澓

所轉不能自出爲欲覺瞋覺惱覺鹹水淹爛
爲身見羅刹之所執持入五欲深林爲喜染
所著式在我慢隍之甚可憐愍無洲無救於
六入空聚落不能動發無善度者如是衆生
我今應以大悲牢堅智慧之船載至諸安隱
無怖畏一切智洲是諸衆生多苦可愍閉在
生死憂悲苦惱牢獄多懷貪恚愛憎墮四顚
倒爲四大毒蛇所害爲五陰怨家所殘喜染
詐賊所陷在六入空聚受無量苦惱我應破
其生死牢獄令得自在無礙涅槃安隱快樂
是諸衆生甚可憐愍狹劣小心樂於少利縮
沒無有一切智心設求出者則樂聲聞辟支
佛乘我應令得大心使樂佛廣大之法
菩薩如是行　則得持戒力　善知起善業
使令得增長　是則爲佛子　深入離垢地
持戒力者一心清淨具足十善道戒則得修
集福德力能起善業者善知自生增長善道
亦令他衆生深入者所行轉遠盡其邊底佛
子者能隨法行名爲佛子於初地始生至二
地增長是菩薩應如是勤行精進

菩薩若得至　離垢地邊際　爾時則得見
百種千種佛
初地中已說般舟三昧見現在佛助三昧法
所謂以三十二相八十種好四十不共法念
佛於一切法無所貪著亦說利益三昧能成
就果報勢力問曰若菩薩於初地中已到其
邊能見諸佛初入第二地即應見諸佛云何
言乃至第二地邊乃見諸佛若爾者入第二
地初中應失此三昧至後乃得答曰初入第
二地中亦見諸佛亦不退失是三昧汝不能
善解偈義故作此難第二地初中但見百種
佛乃至其邊得見百種千種佛見諸佛已心
大歡喜欲得佛法故勤行精進
即能以四事　供養於諸佛　能於諸佛所
復受十善道
四事者衣服飲食卧具醫藥餘義則可知
作如是行已　從佛受善道　至百千萬劫
不毀亦不失
不毀者不令戒羸弱或以清淨事名不毀都
不復行名爲不失是菩薩如是過初地住第

二地已如說
善離慳貪垢　樂行清淨捨　善離慳貪垢
深愛清淨戒
清淨名但以善心行捨不雜諸煩惱深愛名
堅住其中究竟不捨此地中慳貪垢破戒垢
無有遺餘是故此地名爲離垢菩薩如是無
慳貪破戒心於四攝法中愛語偏利六波羅
蜜中戒度偏利利名多行勢力轉深問曰若
第二地中尸羅波羅蜜已得勢力今此地中
應解說尸羅波羅蜜分生力淨差別答曰
略說尸羅度　有六十五分　生力淨差別
處處論中說
尸羅波羅蜜無量無邊但略說有六十五分
餘戒生戒力戒淨戒差別論中先後處處說
相如寶頂經中和合佛法品中無盡意菩薩
於佛前說六十五種尸羅波羅蜜分尸羅名
不惱一切衆生於他物中無劫盜想不著外
色不誑衆生眷屬具足故不兩舌多忍惡言
故無有惡口常思惟籌量利益語故無散亂
語喜人樂故心無貪取忍諸苦故無有瞋惱

不稱醫師故名爲正見信淨心故信佛知法眞實故信法樂尊重恭敬賢聖衆故信僧念佛以五體投地供養禮敬乃至小戒深心怖畏故戒不羸弱不依餘乘故不毁戒離邪行故戒不缺損不起惡煩惱故名不雜戒畢竟常樂增長善法故名不濁戒隨意行故名自在戒不爲智者所訶故名爲聖所讃戒常在念安慧故名爲易行戒一切無過故名不可訶戒守護諸根故名爲善護戒諸佛所念故名爲名聞戒如法物中知量取故名爲少欲戒斷慳貪故名知足戒身心遠離故名遠離戒離衆閙語故名阿蘭若戒不視他面望有所得故名爲具足聖種戒屬善根故名細行頭陀戒生人天中故名隨說行戒救一切衆生故名爲慈戒忍一切苦故名爲悲戒心不退没故名爲喜戒離憎愛故名爲捨戒降伏心故名爲自見過戒護彼心故名爲不錯戒善護戒故名爲善攝戒成熟衆生故名爲布施戒無所願故名忍辱戒不懈退故名精進戒集助禪法故名爲禪戒多聞善根無猒足

故名爲智慧戒從多聞得智慧故名爲求多聞戒集助七覺法故名親近善知識戒捨邪道故名離惡知識戒觀無常故名不貪身戒勤集善根故名不信命戒深心清淨故名不悔戒行清淨故名不假僞戒深心無垢故名無熱戒善起業故名無憂戒不自高故名無慢戒離染欲故名不戲調戒心質直故名不高戒心調和故名有羞戒惡心不發故名調善戒滅諸煩惱故名爲寂滅戒如說行故名爲隨所教戒行四攝法故名教化衆生戒不失自法故名爲護法戒本來清淨故名一切願滿戒迴向無上道故名至佛法戒等心一切衆生故名得佛三昧戒大德舍利弗是六十五分諸菩薩清淨戒則爲無盡生戒者處處說略說有八種生戒四從身生四從口生從身生者離奪命離苦惱衆生離劫盜離邪婬從口生者離妄語兩舌惡口散亂語是名八是八種戒從受生是受法若以身若以口若以心受和合爲二十四教他受亦二十四隨喜受亦二十四修習行時亦二十四合九

十六皆是欲界繫從是晝夜生何以故初受心已滅是第二心晝夜常生用福德亦如是所以者何初布施心滅已從第二心後用時常生是名善身業有十善業道所攝有不攝欲界所繫如是色界繫有二種一從身生一從口生行身生者離十不善道所不攝罪從口生者離散亂語是戒以身受口受心受二三爲六教他亦六隨喜亦六習行時亦六四六二十四先說九十六合爲百二十如是從行生戒復有證道時生戒退道時生戒初生時生戒以事廣故今但略說戒力者隨波羅蜜增長戒轉得力隨所得地戒亦堅固得力戒淨者不毁壞缺減等如先說復次戒淨不淨相七梵行法中說如經說以七種婬欲名戒不淨一者雖斷婬欲而已染心受女人洗浴按摩二以染心聞女人香共語戲笑三以染心目共相視四雖有障礙以染心聞女人音聲五先共女人語笑後雖相離憶念不捨六自限爾所時斷婬欲然後當作七期生天上受天女樂及後身富樂是故斷婬欲是名

不淨離此七事名戒清淨戒差別者有二種
一有漏二無漏三種欲界繫色界繫不繫四
種正命所攝二種正語正業正命所不攝亦
二種三語三業三種三六戒善隱戒聲聞戒
辟支佛戒無上佛戒六種欲界正命所攝身
口一正命所不攝二色界繫正命所攝身口
業三正命所不攝四無漏正命所攝身口五
正命所不攝六七種七善業道八種如先說
身四種口四種九種七欲界繫七善業道二
種如先說十種道戒三種對治戒三種但戒
三種是九種無漏戒有漏戒爲十如是等種
種分別差別問曰聲聞乘中說身業口業名
爲尸羅此二善業名好二不善業名惡是善
身口業名尸羅此論中即以此爲尸羅爲更
有尸羅答曰
不但身口業　名之爲尸羅　修親近樂行
亦名爲尸羅
此三事一義所謂修習親近樂行問曰若以
修習親近樂行名爲尸羅者一切法皆應名
尸羅何以故常修習親近樂行故汝今應說
最勝修習尸羅答曰
若無我我所　遠離諸戲論　一切無所得
是名上尸羅
若不知內外法實相即因尸羅生憍慢貪著
心生憍慢貪著故開諸罪門是故若於內法
不見有我於外法中不得我所知內外法畢
竟空無所得亦於畢竟空不取相戲論是名
最勝尸羅何以故如是尸羅中尚無心錯何
況身口是故諸佛菩薩第一能行尸羅者於
一切法無所得名爲上尸羅如迦葉經中佛
告迦葉尸羅名無我無非我無作無所作無
作者無行無不行無名無色無相無無相非
善非非善非寂滅非非寂滅非取非捨無衆
生無衆生因緣無身無口無心無世間無世
間法不依世間不以尸羅自高不以尸羅下
人不以尸羅起增上慢不以尸羅分別此彼
迦葉是名諸賢聖尸羅離於三界無漏無繫
如無盡意菩薩尸羅品中語舍利弗尸羅名
不分別是衆生不說是我不說是壽者命者
不說是人不說是養育者不說是色陰受想
行識陰不說是地種水火風種尸羅名不分
別是眼相不分別是色相不分別是耳相聲
相鼻相香相舌相味相身相觸相意相法相
尸羅名不分別是身是口是心尸羅名攝心
故是一心相選擇諸法故是慧相尸羅名到
空至無相際不雜三界無作無起無生忍尸
羅名不從先際來不至後際亦不住中際尸
羅名不住心意識不與念和合尸羅名不依
欲界不依色界不依無色界尸羅名離貪塵
除瞋垢滅無明闇非常非斷不違衆緣生相
尸羅名離我心捨我所心不住身見尸羅名
不貪著名相不與名色和合尸羅名不爲結
使所使不爲諸纏所覆不住障礙疑悔中尸
羅名貪不善根所不住過瞋不善根斷疑不
善根尸羅名無急無熱倚心快樂尸羅名不
斷諸佛種故不破法身不分別法性故不斷
法種無爲相故不斷僧種舍利弗是名諸菩
薩最勝無上尸羅如是尸羅則不可盡唯除
諸佛尸羅皆有盡也所謂
從凡夫尸羅　後至辟支佛　是皆有盡相

菩薩則無盡
從凡夫來所有尸羅雖久受果報終歸於盡諸阿羅漢辟支佛所有尸羅皆亦有盡菩薩尸羅無我無我所離一切所得滅諸戲論是故無盡如無盡意菩薩尸羅品中說諸凡夫尸羅隨生處盡故尸羅則盡外道五通退轉時盡故尸羅則盡人以十善業道盡故尸羅則盡欲界諸天福德盡故尸羅則盡色界諸天四禪四無量盡故尸羅則盡無色界諸天隨定生處盡故尸羅則盡諸學無學人入涅槃盡故尸羅則盡諸辟支佛無大悲故尸羅則盡大德舍利弗但諸菩薩尸羅無有盡何以故從菩薩尸羅出諸尸羅差別因無盡故果亦無盡菩薩尸羅無盡故如來尸羅亦無盡是故諸大人尸羅名為無盡問曰汝解麁尸羅時說六十五種尸羅聲聞中有八種尸羅四種從身生四種從口生如是事者何得不相違答曰不相違也何以故

雖非尸羅體　益故名為分　八種身口業
即是尸羅體

雖六十五種分非尸羅體而利益身口八種麁尸羅故名尸羅分凡能有所利益皆名為分如象馬扇蓋名為王分是故禪定智慧等雖非尸羅體以利益尸羅故亦名尸羅分

解頭陀品第三十三之一

菩薩如是行尸羅法

見十利應著　二六種衣法　又以見十利
盡形應乞食

比丘欲具足行持戒品應著二六種衣以見十利故何等十一以慚愧故二障寒熱蚊虻毒蟲故三以表示沙門儀法故四一切天人見法衣恭敬尊貴如塔寺故五以猒離心著染衣非為貪好故六以隨順寂滅非為熾然煩惱故七著法衣有惡易見故八著法衣更不須餘物莊嚴故九著法衣隨順修八聖道故十我當精進行道不以染汙心於須臾間著壞色衣以見是十利故應著二種衣一者居士衣二者糞掃衣六種者一劫具二芻摩三憍奢耶四毳衣五赤麻衣六白麻衣見有十利盡形乞食者一所用活命自屬不屬他二眾生施我食者令住三寶然後當食三若有施我食者當生悲心我當勤行精進令善住布施作已乃食四隨順佛教行故五易滿易養六行破憍慢法七無見頂善根八見我乞食餘有修善法者亦當効我九不與男女大小有諸因緣事十次第乞食故於眾生中生平等心即種助一切種智

佛雖聽請食　欲以自利已　亦利他人故
則不受請食

自利者能具諸波羅蜜利他者教化眾生令住三寶行者如是自利利他

見有十利故　常不捨空閑　問疾及聽法
教化乃至寺

受阿練若處比丘雖增長種種功德略說見十利故盡形不應捨何等為十一自在來去二無我無我所三隨意所住無有障礙四心轉樂習阿練若住處五住處少欲少事六不惜身命為具足功德故七遠離眾鬧語故八雖行功德不求恩報九隨順禪定易得一心十於空處住易生無障礙想問訊病等來至

寺者
若有因緣事　來在塔寺住　於一切事中
不捨(三)閑想
比丘雖受盡形河練若法有因緣事至則入
塔寺佛法有通有塞非如外道阿練若名常
樂空閑靜處於一切法不捨空想以一切法
體究竟皆空故問曰有何因緣故來至塔寺
答曰一供給病人二爲病者求醫藥具三爲
病者求看病人四爲病者說法五爲餘比丘
說法六聽法教化七爲供養恭敬大德者八
爲供給聖衆九爲讀誦深經十教他令誦讀
深經有如是等諸因來至塔寺
精進行諸覺　隨阿練若法　比丘已住於
阿練若處者　常應精勤生　種種諸善法
大膽心無我　滅除諸怖畏
阿練若精進者若比丘斷貪不惜身命利養
故晝夜常勤精進如救頭然及身依隨阿練
若覺者所謂出覺不瞋覺不惱覺等諸善覺
復次念佛是正遍知者衆生中尊佛法是善
說弟子衆隨順正行復次隨順空隨順無相
隨順無願諸覺名隨阿練若覺復次隨順四
勝處隨順六波羅蜜諸覺是名隨順阿練若
覺復次如佛爲郁伽長者說在家出家菩薩
行若出家菩薩受阿練若法應如是思惟我
何故住阿練若處我非但住阿練若處故名
爲沙門而阿練若處多有衆生多惡不善不
護諸根不精進不修習善法者如麞鹿猨猴
衆鳥惡賊旃陀羅等不名爲比丘我今爲何
事故住阿練若處應成辦其事長者何等爲
事一謂念不散亂二得諸陀羅尼三行慈心
四行悲心五自在住五神通六具足六波羅
蜜七不捨一切智心八修習方便智九攝取
衆生十成就衆生十一不捨四攝法十二常
念六思念十三爲多聞故不捨精進十四正
觀擇諸法十五應正解脫十六知得果十七
住於正位十八守護佛法十九信業果報故
名正見二十離一切憶想分別思惟故名正
思惟二十一隨衆生所信樂爲說法故名爲
正語二十二滅諸業故起業名爲正業二十
三破煩惱氣故名爲正命二十四得無上道
故名正精進二十五觀不虛妄法故名正念
二十六得一切智慧故名正定二十七於空
不怖二十八於無相不畏二十九於無願不
没三十故以智受身三十一依義不依語三
十二依智不依識三十三依了義經不依不
了義經三十四依法不依人長者如是等名
爲出家菩薩比丘利益事應生隨順阿練若
法者所謂四禪四無量心天耳天眼他心智
宿命智神通等滅諸怖畏者是人以三因緣
能滅怖畏一見無我我所法相故能除怖畏
二以方便力故三以心膽力故能除怖畏見
無我我所者如初地中所說除五種怖畏方
便力者此論中念正思惟業果報故名方便
力應作是念諸大國王在深宮殿象馬車步
四兵防衛業因緣盡亦受種種諸衰惱事又
業因緣守護者雖行險道中入大海水在大
戰陣亦安隱無患我先世業因緣若在聚落
若在阿練若處業因緣必受其報如是思惟
已除滅怖畏復作是念若我爲守護身故入
城邑聚落捨阿練若處者無有能勝善身業

善口業善意業守護者如佛告波斯匿王若
人行身善業行口善業行意善業是名爲人
善自守護是人若言我善自守護者是爲實
說大王是人雖無四兵衛護亦可名爲善好
守護何以故如是守護名內守護非外守護
是故我以身業善行口業善行意業善行故
名爲善自守護復作是念是諸鳥獸腹行蟲
等在阿練若處身不行善口不行善意不行
善以遠聚落住故而無所畏我之心智豈不
如此鳥獸等耶如是思惟除諸怖畏又以念
佛故在阿練若處能破一切諸怖畏事如經
說汝諸比丘阿練若處若在樹下若在空舍
或生怖畏心沒毛竪者汝當念我是如來應
正遍知明行足善逝世間解無上士調御丈
夫天人師佛世尊如是念時怖畏即滅大膽
名心不怯弱決定求道如說

比丘住空閑　當以心智力　除滅諸怖畏
念佛無畏者　若人自起業　怖畏不得脫
不怖亦不脫　怖則失正利　如是知不免
而破餘利者　則行小人事　比丘所不應
若有怖畏者　應畏於生死　一切諸怖畏
生死皆爲因　是故行道者　欲脫於生死
亦救於他人　不應生怖畏

如佛離怖畏經中說怖畏法有沙門婆羅門
住阿練若處應如是念以不淨身業故不淨
口業故不淨意業故念不清淨故自高卑人
故懈怠心故妄憶念故心不定故愚癡故怖
畏與此相違身業清淨等則無怖畏又佛爲
郁伽長者說出家菩薩在阿練若處應作是
念我何故在此即時自知欲離怖畏故來至
於此怖畏於誰畏衆憒閙畏衆語言畏貪欲
瞋恚愚癡畏憍慢恚恨嫉他利養畏色聲香
味觸畏五陰魔畏諸愚癡障礙處畏非時語
畏不見言見畏不聞言聞畏不覺而覺畏不
知而知畏諸沙門垢畏共相憎惡畏欲界色
界無色界一切生處畏墮地獄畜生餓鬼及
諸難處略說畏一切惡不善法故來在此住
若人在家樂在衆閙不修習道住在邪念不
能得離如是怖畏所有過去諸菩薩皆在阿
練若處離諸怖畏得無畏處得一切智慧所
有當來諸菩薩亦在阿練若處離諸怖畏得
一切智慧今現在諸菩薩住阿練若處離諸
怖畏得無畏處成一切智慧以是故我怖畏
一切諸惡度諸怖畏故應住阿練若處復次
一切怖畏皆從著我生貪著我故愛受我故
生我想故見我故貴我故分別我故守護我
故若我住阿練若處不捨貪著我者則爲空
在阿練若處復次長者見有所得者則不住
阿練若處住我我所心者則不住阿練若處
住顛倒者則不住阿練若處長者乃至生涅
槃想者尚不住阿練若處何況起煩惱想者
長者譬如草木在阿練若處無有驚畏菩薩
如是在阿練若處應生草木想瓦石想水中
影想鏡中像想於語言生響想於心生幻想
此中誰驚誰畏菩薩爾時則正觀身無我無
我所無衆生無壽者命者無養育者無男無
女無知者見者怖畏名爲虛妄分別我則不
應隨虛妄分別菩薩如是應如草木住阿練
若處又知一切法皆亦如是斷鬪諍名阿練
若處無我無我所無所屬名阿練若處不應

樂在家出家衆閙處住諸佛不聽阿練若處比丘與在家出家者和合問曰佛不聽與一切衆人和合耶答曰不然

佛聽四和合　餘者則不聽　是故應親近
餘者則遠離

菩薩在阿練若處聽與四衆和合所謂入聽法衆教化衆生供養於佛不離一切智心和合是故唯聽此四事和合餘者不應親近復次菩薩應作是念云何諸佛所聽阿練若住處我當親近我或非阿練若住處謂是住阿練若處或有錯謬問曰何等是阿練若住處菩薩應當知答曰佛自經中說阿練若住處名不住一切法不緣諸塵不取一切法相不貪色聲香味觸一切法平等故無所依止住名阿練若處住息心善故不相違住處名阿練若住捨一切擔倚樂住故名阿練若住脫一切煩惱無怖畏住故名阿練若住度諸流住故名阿練若住住聖種故名阿練若住知足趣得故名阿練若住易滿易養少欲住故名阿練若住智慧足住故名阿練若住正行多聞住故名阿練若住空無相無願解脫門現前故名阿練若住斷諸縛得解脫住故名阿練若住順十二因緣隨順住故名阿練若住畢竟寂滅所作已作住故名阿練若住阿練若住處者隨順戒品住助定品利益慧品易得解脫品易得解脫知見品易行諸助菩提法能攝諸頭陀功德阿練若住處通達諸諦阿練若處見知諸陰阿練若處諸性同爲法性阿練若處出離十二入阿練若處不忘失菩提心阿練若處觀空不畏阿練若處能護佛法阿練若處求解脫者不失功德阿練若處能得一切智者則能增益阿練若處

菩薩如是行　疾得具六度

何以故若菩薩在阿練若處住不貪惜身命是名檀波羅蜜行三種善業清淨入細頭陀行法是名尸波羅蜜不瞋恨心於諸衆生慈心普遍但忍樂薩婆若乘不在餘乘是名羼提波羅蜜自立誓願於阿練若處不得正法忍終不捨此處是名毗梨耶波羅蜜得禪定故不觀生處修習善根是名禪波羅蜜如身阿練若亦如是如身菩提亦如是如實中無差別是名般若波羅蜜

佛聽有四法　住阿練若處

何等四如佛告長者一者多聞二善知決定義三樂修正憶念四隨順如所說行如是人應住阿練若處復有菩薩煩惱深厚是人若在衆閙則發煩惱應在阿練若處住降伏煩惱復次菩薩得五神通是人欲教化成就天龍夜叉乾闥婆故應住阿練若處復有菩薩作是念諸佛所讚聽處是阿練若處復次住阿練若處助滿一切善法增長善根然後入聚落爲衆生說法成就如是功德乃可住阿練若處復次

決定王經中　佛爲阿難說　阿練若比丘
應住四四法

菩薩住阿練若處者一遠離在家出家二欲讀誦深經三引導衆生使得阿練若處功德四晝夜不離念佛復有四法一乃至彈指頃於衆生中不生瞋恨心二不應一時頃使眠睡覆心三於一念頃不應生衆生想四於一

念頃不應忘捨菩提心復有四法一常應開
坐不應聚衆二常樂經行三常觀諸法無新
故想四不應離深空無相無願法復有四法
一行四禪不行世間禪行四無量緣衆生生
悲心而不取衆生相二雖行慈心而不緣衆
生雖行喜心而不貪樂雖行捨心而不捨衆
生三自見身有四聖種行而不自高卑下他
人四自行多聞如所聞行是爲四復次

無智無精進　而住空閑處　即得於四法
復得餘四法　又復得三事　如是佛所說

阿練若比丘於諸功德中應勤修習何以故
阿練若功德中此二事能生諸功德故若比
丘愚癡懈怠在阿練若處住者則得四非法
一多眠睡二多貪利養三以此因緣現矯異
相四現不樂阿練若處復有四法一增上慢
未得謂得二於深經心懷憎惡三壞空無相
無願法四於持深經者心生瞋恨復有三事
一若在阿練若處不精進無智慧或值女人
墮在非法若得僧殘若得重罪若反戒還俗
是爲三

十住毗婆沙論卷第十四

音釋

翳（一計切障也）　闇（烏紺切與暗同）　洄澓（洄音回澓音伏洄澓水旋流也）
羸（倫爲切瘦也）　毳（充芮切細毛也）

十住毗婆沙論卷第十五　仁五

龍樹菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

解頭陀品第三十三之二

復次

廣說空閑法　及與乞食法　餘十頭陀德
皆亦應廣說

十二頭陀法上來已廣解二事餘十頭陀功
德亦應如是知何以故是二則爲開十頭陀
門餘則易解十頭陀者一著糞掃衣二一坐
三常坐四食後不受非時飲食五但有三衣
六毳衣七隨敷坐八樹下住九空地住十死
人間住糞掃衣者人所棄捨受而後著受者
若心生若口言一坐者先受食處更不復食
常坐者夜常不臥食後不飲漿者食後不受
非時飲石蜜等可食之物但有三衣者唯受
三衣更不畜餘衣毳衣者從毳所成麤毛毳
衣毾㲪欽婆羅等隨敷坐者隨所得坐處不
令他起樹下住者樂住樹下不入覆處空地
坐者露地止住住死人間者隨順猒離心故

常止宿死人間法是名十二頭陀令戒清淨糞掃衣有十利一不以衣故與在家者和合二不以衣故現乞衣相三亦不方便說得衣相四不以衣故四方求索五若不得衣亦不憂六得亦不喜七賤物易得無有過患八不違順行初受四依法九入在麤衣數中十不爲人所貪著一坐食亦有十利一無有求第二食疲苦二於所受輕少三無有所用疲苦四食前無疲苦五入在細行食法六食消後食七少妨患八少疾病九身體輕便十身快樂常坐亦有十利一不貪身樂二不貪眠睡樂三不貪臥具樂四無臥時脇著席苦五不隨身欲六易得坐禪七易讀誦經八少睡眠九身輕易起十求坐臥具衣服心薄食後不受非時飲食亦有十利一不多食二不滿食三不貪美味四少所求欲五少妨患六少疾病七易滿八易養九知足十坐禪讀經身不疲極但三衣亦有十利一於三衣外無求受疲苦二無有守護疲苦三所畜物少四唯身所著爲足五細戒行六行來無累七身體輕便八隨順阿練若處住九處處所住無所顧惜十隨順道行受麤衣亦有十利一在麤衣數二少所求索三隨意可坐四隨意可臥五浣濯則易六染時亦易七少有蟲壞八難壞九更不受餘衣十不失求道隨數坐亦有十利一無求好精舍住疲苦二無求好坐臥具疲苦三不惱上座四不令下座愁惱五少欲六少事七趣得而用八少用則少務九不起諍訟因緣十不奪他所用樹下坐亦有十利一無有求房舍疲苦二無有求坐臥具疲苦三無有所愛疲苦四無有受用疲苦五無處名字六無鬪諍事七隨順四依法八少而易得無過九隨順修道十無衆閙行死人間住亦有十利一常得無常想二常得死想三常得不淨想四常得一切世間不可樂想五常得遠離一切所愛人六常得悲心七遠離戲調八心常猒離九勤行精進十能除怖畏空地坐者亦有十利一不求樹下二遠離我所有三無有諍訟四若餘去無所顧惜五少戲調六能忍風雨寒熱蚊虻毒蟲等七不爲音聲刺棘所刺八不令衆生瞋恨九自亦無有愁恨十無衆閙行處

如五空閑說　餘功德亦爾　自讀誦教他
得捨空閑處

阿練若比丘有五種分別一以惡意欲求利養二愚癡鈍根故行阿練若三狂癡失意作阿練若四爲行頭陀行故作阿練若五以諸佛菩薩賢聖所稱讚故作阿練若於此五阿練若中爲行頭陀行故作阿練若以諸佛菩薩賢聖所稱讚故作阿練若是二爲善餘三可訶如五種分別阿練若法餘十一頭陀行亦應如是分別知見問曰佛說已受阿練若法終不應捨若有因緣得捨去不答曰

讀誦經因緣　可捨阿練若

若比丘欲從他受誦經法若欲教他讀誦應從阿練若處來入塔寺以是因緣可得捨離

教他讀誦持　不應望供給　即時應念佛
佛尚有所作

阿練若從空閑處來教他讀誦不應求敬心供給應當念佛佛尚自有所作何況於我念

佛者佛是多陀阿伽度三藐三佛陀諸天龍神乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽釋提桓因四天王人非人所供養一切衆生無上福田尚不求他供給身自執事我今未有所知始欲求學云何受他供給復應作是念

我應善供給　一切諸衆生　不望彼供給
自利利他故

云何爲自利若貴供給則失法施功德若不貴供給者則得法施功德云何爲利他若貴彼供給而教令讀誦者彼則生念師直以世利故而教誨我不以法故是人若以是心供給師者則不得大利若但恭敬法故尊重師者則得大利是名利他

從他求智慧　應不惜身命

若行者欲從他伏智慧應捨身命捨者爲智慧故勤心精進恭敬於師不惜身命問曰何以故爲智慧恭敬師而不惜身命答曰

若一字一心　以此爲劫數　恭敬於師所
能說是論者　離諸諂曲心　深愛而供給
晝夜不休息　盡於爾所劫

隨師所教論議字數及爾所心念若受法者心無諂曲不惜身命晝夜恭敬始終無異雖能如是猶不報師所益論議智慧之恩是故弟子應離諂曲心捨貪惜身命破於憍慢若師輕懱及以敬愛心無有異當生深愛心第一恭敬心應生父母心應生大師心應生善知識想應生能爲難事想應生難報心若師聽則受常所行事不須師勑餘事則相望師意隨事而行師所愛重隨而愛重不應因師求於世利莫求師讚歎莫求名聞但求智慧法寶師有謬失常應隱藏若師過惡若彰露者當方便覆之師有功德稱揚流布深心愛樂聽受持解思惟義趣如所說行求自利利他者莫爲咎弟子莫爲殃弟子莫爲垢弟子莫爲衰弟子莫爲無益弟子無如是等過但住善弟子法中供給於師如般舟經說佛告跋陀婆羅若菩薩欲得是三昧者應勤精進於諸師所生尊重心難遭心若從口聞若得經卷處於是師所應深心恭敬生父母心善知識心大師心以能說如是法助菩提故跋陀婆羅若求菩薩道者若求聲聞者所從師讀誦是法處不生深恭敬心父母心善知識心大師心能得通利是法令不忘失久住不滅者無有是處何以故跋陀婆羅以不恭敬因緣故佛法則滅跋陀婆羅若求菩薩道者若求聲聞者於所從聞讀誦書寫是法處生恭敬心父母心善知識心大師心者於所讀誦書寫未得者令得已得久住則有是處何以故以恭敬心故佛法不滅是故跋陀婆羅我今告汝於是師所應生深恭敬心父母心善知識心大師心是則隨我所教

助尸羅果品第三十四

如是菩薩爲求多聞知多聞義已隨說行故能令尸羅清淨清淨尸羅法應當修行問曰何等法能令尸羅清淨答曰

護身口意業　亦不得護法　終不令我見
及以餘見雜　迴向薩婆若　此四淨尸羅

行者修此四法尸羅自然清淨護身口意業者常應正念身口意業乃至小罪不令錯謬

譬如龜鼈常護頭足此人深樂空故於第一
義中而亦不得護三業法有人雖見法空謂
知空者在是故說不離我見衆生見人見壽
者見命見知者見迴向薩婆若者持戒果報
不求餘福但爲度一切衆生以求佛道是爲
四復有四法能令尸羅清淨所謂
無我我所心　亦無斷常見　入於衆緣法
則能淨尸羅
無我我所心者不貪著我我所心但知此心
虛妄顛倒而無我法無斷常見者以斷常見
多過故入衆緣法者知諸法從衆緣生無有
定性行於中道如是四法能淨尸羅復有四
法能淨尸羅所謂
行四聖種法　及十二頭陀　亦不樂衆鬧
念何故出家
四聖種者所謂趣得衣服而足趣得飲食而
足趣得坐臥具而足樂斷樂修行十二頭陀
者所謂受阿練若法受乞食法糞掃衣一坐
常坐食後不受非時飲食但有三衣毛毳衣
隨敷坐樹下住空地住死人間住亦不樂衆
鬧者不與在家出家者和合有人雖行阿練
若法多知多識故多人往來是故說不樂衆
鬧若至餘處若心不與和合何故出家者行
尸羅者作是念我何故而出家念已隨出家
事欲成就故如所說行是爲四復有四法能
淨尸羅所謂
五陰無生滅　六性如法性　見六情亦空
不著世俗語　如是之四法　亦能淨尸羅
五陰無生滅者思惟五陰本末故見五陰無
生滅見地等六性如法性如法性不可得六
性亦不可得知六情雖是苦樂等心心數法
因緣以正智推求亦知是空了達三種皆知
是空有行者貪著於空則還妨道是故說莫
貪著空隨於世俗說空名字如是法者能淨
尸羅問曰若爾者云何言五陰諸法答曰以
空故五陰諸法空最後言莫著於空者空亦
應捨如是無有邪疑法妨礙尸羅問曰五陰
諸法以有相可相故決定有如說色是苦惱
相覺苦樂是受相現有如是等諸相云何言
非空非不空答曰
惱壞是色相　何等爲是色　若惱是色相
離相無可相　此相在何處　無相無可相
世界終無有　無相有可相　相與及可相
非合非不合　其來無所從　去亦無所至
若有合非合　成於相可相　如是則爲失
相及可相相　以相成可相　相亦不自成
相自不能成　云何成可相　世界甚可愍
分別相可相　迷惑諸所經　邪師所欺誑
相可相則是　無相無可相　如是眼見事
如何不能知　隨計相可相　有如是戲論
隨起戲論時　則墮煩惱處
復次行者以不來不去門觀諸陰性入空如
說
生老病死法　生時無從來　生老病死法
滅時無所去　諸陰界入性　生時無從來
滅時無所去　佛法義如是　如火非人功
亦不在鑽木　和合中亦無　而因和合有
薪盡則火滅　滅已無所去　諸緣合故有
緣散則皆無　眼識亦如是　不在於眼中
不在於色中　亦不在中間　不在和合中

亦不離和合　亦不從餘來　而因和合有
和合散則無　諸法亦如是　生時無從來
滅時無所至　如彼龍心力　而有陰雲現
不從龍身出　亦不餘處來　而此大陰雲
雨流滿世界　然後乃消滅　亦無有去處
如雲無來去　諸法亦如是　生時無從來
滅時無所去　如壁上畫人　不在一一綵
亦不在和合　壁中亦復無　畫師所亦無
畫筆中亦無　不從餘處來　而因和合有
和合散則無　諸法亦如是　有時無從來
無時無所去　燈焰不在油　亦不從炷出
亦不餘處來　而因油炷有　因緣盡則滅
滅時無去處　諸法來去相　皆亦復如是

復有四法能淨尸羅所謂

能自思量身　不自高下他　此二無所得
心倚無有慢　觀諸法平等　是四淨尸羅

能自思量者行者作是念我身不淨無常死相爲何所直如是念已即不自高下於他人信解身及他無我我所故無所得倚者得如是法故心輕柔軟堪任受法以此倚樂心不自高觀諸法平等者以空觀有爲無爲法一切悉等無上中下差別如說

若當因於下　而有中上者　下不作中上
云何因下有　下自作下者　中上先定有
若當因於中　而有下上者　中不作下上
云何因中有　中自作中者　下上先定有
若當因於上　而有中下者　上不作中下
云何因上有　上自作上者　中下先定有
因下不得作　不因亦不得　若先定有者
不應因於下　若先定無者　云何成中上
因中不得作　不因亦不得　若先定有者
不應因於中　若先定無者　云何成下上
因上不得作　不因亦不得　若先定有者
不應因於上　若先定無者　云何成中下

復次以空一相故觀諸法皆平等衆生亦如是如說

智者於空中　不說分別相　空一而無異
能如是見空　是則爲見佛　佛不異空故
說言諸佛一　一切衆生一　一切法一法
無上中下別　一切佛世尊　離自性他性
一切諸衆生　亦離自他性　一切法亦爾
離自性他性　以是因緣故　是故名一相
有諸佛則非　無諸佛亦非　有諸衆生非
無諸衆生非　有諸法則非　無諸法亦非
離於有無故　名之爲平等　一切佛世尊
衆生及諸法　一切不可取　名諸法平等
一切佛衆生　及法無差別　不可分別故
名之爲平等　諸佛與衆生　并及一切法
入生住滅中　寂滅無所有　亦無所從來
亦復無所去　以無來去故　名之爲平等
諸佛與衆生　并及一切法　悉皆無所有
過一切有道　此三非是等　亦復非非等
非等非非等　非非等不等　如是說諸法
皆等無差別

復有四法能淨尸羅如說

善能信解空　不驚無相法　衆生中大悲
能忍於無我

如是之四法亦能淨尸羅

行者了達諸法無自性無他性故名爲信解空如說

一切所有法　終不自性生　若從衆緣生
則應從他有　不從自性生　云何從他生
自性已不成　他性亦復無　若離自性相
則無有自性　若離於自性　則無有自相
自性自性相　不以合故有　不以散故有
二定有則無　他不能生法　自亦不能生
自他亦不能　離二亦不生　若無有自者
云何從他生　離於世俗法　則無有自他
若他從他生　他即無生體　無體則非有
以何物生他　以無自體故　他生亦復無
四種皆空故　無法定生滅
不驚無相者信樂遠離諸相故不驚如是說
一切若無相　一切即有相　寂滅是無相
即爲是有法　若觀無相法　無相即爲相
若言修無相　即非修無相　若捨諸計著
名之爲無相　取是捨著相　則爲無解脱
凡以有取故　因取而有捨　離取取何事
名之以爲捨　取者所用取　及以可取法
共離俱無有　是皆名寂滅　若法相因成
此即爲無性　若無有性者　此即無有相
若法無有性　此即無相者　云何言無性
即名爲無相　若用有與無　亦遮亦應聽
雖言心不著　是則無有過　何處先有法
而後不滅者　何處先有然　而後有滅者
此有相寂滅　同無相寂滅　是故寂滅語
及寂滅語者　先來非寂滅　亦非不寂滅
亦非寂不寂　非非寂不寂

衆生中大悲者衆生無量無邊故悲心亦廣大復次諸佛法無量無邊無盡如虛空悲心是諸佛法根本能得大法故名爲大悲一切衆生中最大者名爲佛佛所行故名爲大悲忍無我法者信樂實法故諸佛皆一涅槃道故名爲無我法若入此法中心則不忍如小草入火則燒盡若眞金入火能堪忍無失如是若凡夫人不修習善根入無我中不能堪忍即生邪疑是菩薩無量世來修習善根智慧猛利諸佛護念雖未斷結使入無我法中心能忍受無我法者陰界入十二因緣等諸法是破我因緣如先說是故欲淨尸羅當行此四法復次

有四破尸羅　而似持尸羅　行是當精進
自制愼莫爲

寶頂經迦葉品中佛告迦葉四種破戒比丘似如持戒比丘何等四迦葉有比丘於經戒中盡能具行而說有我迦葉是名破戒似如持戒復次迦葉有比丘誦持律經守護戒行於身見中不動不離是名破戒似如持戒復次迦葉有比丘具行十二頭陀而見諸法定有是名破戒似如持戒復次迦葉有比丘緣衆生行慈心聞諸行無生相心則驚畏是名破戒似如持戒迦葉此四破戒人似如持戒復次

世尊之所說　沙門有四品　應爲第四者
遠離前三種

迦葉品中說四種比丘行者應學第四沙門不應爲三何等爲四佛告迦葉有四種沙門一者形色相沙門二者威儀矯異沙門三者貪求名利沙門四者眞實行沙門云何名爲形色相沙門有沙門形色相所謂著僧伽梨剃除鬚髮執持黑鉢而行不淨身業不

淨口業不淨意業不淨寂滅不善慳貪懈怠行惡法破戒不樂修道是名形色相沙門云何威儀矯異沙門有沙門具四種威儀審諦安詳趣得衣食行聖種行不與在家出家和合少於語言以是所行欲取人意心不清淨如此威儀不爲善不爲寂滅而見諸法定有於空無所有法畏如墮坑見說空者生怨家想是名威儀矯異沙門云何爲貪求名利沙門有沙門雖强能持戒作是念云何令人知我持戒强求多聞云何令人知我多聞强作阿練若法云何令人知我是阿練若强行少欲知足遠離云何令人知我少欲知足行遠離法非爲猒離心故非爲滅煩惱故非以求八直聖道故非爲涅槃故非度一切衆生故是名求名利沙門云何眞實行沙門有沙門尚不貪惜身何況惜名利聞諸法空無所有心大歡喜隨說而行尚不貪惜涅槃而行梵行何況貪惜三界尚不著空見何況著我人衆生壽者命者知者見者見但於諸煩惱中而求解脫不於外求觀一切法本來清淨無垢此人但依於身不依於餘以諸法實相尚不貪法身何況色身見法離相不以言說尚不分別無爲聖衆何況衆會不爲斷不爲修習故不惡生死不樂涅槃無縛無解知諸佛法無有定相知已不往來生死亦復不滅迦葉是隨眞實行沙門迦葉汝等應勤行眞實行沙門莫爲名字所害復次

不爲王等法　而持於尸羅　亦不依生等
而持於尸羅

行者欲淨尸羅不應爲王等法王等法者佛爲淨德力士說善男子菩薩尸羅者乃至失命因緣猶不破戒不期爲國王故持戒不期生天故持戒不期爲釋提桓因不爲梵天王不爲富樂自在力故持戒不爲名聞稱讚故不爲利養故持戒不爲壽命故不爲飲食衣服臥具醫藥資生物故持戒不依生等法者不爲生天人持戒不自依持戒不依他持戒不依今世持戒不依後世持戒不依色不依受想行識不依眼不依入不依耳鼻舌身意故持戒不依欲界色界無色界故持戒不爲得脫地獄畜生餓鬼阿脩羅惡道故持戒不爲畏天中貧故持戒不爲畏人中貧故持戒不爲畏夜叉貧故持戒問曰若不爲如此等法者爲何法故持戒答曰

爲欲令三寶　久住故持戒　爲欲得種種
利益故持戒

三寶久住者爲不斷佛種故持戒爲轉法輪故持戒爲攝聖衆故持戒爲脫生老病死憂悲苦惱故持戒爲度一切衆生故持戒爲令一切衆生得安樂故持戒爲令衆生到安隱處故持戒爲修禪定故持戒爲智慧解脫解脫知見故持戒是事如淨德經中廣說

菩薩能如是　成就於尸羅　不失於十利
及餘種種利　亦復不墮於　四難處邪道
不得四失法　不值四壞法　又得不欺誑
諸佛等四法　能過墮地獄　十事諸怖畏

不失於十利者不失常爲轉輪聖王常於彼中不失不放逸心不失常作釋提桓因常於彼中不失不放逸心常不失求諸佛道常不失諸菩薩所教化事常不失樂說辯才常不

失種諸善根福德滿足所願常不失爲諸佛菩薩賢聖所讚常不失疾能具足一切智慧是爲十種種利者於種種功德不退失如經中說菩薩善守持戒常爲諸天所讚諸龍王善護諸人供養常爲諸佛所念常爲世人大師愍念衆生不墮四難處等邪道者菩薩能如是成就尸羅者不墮四難處一不生無佛處二不生邪見家三不生長壽天四不墮一切惡道得四不失法者一不失菩提心二不失念佛三不失常求多聞四不失念無量世事不值四壞法者一不值法壞二不值刀兵三不值惡毒四不值飢餓得四不誑法者一不欺誑十方諸佛二不欺誑諸天神等三不欺誑衆生四不自欺誑身又過十怖畏者菩薩如是清淨持戒能過墮地獄等十怖畏何等十一能過地獄怖畏二能過畜生怖畏三能過餓鬼怖畏四能過貧窮怖畏五能過誹謗訶罵惡名怖畏六能過諸煩惱所覆怖畏七能過聲聞辟支佛正位怖畏八能過天人龍神夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽等怖畏九能過刀兵惡毒水火師子虎狼他人所害怖畏十能過邪見怖畏菩薩如是淨持於戒則能住諸佛法所謂四十不共法堪任爲法器

讃戒品第三十五

菩薩如是淨持尸羅能攝種種功德諸利如無盡意菩薩說復次略讃尸羅少分尸羅者是出家人第一所喜樂處如年少富貴最可喜樂能增長善法如慈母養子能防護衰患如父護子尸羅能成就諸出家者一切大利如白衣多財尸羅能救一切苦惱如正行順理尸羅善人所敬如報恩法尸羅人所愛重猶如壽命尸羅智者所貴如智慧求解脫者善護尸羅如王密事大臣守護樂道利者愛重尸羅如樂涅槃愛重佛法智慧之人善守尸羅如惜壽者護安身法救死時急尸羅爲最如遇急難得善知識尸羅清淨莊嚴賢人如貴家女慚愧無穢尸羅即是功德門如不諂曲開諸善利尸羅最是梵行之本如直心則是正見之本諸大人法以尸羅爲本如求重位以直心爲本尸羅即是功德寶積如不放逸亦如正念能生諸利亦如賢友初中後善學正法者不得過越如海常限尸羅即是功德住處亦如大地萬物依止尸羅潤益諸善功德亦如天雨潤益種子能成五根如火熱物能生諸利如風成身尸羅能受一切道果亦如虛空含受萬物亦如吉瓶隨願皆得亦如美膳利益諸根尸羅善能通利諸道能令諸根清淨無礙智慧壽命以尸羅爲本猶如身命以氣息爲本尸羅即是最上依處如民依王尸羅即是諸功德主如軍大將尸羅得衆快樂如隨意婦能稱夫心若求涅槃及生天上尸羅即是學道資用如彼遠行必持衣糧尸羅將人令至善處如經險路得善導師尸羅度人從生死過猶如牢船能渡大海尸羅能滅諸煩惱患猶如良藥能消衆病尸羅器仗能禦魔賊如善兵器能對敵陣如所愛親經難不捨尸羅將人諸衰惱中隨護不捨尸羅能照後世癡冥如大燈明能除黑闇尸羅度人出諸惡道如渡深水得好橋梁尸

羅能除煩惱熱急如清涼室能除毒熱欲墮惡趣尸羅能救如勇士持刀救人怖畏諸凡夫人應深愛尸羅如諸菩薩學諦勝處行者善行尸羅如諸菩薩行捨勝處得果之人善修尸羅亦如菩薩修滅勝處護持尸羅令人得果亦如菩薩修慧勝處不壞法者能淨尸羅如諸菩薩清淨無垢諸惡人等捨離尸羅如彼諂曲捨離直心放逸之人不行尸羅如慳貪者不行慧施放逸之人捨離尸羅如戲論者離寂滅法愚癡之人無有尸羅猶如盲者不見五色無思惟者去尸羅遠如離八道去涅槃遠善愛身者深樂尸羅如阿羅漢深愛樂法尸羅能使無悔善法相續不斷如佛出世善事不絕尸羅能令諸道果住如佛神力令法久住尸羅如佛自利利人尸羅善護諸善功德如王知時能護國界尸羅安行者心如須陀洹果如時發事後則無悔尸羅究竟必得涅槃如菩薩願究竟得佛尸羅亦如良田好澤投之以種疾得增長尸羅是正行之因如知時方等是成諸事因如人端嚴福德智慧人所尊貴尸羅如是自他所敬如福德熟時心則安隱尸羅能使心得安隱受諸利報尸羅能令行者歡喜猶如好兒令父心悅尸羅則是無有過失無畏之法如人無過心則無畏尸羅令人今世後世無有怖畏無諸罪惡供養稱讚持尸羅者餘者亦喜自知有分尸羅親愛衆生如修慈定尸羅滅苦如修悲定尸羅與喜如修喜定尸羅無憎無愛如修捨定尸羅爲人所信如四種善語能令人信尸羅樂行如世法中常歡喜心如多聞是樂說因尸羅則是言行相應因尸羅是無畏因如辯才無畏尸羅是名聞因如通諸經有好名稱尸羅是能救法如易與語者爲人所救尸羅能成明解脫法如隨所說行尸羅是諸佛相如阿耨多羅三藐三菩提尸羅助修道法如定助慧尸羅令人無所畏難如大心膽無所畏懼尸羅是諸功德聚處猶如雪山寶物積聚信等功德諸希有事依止尸羅猶如大海有諸奇異亦如美果依止於樹尸羅與人隨所樂果如隨正智慧者如行即得尸羅名爲無水而淨尸羅則是最上妙香不從根莖枝葉華果中出尸羅莊嚴過諸寶飾常住其身無能却者尸羅大樂不從五欲生後世亦有諸妙樂報尸羅是一切世間天人魔梵沙門婆羅門所讚歎者尸羅快樂自在身中不從他得生天涅槃之善方便尸羅即是信河正濟無有泥陷瓦石刺棘隨意可入善渡無礙尸羅是實財無諸衰惱尸羅是淨道無能壞者猶如平路行者無難尸羅是好田不種不穫自然獲實尸羅是甘露果不從樹草生香美無比尸羅是好華不從水陸生常不萎壞尸羅除煩惱熱如冷水洗浴尸羅善守護勝諸刀仗行尸羅者不以人畏故而得恭敬尸羅是自在處無有諍競尸羅是好寶不從山生不從大海出而寶價無量尸羅能過不活畏入衆畏考掠畏墮惡道畏尸羅常隨逐人今世後世如影隨形

戒報品第三十六

菩薩離垢地　清淨具說已　菩薩住此地
常作轉輪王

第二地於十地中名爲離垢慳貪十惡根本永盡故名爲離垢菩薩於是地中深行尸羅波羅蜜是菩薩若未離欲此地果報因緣故作四天下轉輪聖王得千輻金輪種種珍寶莊嚴其輞眞瑠璃爲轂周圓十五里百種夜叉神所共守護能飛行虛空導四種兵輕捷迅疾如金翅鳥王如風如念所詣之處滅諸衰患降伏怨賊一切小王皆來歸伏親族人民莫不愛敬普能照明聖王姓族種種華鬘瓔珞間錯莊校五種妓樂常隨逐之以奇妙寶蓋羅覆其上行時有種種華香碎末栴檀常雨供養燒眞黑沉水牛頭栴檀黃栴檀以塗其身其輪兩邊天女執持白拂侍立種種珍寶以爲其蓋其輪有種種希有之事而用莊嚴是名金輪寶具足一切象相身大而白如眞銀山生出神嶽大象家中能飛行虛空伊羅婆那安闍那王摩那等諸大象王皆能摧却是名白象寶具足馬相色如孔雀頸其體輕疾如金翅鳥王飛行無礙是名馬寶貴家中生身無疾病有大勢力形體淨潔應念深遠直心柔輭持戒堅固深敬愛王能通達種種經書伎術是名主兵臣寶如財主天王富相具足千萬億種諸寶伏藏常隨逐行千萬億種諸夜叉神眷屬隨從皆是先世行業之報善知分別金銀帝青大青金剛摩羅竭硨磲碼碯珊瑚玻瓈摩尼眞珠瑠璃等種種寶物悉能善知出入多少隨宜能用能滿王願是名居士寶光明如日月照十六由旬形如大鼓能滅種種毒蟲惡氣疾病苦痛人天見者莫不珍愛好華瓔珞以爲莊嚴處在高幢威光奇特能令衆生發希有心生大歡喜是名珠寶其手爪甲紅赤而薄其形脩直高隆潤澤不肥不瘦身肉次第肌膚厚實細密薄皮不堪苦事身安堅牢如多羅樹身上處處吉字明了吉樹文畫莊嚴其身象王牛王馬王畫文旛蓋文魚文園林等文現其身上踝平不現足如龜背足邊俱赤足跟圓廣蹲腨柔輭膝圓不現髀如金柱如芭蕉樹如象王鼻輭澤光潤臍圓而直橫文有三腹臍不現脅圓而深脊背平直乳如頻羅果如鴛鴦圓起不垂柔輭鮮淨又其臂纖傭圓直長節隱不現其鼻端直不偏現出不大不小孔竅不現兩頰不深平滿不高兩邊俱滿額平而長有吉畫文耳輭而垂著無價環齒如眞珠貫如月初生如雪如珂脣如丹霞如頻婆果上下相當不麤不細如赤眞珠貫眼白黑青二色分明莊嚴長廣光明清淨其睫青紺長而不亂眉毛不厚不薄不高不下如月初生高曲而長兩邊相似髮輭而細潤澤不亂其身芬馨常有香氣如開種種上好香奩身諸毛孔常出眞妙栴檀名香能悅人心口中常有青蓮華香身體柔輭如迦陵伽天衣細滑之事一切具足心無諂曲直信慚愧深愛敬王知時知方善有方便攝取王心坐起言語能得王意隨王意行常出愛語如人間德女衆好具足色如提盧多摩天女清淨分明如月十五日晝文炳現如帝釋夫人舍脂著天衣天鬘天香多以天光明金摩尼珠莊校其身善知歌儛妓樂娛樂戲笑之事善有方便隨意能令王發歡喜一切女中是女爲最

是名玉女寶又轉輪聖王有四如意德一者色貌端嚴於四天下第一無比二無病痛三人民深愛四壽命長遠教誨衆生以十善業能令諸天宮殿充滿能滅阿脩羅衆能薄諸惡趣增益善處能爲衆生多求利事有所施作不用兵仗以法治化天下安樂外無敵國畏内無陰謀畏又其國内無疫病飢餓及諸災横衰惱之事一切邊生皆所歸伏多有眷屬能疾攝人更無有能侵害國界其四種兵勢力具足諸婆羅門居士庶人皆共愛敬甘香美食自然而有國界日增無有損減善能通達經書技藝筭數呪術皆悉受持巧能論說分别義趣群臣具足悉有威德常行財施無能及者千子端嚴如諸天子威德勇健能破强敵所住宮殿堂閣樓觀如四天王帝釋勝殿王所教誨無有能壞於四天下唯有此王威相具足故無能及者音聲深遠易聽易解不散不亂如迦羅頻伽鳥美輭和雅聞者悅耳眷屬同心不可沮壞所住之處地水虛空無有障礙威力猛士能堪大事念問於耆老不欺誑人心無妬嫉不忍非法無有瞋恨威儀安詳而不輕躁所言誠實未曾兩舌行施持戒常修善心進止知時不失方便神色和悅言常含笑未曾皺眉惡眼視人退失利者爲之作利已有利者令深知報懷慚愧心有大智慧威德尊嚴而能忍辱大丈夫相其性猛厲諸所爲事疾能成辦先正思量然後乃行王有法眼所爲殊勝善思量者乃與從事若不任者更求賢明善集福德財物清淨能自防護不破禁戒多饒財寶如毗沙門王有大勢力如天帝釋端嚴可愛猶如滿月能照如日能忍如地心深如海不爲苦樂之所傾動如須彌山王風不能搖諸寶妙事之所住處諸善福德之所依止是諸一切世間親族諸苦惱者之所歸趣無歸作歸無舍作舍有怖畏者與不怖畏轉輪聖王有如是等相

能轉破戒者　令住於善法　其餘所行事
如初地中說

轉破戒者能令衆生捨惡行善得安樂事令住善法者能轉衆生惡身口意業令行善身口意業此事如初地中說所謂見諸佛得諸三昧但彼數百此地數千以爲差别

十住毗婆沙論卷第十五

音釋

髭何葛切髭髭也　脇虛業切脥下也　懱莫結切輕易也　積子智切聚也　膳時戰切具食物也　穫胡郭切刈禾也　萎於危切枯也　輞文紡切車輞也　轂古祿切輻所湊也　翅施智切　鬘莫班切　踝戶瓦切足骨也　跟古痕切足踵也　踹市兗切腓腸也　𦟛丑容切均直也　脛胡桱切股也　隮前西切與躋同　頰古協切面旁也　睫即涉切目旁毛也　緻直利切密也　奩力占切盛香器　儛罔甫切與舞同　躁則到切不安靜也

菩提資粮論卷第一　仁六

聖者龍樹本　比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

今於諸佛所　合掌而頂敬　我當如教說
佛菩提資粮

佛者於一切所應知中得覺此爲佛義如所應知而知故又於無智睡眠中覺故覺者寤爲義以離無智睡故又諸釋梵等不覺此覺唯是名聲普遍三界者所能覺故一切諸佛乃覺此覺以一切種遍智唯佛所知非諸聲聞獨覺菩薩以不共法具足故諸者無闕故謂過去未來現在等頂者上分故合掌者攝手故敬者向禮故我說者自分別故如教者彼彼經中種種已說今亦如彼教說故佛者離無智故菩提者一切智智故資粮者能滿菩提法故譬如世間瓶盈瓮盈等盈是滿義如是以滿菩提法爲菩提資粮又以持爲義譬如世間共行日攝於熱月攝於冷攝是持義如是以持菩提法爲菩提資粮言資粮者即是持義又以長養爲義譬如世間有能滿千或百或十或唯自滿或難自滿菩提資粮亦復如是以長養菩提爲義又以因爲義如舍城車等因中說言舍資粮城資粮車資粮如是於生菩提因緣法中說名菩提資粮又以衆分具足爲義譬如祭祀分中杓火等具足名爲祭祀非不具足亦如身分頭手足等具足得名爲身非不具足施分亦如是施者施物受者迴向此等具足名施資粮非不具足戒等資粮亦如是是故衆分具足義是資粮義如是我說菩提資粮是能滿者持者長養者菩提因者菩提分具足者皆其義也

何能說無闕　菩提諸資粮　唯獨有諸佛
別得無邊覺

何能者何力也若聲聞若菩薩少分覺知無力能故若欲說諸菩提資粮無闕無餘唯是諸佛別得無邊覺者言無邊覺謂非少分覺故以佛世尊於無邊應知義中覺知無礙是故佛名無邊覺者又於欲樂及自疲苦斷常有無等邊見中覺而不著以所覺無邊見故佛名無邊覺者

問何故資粮唯佛能說餘人不能答

佛體無邊德　覺資粮爲根　是故覺資粮
亦無有邊際

佛體者即佛身也以彼佛體具足無邊功德故說佛體無邊德功德者謂可稱讃義若可稱讃則名功德又是數數作義譬如數數誦習經書彼則說名作功德者又是牢固義譬如作繩或合二爲功或合三爲功又是增長義譬如息利或增二爲功或增三爲功又是依止義譬如諸物各以依止爲功如是佛體爲戒定等無邊差別功德依止故說佛體有無邊功德覺資粮爲根者彼菩提資粮與佛體無邊功德爲根本故根者建立義菩提者智也根即資粮以彼資粮能建立一切智智是故資粮爲佛體根本良由佛體有無邊功德須以無邊功德成彼佛體是故資粮亦無邊際

當說彼少分　敬禮佛菩薩　是諸菩薩等
次佛應供養

彼諸資粮無邊而智有邊是以說彼資粮不

無能闕故言當說彼少分敬禮佛菩薩問應禮佛以一切衆生中最勝故何義此中亦禮菩薩答是諸菩薩等次佛應供養故諸菩薩等從初發心乃至覺場皆應供養菩薩有七種一初發心二正修行三得無生忍四灌頂五一生所繫六最後生七詣覺場此等菩薩於諸佛後次應供養以身口意及外物等而供養之初發心者未得地正修行者乃至七地得無生忍者住第八地灌頂者住第十地一生所繫者方入兜率陀最後生者兜率陀處往詣覺場者欲受用一切智智於七種菩薩中初發心菩薩一切衆生皆應禮敬何況餘者何以故深心寬大故如來教量故初發心菩薩發菩提心時於十方分無減諸佛土無減諸衆生無減以慈遍滿發菩提心若未度衆生我當度之未解脫者我當解脫未穌息者我當穌息未寂滅者我當寂滅應聲聞者我當令入聲聞乘中應獨覺者我當令入獨覺乘中應大乘者我當令入大乘之中欲令衆生悉得寂滅非爲寂滅少分衆生以是深心寬大故一切衆生皆應禮敬何者爲如來教量如世尊說迦葉譬如新月便應作禮非爲滿月如是迦葉若信我者應當禮敬諸菩薩等非爲如來何以故從於菩薩出如來故又聲聞乘中亦說

於彼知法者　若老若年少　應供養恭敬
如梵志事火

以是故諸菩薩等次於佛後皆應供養如偈說

紹持佛種者　勝餘少分行　是故諸菩薩
次佛後供養　慈與虛空等　普遍諸衆生
是故最勝子　次佛後供養　於諸衆生類
大悲猶如子　是故此佛子　次佛後供養
悲心利衆生　無二似虛空　是故無畏者
次佛後供養　一切時如父　增長諸衆生
是故諸菩薩　次佛後供養　猶如地水火
衆生常受用　是故施樂者　次佛後供養
唯爲利衆生　捨離自樂因　是故彼一切
次佛後供養　佛及佛之餘　皆從初心出
是故諸菩薩　次佛後供養

問尊者已正說資粮教緣起今應說資粮體

答

旣爲菩薩母　亦爲諸佛母　般若波羅蜜
是覺初資粮

以般若波羅蜜是諸菩薩母故爲菩提初資粮何以故以最勝故如諸身根中眼根最勝諸身分中頭爲最勝諸波羅蜜中般若波羅蜜最勝亦如是以般若波羅蜜最勝故爲初資粮又前行故如諸法中信爲前行諸波羅蜜中般若波羅蜜前行亦如是以彼陀那若不迴向菩提則非陀那波羅蜜如是尸羅等不迴向菩提亦非尸羅等波羅蜜迴向菩提即是般若由般若前行故能迴向以是前行故諸波羅蜜中般若波羅蜜爲菩提初資粮又是諸波羅蜜三輪淨因體故以般若波羅蜜爲諸波羅蜜三輪淨因體是故般若波羅蜜爲菩提初資粮三輪淨者菩薩於般若波羅蜜中行布施時不念自身以離取自身故不念受者差別以斷一切處分別故不念施果以諸法不來不出相故如是菩薩得三輪

淨施如淨施淨戒等亦如是以此般若波羅蜜是彼諸波羅蜜三輪淨因體故般若波羅蜜為菩提初資糧又大果故般若波羅蜜大果勝諸波羅蜜如經說

菩提心福德　及以攝受法　於空若信解　價勝十六分

鞞羅摩經中大果因緣此中應說以是大果故般若波羅蜜為菩提初資糧

問何故般若波羅蜜得為菩薩母答以能生故方便所攝般若生諸菩薩令求無上菩提不求聲聞獨覺以是生佛體因故般若波羅蜜為菩薩母又置於五波羅蜜中故如言冥鉢囉賦波低也冥為性鉢囉賦波低為誦即此性相是為摩多（摩多翻為母於字聲論中摩多字從冥鉢囉賦波低語中出冥是摩多體性鉢邏賦波低是誦摩多義鉢邏賦波低正翻為置故以置為母義）譬如母生子時或置牀敷或置地上般若波羅蜜亦如是生彼求菩提菩薩時置於施等五波羅蜜中以能置求菩提菩薩故說般若波羅蜜為菩薩母又以量故如言茫摩泥也茫為性摩泥為誦即此性相是為摩多（於字聲論中摩多字又從茫摩泥語中出茫亦是體性摩泥是誦其義摩泥正翻為量故以量為母義）譬如母生子已隨時籌量如是我子以此食故身增以此故損減菩薩亦如是以般若波羅蜜自量其身我應如是布施我應如是持戒等以是自量因緣故說般若波羅蜜為菩薩母又以斟量故譬如量物有鉢邏薩他有阿宅迦有突嚧拏有佉梨底等（如此間合升斗斛之類）斟量諸菩薩亦如是此初發心此修行此得忍等以斟量因緣故說般若波羅蜜為菩薩母又以脩多羅中誦故所謂於諸經中作母名誦彼等經中有名稱遍諸佛國菩薩名毗摩羅吉利帝說伽他言（舊云維摩詰者不正）

般若波羅蜜　菩薩仁者母　善方便為父　慈悲以為女

復有餘經亦如是誦以脩多羅量故說般若波羅蜜為菩薩母

問何故般若波羅蜜亦為諸佛母

答以出生及顯示無障礙智故過去未來現在諸佛由般若波羅蜜阿含故煩惱已盡當盡今盡以是出生故般若波羅蜜為諸佛母顯示無障礙智者以過去未來現在諸佛世尊顯示無障礙智皆般若波羅蜜中顯以是顯示無障礙智故諸佛亦以般若波羅蜜為母此中有輸盧迦

由大悲相應　般若波羅蜜　於無為際岸
佛子能超過　得到無等覺　利攝諸衆生
智度為母故　大人能如是　由得智度故
乃得成佛體　故為諸佛母　勝仙之所說

何故此名般若波羅蜜以不與聲聞獨覺共故名般若波羅蜜於上更無所應知故名般若波羅蜜此智到一切彼岸故名般若波羅蜜此般若波羅蜜餘無能勝故名般若波羅蜜三世平等故名般若波羅蜜虛空無邊平等故名般若波羅蜜如是等勝因緣如般若波羅蜜經中說故名般若波羅蜜

問已略說菩提初資糧第二資糧今應說

施戒忍進定　及此五之餘　皆由智度故　波羅蜜所攝

此中陀那波羅蜜為第二菩提資糧以般若前行故菩薩為菩提而行布施是故施為第

二資粮於中生他身意樂因名布施非爲作苦彼有二種謂財施法施財施亦有二種謂共識不共識共識亦有二種謂內及外若施自身支節若全身施是爲內施若施男女妻妾及二足四足等是爲外施不共識亦有二種謂可食不可食此有多種若施身內受用飲食等物是爲可食若施身外受用香鬘所攝金銀珍寶衣服土田財物園池遊戲處等是爲不可食然可受用法施亦有二種謂世間出世間若因法施於流轉中舊云生死者非正翻名今改爲流轉也已後諸云流轉者皆是此義出生可愛身根境界是爲世間若因法施果報越度流轉是爲出世間彼財施法施各有二種謂有著無著若爲自身若爲資生若爲勝果希望相續以財法施是爲有著若爲利益安樂一切衆生若爲無障礙智是爲無著其餘更有無畏施等亦隨順入財施中彼二種施果及餘氣謂非彼也具如大乘經說此中當略說偈

飲食及被服　隨須皆布施　亦施花鬘燈
末香與音樂　或施諸美味　藥物及椅枕
養病之所須　幷醫人給侍　男女與妻妾
奴婢及倉庫　莊飾諸姝女　隨須皆布施
所有諸寶物　種種莊嚴具　象馬車乘等
妙物盡施之　園林修道處　池井集會堂
土田幷雜物　客舍等皆施　若二足四足
若復一洲渚　村落與國都　及王境悉施
施所玩好物　利樂悕須者　爲諸衆生依
怖者施無畏　施其所難捨　手足眼耳鼻
亦施心與頭　舉身悉能捨　修行布施時
常於受者所　應生福田想　亦如善眷屬
布施諸果報　具足善聚集　迴向爲自他
成佛及淨土　菩薩所行施　正迴向佛體
此菩薩陀那　得名波羅蜜　若彼若此岸
亦無能說者　施果到於彼　說爲施彼岸
今說施主差別
不貪於愛果　悲故三輪淨　正覺說彼施
是爲求菩提　我已作此事　正作當亦作
若作如是捨　傭賃非布施　貪增施果故
隨須即能捨　說爲息利人　智念非施主
不貪增益果　唯以悲心施　此名眞施主
餘皆是商販　如大雲遍雨　諸處等心施
此名大施主　餘皆是少分　施及施果報
哀愍與須者　施主於衆人　猶如其父母
不念所施物　受者及施者　而常樂布施
此名爲施主　若不分別佛　菩提與菩薩
而爲菩提施　彼當速成佛

問已解釋陀那波羅蜜今應說尸羅波羅蜜答波羅蜜義如前解釋尸羅義今當說以尸羅故說爲尸羅言尸羅者謂習近也此是體相又本性義如世間有樂戒苦戒等又清涼義爲不悔因離心熱憂惱故又安隱義能爲他世樂因故又安靜義能建立止觀故又寂滅義得涅槃樂因故又端嚴義以能莊飾故又淨潔義能洗惡戒垢故又頭首義能爲入衆無怯弱因故又讚歎義能生名稱故此戒是身口意善行所轉生於中遠離殺生不與取欲邪行等是三種身戒遠離妄語破壞語麤惡語雜戲語等是四種口戒遠離貪瞋邪見等是三種意戒如是等身口意善行所轉生十種戒與貪瞋癡所生十種惡行爲對治

彼十種惡行下中上常習近故墮於地獄畜生閻摩世等如前數十種善行戒若不與覺分相應下中上常習近故隨福上上差別當得天人差別若與覺分相應十種善行戒上上常習近多作故當得聲聞地及菩薩地中轉勝差別又此菩薩戒聚有六十五種無盡如無盡意經中說當知又略說有二種戒謂平等種蒔戒不平等種蒔戒平等種蒔戒者以此善身口意積聚故於生生中種蒔若界若富樂若聲聞獨覺若相報若淨土若成熟衆生若正遍覺等彼皆說名平等種蒔戒與此相違名不平等種蒔戒復有二種戒謂有作戒無作戒若於有作中有所作者名有作戒與此相違名無作戒復有九種戒謂凡夫戒外道五通戒人戒欲界天子戒色界天子戒無色界天子戒謂學無學聲聞戒獨覺戒菩薩戒凡夫戒者入生處故盡外道五通戒者神通退故盡人戒者十善業道盡故盡欲界天子戒者福盡故盡色界天子戒者禪那盡故盡無色界天子戒者三摩鉢帝盡故盡諸學無學聲聞戒者究竟涅槃故盡獨覺戒者闕大悲故盡菩薩戒者則無有盡以此戒能顯明諸戒故種子相續無盡故菩薩相續無盡故如來戒無盡故以此因緣菩薩戒者說名無盡諸菩薩戒迴向菩提故說名戒波羅蜜此中有輸盧迦偈

猶如父愛功力子　亦如自身愛壽命
出離有愛戒亦爾　大心健者之所愛
此戒牟尼習近已　解脫於欲離有愛
似烏凡人所棄捨　智者常當愛此戒
此戒利益於自他　令身端嚴離憂乏
此世他世勝莊嚴　是戒智者當所愛
此戒不由於他力　非不可得非乞求
皆因自力而得之　是故上人愛此戒
財物國境并土地　自身肌肉及以頭
皆能捨之不捨戒　爲欲淨彼勝菩提
假使從天墜於地　設令自地昇於天
爲滿離垢無染地　應當決定不移動
若已滿足戒方便　此時即得第二地
既得離垢清淨地　是時成就心所欲
若復天人脩羅世　及畜生中可化者
善知教化方便已　隨念往彼利益之
或以布施攝衆生　或以愛語入其意
或復與其安隱利　或與同事助其力
或在人中爲其主　或居天衆而自在
彼彼方便引導之　悉當安置於白法
具足實戒神通故　便能乾竭於大海
世間盡時火增盛　於刹那頃悉能滅
觀於世間種種惱　惱而生病由離親
智者有戒通方便　爲世親依示勝道

問已解釋尸羅波羅蜜今應說羼提波羅蜜答此中羼提者若身若心受諸苦樂其志堪忍不高不下心無染濁此名略說羼提若自在說則施設爲三謂身住持心住持法住持於中身住持忍者謂身所遭苦若外有心無心不愛之觸所生身苦堪忍不計此名身住持忍外所生者謂以食因緣故起怖瞋癡及蚊虻蛇虎師子熊等二足四足多足諸有心物無量因緣逼惱於身或復來乞手足耳鼻頭目支節而割截之於此惡事心無悶亂亦

無動異此名身住特忍又暴風盛日寒熱雨雹擊觸因緣諸無心物來逼惱時遍身苦切而能安受此亦名忍又內身所起界動因緣故風黃痰癃及起所生四百四病極爲身苦於逼惱時能忍不計亦名身住持忍於中心住持忍者若七六有罵詈瞋嫌呵責毀十三謗挫辱欺誑等不受話道來逼惱時其心不動亦無濁亂此名心住持忍又八種世法所觸謂得利失利好名惡名譏譽苦樂中心無高下不動如山是名心住持忍又斷順眠瞋故無殺害心無結恨心無鬭諍心無訴訟心自護護他於衆生中慈心相應與悲共行起歡喜意恒作捨心此等亦名心住持忍於中法住持忍者於內於外如實觀察故外者謂罵詈殺害等罵詈者聲字和合同時不散以刹那故字空故聲如響故不可說次第相應義此中無有罵詈但諸餘凡夫虛妄分別而生瞋怒若字與聲自性義中知不可得心則隨順不相違背平等忍受此名法住持忍又於殺害者所當作是念身非害者身若無心則如草木壁影等故心亦非害者以心非色無所觸礙故於第一義中無殺害者作是觀時不見殺害堪能忍之此名法住持忍內者謂觀內法時作如是念色如聚沫從緣而起無動作故不自生故空故離我我所故受如泡想如陽焰行如芭蕉識如幻從緣而起無動作故不自生故刹那生滅故空故離我我所故於中色非我色非我所如是受想行識識非我識非我所此等諸法從緣而生若從緣生則自性無生若自性無生則無能害者如是觀時若內若外諸法自性皆不可得此名法住持忍若於身心法中作自性觀時即是順無生忍此名略說羼提波羅蜜如修多羅中具說

此中有聖者頌

怨親及中人　悲念常平等　瞋因尚無有
何得瞋衆生七六　善修習常慈　十四衆生同己體
平等無有二　云何怒衆生　心常捨離瞋
多生於愛喜　健者既無礙　云何與世違
於諸衆生所　常求作利祐　云何起瞋恚
得加衆生惡　世間八法觸　其心不動搖
譬如口吹山　應知彼得忍　深心離諸垢
礙事不能汙　如沉泥虛空　應知彼得忍
於身無所愛　於命亦不貪　諸怨悉不能
動其相續志　於非可愛聲　安心猶如響
諸言亦如化　忍心便在手　不於五衆中
取我及命相　身亦非我所　應知彼得忍
若不見於我　及我所自性　便得無生忍
佛子最安隱

菩提資粮論卷第一

音釋

釜扶雨切鍑屬　膩女利切　嚧音盧　佉丘迦切　伽他梵語也此云偈　他唐何切　掎隱綺切掎于也　悕許衣切與希同　蒔時及切之　疢徒廿切疢病也　癊於禁切心中病也

菩提資糧論卷第二 仁七

聖者龍樹本 比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

問已解釋忍波羅蜜今應說精進波羅蜜答勇健體相勇健作業等是爲精進於中諸菩薩等從初發心乃至究竟坐菩提場建立一切菩提分相應身口意善業此名精進波羅蜜又復若與諸凡夫及學無學聲聞獨覺等不共精進此名精進波羅蜜精進有三種謂身口意彼身口精進以心精進而爲前行略說有三種福事若身與福事相應是身精進若口與相應是口精進若意與相應是意精進又於若自利若利他善中身健行是身精進口健行是口精進意健行是心精進復有三十二種菩薩精進謂不斷三寶種精進成熟無量眾生精進攝受無量流轉精進無量供養給侍精進聚集無量善根精進出生無量精進精進善說令眾生歡喜精進安隱一切眾生精進隨諸眾生所作精進於諸眾生中行捨精進受諸戒學精進忍力調柔精進出生諸禪那三摩提三摩鉢帝精進滿足無著智慧精進成就四梵行精進出生五神通精進以一切佛土功德成已佛土精進降伏諸魔精進如法降伏諸外論師精進滿足十力無畏等佛法精進莊嚴身口意精進得度諸有所作精進害諸煩惱精進未度者令度未脫者令脫未穌息者令穌息未涅槃者令涅槃精進聚集百福相資糧精進攝受一切佛法精進遊無邊佛土精進見無量諸佛精進此諸精進從大悲出離身口意故住不取不捨故得不舉不下故攝不生不起故如是等三十二法具足已精進波羅蜜當得清淨滿足此中亦有聖頌

彼諸施等波羅蜜　精進之力所成就
是故精進爲根本　諸菩薩等得佛身
精進方便求菩提　我念精進勝方便
以其捨離精進已　方便不能作所作
若唯獨有一方便　則無策勤作事業
所作皆是精進作　是故精進勝方便
心有巧力爲方便　此心從此精進生
是故諸有所作事　皆以精進爲根本
諸論及以工巧等　具精進故到彼岸
是故於諸所作中　精進最爲成就者
所有自在及財物　精進之人則能得
是故諸有安樂事　皆以精進爲得因
以有殊勝精進故　佛於聲聞爲上首
是故此之精進力　最爲勝因非餘行
勝上精進勇健者　於地地中雖同地
而彼恒得最勝上　是故常應起精進
佛在菩提樹下時　以精進故覺菩提
是故精進爲根本　得佛身因前已說

問已略解釋精進波羅蜜今應說禪那波羅蜜答禪那者有四種禪那謂有覺有觀離生喜樂遊於初禪無覺無觀定生喜樂遊第二禪離喜行捨念慧受樂遊第三禪滅於苦樂捨念清淨不苦不樂遊第四禪於此四種禪那中離證聲聞獨覺地迴向佛地已得名禪那波羅蜜諸菩薩有十六種禪那波羅蜜諸聲聞獨覺之所無有何者十六種謂不取實禪不著味禪大悲攀緣禪三摩地迴轉禪起

作神通禪心堪能禪諸三摩鉢帝禪寂靜復寂靜禪不可動禪離惡對禪入智慧禪隨衆生心行禪三寶種不斷禪不退墮禪一切法自在禪破散禪如是等十六種是爲禪那波羅蜜不取實禪者爲滿足如來禪故不著味禪者不貪自樂故大悲攀緣禪者示現斷諸衆生煩惱方便故三摩地迴轉禪者攀緣欲界爲緣故起作神通禪者欲知一切衆生心行故心堪能禪者成就心自在智故諸三摩鉢帝禪者勝出諸色無色界故寂靜復寂靜禪者勝出諸聲聞獨覺三摩鉢帝故不可動禪者究竟後邊故離惡對禪者害諸熏習相續故入智慧禪者出諸世間故隨衆生心行禪者度諸衆生故三寶種不斷禪者如來禪無盡故不退墮禪者常入定故一切法自在禪者諸業滿足故第十六破散禪本闕不解又念淨慧淨趣淨慙淨持心希望淨迴向善提淨根淨無依淨不取實淨起作神通淨心堪能淨身遠離淨內寂靜淨外不行淨有所得見淨無衆生無命無人淨三界中不住淨覺分門淨離翳光明淨入智慧淨因果不相違淨業思惟忍淨開胞藏相智淨攝方便善巧淨菩提場障礙淨不著聲聞獨覺淨安住禪那出生光明淨佛三摩地不散亂淨觀自心行淨知諸衆生各各根如應說法淨本闕二淨彼十六種禪那波羅蜜由此三十二淨故得清淨得入如來地此中有輸盧迦

若彼十六種　及三十二淨　與禪度相應
是爲求菩提　到禪那彼岸　善知禪那業
智者五神通　出生不退墮　諸色無有盡
通達其實性　亦以勝天眼　普見諸色相
雖以淨天耳　遠聞諸音聲　智者通達知
聲非可言說　所有衆生心　觀其各各相
諸心猶如幻　了知其自性　衆生宿世住
如實能念知　諸法無過去　亦知其自性
往詣俱知土　見土具莊嚴　土相如虛空
了知其實性　衆生諸煩惱　皆以亂心生
是故勝智者　廣修諸禪定

問所解釋禪那波羅蜜者略說已竟今應次第說般若波羅蜜答般若波羅蜜者如前解釋爲初資粮中已說我今更釋其相如先偈說

施戒忍進定　此五種之餘　彼諸波羅蜜
智度之所攝

此餘有四波羅蜜謂善巧方便波羅蜜願波羅蜜力波羅蜜智波羅蜜等此四波羅蜜皆是般若波羅蜜所攝般若波羅蜜者若佛世尊於菩提樹下以一念相應智覺了諸法是般若波羅蜜又是無礙相以無身故無邊相等虛空故無等等相諸法無所得故遠離相畢竟空故不可降伏相無可得故無句相無名身故無聚合相離來去故無因相離作者故無生相生無有故無去至相離流轉故無散壞相離前後際故無染相不可取故無戲論相離諸戲論故無動相法界自體故無起相不分別故無量相離量故無依止相依止無有故無汙相不出生故不可測相無邊際故自然相知諸法自性故又般若波羅蜜是聞慧相及正思惟入彼聞慧相有八十種謂樂欲等正思惟入有三十二種謂安住奢摩

他等又般若波羅蜜不與十六種宿住等無明俱如是等般若波羅蜜相隨量已說若具說者乃有無量此般若波羅蜜所攝方便善巧波羅蜜中有八種善巧所謂衆善巧界善巧入善巧諦善巧緣生善巧三世善巧諸乘善巧諸法善巧此中善巧波羅蜜無有邊際又復隨於何等生趣以何等行相爲善提故得自增長善根及調伏衆生於彼彼生趣於彼彼行中此一切處凡所應作種種方便諸大人等所分別說我今說彼經中微滴之分若已作今作微少之善能令滋多能令無量此爲方便不自爲已唯爲衆生此爲方便唯以陀那令諸波羅蜜滿足此爲方便如是以尸羅攝諸生處以羼提莊嚴身口心爲於菩提以毗梨耶安住精進以禪那不退於禪以般若捨離無爲以慈悲爲作依護以悲不棄流轉以喜能忍不喜樂事以捨發起諸善以天眼攝取佛眼以天耳滿足佛耳以他心智知各各根以宿住念知三世無礙以自在通得如來自在通以入衆生心欲知諸行相已度還入無染而染捨擔更擔無量示量最勝現劣以方便故涅槃相應而墮在流轉雖行涅槃不畢竟寂滅現行四魔而超過諸魔達四諦智及觀無生而不入正位雖行憒鬧而不行順眠煩惱雖行遠離而不依身心盡雖行三界而於界中不行世諦雖行於空而一切時恒求佛法雖行無爲而不於無爲作證雖行六通而不盡漏雖現聲聞獨覺威儀而不捨樂欲佛法如是等巧方便波羅蜜中所有教化衆生方便彼等方便是菩薩教化巧方便住處應知此中有輸盧迦

畜生道中諸苦惱　地獄餓鬼生亦然
於流轉中相應受　衆生種種諸過惡
此等苦聚不能障　於衆生處起哀愍
諸佛便說彼菩薩　一切世間無礙悲
論中若有善該綜　衆多別人所作業
工巧等明及餘事　皆以愛語授與之
戒財聞修寂調等　以此功德攝化他
攝已復令常相續　勝仙說爲住善道
或現女身化男子　令其調伏而受教
或現男身化女人　令其調伏而受教
若不歡於染境樂　愍其無道令入道
隨衆生門種種化　極逼惱處亦不捨
或有信解於無我　及知諸法離自性
是人未離世間法　但作如此觀察轉
於業及果生信順　而有無邊諸苦事
當於受彼苦果時　不喜諸苦所逼切
若於聲聞出家者　便置安隱寂靜處
或復置於緣覺道　或置十種妙力乘
令其當得正覺乘　或得寂靜及天趣
若應觀察現見果　如其所作正安置
如是從初至究竟　丈夫難事皆能爲
依彼種種巧方便　捨離一切愛不愛
此乘諸佛所讚歎　百千功德而莊嚴
能生世間極淨信　以說勝妙善道故
於緣覺乘聲聞乘　及以天世諸乘中
皆以十善而成熟　亦於人乘成熟人

已解釋善巧方便波羅蜜我今當說願波羅蜜諸菩薩最初有十大願所謂供養給侍諸佛無餘是第一大願於彼佛所持大正法攝

受正覺菩護正教是第二大願諸世界中諸佛出興始從住兜率宮乃至下降入胎住胎初生出家證正覺請轉法輪入大涅槃皆往其所受行供養初不捨離是第三大願諸菩薩行曠大無量不離諸波羅蜜所攝善淨諸地出生總分別分同相異相共轉不共轉等諸菩薩行如實如十地道說修治波羅蜜教誡教授授已住持發起出生如是等心是第四大願無餘衆生界有色無色有想無想卵生胎生濕生化生三界同入六趣共居諸生順去名色所攝無餘衆生界皆悉成熟令入佛法斷除諸趣安立於一切智智是第五大願無餘諸世界曠大無量若細若麤若橫若倒若平住等同入共居順去十方分分猶如帝網入於分分以智順行是第六大願一切土即一土一土即一切土平等清淨無量國土普皆莊嚴離諸煩惱淨道具足無量智相衆生充滿入佛上妙境界隨衆生心示現令其歡喜是第七大願為與諸菩薩同一心故為不共善根聚集故為與諸菩薩同一攀緣

常不離菩薩平等故為發起自心入如來威神故為得不退行神通故為遊行諸世界故為影到諸大衆輪故為自身順入諸生處故為具足不思議大乘故為行菩薩行故是第八大願為昇不退轉行菩薩行故為身口意業不空故即於見時令決定佛法故為出一音聲時即令入智慧故為即於信時令轉煩惱故為得如大藥王身故為行諸菩薩行故是第九大願為於諸世界中正覺阿耨多羅三藐三菩提故為於一毛道中及餘一切毛道中皆現出生坐道場轉法輪大般涅槃故為以智慧入佛大境界威神故為於一切衆生界如其深心佛應出時開悟令得寂靜而示現故為正覺一法一切法慧涅槃相故為出一音聲令諸衆生心歡喜故為現大涅槃而不斷行力故為現大智慧地安立諸法故為以佛境界法智神通普遍諸世界故是第十大願如是等大欲大出生十大願為首滿此十大願已建立菩薩阿僧祇百千餘願得任菩薩歡喜地此名願波羅蜜已解釋願波

羅蜜我今當說力波羅蜜此中略說諸菩薩有七種力謂福報生力神通力信力精進力念力三摩提力般若力福報生力者如十小象力當一龍象力十龍象力當一香象力十香象力當一大香象力十大香象力當一大力士力十大力士力當一半那羅延力十半那羅延力當一那羅延力十那羅延力當一大那羅延力十大那羅延力當一過百劫菩薩力十過百劫菩薩力當一過百千劫菩薩力十過百千劫菩薩力當一得忍菩薩力十得忍菩薩力當一最後生菩薩力住此力已菩薩即於生時能行七步十最後生菩薩生時力乃當菩薩少年時力菩薩住此力已趣菩提場成等正覺得正覺已以過百千功德力故成就如來正遍知一種處非處力如是等十力成就此名諸佛菩薩及餘少分衆生福報生力神通力者謂四神足善修多作已以此希有神通力故得調伏諸衆生等彼以希有神力顯現若色若力若住持等若諸衆生應以此色像得調伏者即以此色像於彼

彼衆生所示現或佛色像或獨覺色像或聲聞色像如是或釋梵護世轉輪王等色像若復諸餘色像乃至畜生色像爲調伏衆生故示現如是色像若有多力憍慢瞋怒兇惡自高衆生應以此力得調伏者即現此力或大力士力或四分那羅延力或半那羅延力或那羅延力以此力故須彌山王高十六萬八千踰闍那寛八萬四千踰闍那以三指舉取如擧菴摩勒果擲置他方世界而四天王天及三十三天等無所嬈惱於菩薩力亦不減

損又此三千大千世界雖復寛曠從於水界乃至有頂置之手掌經劫而住於諸神通道具足示現如是等力若有憍慢增上慢瞋怒兇惡自高衆生說法調伏令離憍慢增上慢瞋怒兇惡等彼得如是神足住持智已以此住持智有所住持隨意皆得若以大海爲牛迹即成牛迹若以牛迹爲大海即成大海若以劫燒爲水聚者即成水聚若以水聚爲火聚者即成火聚若以火聚爲風聚者即成風聚若以風聚爲火聚者即成火聚如是若以

此住持隨所住持下中上法既住持已無有人能震動隱没所謂若釋若梵若魔及餘世間同法者除佛世尊於衆生類中無有衆生於菩薩所住持法震動隱没以住持力故爲彼種種勝上喜踊尊敬衆生說法彼神足力高出自在過魔煩惱入佛境界覺諸衆生聚集宿世善根資糧魔及魔身天等不能障礙此名菩薩神通力信力者於佛法僧及菩薩行中信解一向不可沮壞若惡魔作佛身來隨於何法欲壞其信菩薩以信解力故彼不

能動菩薩信力此名信力精進力者菩薩若發起精進與彼彼善法相應時於彼彼處得牢固力隨所受行若天若人不能動壞令其中止此名精進力念力者住彼彼處其心安止諸餘煩惱不能散亂以念力持故破諸煩惱彼諸煩惱不能破壞菩薩所念此名念力三摩提力者於憒閙中行遠離行諸有音聲及語道所出不爲聲刺障礙初禪行善覺觀不礙二禪生於愛喜不礙三禪成熟衆生攝受諸法未曾捨廢不礙四禪如是遊四種

禪諸禪惡對不能破壞雖遊諸禪而不隨禪生此名菩薩三摩提力般若力者謂世出世法中不可壞智於生生中不由師教諸所作業工巧明處乃至世間最勝難作難忍菩薩皆得現前若出世法救度於世菩薩智慧隨順入已彼天人阿脩羅衆不能破壞此名般若力如是等菩薩七力已略解說若欲具演無有邊際此名菩薩力波羅蜜已解釋力波羅蜜我今當說智波羅蜜此中若世間所行書論印算數等及界性論（謂風黃痰癃等性）方論（謂醫方論）

治諸乾痟癲狂鬼持等病破諸蠱毒又作戲笑所攝文章談謔等令生歡喜出生村城園苑陂湖池井華果藥物及林叢等示現金銀摩尼瑠璃貝石玉珊瑚等寶性入於日月薄蝕星宿地動夢怪等事建立相諸身分支節等知於禁戒行處禪那神通無量無色處及餘正覺相應利樂衆生等彼岸又復知諸世界成壞隨世界成隨世界壞皆悉了知又知業集故世界成業盡故世界壞知世界若干時成住知世界若干時壞住知諸地界水

界風界火界若大若小若無量等差別知極細微塵亦知所有微塵聚集微塵分散知世界中所有地微塵數如是亦知水火風等微塵數知所有衆生身微塵數國土身微塵數知諸衆生麁細身差別乃至亦知微塵合成地獄畜生餓[仁七]鬼阿脩羅天人等[十三]身知欲色無色界成壞及知彼小大無量等差別知衆生身中業身報身色身知國土身中小大染淨及橫住倒住平住等方網差別知業報身中差別名字身知聲聞獨覺菩薩身中差別名字身知如來身中正覺身願身化身住持身形色相好莊嚴身威光身意念身福身法身知智身中若善分別若如理思惟若果相應攝若世出世若安立三乘若共法不共法若出世道非出世道若學無學知法身中平等不動安立世諦處所名字安立衆生非衆生法安立佛法聖衆知虛空身中無量身入一切處非身眞實無邊無色身差別得出生如是等身智又得命自在心自在衆具自在業自在願自在信解自在神通自在智自在生自在法自在得如是等十自在已爲不思議智者無量智者不退智者如是等智有八萬四千行相是菩薩所知智波羅蜜如是隨分解釋智波羅蜜若欲具演唯佛世尊乃能解說

此六波羅蜜　總菩提資粮　猶如虛空中
盡攝於諸物

如所解釋六波羅蜜中總攝一切菩提資粮譬如虛空行住諸物有識無識悉攝在中如是其餘聞資粮等諸資粮攝在六波羅蜜中同相無異應知

菩提資粮論卷第二

音釋

胞班交切　兇[仁七]許容切惡暴也　嬈而沼切與擾同　痟[十四]思邀切渴病也　癲多年切瘨病也　蠱公土切蠱毒也　薄蝕薄傍各切侵迫也蝕實職切虧敗也

菩提資粮論卷第三　[仁八]

聖者龍樹本

比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

復有餘師意　諸覺資粮者　實捨及寂智
四處之所攝[仁八]

又一論師作如是念一切菩提資粮皆實處捨處寂處智處所攝實者不虛誑相實即是戒是故實爲尸羅波羅蜜捨即布施是故捨處爲檀那波羅蜜寂者即心不濁若心不濁愛不愛事所不能動是故寂處爲羼提波羅蜜及禪那波羅蜜智處還爲般若波羅蜜毗梨耶波羅蜜遍入諸處以無精進則於諸處無所成就是故毗梨耶波羅蜜成就諸事是故一切資粮皆入四處攝問如經說以慈資粮得無礙心以捨資粮得斷憎愛於中慈悲有何差別答

大悲徹骨髓　爲諸衆生依　如父於一子
慈則遍一切

若入生死險道墮地獄畜生餓鬼諸趣在惡

邪見網覆愚癡稠林行邪徑非道猶如盲闇
非出離中見爲出離爲老病死憂悲苦惱諸
賊執持入癡意稠林去佛意遠者菩薩大悲
穿於自身皮肉及筋徹至骨髓爲諸衆生而
作依處令此衆生得度如是生死曠野險難
惡路置於一切智城無畏之宮譬如長者唯
一福子而遭病苦愛徹皮肉入於骨髓但念
何時得其病愈悲亦如是唯於苦衆生中起
慈者遍於一切衆生中起又復慈故於諸衆
生得無礙心悲故於生死中無有疲猒又慈
於善人中生悲於不善人中生又菩薩慈增
長故不著己樂則生大慈悲增長故捨諸支
節及命則生大悲
若念佛功德　及聞佛神變　愛喜而受淨
此名爲大喜
若念佛功德者於中何者是佛功德謂諸佛
世尊無量百千俱致劫中聚集善根故不誑
身口意業故五種應知中斷疑故四種答難
中無失故三十七助菩提法教授故十二分
緣生中因緣覺故教九教故四種住持具足

故得四無量故滿足六波羅蜜故說菩薩十
地故出世五衆成滿故四無畏十力十八不
共佛法具足故無邊境界故自心自在轉故
無猒足法故得如金剛三摩地故不虛說法
故無能壞法故世間導師故無能見頂故無
與等故無能勝故不可思議法故得大慈大
悲大喜大捨故百福相故無量善根故無邊
功德故無量功德故無數功德故不可分別
功德故希有功德故不共功德故如是等名
念佛諸功德聞諸佛神變者於中諸佛世尊
爲教化諸衆生故起神通變現隨所應度衆
生隨衆生身隨其形量長短寬狹隨其色類
種種差殊隨其音聲清淨分別諸佛世尊以
種種希有神通如其所行如其信欲以彼彼
方便差別神變而教化之聞此事已愛喜受
淨名爲大喜於中若心勇悅名愛愛心遍身
名喜喜心覺樂名受於受樂時念正覺者大
神通德其心不濁名淨彼心淨時喜意充滿
名爲大喜彼登少分乘者雖亦有喜以不共
彼故得大喜名問菩薩應捨衆生爲不應捨

答
菩薩於衆生　不應得捨棄　當隨力所堪
一切時攝受
菩薩摩訶薩常念利樂諸衆生等若爲貪瞋
癡所惱行於慳悋破戒恚恨懈怠亂心惡智
之道入於異路此等衆生所不應捨於一切
時說施戒修隨力所能應當攝受不應捨棄
菩薩從初時　應隨堪能力　方便化衆生
令入於大乘
此登大乘菩薩於衆生中隨所堪能從初應
作如前方便波羅蜜中所說方便應當精勤
以諸方便教化衆生置此大乘問何故菩薩
但以大乘教化衆生不以聲聞獨覺乘也答
化恒沙衆生　令得羅漢果　化一入大乘
此福德爲上
若教化恒河沙等衆生得阿羅漢果此大乘
福勝過彼聲聞等乘教化福以種子無盡故
此所有種子能爲餘衆生等作菩提心方便
亦以出生聲聞獨覺故此福勝彼此福勝者
大乘於聲聞獨覺乘爲上故又菩提心有無

量無數福德故又由大乘三寶種不斷故是
故欲求大福應以大乘教化衆生不以餘乘
問諸摩訶薩豈唯以大乘教化衆生不以聲
聞獨覺乘耶答
敎以聲聞乘　及獨覺乘者　以彼少力故
不堪大乘化
若中下意衆生捨利他事關於大悲不堪以
大乘化者乃以聲聞獨覺乘而化度之問若
有衆生不可以三乘化者於彼應捨爲不捨
也答
聲聞獨覺乘　及以大乘中　不堪受化者
應置於福處
若有衆生喜樂生死憎惡解脫不堪以聲聞
獨覺及大乘化者應當教化置於梵乘四梵
行中若復不堪梵乘化者應當教化置於天
乘十善業道及施等福事中不應捨棄問若
有衆生喜樂世樂於三福事無力能行於彼
人所當何所作答
若人不堪受　天及解脫化　便以現世利
如力應當攝

若有衆生專求欲樂不觀他世趣向地獄餓
鬼畜生不可教化令生天解脫者亦當愍彼
智如小兒如其所應現世攝受隨已力能以
施等攝之愍而不捨問若菩薩於此似小兒
相諸衆生所無有方便可得攝化當於彼人
應何所作答
菩薩於衆生　無緣能教化　當起大慈悲
不應便棄捨
若菩薩於喜樂罪惡可愍衆生中無有方便
能行攝化菩薩於彼當起子想興大慈悲無
有道理而得捨棄問已說於衆生中應須攝
受未知攝受方便云何答
施攝及說法　復聽聞說法　亦行利他事
此爲攝方便
諸菩薩爲攝受衆生故或以布施爲攝方便
或受他所施或爲他說法或聽他說法或行
利他或以愛語或以同事或說諸明處或教
以工巧或示現作業或令病者得愈或救拔
險難如是等名爲攝受衆生方便當以此諸
方便攝受衆生不應棄捨問以如是等攝受

方便攝衆生已成就何利答
所作益衆生　不倦不放逸　起願爲菩提
利世即自利
此中菩薩作願利益世間者發如是意凡利
世間事我皆應作立此誓已於諸衆生所作
事中不應疲倦不應放逸又當作是念若利
世間即是自利是故菩薩於利樂衆生因緣
不應棄捨問已說菩薩常應利樂衆生不應
行捨於諸法中爲捨不捨答
入甚深法界　滅離於分別　悉無有功用
諸處自然捨
法界者即是緣生是故先說如來若出不出
此法界法住常住所謂緣生又如先說阿難
陀緣生甚深證亦甚深是故入此甚深法界
菩薩滅一切有無等二邊攝取方便智已即
斷諸動念戲論分別離諸取相諸心意識行
處皆不復行乃至行佛行菩提行菩薩行涅
槃處皆亦不行則於諸法無復功用於諸法
中心得寂靜大寂靜無復分別是名第一義
捨此即菩薩無分別也已說出世間捨我今

當說世間捨
利名讚樂等　四處皆不著　反上亦無礙
此等名爲捨

於利養名聞讚歎安樂等中無有繫著與此相反無利無名呰毀苦等中亦不退礙捨離愛憎處中而住無復分別此名第二謂世間捨問若菩薩於諸法中作第一義捨者爲菩提故如然頭衣如是勤行云何可得答

菩薩爲菩提　乃至未不退　譬如然頭衣
應作是勤行

雖於諸法應如是捨而菩薩決定修行如然頭衣乃至未得不退轉菩提菩薩爲菩提故應當勤行於中菩薩有五種不退菩提因緣應知何者爲五如華聚等經中說若聞具足大願諸菩薩及佛世尊名號故是爲第一因緣若願生彼佛世尊國土故是爲第二種因緣受持及說般若波羅蜜等深經故是爲第三因緣修習現前住等三摩提及隨喜得者故是爲第四因緣此四因緣說未得忍菩薩不退轉若此菩薩住菩薩不動地已得無生忍說爲究竟決定不退轉是爲第五因緣問若此四種因緣中隨以一因緣菩薩得不退轉者先說如然頭衣應當勤行彼云何成答

然彼諸菩薩　爲求菩提時　精進不應息
以荷重擔故

雖復四因緣中隨一因緣菩薩皆得不退而精進不應休息由先作是言我當令諸衆生皆得涅槃以荷如是重擔故於其中間精進不息問何故於其中間精進不得休息答

未生大悲忍　雖得不退轉　菩薩猶有死
以起放逸故

於四因緣中隨何因緣得不退轉菩薩於彼未生大悲乃至未得無生忍於其中間受業力死生者由入放逸故是以菩薩應當勤行如然頭衣爲得無生忍故於其中間精進不息問菩薩復有何死答

聲聞獨覺地　若入便爲死　以斷於菩薩
諸所解知根

如前所說四種因緣隨何因緣得不退轉此菩薩未有大悲未得忍未過聲聞獨覺地或以惡友力怖生死苦故或受生中間故或劫壞時間瞋嫌菩薩毀謗正法故失菩提心起聲聞獨覺地心已或於聲聞解脫若獨覺解脫作證彼斷菩薩根所謂大悲是以諸菩薩及佛世尊名爲諸解知死問此應思量菩薩爲畏住泥犁爲畏墮聲聞獨覺地答

假使墮泥犁　菩薩不生怖　聲聞獨覺地
便爲大恐怖

菩薩設住泥犁與無數百千苦俱不比墮聲聞獨覺地怖畏問何故如此答

非墮泥犁中　畢竟障菩提　聲聞獨覺地
則爲畢竟障

設入泥犁於正覺道不能作畢竟障礙住泥犁時乃至惡業盡邊於菩提道暫爲障礙菩薩若墮聲聞獨覺地則畢竟不生故聲聞獨覺地於正覺道乃爲障礙由是義故菩薩入於泥犁不比墮聲聞獨覺地怖畏問其怖如何答

如說愛壽人　怖畏於斬首　聲聞獨覺地
應作如是怖

經中佛世尊作如是說如愛壽人怖畏斬首
菩薩欲求無上菩提怖畏聲聞獨覺地亦應
如此是故菩薩雖入泥犁不比墮聲聞獨覺
地怖畏問已說未得無生忍諸菩薩障礙法
此菩薩云何得無生忍答
不生亦不滅 仁八 非不生不滅 九 非俱不俱說
空不空亦爾
此中菩薩觀緣生時作是念有緣法但施設
如無生中有生是故生者自體不成自體不
成故生則非有如生自體非有彼滅爲二二
俱無體如生滅彼不生不滅爲二亦二俱無
體彼生滅二種中生不生滅不滅亦不有互
相違故空亦如是如有者無自體故彼不空
及空不空亦爾問若作是念以緣生故諸法
無自體者何故復作是念亦無有緣生法答
隨何所有法 於中觀不動 彼是無生忍
斷諸分別故
如是菩薩如實觀緣生時得離諸法自體見
離自體見故即斷取法自體得斷取法自體
時作是念非無內外法而無法自體雖有緣

生法但如葦束幻夢若法從緣生彼自體不
生作是觀已若沙門若婆羅門所不能動而
不取證彼以樂觀無生法斷諸分別故說名
無生忍此菩薩即住菩薩不動地偈言
既獲此忍已 即時得授記 汝必當作佛
便得不退轉
得此無生忍故即於得時非前非後諸佛現
前授記作佛汝於來世於爾所時某世界某
劫中當爲某如來應正遍知此名菩薩不退
轉問從住初地乃至七地諸菩薩皆決定向
三菩提何故不說爲不退轉唯說住不動地
菩薩爲不退轉答
已住不動諸菩薩 得於法爾不退智
彼智二乘不能轉 是故獨得不退名
此謂所有信等出世間善根諸聲聞獨覺乃
至住第七地菩薩 仁八 不能障礙令其退轉故名 十
不退轉非餘十種菩薩爲三菩提於諸法中
不退轉也已說不退轉因緣此中又得殊勝
授記故大乘中說四種授記謂未發菩提心
授記共發菩提心授記隱覆授記現前授記

是爲四種授記於中未發菩提心授記者其
人利根具增上信諸佛世尊以無礙佛眼觀
已而爲授記共發菩提心授記者成熟善根
種菩提種先已修習其根猛利得增上行但
欲解脫諸衆生故即發心時入不退轉無墮
落法離八不閑 謂八難也 此人或聞自授記於六
波羅蜜不發精進如其不聞更發精進爲令
不聞欲使他人聞其授記斷疑心故佛以威
神隱覆授記若菩薩成熟出世五根得無生
忍住菩薩不動地彼即現前授記是爲四種
授記彼得無生忍菩薩已決定故諸佛世尊
現前授記又別有密意授記以爲第五如法
華經說
我等皆隨喜 大仙密意語 如授記聖者
無畏舍利弗 仁八 我等亦當得 十一 成佛世無上
復以密意語 說無上正覺
以何義故說此別語授記有論師說爲令未
入決定聲聞乘者發菩提心故又已發菩提
心初業菩薩等畏流轉苦欲於聲聞涅槃取
滅度者爲令牢固菩提心故又有異佛土菩

薩於此聚集授記時到以相似名為彼授記故諸師如是分別別語授記於中實義唯佛世尊乃能知之

菩薩乃至得　諸佛現前住　牢固三摩提
不應起放逸

諸佛現前三摩提得已而住者謂現在諸佛現其前住三摩提也三摩提者平等住故菩薩乃至未得此三摩提其間不應放逸以未得三摩提菩薩猶墮惡趣未離不閙故是故為得此三摩提不應放逸若得三摩提彼諸怖畏皆得解脫此三摩提有三種謂色攀緣法攀緣無攀緣於中若攀緣如來形色相好莊嚴身而念佛者是色攀緣三摩提若復攀緣十名號身十力無畏不共佛法等無量色類佛之功德而念佛者是法攀緣三摩提若復不攀緣色不攀緣法亦不作意念佛亦無所得遠離諸相空三摩提此名無攀緣三摩提於中初發心菩薩得色攀緣三摩提已入行者法攀緣得無生忍者無攀緣此等名得決定自在故

諸佛現前住　牢固三摩提　此為菩薩父
大悲忍為母

此所說三種現在佛現前住三摩提攝諸菩薩功德及諸佛功德故說名諸菩薩父大悲者於生死流轉中不生疲倦故又於聲聞獨覺地險岸護令不墮故說名為母忍者得忍菩薩於諸流轉苦及諸惡衆生中不猒流轉不捨衆生及菩提以不生猒是故此忍又為諸菩薩母更有別偈說

智度以為母　方便為父者　以生及持故
說菩薩父母

以般若波羅蜜生諸菩薩法故佛說般若波羅蜜為菩薩母諸菩薩法從般若波羅蜜生已為巧方便所持不令趣向聲聞獨覺地險岸以是持菩提故說巧方便為菩薩父問菩薩以幾許福能得菩提答

少少積聚福　不能得菩提　百須彌量福
聚集乃能得

菩提者謂一切智智彼智與應知等應知與虛空等虛空無邊故應知亦無邊以有邊福不能得無邊智是故少少積聚福不能得菩提云何得百須彌量福聚集乃能得

菩提資粮論卷第三

音釋

筋（舉欣切肉絡也）　髓（息委切骨中脂也）　呰（將此切口毀也）

菩提資糧論卷第四　仁九

聖者龍樹本

比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

問若如是者百須彌量福聚無有故亦無一人能得菩提答

雖作小福德　此亦有方便　於諸眾生所　應悉起攀緣

若此菩薩雖作小福以有方便成大福聚或以飲食捨與眾生或以華香鬘等奉如來像彼諸福德於一切世界所攝諸眾生所悉作攀緣我以此福令諸眾生皆得無上正覺復以此福與諸眾生共之如是等福共諸眾生迴向菩提是名菩薩方便如是迴向其福得成無量無數無邊以是故彼一切智智雖是無邊還以此相無邊福故能得

復有別義

我有諸動作　常為利眾生　如是等心行　誰能量其福

菩薩於晝及夜常起如是心行若我所有動作善身口意皆為度諸眾生故脫諸眾生故甦息諸眾生故寂滅諸眾生故起及為令眾生滿足一切智智得至一切智智故彼如是具足大悲安住善巧方便所有福聚唯除諸佛何人能量是故具此福者能得菩提

問何故此福復是無量答

不愛自親屬　及與身命財　不貪樂自在　梵世及餘天　亦不貪涅槃　為於眾生故　此唯念眾生　其福誰能量

此中菩薩行六度行時於己男女及與親屬若金銀等財若自壽命若支節分若具足身若身心樂若天人自在若梵身天若無色天乃至涅槃為眾生故皆亦不愛唯於眾生慜念不捨我當何為令此眾生小兒凡夫無智翳膜所覆盲者脫三界獄安置常樂涅槃無畏城中如是菩薩行利樂事於諸眾生無因而愛所有福德何人能量又偈言

無依護世間　救護其苦惱　起如是心行　其福誰能量

此菩薩常以大悲作如是念今此世間無救無護遍行六趣入三苦火無有歸依此彼馳走身心諸病常有苦惱無依護者我當與作依處救其身心所受諸苦起此心行所有福德何人能量

智度習相應　如搆牛乳頃　一月復多月　其福誰能量

此般若波羅蜜能生諸佛菩薩及成就諸佛菩薩法菩薩若於搆牛乳頃思惟修習彼之福聚尚無有量何況若一日夜二日夜三日夜乃至七日夜半月一月若復多月修習相應所有福聚何人能量

佛所讚深經　自誦亦教他　及為分別說　是名福德聚

甚深者謂甚深經與空相應出於世間彼是甚深又復分別緣生故緣生者即是法法者即是如來身彼與如來身相應者是甚深經諸佛世尊之所讚歎若自誦共教他誦若為他解說無希望心但欲不隱沒如來身故如來身者即是法身欲令久住故彼所有福誰能得量

令無量衆生　發心爲菩提　福藏更增勝
當得不動地
此有善巧方便菩薩先以四攝事攝諸衆生
知彼衆生受我言已然後教令發菩提心如
是具足善巧方便菩薩令諸衆生發菩提心
彼所有福無人能量以無量故又令諸衆生
發菩提心故福藏更爲增勝言福藏者福無
盡故以能至無盡故不可盡不動地者以不
可動故名不動地此中菩薩令他發菩提心
故於生生中菩提心不動不失以令他發菩
提心故此心即爲不動地因
隨轉佛所轉　最勝之法輪　寂滅諸惡刺
是菩薩福藏
如佛世尊於婆羅柰城仙人住處鹿林中轉
法輪已於彼最勝法輪隨順而轉亦爲福藏
此隨順轉有三種因緣謂於如來所說深經
與空相應出於世間若持若說及順法行法
若於如是等經持令不失是爲第一隨順轉
法輪爲有根器衆生分別演說是爲第二隨
順轉法輪如彼經中所說依法修行是爲第
三隨順轉法輪寂滅諸惡刺者佛教惡刺所
謂外道邪見及以惡魔欲界自在憎惡解脱
若四衆中或有異人非法說法非律說律非
師教說師教是爲佛教內惡刺應當如法折
伏彼等摧慢破見令法熾然此名寂滅諸惡
刺以寂滅惡刺故名爲菩薩福藏
爲利樂衆生　忍地獄大苦　何況餘小苦
菩提在右手
若菩薩著牢固鎧常爲利樂衆生發精勤意
於一衆生爲令解脱故雖住阿毗至大地獄
中經劫辛苦堪忍不動況餘小苦菩薩能忍
如是等苦當知菩提如住右掌
起作不自爲　唯利樂衆生　皆由大悲故
菩提在右手
菩薩諸所起作若布施等由大悲故唯爲利
樂衆生亦爲令衆生得涅槃故終不爲身微
少樂事彼亦是大悲者如是大人當知菩提
到其右手
智慧離戲論　精進離懈怠　捨施離慳惜
菩提在右手
問前已解釋陀那等諸波羅蜜今復解釋有
何所爲答前多爲修行者解釋今爲無所得
忍智光者解釋以覺知一道相故彼智遠離
戲論以不捨軛故彼精進遠離懈怠以除貪
故彼施遠離慳惜如是菩薩當知菩提到其
右手
無依無覺定　圓滿無雜戒　無所從生忍
菩提在右手
若菩薩善成就禪那波羅蜜已此定不依三
界其相寂靜無有思覺又圓滿尸羅無雜無
濁迴向菩提無有磨滅又善成就㲲若波羅
蜜已緣生法中住無生忍根本勝故無有退
轉當知菩提住其右掌
問已說修行及得忍菩薩積聚諸福由此福
聚能得菩提云何初發心菩薩積聚諸福由
此福聚能得菩提答
現在十方住　所有諸正覺　我悉在彼前
陳說我不善
若有現在諸佛世尊於十方世間無所障礙
以本願力爲利衆生故住今於彼等實證者

前發露諸罪若我無始流轉已來於其前世及現在時或自作惡業或教他或隨喜以貪瞋癡起身口意我皆陳說不敢覆藏悉當永斷終不更作

於彼十方界　若佛得菩提　而不演說法
我請轉法輪

若佛世尊滿足大願於菩提樹下證無上正覺已少欲靜住不爲世間轉佛法輪我當勸請彼佛世尊轉佛法輪利益多人安樂多人憐愍世間爲於大衆利樂天人

現在十方界　所有諸正覺　若欲捨命行
頂禮勸請住

若佛世尊世間無礙在於十方證菩提轉法輪安住正法所應化度衆生化度已訖欲捨命行我當頂禮彼佛世尊請住久時利益多人安樂多人憐愍世間爲於大衆利樂天人

若諸衆生等　從於身口意　所生施戒福
及以思惟修　聖人及凡夫　過現未來世
所有積聚福　我皆生隨喜

若諸衆生施戒修等所作福事從身口意之所出生已聚現聚及以當聚聲聞獨覺諸佛菩薩諸聖人等及以凡夫所有諸福我皆隨喜如是隨喜是先首者勝住者殊異者是上者勝攝者美妙者無上者無等者無等等者如是隨喜乃名隨喜

若我所有福　悉以爲一摶　迴與諸衆生
爲令得正覺

若我無始流轉已來於佛法僧及別人邊所有福聚乃至施與畜生一摶之食若歸依善根若悔過善根若勸請善根若隨喜善根彼皆稱量共爲一摶我爲諸衆生故迴向菩提皆悉捨與以此善根令諸衆生證無上正學得一切智智

我如是悔過　勸請隨喜福　及迴向菩提
當知如諸佛

若我爲諸衆生迴向菩提善根若悔過善根若勸轉法輪善根若請長壽善根若隨喜善根彼皆稱量爲一摶已如過去未來現在諸佛世尊爲菩薩時已作迴向當作迴向我亦如是以諸善根迴向菩提以此迴向善根令我及諸衆生當證無上正覺我今更略說

說悔我罪惡　請佛隨喜福　及迴向菩提
如最勝所說

自有罪惡盡皆說悔及請佛轉法輪住壽長時隨喜諸福迴向福等如前迴向爲菩提故如最勝人所說如是迴向

問又彼迴向應云何作答

右膝輪著地　一膊整上衣　晝夜各三時
合掌如是作

當自清淨著淨潔服澡洗手足裙衣圓整於一膊上整理上著衣已用右膝輪安置於地合掌一心離分別意若如來塔所若像所若於虛空攀緣諸佛如在前住作是意已如前所說若晝若夜各三時作

一時所作福　若有形色者　恒沙數大千
亦不能容受

於彼所說六時迴向中若分別一時所作於中福德諸佛世尊如實見者所說彼若有色如穀等聚者其福積集無有限量雖如恒伽沙等大三千界盡其邊際亦不能容受以彼

迴向福與虛空界等迴向故乃至一時迴向猶有如是福聚況多迴向雖是初發心菩薩由迴向力故亦成大福還以如是相福聚故漸次能得菩提

問曰說諸菩薩得成大福方便今欲護福用何方便答

彼初發心已　於諸小菩薩　當起尊重愛
猶如師父母

彼初發心菩薩若欲護自善根及自身者於諸初發心菩薩當起至極尊重愛敬之心猶如世尊一切智師及自所生父母如是以初發心菩薩爲首於諸菩薩亦應如是極作愛重若異於此則自身及善根皆悉滅盡如世尊經中曾說我不見餘一法障礙菩薩及滅盡善根如於菩薩起瞋心者若菩薩雖於百劫積集善根由此瞋菩薩心故皆悉滅盡是故於諸菩薩應起尊重猶如教師

菩薩雖有過　猶尚不應說　何況無實事
唯應如實讚

若菩薩毀呰行大乘人罪過令得惡名所有生生善法皆悉滅盡不得增長白法是故諸菩薩等雖有過惡爲護自善根命故不應顯說何況無實譬如王罪如經中說有菩薩清淨活命無可毀呰而彼達磨比丘妄說其惡故於七十劫中受泥犁報又於六萬生中爲貧窮人常受盲瘂癩病惡瘡是故於菩薩所若有惡若無惡皆不得說彼有實德唯應稱揚爲自善根增長故亦爲餘人生信故

若人願作佛　欲使不退轉　示現及熾盛
亦令生喜悅

若有眾生已發願求菩提唯欲令其不退而有人愚癡瞋恚及貪自朋黨故作如是言何用長行菩薩難行之行其涅槃樂平等相似行聲聞行疾得涅槃此等後當說其果報若以種種譬喻顯佛功德令入其心是爲示現令其具足精進諸菩薩行是爲熾盛欲令精進更增疾利爲說正覺功德大神通事是爲喜悅如是令彼不捨菩提之心

未解甚深經　勿言非佛說　若作如是言
受最苦惡報

甚深經者謂佛所說與空無相無願相應除無量斷常等邊見滅我人眾生壽者等自性顯如來大神通希有功德於此經律若未證知勿以癡故言非佛說何以故佛世尊說若謗如來所說之經惡果最苦

無間等諸罪　悉以爲一摶　比前二種罪
分數不能及

世尊於不退輪經中說五無間業所有諸罪若斷三千大千世界中諸眾生命所有罪報若恒伽河沙等佛世尊滅度已所有支提或壞或燒若障礙過去未來現在諸佛法眼所有罪報如是等過皆悉摶聚若於未解深經而起執著言非佛說及菩薩發菩提願已而令退菩提心此二種罪彼前五無間等罪聚比之百分不及千分不及乃至數分柯羅分算分譬喻分優波尼沙陀分亦不及以是罪相故爲護自身及自善根勿作此二種罪

問曰說菩薩護自善根何者是修道勝義答

於三解脫門　應當善修習　初空次無相
第三是無願

於中菩薩行般若波羅蜜時應修三解脫門最初應修空解脫門爲破散諸見故第二無相解脫門爲不取諸分別攀緣意故第三無願解脫門爲超過欲界色界無色界故

問何故此等名解脫門答

無自性故空　已空何作相　諸相既寂滅
智者何所願

以緣生故法無自性此名爲空以其空故心無攀緣則是無相離諸相故則無所願又若法從緣生彼自性無生以自性無生故彼法是空若法是空彼中無相相無有故彼是無相若無有相彼中心無所依以無依故於三界中心無所願

於此修念時　趣近涅槃道　勿念非方便
於彼莫放逸

修此三解脫門時若非方便所攝則趣近涅槃雖應修習莫墮餘菩提處當求無所得忍應住善巧方便

我於涅槃中　不應即作證　當發如是心
應成熟智度

發如是心我當利益諸衆生度脫諸衆生雖修三解脫門不應於涅槃作證然我爲學般若波羅蜜故於三解脫門中專應成熟我應修空不應證空我應修無相不應證無相我應修無願不應證無願

如射師放箭　各各轉相射　相持不令墮
大菩薩亦爾

譬如射師善學射已放箭空中續放後箭各各相射彼箭遂多空中相持不令墮地

解脫門空中　善放於心箭　巧便箭續持
不令墮涅槃

如是此菩薩大射者以學修空無相無願弓於三解脫門空中放心箭已又以悲愍衆生巧方便箭展轉相續於三界虛空中持彼心箭不令墮涅槃城

問云何復令彼心不墮涅槃答

我不捨衆生　爲利衆生故　先起如是意
次後習相應

若我於三解脫門善成熟已欲取涅槃如在手掌然我以小兒凡夫猶如飲乳不能自向涅槃城者未涅槃故我於涅槃不應獨入我當如是發起精進隨我所作唯爲利益諸衆生故亦爲諸衆生得涅槃故先應如是起作次即心與三解脫門隨順相應隨順者順後義也若不如是彼之心箭無巧方便攝故行三解脫門時即墮聲聞解脫若獨覺解脫中令更有巧方便

有著衆生等　久夜及現行　顛倒與諸相
皆以癡迷故

小兒凡夫諸衆生等以癡迷故於無始際流轉久夜著四顛倒無常謂常苦謂樂不淨謂淨無我謂我及於內外衆界入中計我我所謂有所得久夜行已及現在行

著相顛倒者　說法爲斷除　先發如是心
次後習相應

如是諸衆生等以癡迷故起我我所二種計著又於色等無所有中妄起分別取相生四種邪顛倒我爲說法令其斷除先發如是心已然後於三解脫門中修習相應若異此而修三解脫門者則趣近涅槃道

菩薩利衆生　而不見衆生　此亦最難事
希有不可思

菩薩起衆生想此亦最難不可思未曾有如晝虛空於最勝義中本無衆生此菩薩不知不得而爲利樂衆生故勤行精進唯除大悲何處更有如此難事

雖入正定住　習應解脫門　未滿本願故
不證於涅槃

此應思量若到正定位菩薩以三十二法故入正定位與解脫門相應時中間未滿本願爲證涅槃爲不證以世尊經中說云四大可令改異無有入正定位菩薩中間未滿本願證於涅槃是故到正定位菩薩未滿本願不證涅槃

若未到定位　巧便力攝故　以未滿本願
亦不證涅槃

若初發心菩薩未到正定位彼以巧方便所攝故修三解脫門時中間未滿本願亦不證涅槃

極猒於流轉　而亦向流轉　信樂於涅槃
而亦背涅槃

此菩薩於流轉中以三種熾火故應極猒離不應起心逃避流轉當於衆生爲子想故而向流轉及應信樂涅槃如覆護舍宅故然復應背涅槃爲滿一切智智故於流轉中若有猒離則於涅槃亦有信樂若不向流轉不背涅槃未滿本願修習解脫門時則於涅槃作證

應當畏煩惱　不應盡煩惱　當爲集衆善
以遮遮煩惱

以是流轉因故應畏煩惱不應畢竟盡於煩惱若斷煩惱則不得集菩提資粮是故菩薩以遮制法遮諸煩惱由遮煩惱令其無力故得集菩提資粮善根以集善根故滿足本願能到菩提

問何故不以斷滅故滅諸煩惱答

菩薩煩惱性　不斷是涅槃　非燒諸煩惱
生菩提種子

如諸聲聞聖人等涅槃爲性以攀緣涅槃得沙門果故諸佛不以涅槃爲性諸佛煩惱爲性以菩提心由此生故聲聞獨覺燒諸煩惱不生菩提心種子以二乘心種子無流故是故煩惱爲如來性以有煩惱衆生發菩提心出生佛體故不離煩惱

問若燒煩惱不生菩提心種子者何故法華經中與燒煩惱諸聲聞等授記答

記彼諸衆生　此記有因緣　唯是佛善巧
方便到彼岸

不知成熟何等衆生彼中因緣唯佛所知以到調伏彼岸不共餘衆生相似故而彼不生菩提心種子者以入無爲正定位故如經說

如空及蓮華　峻崖與深坑　界不男迦柘
亦如燒種子

如虛空中不生種子如是於無爲中不曾生佛法亦不當生如高原曠野不生蓮華如是聲聞獨覺入無爲正定位中不生佛法峻崖者於一切智智城道中有二峻崖所謂聲聞地峻崖獨覺地峻崖聲聞獨覺若有一切智者則非菩薩二峻崖也深坑者如丈夫善學跳擲雖墮深坑安隱而住若不善學而墮深

坑便死坑内如是菩薩修習無爲善相應故
雖修無爲而不墮無爲中聲聞等修習無爲
不善相應則墮無爲中界者聲聞繫在無爲
界故不復能於有爲中行是故彼中不生菩
提之心不男者如根敗丈夫於五欲利不復
有利如是聲聞具無爲法於諸佛法利亦無
有利迦柘者如迦柘珠諸天世間雖善修理
彼迦柘珠終不能爲鞞瑠璃寶如是聲聞雖
復具諸戒學頭多功德三摩提等終不能坐
覺場證無上正覺亦如燒種子者如被燒種
子雖置地中水澆日暖終不能生如是聲聞
燒煩惱種子已於三界中亦無生義以如是
等經故當知聲聞得無爲法已不生菩提之
心

菩提資粮論卷第四

音釋

甦（孫租切息也）膜（末各切）鎧（可亥切甲也）髆（伯各切肩髆也）瘂（倚下切口不能言也）癩（落蓋切惡病也）跳（田聊切躍也）

菩提資粮論卷第五（第六同卷）　仁十

聖者龍樹本

比丘自在釋

隋天竺三藏達摩笈多譯

問得力菩薩於衆生中云何應修行答

諸論及工巧　明術種種業　利益世間故
出生建立之

於中書印筭數鑛論醫論能滅鬼持被毒論
等出生村城園苑河泉陂池花果藥林論等
顯示金銀眞珠鞞瑠璃貝石（石白如貝）珊瑚寶性
論等記說日月星曜地動夢相論等相諸身
分支節論等如是等無量諸論能與世間爲
利樂者劫轉壞時悉皆滅沒劫轉生時還於
人間出生建立如木鐵瓦銅作等工巧非一
能滅鬼持顛狂被毒霍亂不消食諸逼惱等
種種明術雕畫繡織作等種種事業能與世
間爲利樂者皆亦出生及令建立

隨可化衆生　界趣及生中　如念即往彼
願力故受生

諸摩訶薩隨何世界若天人等趣若婆羅門
利帝利鞞舍等生於彼彼處若有可化衆生
爲起無量思念欲化彼等衆生故隨彼色類
長短寬狹音聲果報得令衆生受化之事即
應作願起彼色類長短寬狹音聲果報令彼
衆生速受化故

於種種惡事　及諂幻衆生　應用牢鎧甲
勿猒亦勿悍

若以罵詈恐動嫌恨鞭打繫閉訶責如是等
惡事加我及諸衆生無量諂幻知不可化以
彼等故不應自緩鎧甲亦勿猒流轉勿悍求
菩提又應發如是心我不爲無諂無幻衆生
而著鎧甲我正爲彼等衆生著此鎧甲我當
作如是事發起精進爲令彼等衆生速得建
立無諂無幻故應當如是自牢鎧甲
問已說得力菩薩修行云何未得力菩薩修
行答

具足勝淨意　不諂亦不幻　發露諸罪惡
覆藏衆善事

具足勝淨意者謂增上意又是善增也意者
心也即彼心具足名具足勝淨意不諂亦不

幻者諂謂別心別心者不質直也又諂者名爲曲心幻者謂誑也若心不曲不誑彼是不諂不幻發露諸罪惡者若有罪惡顯說發露彼名發露諸罪惡覆藏衆善事者若有善業寬大覆藏彼名覆藏衆善事若菩薩欲疾得菩提應當具足淨意不諂不幻發露罪惡覆藏善事是故世尊說云諂非菩提幻非菩提

清淨身口業　亦清淨意業　修諸戒學句
勿令有缺減

此諸菩薩欲與修念相應故先當清淨身口意業於中殺生不與取非淨行等三種身惡行應當清淨與此相違三種身善行應當受之妄語破壞語麁惡語雜戲語等四種口惡行應當清淨與此相違四種口善行應當受之貪瞋邪見等三種意惡行應當清淨與此相違三種意善行應當受之諸波羅帝蕁叉學句亦當受而隨轉於彼學句無有知而故破若缺漏戒者於修念中心則不定

安住於正念　攝緣獨靜思　用念爲護已
心得無障心

如是於戒正清淨已斷除五蓋於空閑淨潔離衆之處少聲少喧少蚊虻蛇虎賊等不甚寒熱不置卧牀若立若經行若結跏坐或於鼻端或於額分迴念安住隨於一緣善攝作已若於境界有躁動心則用念爲守門如是置守護已遠離障礙賊心獨在一處無散亂意而修習思惟

若起分別時　當覺善不善　應捨諸不善
多修諸善分

於思惟時若起分別即於起時覺此分別若是不善即應捨離勿令復增若是善分唯當數數多作不應散亂如室中燈不閉風道

緣境心若散　應當專念知　還於彼境中
隨動即令住

於中修定比丘心思惟時專意莫亂若心離境即應覺知乃至不令離境遠去還攝其心安住境中如繩繫猨猴繫著於柱唯得繞柱不能餘去如是應以念繩繫心猨猴繫著境柱唯得數數繞於境柱不能餘去

不應緩惡取　而修於精進　以不能持定
是故應當修

緩者謂離策懃惡取者謂非善取謂太急也若欲成就三摩提者不應緩作及惡取精進以緩作及惡取精進不能持三摩提是故修定行者應當正修

若證聲聞乘　及以獨覺乘　唯爲自利行
不捨牢精進

若欲證聲聞乘及獨覺乘唯爲自利故自涅槃故常於晝夜不捨牢固精進策懃修行

何況大丈夫　自度亦度人　而當不發起
俱致千倍進

然此菩薩應於流轉河中度諸衆生亦應自度何得不發起過彼聲聞獨覺乘人俱致百千倍精進也如自度流轉之河度他亦如是

半時或別行　一時行餘道　修定不應爾
應緣一境界

今此一日不應半時修習別定餘時之中復行異道唯於一定應善緣境心隨一境勿向餘處

於身莫有貪　於命亦勿惜　縱令護此身

終是爛壞法
應當生如是心我此身中唯有薄皮厚皮肉
血筋骨髓等終歸乾枯我此壽命亦當終盡
彼丈夫精進丈夫勢力丈夫健行我亦應得
若其未得我於精進不應賒緩雖復百歲護
此爛身必定當是破壞之法
利養恭敬名　一向勿貪著　當如然頭衣
懃行成所願
今此若在曠野宿住之時勿貪身命於中遊
行若有利養恭敬名聞起時不應貪著爲自
願成就故應速懃行如然頭衣
決即起勝利　不可待明日　明日太賒遠
何緣保瞬命
彼於如然頭衣懃行之時明日賒遠莫待明
日若於我身有勝利者決即發起應當生如
是心何緣能保開眼合眼時命我今即起勝
利明日太遠莫待明日
安住於正念　如食愛子肉　於所食噉中
勿愛亦勿嫌
如是定行比丘若村若僧坊中隨有如法無

所識嫌乞得食已勿起貪心愛著亦勿嫌之
應當安住正念如食所愛子肉但爲身住不
壞存於壽命攝護淨行故猶如昔云夫妻行
曠野時共食子肉
出家爲何義　我所作竟未　今思爲作不
如十法經說
應當如是觀察我爲何義故而行出家爲畏
不活耶爲求沙門耶若爲求沙門者應作是
念我於沙門之事爲已作爲未作爲今正作
如其未作及正作者爲成就因緣故應當精
勤我離家類則名非類應數思念我之活命
繫在於他我亦應作別異儀式我自於戒得
無嫌不有智同淨行者於我戒所復無嫌不
我已與諸恩愛其相別異不與共俱我屬於
業業之所生受用於業業是所親依業而行
我所作業若善若惡我當自受我於晝夜云
何而造我喜樂空寂不我有上人法不能得
聖人勝知見不若當後時同淨行者問我之
時說之不慚應數思念此等十法所謂定行
比丘應數思念

觀有爲無常　苦無我我所　所有諸魔業
應覺而捨離
有爲謂因緣和合生以因緣和合生故彼無
我所以有爲故彼是無常若是無常彼爲他
所逼迫故苦若苦彼不自在轉故無我於有
爲法應如是觀所有諸魔業應覺而捨離者
或於菩提心六度相應經中作不欲樂因緣
散亂因緣賒緩因緣障礙因緣若從自起若
從他起皆應覺知於此諸惡魔業皆覺知已
離之莫令彼自在行
根力與覺分　神足正斷道　及以四念處
爲修發精進
信精進念定慧是爲五根信精進念定慧是
爲五力念擇法精進喜猗定捨是爲七覺分
欲定精進定心定思惟定是爲四神足未生
惡不善法爲令不生已生惡不善法爲令其
斷未生善法爲令其生已生善法爲令其住
生欲發懃攝心起願是爲四正斷正見正分
別正語正業正命正發行正念正定是爲八
分聖道身受心法是爲四念處此等三十七

助菩提法爲修習故發起精勤

心與利樂善　作傳傳生處　及諸惡濁根
彼當善觀察

心若調伏守護禁繫則與諸利益安樂善事作傳傳生因若不調伏不守護不修習不禁繫則與諸無利惡濁爲根知已於彼應極觀察生住異相故內外兩間不住故過去未來現在世不俱故無處來故無處去故剎那羅婆牟呼利多時中不住故猶如幻故爲修習故應當觀察

我於善法中　日日何增長　復有何損減
彼應極觀察

若佛世尊所說施等善法能出生菩提者我於彼諸善法有何增長有何損減常應如是專精觀察日日之中起而復起

見他得增長　利養恭敬名　微小慳嫉心
皆所不應作

若見餘同淨行者或沙門或婆羅門增長利養恭敬名聞之時亦不應生微小慳嫉復應思量生如是心我亦喜得衆生利養衣服飲食卧牀病緣藥等衆具我亦喜得在家出家之所恭敬我亦喜得具足可讚之法

不羨諸境界　行癡盲瘂聾　時復師子吼
怖諸外道鹿

若見他人增長利養恭敬名聞之時於色等境界中不應希七十羨於愛不愛色八聲香味中雖非癡盲瘂聾而作癡盲瘂聾之行若有力能莫常瘂住應以正法遣或破繫持倒爲怖外道鹿故及住持正教故復當振師子吼我已解釋修心今當解釋修相所謂

奉迎及將送　應敬所尊重　於諸法事中
隨順而佐助

於所尊重奉迎將送於聽法時花鬘供養修理支提等法事中恭敬作故當得手足輪相彼又是大眷屬先相

救脫被殺者　自善增不減　善修明巧業
自學亦教他

有被殺者救令解脫護命因緣離於殺生受此等業長夜習近故當得長指相足跟平正相身直相彼是長壽先相自所受善法受已增長不令損減故當得足趺高如貝相毛上向相彼二是法無減先相善修明論工巧等業自學及教他故當得伊尼蹲相彼是速攝先相

於諸勝善法　七十牢固而受之　九修行四攝事
施衣及飲食

於諸最勝善法牢固受之習近多作故當得善安立足相彼是能作事業先相修行四攝布施愛語利行同事常習近故當得手足網相彼亦是速攝先相以妙飲食衣服布施常習近故當得柔軟手足相七處高相彼二是得上妙飲食及衣服等先相

不違乞求者　和合諸親戚　眷屬不乖離
施宅及財物

隨所有物若來求者即施不違逆故當得臂髀臃圓相彼是自在調伏先相和合親眷朋友共住不令各各乖異若乖異者亦使和合故當得陰密藏相彼是多子先相布施舍宅財物及施上妙牀敷衣服堂殿宮等故當得金色相細滑薄皮相彼二是得上妙牀敷衣

服堂殿宮等先相
父母及親友　隨所應安置　所應安置處
無上自在主
憂波弟耶夜（此云近誦舊云和尚者略而訛）阿遮利夜（此云正行）
（舊云阿闍梨者亦訛）父母兄弟等所尊重者隨所應處
安置爲無上自在主故當得一孔一毛相白
毫仰面相彼二是平等先相
雖復是奴僕　善說亦受取　應生最尊重
施藥愈諸病
施藥愈諸病者於病人所施藥給侍將息飲
食以給侍將息病即能起故當得腨間平滿
相味中上味相彼二是少病先相
前行善業首　細滑美妙言　善爲正意語
前後無不供
前行善業首者園林會堂義井花池飲食花
鬘於難行處起橋及造僧坊遊處等中勸勵
他人自爲前導所施過他故當得尼瞿嚧陀
普圓身相頂髻相彼二是勝主先相細滑美
妙言者長夜真實細滑語故當得廣長舌相
梵音相彼二是得五分五分語道具足音先

相五分五分語道具足音者一者可知二者
易解三者樂聞四者不逆五者深六者寬遠
七者無嫌八者悅耳九者辯正十者不離（二種）
（五分故有十也）善爲正意語者長夜實語正意語故
當得師子牙相彼是愛語先相前後無不供
者他人雖有前後然皆供養無不供養以如
法威儀平等威儀故當得齊平齒相細滑齒
相彼二是善淨眷屬先相
不壞他眷屬　慈眼觀衆生　亦不以嫌心
皆如善親友
於諸衆生作懷抱慰喻攝受之心以不貪不
瞋不癡眼觀故當得青眼相牛王眼睫相彼
二是愛眼觀先相
我已解釋三十二大丈夫相出生之業別有
種種菩薩之行今當解釋
應當如所言　即隨如是作　如言若即作
他人則生信
應當如言即如是作若如所言即如是作他
則生信隨有言教即當信受
應當擁護法　覺察放逸者　及作金寶網

羅覆於支提
於此法中應自擁護若有背法放逸衆生於
彼亦應方便覺察令其向法及於如來支提
之所應以種種寶網羅覆爲令相好滿足故
有欲求婇女　莊嚴以施之　亦與說佛德
及施雜光瓔
若有求婇女者即便莊嚴婇女而以布施此
諸婇女普皆端正以此布施爲令自意所求
愛事皆滿足故又以無量異種說佛功德之
法應在集會之處高出美妙悅意之聲而爲
演說爲得諸聲分清淨故又以種種光明照
曜瓔珞之具悅彼心眼而以布施爲得諸隨
形好滿足故
造作佛形像　端坐勝蓮花　及於六法中
修習同喜樂
以金銀真珠貝石等造作佛像坐勝蓮花爲
得化生及爲得佛身故六種同喜法者於彼
同梵行中慈身業口業意業不分受用物戒
具足見具足此等六種同喜法中應數習近
爲得徒衆不被諸外論衆所壞故

可供無不供　爲命亦不謗　佛之所說法
及以說法人
可供無不供者於中應可供養所謂和尚阿
闍梨父母兄弟等無不供養者無不敬畏雖
爲活命終不謗法及此說佛法人亦不應謗 六十 十二
不應輕欺爲護自善助故
金寶散教師　及教師支提　若有忘所誦
與念令不失
應以金銀散於教師亦應以摩尼金寶散教
師實支提菩薩有三摩提名現在佛對面住
此等三摩提於生生中現前修習爲得聞持
故若有衆生忘失所誦引世利樂經書於彼
衆生與作憶念爲不忘失菩提心故及爲得
憶念現知故
未思所作已　勿躁勿隨他　外道天龍神
於中皆莫信
所作業行若身口意於中諸處若未思所作
已勿爲躁急亦勿隨他應如是行若異於此
則生熱惱亦是悔因於遊行出家尼犍等諸
外道及於天龍夜叉揵闥婆等中皆不應信

心應如金剛　堪能通諸法　心亦應如山
諸事所不動
安置其心應如金剛有慧力堪能故於諸世
出世法中如其自性如實通達於諸事中安
置其心亦應如山八種世法所不能動 六十 十三
喜樂出世語　莫樂依世言　自受諸功德
亦應令他受
或有言說能出世間若與佛法僧相應若與
六度相應若與菩薩地相應若與聲聞獨覺
地相應彼中應作喜樂或有言說依止世間
增長世間與貪瞋癡相應彼中不應喜樂若
有諸受戒學頭多等殊勝功德善人所讚所
受取者於彼等中皆應受取亦應令他受此
功德
修五解脫入　修十不淨想　八大丈夫覺
亦應分別修
於中解脫入者一者爲他說法二者自說法
三者自誦法四者於法隨覺隨觀五者取隨
何等三摩提相此是五解脫入應當念修十
不淨想者謂脹想青瘀想膿爛想潰出想噉

想斷解想分散想血塗想肉落想骨想此是
十不淨想貪若生時應當念修本爲斷除欲
貪故八大丈夫覺亦應分別修者於中有八
大丈夫覺謂少欲是法多欲非法是爲初覺
知足是法不知足非法是爲第二遠離是法
雜鬧非法是爲第三發精進是法懈怠非法
是爲第四安住念是法忘失念非法是爲第
五入定是法不入定非法是爲第六智慧是
法無智慧非法是爲第七不樂戲論是法樂
戲論非法是爲第八此等八大丈夫覺應當
覺之多欲等八不善助應當斷除
天耳與天眼　神足與他心　及與宿命住
應修淨五通
於中天眼天耳憶念宿住知他心神足此等
五種智通應當修習 六十 十四

菩提資粮論卷第五

菩提資粮論卷第六

聖者龍樹本
比丘自在釋
隋天竺三藏達摩笈多譯

問云何修習答
四神足爲根　欲進心思惟　四無量住持
謂慈悲喜捨
於此四無量中習近多作已得心堪能得心
堪能已便入初禪那如是第二如是第三如
是第四彼得禪那已得身心輕彼以身心輕
具足故出生入神通道出生入神通道具足
故便生神足謂若欲若精進若心若思惟於
中欲者向法精進者成就法心者於法觀察
思惟者於法善巧彼善薩於神通若信解若
作用其心自在隨欲所行以善成熟故自根
本住持故諸處順行如風遍空於中善薩得
四無量及四禪那已若信解若作用出生天
眼若諸天龍夜叉乾闥婆等若學人及聲聞
獨覺天眼於中獨有增上之力清淨勝過光
明勝過上首勝過殊異勝過其眼無礙世間
色相麁細遠近隨其所欲彼皆能見如是聞
天人畜生等聲如是念知前世無邊無際如
是知他心與貪欲等俱乃至八萬四千差别
如是得無量神足以得神足故諸所應調伏
衆生悉令調伏
四界如毒蛇　六入如空村　五衆如殺者
應作如是觀
長夜以諸樂具受用因緣雖守護將息長養
此地等四界而速疾發動不知恩養不可依
怙不可委信故應當觀察猶如毒蛇以無主
故離我我所故眼等諸入有六賊衆逼惱可
畏故應當觀察猶如空村共和與物破壞打
罰不能遮障故猶如殺者於五受衆應當日
日如是觀察
重法及法師　亦捨於法慳　教師勿捲秘
聽者勿散亂
於此有四種法能生大智應當受取於法及
法師中應當尊重亦捨法慳隨所聞法隨所
習誦爲他演説若有樂欲法者教師勿爲捲
手秘惜聽者勿散亂謂莫有異欲
無慢無希望　唯以悲愍心　尊重恭敬意
爲衆而説法
復有四種法是大智相應當受取所謂遠離
自高輕他無憍慢故棄捨利養恭敬名聞無
希望心故於無明闇障衆生中唯悲愍故尊
重恭敬爲其説法以此四種法故善薩大智
具足應當受取
於聞無猒足　聞已皆誦持　不誑尊福田
亦令師歡喜
多聞無猒聞已持法持法已順法行法不誑
所尊福田亦令教師歡喜此法是菩提心不
忘失因
不應觀他家　心懷於敬養　勿以論難故
習誦於世典
不應爲供養恭敬因緣往觀他家除爲安立
菩提心因緣亦不應欲爲論難故習誦諸世
論等除爲多聞因緣
勿以瞋恚故　毀呰諸菩薩　未受未聞法
亦勿生誹謗
何以故爲護續生善法因緣

斷除於憍慢　當住四聖種　勿嫌於他人
亦勿自高舉

斷除憍慢者於諸衆生中當下心如狗斷除我慢於輕儉衣食卧牀藥具四聖種中亦應當住於彼聖種知足故不應嫌他亦不應自高舉

若實不實犯　不得發覺他　勿求他錯失
自錯當覺知

他同梵行者犯罪若實若不實皆不應發覺他有錯失不應求覓唯於自錯即應覺知

佛及諸佛法　不應分別疑　法雖最難信
於中應信之

於佛不應分別以世尊具足未曾有法故亦於佛法不應疑惑以於諸衆生是不共法故及於最難信佛法中以深心清淨故應當信之

雖由實語死　退失轉輪王　及以諸天王
唯應作實語

若菩薩由實語故若奪物若死雖退失轉輪王及諸天王唯應實語何況其餘而不實語

打罵恐殺縛　終不怨責他　皆是我自罪
業報故來現

諸有他來打罵恐怖殺縛幽閉皆是自罪應當有此終不瞋他此是我業前世已作今時還受相似不愛之果彼諸衆生都無有罪唯是我罪業報來現應當有此

應極尊重愛　供養於父母　亦給侍和尚
恭敬阿闍梨

於父母所應當極愛尊重供養應作天想隨父母意令得悅樂離諂幻心又應恭敬給侍和尚阿闍梨隨和尚阿闍梨所說法中無有內祕皆爲外化

爲信聲聞乘　及以獨覺乘　說於最深法
此是菩薩錯

此中菩薩有四種菩薩錯失應當捨離所謂於聲聞獨覺乘諸衆生中爲說最深之法是菩薩錯

爲信深大乘　衆生而演說　聲聞獨覺乘
此亦是其錯

於信深大乘諸衆生中爲說聲聞獨覺乘是菩薩錯

大人來求法　慢緩不爲說　而反攝受惡
委任無信者

若有正住大衆生來有所求時應即爲說善法而更慢緩破戒惡法反攝受之是菩薩錯於大乘中未有信解未以四攝事成熟者而信任之是菩薩錯是爲四種

遠捨所說錯　所說頭多德　於彼當念知
亦皆應習近

此中所說四種錯失應遠捨離以此去菩提遠故若聲聞獨覺乘中所說頭多等及餘功德但知彼等不與菩提作障礙者於彼彼中亦應習近

等心平等說　平等善安立　亦令正相應
諸衆生無別

此四種菩薩道應當習近何等爲四所謂諸衆生中起平等心諸衆生中平等說法諸衆生中平等善安立諸衆生中令正相應此等皆無差別是爲四種

爲法不爲利　爲德不爲名　欲脫衆生苦

不欲自身樂
此四種眞實菩薩應當覺知何等爲四所謂
但爲於法不爲財利但爲功德不爲名稱但
欲脫衆生苦不欲自身安樂
寥意求業果　所作福事生　亦爲成熟衆
捨離於自事
若於業果寥意欲求作三福事生此福時唯
爲菩提利樂衆生亦唯爲菩提成熟於衆爲
利衆故捨離自事此是四種眞實菩薩
親近善知識　所謂法師佛　勸勵出家者
及以乞求輩
此四種菩薩善知識應當親近何等爲四所
謂法師是菩薩善知識爲助持聞慧故佛世
尊是菩薩善知識爲助持諸佛法故勸出家
者是菩薩善知識爲助持諸善根故乞求者
是菩薩善知識爲助持菩提心故此四種菩
薩善知識應當親近
依止世論者　專求世財者　信解獨覺乘
及以聲聞乘
此四種菩薩惡知識應當知之何等爲四所
謂世論者習近種種雜辯才故攝世財物者
不攝法故獨覺乘者少義利少作事故聲聞
乘者自利行故
此四惡知識　菩薩應當知　復有應求者
所謂四大藏
如前所說四種七十知識是惡知識知二十已應離復
有應求得者所謂四大藏
佛出閒諸度　及於法師所　見之心無礙
樂住空閑處
此四種菩薩大藏應當得之何等爲四所謂
奉事出世諸佛聽聞六波羅蜜以無礙心見
於法師以不放逸樂住空閑之處此是四種
菩薩大藏應當得之
地水火風空　悉與其相似　一切處平等
利益諸衆生
與地水火風虛空等有二因緣相似菩薩應
當攝受所謂平等故利益故如地等大及虛
空五種於有心無心中一切處平等無有異
相諸衆生等當所資用而無變異不求報恩
我亦如是乃至覺場究竟爲諸衆生之所資
用而無變異不求報恩
當善思惟義　勤生陀羅尼　勿於聽法者
爲作於障礙
義者佛所說義於彼當善思惟若共談若獨
住應如是作又安住禁戒清淨心意精勤鮮
潔當生及聞六十銀主海主等陀羅尼廿一又於聽法
者所勿以微少因緣而作障礙爲離法災生
業故
惱中能調伏　小事捨無餘　八種懈怠事
皆亦應除斷
惱中能調伏者於中有九種惱事所謂於我
作無利益已作今作當作是爲三種於我親
愛作無利益已作今作當作復爲三種於我
憎嫌與作利益已作今作當作復爲三種此
等皆作惱事於此九種惱事之中當自調伏
小事捨無餘者於中有二十種小事所謂不
信一無慚二諂幻三掉四亂五放逸六害七
無愧八懈怠九憂十昏十一惛眠睡十二惛眠恨十三覆
十四嫉十五慳十六高十七忿十八悔十九悶二十
此等二十種小事皆捨無餘八種懈怠事皆

亦應除斷者於中有八種懈怠事所謂我欲
作務即便安卧不發精進一我作務已二我欲
行路三我行路已四我身疲乏不能修業五
我身沉重不能修業六我已生病七我病得
起不久即便安卧不發精進八由此等故應
得不得應到不到應證不證此等八種懈怠
事中為除斷故應發精進
莫作非分貪　横貪不稱意　離者皆令合
無問親非親
若見具足利養名聞安樂稱譽福德衆生於
彼具足福中莫作非分貪心以作非分貪心
則不稱意是故所不應作又於各各共諍離
壞衆生中無問親與非親皆令和合同心相
愛
於空而得空 仁十 智者莫依行 卅二 若當得於空
彼惡過身見
依空拔除大無智聚故智者莫依得空而行
若依得空而行則於有身見人難治過之惡
亦過之以諸見行由空出離若著空見彼不
可治以更無令出離故

掃塗與莊嚴　及多種鼓樂　香鬘等供具
供養於支提
於如來支提及形像所掃地塗地香鬘燒香
末香華蓋幢旛等莊嚴供養之具當作供養
為得端正戒香自在故貝笛箜篌腰鼓大鼓
雷鼓拍手等種種鼓樂供養為得天耳故
作種種燈輪　供養支提舍　施蓋及革屣
騎乘車輿等
支提舍中應以種種香油蘇燈鬘等善作供
養為得佛眼故布施傘蓋皮鞋象馬車輿乘
等為得菩薩無上神通乘不難故
專應喜樂法　樂知信佛得　喜樂給侍僧
亦樂聞正法
於中菩薩常應如是喜樂於法莫喜五欲福
樂當知信佛所得之利莫唯信樂見於色身
當於僧中以諸 六十 樂具常喜給侍莫 卅三 唯喜詣問
訊而已常喜聞法無有猒足莫唯喜樂暫聞
其語
前世中不生　現在中不住　後際中不到
如是觀諸法

因緣和合力故及無所從來故前世中不生
念念破滅故及不住故現在中不住滅無餘
故及無所至去故後際中不到應當如是觀
察諸法
好事與衆生　不求彼好報　當為獨忍苦
不自偏受樂
菩薩於諸衆生當以好事而利樂之自不希
望彼等衆生利樂好事及諸衆生有無量種
種苦相我獨為其忍受我有樂具與諸衆生
受用為樂
雖足天福樂　心不舉不喜　雖貧如餓鬼
亦不下不憂
雖住大具足福報天中其心不作喜之與舉
雖為餓鬼貧窮破散逼惱此最難活不應生
下心亦復不應憂何況人道貧窮破散
若有已學者　應極尊重之　未學令入學
不應生輕懱
若有已學衆生於彼應作至極尊重若未學
者應令彼等入學亦不應輕懱之
戒具者恭敬　破戒令入戒　智具者親近

愚者令住智
戒具足人應當問訊合掌向禮等而恭敬之
亦應爲彼說持戒福若破戒者應令入戒亦
應爲彼說破戒罪智具足者應當親近亦應
爲彼顯智慧德愚者應令住智亦應爲彼演
愚癡過
流轉苦多種　生老死惡趣　不怖此等畏
當降魔惡智
菩薩於流轉中流轉多種生老死憂悲苦惱
等地獄畜生餓鬼阿脩羅惡趣等不應怖畏
唯當降伏惡魔惡智
所有諸佛土　搏聚諸功德　爲皆得彼故
發願及精進
十方無量諸佛國土若佛土具足若佛土莊
嚴若從諸佛菩薩聞若自見之彼皆搏聚殊
勝功德皆令彼等入到自佛土中應當作如
是願隨所願即隨成就亦應如是精勤修行
恒於諸法中　不取而行捨　此爲諸衆生
受擔欲荷負
以取故苦不取故樂作是念已恒於諸法不
取而捨雖不取而捨若此先時爲趣菩提故
作願受擔衆生未度者我當度未脫者我當
脫未寂滅者我當寂滅此應荷負爲諸衆生
故
正觀於諸法　無我無我所　亦勿捨大悲
及以於大慈
說諸法無所有如夢如幻故諸法無我其無
我所者觀無相故如是以最勝義法觀此相
時然於衆生亦不捨大悲及以大慈如是應
當倍復稱量歎言奇哉彼諸衆生癡闇所覆
著我我所於此最勝義道法中而不覺知我
當何時令彼衆生於此最勝義道法中而得
覺知是爲於衆生中不捨大悲及以大慈
勝過諸供養　以供佛世尊　彼作何者是
所謂法供養
若有以諸供具供養諸聲聞獨覺菩薩及佛
世尊所謂或以諸華香鬘末香燈輪供養或
以諸蓋幢旛供養或以諸音樂等供養或以
諸藥美飲食等布施供養若欲勝過彼諸供
養以供養佛復何者是答言所謂法供養彼
法供養復有何相
若持菩薩藏　及得陀羅尼　入深法源底
是爲法供養
於中若與菩薩藏相應如來所說經等甚深
明相背諸世間難得其底難見微細無著了
義以總持經王印印之不退轉因從六度法
善攝所攝順入助菩提法合正覺性入諸大
悲說於大慈離衆魔見善說緣生入無衆生
無命無長養無人與空無相無願無作相應
坐於覺場轉於法輪爲天龍夜叉乾闥婆之
所讚歎度在家泥攞諸聖人演說諸菩薩行
入法義辭樂說之辯震於無常苦無我等音
聲之雷怖諸外論見得之執諸佛所歎對治
流轉示涅槃樂如是等經若說若持觀察攝
取是名法供養又法供養者得不退墮順行
總持故於空無相無願無作相應深法中入
至其底無動無疑是名最勝義中法之供養
應當依於義　莫唯愛辭味　於深法道中
善入莫放逸
又法供養者若於法中思法行法隨順緣生

離諸邊取之見得無出無生忍入於無我於因緣中無違無闘無諍離我我所應當依義莫愛馳逐雜飾句味應當依智莫依於識依了義經莫著不了義世俗言說應當依法莫取人見應當隨順如實法行入無住處善觀無明行識名色六入觸受愛取有生老死憂悲苦惱困極皆悉寂滅如是觀緣生已引出無盡以愍念衆生故不著諸見不作放逸若常如此乃名無上法之供養

如是此資粮　恒沙等大劫　出家及在家
當得滿正覺

如前所說資粮於恒伽沙等量大劫中出家衆及在家衆菩薩乘者多時滿願得成正覺

繫彼資粮頌　爲菩提思惟　資粮義無闕
能知在彼頌　我今釋彼頌　於義或增減
善解頌義等　賢智當思之　釋彼資粮頌
我所作福善　爲流轉衆生　當得正遍覺

聖者龍樹所作菩提資粮論竟我比丘自在解釋竟

菩提資粮論卷第六

音釋

鑛古猛切　鞞駢迷切　瞬舒閏切目動也　猗於宜切極安也　蹲市充切　尼犍梵語也此云離繫犍巨言切　脹知亮切　瘀衣據切　潰胡對切散也　捲袐捲逵員切拳同　箜篌箜音空篌音侯箜篌樂器名　屣所今切履也

大莊嚴經論卷第一　悉一

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

前禮最勝尊　離欲過三有　亦敬一切智
甘露微妙法　并及八輩衆　無垢清淨僧
富那脇比丘　彌織諸論師　薩婆室婆衆
牛王正道者　是等諸論師　我等皆敬順
我今當次說　顯示莊嚴論　聞者得滿足
衆善從是生　可歸不可歸　可供不可供
於中善惡相　宜應分別說

說曰我昔曾聞乾陀羅國有商賈客到摩突羅國至彼國已時彼國中有一佛塔衆賈客中有一優婆塞日至彼塔恭敬禮拜向塔中路有諸婆羅門見優婆塞禮拜佛塔皆共嗤笑更於餘日天甚蒸熱此諸婆羅門等食訖遊行而自放散或在路中或立門側有洗浴者有塗香者或行或坐時優婆塞禮塔迴還諸婆羅門見已喚言來優婆塞就此坐語優婆塞言爾今云何不識彼摩醯首羅毗紐天等而爲致敬乃禮佛塔得無煩耶時優婆塞

即答之曰我知世尊功德少分是故欽仰恭敬爲禮未知汝天有何道德而欲令我向彼禮乎諸婆羅門聞是語已瞋目呵叱愚癡之人汝云何不知我天所有神德而作是言諸婆羅門即說偈言

阿脩羅城郭　高顯周三重　懸處於虛空
男女悉充滿　我天彎弓矢　遠中彼城郭
一念盡燒滅　如火焚乾草

時優婆塞聞是偈已大笑而言如斯之事吾之鄙薄所不敬尚以偈答言

命如葉上露　有生會當滅　云何有智者
弓矢加殘害

時諸婆羅門等聞是偈已咸共同聲呵優婆塞言是癡人彼阿脩羅有大勢力好爲惡事我天神德力能殺害云何乃言非有智耶時優婆塞被呵責已喟然長歎而說偈言

美惡諦觀察　智者修善業　能獲大果報
後則轉受樂　云何於過惡　反生功德想
邪見既增長　歎惡以爲善　以是惡業故
後獲大苦報

諸婆羅門聞是語已豎目舉手懍厲攘歎瞋忿頻動而作是言汝甚愚癡不吉之人此等諸天不加恭敬而恭敬誰時優婆塞意志閑裕而語之言吾雖單獨貴申道理不應以力朋黨競說時優婆塞復說偈言

汝等所供養　凶惡好殘害　汝若奉事彼
以爲功德者　亦應生恭敬　師子及虎狼
觸惱生殘害　惡鬼羅刹等　愚人以畏故
於彼生恭敬　諸有智慧者　宜應深觀察
若不爲殘害　乃可生恭敬　諸有功德者
終無殘害心　修行諸惡者　無不懷殘害
不能善分別　功德及過惡　功德起惡心
過生功德想　殘害逼迫者　凡愚增敬順
於善功德者　反生輕賤心　世間皆顛倒
不別可敬者　乾陀羅生者　解知別善惡
是故信如來　不敬自在天

彼時婆羅門聞是語已即作是言咄乾陀羅出何種姓有何道德而名佛乎時優婆塞說偈答言

出於釋氏宮　具足一切智　衆過悉雲除
諸善皆普備　諸於衆生中　未始不饒益
覺了諸法相　一切悉明解　如是之大仙
故稱號爲佛

時諸婆羅門復說偈言

汝言佛大仙　應是逼惱事　此閻浮提中
瞻嘿監持地　婆塞婆私吒　提釋阿極耶
如是諸大仙　名稱世所聞　能結大神呪
殘滅諸國土　汝名佛大仙　亦應作斯咒
汝佛有大德　應作逼惱事　若不作呪害
云何名大仙

時優婆塞不忍聞彼誹謗之言以手掩耳而說偈言

咄莫出惡語　謗言佛有呪　毀謗最勝尊
後獲大苦報

時婆羅門復說偈言

佛若無呪術　不名有大力　若無惱害者
云何名大仙　我但說實語　何故稱誹謗
時諸婆羅門　撫掌大笑言　是故汝癡人
定墮於負處

時優婆塞語婆羅門言汝莫怪笑汝言如來

無大功德亦無大力斯是妄語如來實有大
功德力永斷呪根終不復作惱害之事汝今
諦聽當爲汝說即說偈言

以貪瞋癡故　則作大惡呪　當結惡呪時
惡鬼取其語　於諸罪衆生　而行惱害事
佛斷貪瞋癡　慈悲廣饒益　永除惡呪根
但有衆善事　是故佛世尊　都無有惱害
以大功德力　拔濟無量苦　汝今何故言
佛無大勢力

時諸婆羅門聞是偈已瞋恚心息語優婆塞
言我於今者欲問少事勿見瞋也咄優婆塞
佛若無惡呪云何而得受他供養既不爲損
又不能益云何而得稱爲大仙優婆塞言如
來大慈悲終無惡呪槙滅衆生亦復不爲利
養之事但爲饒益故受供養而說偈言

大悲愍群生　常欲爲拔苦　見諸受惱者
過於己自處　云何結惡呪　而作惱害事
衆生體性苦　生老病死道　如癰著爆灰
云何更加惡　常以清涼法　休息諸熱惱

諸婆羅門聞是語已即便低頭思惟斯語此
是好事心欲生信汝健陀羅善別勝處汝能
信此甚爲希有是故歎汝健陀羅者名不虛
設言健陀者名持也持善去惡故得斯號而
說偈言

能持此地者　是名善丈夫　善丈夫中勝
實是健陀羅

時優婆塞作是思惟此婆羅門心欲信解皆
可成器我今當更爲分別說佛之功德時優
婆塞顏貌禧怡而作是言見汝信佛我甚歡
喜汝今幸可少聽我語功德過惡汝宜觀察
而說偈言

觀察佛功德　一見皆滿足　戒聞及定慧
無與佛等者　諸山須彌最　衆流海第一
世間天人中　無有及佛者　能爲諸衆生
具受一切苦　必令得解脫　終不放捨離
誰有歸依佛　不得利益者　誰有歸依佛
而不解脫者　誰隨佛教言　而不斷煩惱
佛以神足力　降伏諸外道　名稱普遠聞
遍滿十方剎　唯佛師子吼　說諸行無我
所說恒處中　不著於二邊　天上及人中
皆作如是說　不能善分別　結使諸業報
如來涅槃後　諸國造塔廟　莊嚴於世間
猶虛空星宿　以是故當知　佛爲最勝尊

諸婆羅門聞是語已有生信心者有出家者
得道者

復次應分別論所謂論者即是法也夫於法
所宜善思惟若能思惟則解其義我昔曾聞
有婆羅門名憍尸迦善知僧佉論衛世師論
若提子論如是等論解了分別彼婆羅門
住葉氏城中於其城外有一聚落彼婆羅門
有少因緣詣彼聚落到所親家時其親友以
緣事故餘行不在時憍尸迦婆羅門語其家
人汝家頗有經書以不吾欲並讀待彼行還
時所親婦即爲取書偶得十二緣經而以與
之既得經已至於林樹閒靜之處而讀此
經聞無明緣行行緣識識緣名色名色緣六
入六入緣觸觸緣受受緣愛愛緣取取緣有
有緣生生緣老病死憂悲苦惱是名集諦無
明滅則行滅行滅則識滅識滅則名色滅名
色滅則六入滅六入滅則觸滅觸滅則受滅

受滅則受滅受滅則取滅取滅則有滅有滅
則生滅生滅則老病死憂悲苦惱衆苦集聚
滅初讀一遍猶未解了至第二遍即解無我
外道之法著於二見我見邊見於一切法深
知生滅無有常者而自念言一切外論皆悉
無有出生死法唯此經中有出生死解脫之
法心生歡喜尋舉兩手而作是言我於今者
始得實論始得實論端坐思惟深解其義容
貌熺怡如華開敷復作是言我今始知生死
繫縛解出世法乃悟外道所說諸論甚爲欺
誑不離生死歎言佛法至眞至實說有因果
因滅則果滅外道法中甚爲虛妄說言有果
而無其因不解因果不識解脫自覩我昔深
生怪笑云何乃欲外道法中度生死河我昔
外道求度生死譬如有人没溺恒河波浪之
中懼失身命值則攀緣既不免難没水而死
我亦如是遇彼外道求度生死然其法中都
無解脫出世之法没生死河喪善身命墮三
惡道今見此論當隨順行得出生死外道經
論如愚狂語九十六種外道悉皆虛僞唯有
佛道至眞至正六師之徒及餘智者咸自稱
爲一切智人斯皆妄語唯佛世尊是一切智
誠實不虛時憍尸迦即說偈言
外道所爲作　虛妄不眞實　猶如小兒戲
聚土作城郭　醉象踐蹈之　散壞無遺餘
佛破諸外論　其事亦如是
時憍尸迦婆羅門深於佛法生信敬心捨外
道法除去邪見晝夜常讀十二緣經時其所
親眷與諸婆羅門歸還其家問其婦言我聞
憍尸迦來至於此今何所在婦語夫言彼婆
羅門向借經書我取與之不識何經然其得
已披攬翻覆彈指讚歎熺怡異常夫聞其言
即往其所見憍尸迦端坐思惟即問之言汝
於今者何所思惟時憍尸迦說偈答曰
愚癡無智慧　周迴三有中　如彼陶家輪
輪轉無窮已　我思十二緣　解脫之方所
爾時親友即語之言汝於是經乃能深生希
有之想我釋種邊而得此經將欲洗却其字
以用書彼毗世師經憍尸迦婆羅門聞是語
已可責親友汝愚癡人云何乃欲水洗斯經
如是妙法宜用眞金而以書寫盛以寶函種
種供養即說偈言
設我有財寶　以眞金造塔　七珍用廁塡
寶案妙巾帙　莊嚴極殊妙　而用以供養
雖作如是事　尚不稱我意
時其親友聞斯語已甚懷忿恚而作是言今
此經中有何深妙未曾有事何必勝彼毗世
師經欲以眞金種種珍寶而爲供養時憍尸
迦聞是語已愀然作色而作是言汝今何故
輕機佛經至於是乎汝毗世師論極有過患
云何乃用比於佛語如毗世師論不知法相
錯亂因果於瓶因果淺近之法尚無慧解分
別能知況解人身身根覺慧因果之義爾時
其親友語憍尸迦言汝今何故言毗世師論
不解因果彼論中說破瓦以爲瓶因云何而
言不解因果憍尸迦言汝毗世師論實有是
語然無道理汝今且觀如因於縷以爲經緯
然後有氎瓶瓮亦爾先有瓶故然後有瓦若
先無瓶云何有瓦復次破瓦無有瓶瓮有用
是以破瓦不得爲因現見陶師取泥成瓶瓶不

用破瓦又見瓶壞後有破瓦瓶瓦若未壞云何有破時親友言汝意謂苦毗世師論都無道理我等寧可徒勞其功而自辛苦時親友徒黨諸婆羅門聞是語已心生愁惱若如其言毗世師論即於今日不可信耶憍尸迦言毗世師論非但今者不可取信於昔已來善觀察者久不可信所以然者昔佛十力未出世時一切衆生皆爲無明之所覆弊盲無目故於毗世師論生於明想佛日既出慧明照了毗世師論無所知曉都應棄捨譬如鵄鵂夜則遊行能有力用晝則藏竄無有力用毗世師論亦復如是佛日既出彼論無用親友復言若如汝言毗世師論不如佛經然此佛經寧可得比僧佉論耶憍尸迦言如僧佉經說有五分論義得盡第一言誓第二因第三喩第四等同第五決定汝僧佉經中無有譬喩可得明了如牛鋒者況辯法相而能明了何以故汝僧佉經中說鉢羅陀那不生如常遍一切處亦處處去如僧佉經中說鉢羅陀那不從他生而體是常能生一切遍一切處

去至處處說如是事多有愆過何以故於三有中無有一法但能生物不從他生是故有過復次遍一切處能至處處此亦有過何以故若先遍者去何所至若去至者遍則不遍二理相違其義自破若如是者是則無常如其所言不從他生而能生物遍一切處去至處處是語非也親友婆羅門聞是語已語憍尸迦言汝與釋種便爲朋黨故作是說然佛經中亦有大過說言生死無有本際又復說言一切法中悉無有我時憍尸迦語親友言我見佛法生死無際一切無我故吾今者敬信情篤若人計我終不能得解脫之道若知無我則無貪欲無貪欲故便得解脫若計有我則有貪愛既有貪愛遍於生死云何能得解脫之道復次若言生死有初始者此身初者爲從善惡而得此身爲不從善惡自然有耶若從善惡而得身者則不得名初始有身若不從善惡得此身者此善惡法云何而有若如是者汝法則爲半從因生半不從因如是說者有大過失我佛法無始故無罪咎于

時親友語憍尸迦有縛則有解汝說無我則無有縛若無有縛誰得解脫憍尸迦言雖無有我猶有縛解何以故煩惱覆故則爲所縛若斷煩惱則得解脫是故雖復無我猶有縛解諸婆羅門復作是言若無我者誰至後世時憍尸迦語諸人言汝等善聽從於過去煩惱諸業得現在身及以諸根從今現在復造諸業以是因緣得未來身及以諸根我於今者樂說譬喩以明斯義譬如穀子衆緣和合故得生芽然此種子實不生芽種子滅故芽便增長子滅故不常芽生故不斷佛說受身亦復如是雖復無我業報不失諸婆羅門言我聞汝說無我之法洗我心垢猶有少疑今欲諮問若無我者先所作事云何故憶而不忘失答曰以有念覺與心相應便能憶念三世之事而不忘失又問若無我者過去已滅現在心生生滅既異云何而得憶念不忘答曰一切受生識爲種子入母胎田愛水潤漬身樹得生如胡桃子隨類而生此陰造業能感後陰然此前陰不生後陰以業因緣故便

受後陰生滅雖異相續不斷如嬰兒病與乳母藥兒患得愈母雖非兒藥之力勢能及其兒陰亦如是以有業力便受後陰憶念不忘諸婆羅門復作是言汝所讀經中但說無我法令汝解悟生歡喜耶時憍尸迦即爲讀十二緣經而語之言無明緣行行緣識乃至生緣老死憂悲苦惱無明滅則行滅乃至老死滅故憂悲苦惱滅以從衆緣無有宰主便於其中解悟無我非經文中但說無我復次以有身故則便有心以有身心諸相有用識解分別我悟斯事便解無我又問若如汝言生死受身相續不斷設有身見有何過咎答曰以身見故造作諸業於五趣中受善惡身形得惡形時受諸苦惱若斷身見不起業不起諸業故則不受身不受身故衆患永息則得涅槃云何說言身見非過復次若身見非過咎者應無生死不於三有受生死苦是故有過時婆羅門逆順觀察十二緣義深生信辭心懷慶幸略讚佛法而說偈言

如來在世時　說法摧諸論　佛日照世間
群邪皆隱弊　我今遇遺法　如在世尊前
釋種中殊妙　深達諸法相　所言如來者
眞實而不虛　逆順觀諸法　名聞普遍滿
向佛涅槃方　恭敬合掌禮　歎言佛世尊
實有大慈心　諸仙中最勝　世間無倫疋
我今歸依彼　無等戒定慧　十二

憍尸迦言汝今云何乃爾深解佛之功德親友答言我聞此法是故知佛無量功德如沉水香黑種津膩以是因緣燒之甚香遠近皆聞如是我見如來定慧身故便知世尊有大功德我於今者雖不覩佛見佛聖跡則知最勝亦如有人於華池邊見象足跡則知其大覩因緣論雖不見佛知佛聖跡功德最大見其親友深生信解歎未曾有而作是言汝於昔來讀誦外典亦甚衆多今聞佛經須臾之頃解其義趣悉捨衆典極爲希有即說偈言

除去邪見論　信解正眞法　如是人難得
是故歎希有　不但歎於汝　亦歎外諸論
因其理鄙淺　我等悉捨離
以彼諸論有過咎故令我等輩得生歡離生信解心佛實大人無與等者名稱普聞遍十方剎外諸邪論前後有過猶如調語不可辯了由彼有過今我棄捨得入佛法猶如春夏之時人患日熱皆欲離之既至冬寒人皆思念外道諸論亦復如是誠應捨離如夏時日然由此論得生信心亦宜思念猶如寒時思念彼日于時親友問憍尸迦我等今者當作何事憍尸迦言今宜捨棄一切邪論於佛法中出家學道所以者何如夜闇中然大炬火一切鵂鳥皆悉墮落佛智慧燈既出於世一切外道悉應顚墜是故今欲出家學道於是憍尸迦從親友家即詣僧坊求索出家出家已後得阿羅漢何因緣故說是事耶以諸外道常爲邪論之所幻惑故說十二因緣經論而破析之　十三

復次夫取福田當取其德不應揀擇少壯老弊我昔曾聞有檀越遣知識道人詣僧伽藍請諸衆僧但求老大不用年少後知識道人請諸衆僧次到沙彌然其不用沙彌語言何故不用我等沙彌答言檀越不用非是我也

勸化道人即說偈言
耆年有宿德　髮白而面皺　秀眉齒缺落
背僂肢節緩　檀越樂如是　不喜見幼小
時寺中有諸沙彌盡是羅漢譬如有人觸惱師子數其要脉令其瞋恚諸沙彌等皆作是語彼之檀越愚無智慧不樂有德唯貪耆老時諸沙彌即說偈言
所謂長老者　不必在白髮　面皺牙齒落
愚癡無智慧　所貴能修福　除滅去衆惡
淨修梵行者　是名爲長老　我等於毀譽
不生增減心　但令彼檀越　獲得於罪過
又於僧福田　誹謗生增減　我等應速往
起發彼檀越　莫令墮惡趣　彼諸沙彌等
尋以神通力　化作老人像　鬚白而面皺
秀眉牙齒落　僂脊而拄杖　詣彼檀越家
檀越既見已　心生大歡慶　燒香散名華
速請令就坐　既至須臾頃　還復沙彌形
檀越生驚愕　變化乃如是　爲飲天甘露
容色忽鮮變
爾時沙彌即作是言我非夜叉亦非羅刹見檀越選擇耆老於僧福田生高下相壞汝善根故作是化令汝改悔即說偈言
譬如蚊子嘴　欲盡大海底　世間無能測
衆僧功德者　一切皆無能　籌量僧功德
況汝獨一已　而欲測量彼
沙彌復言汝今不應校量衆僧耆小形相夫求法者不觀形相唯在智慧身雖幼稚斷諸結漏得於聖道雖老放逸是名幼小汝所爲作甚爲不是若以爾指欲盡海底無有是處汝亦如是欲以汝智測量福田而知高下亦無是處汝寧不聞如來所說經中不輕王子蛇火沙彌等都不可輕世尊所說菴羅果喻內生外熟外生內熟莫忘稱量前人長短一念之中亦可得道汝於今者極有大過汝若有疑悉皆可問從今已後更莫如是於僧福田生分別想即說偈言
衆僧功德海　無能測量者　佛尚生欣敬
自以百偈讚　況餘一切人　而當不稱歎
廣大良福田　種少獲大利　釋迦和合衆
是名第三寶　於諸大衆中　勿以貌取人
不可以種族　威儀巧言說　未測其內德
覩形生宗仰　觀形雖幼弱　聰慧有高德
不知內心行　乃更生輕懱　譬如大叢林
薝蔔雜伊蘭　衆林雖參差　語林則不異
僧雖有長幼　不應生分別　迦葉欲出家
捨身上妙服　取庫最下衣　猶直十萬金
衆僧之福田　其事亦如是　供養最下者
獲報十力身　譬如大海水　不宿於死屍
僧海亦如是　不容毀禁者　於諸凡夫僧
最下持少戒　恭敬加供養　能獲大果報
是故於衆僧　耆老及少年　等心而供養
不應生分別
爾時檀越聞是語已身毛爲豎五體投地求哀懺悔凡夫愚人多有愆咎願聽懺悔所有疑惑幸爲解釋即說偈言
汝有大智慧　以斷諸疑網　我若不諮問
則非有智者
爾時沙彌即告之曰恣汝所問當爲汝說檀越問言大德敬信佛僧何者爲勝沙彌答曰汝寧不知有三寶乎檀越言我今雖復知有

三寶然三寶中豈可無有一最勝也沙彌答
曰我於僧佛不見增減即說偈言
大姓婆羅門　厥名突羅闍　毀訾佛不異
以食施如來　如來既不受　三界無能消
擲置於水中　煙炎同時起　瞿曇彌奉衣
佛勅施衆僧　以是因緣故　三寶等無異
爾時檀越聞是語已即作是言如其佛僧等
無異者何故以食置于水中不與衆僧沙彌
答言如來於食都無悋惜爲欲顯示衆僧德
力故爲是耳所以者何佛觀此食三界之中
無能消者置於水中水即炎起然瞿曇彌故
以衣奉佛佛迴向僧僧受已無有變異是故
當知僧有大德得大名稱佛僧無異時彼檀
越即作是言自今已後於衆僧所若老若少
等心恭敬不生分別沙彌答言汝若如是不
久當得見諦之道即說偈言
多聞與持戒　禪定及智慧　趣向三乘人
得果并與向　譬如辛頭河　流注入大海
是等諸賢聖　悉入僧大海　譬如雪山中
具足諸妙藥　亦如好良地　增長於種子
賢善諸智人　悉從僧中出
說是偈已而作是言檀越汝寧不聞經中阿
尼盧頭難提黔毗羅此三族姓子鬼神大將
名曰伽扶白佛言世尊一切界若天若人若
魔若梵若能心念此三族姓子者皆能令其
得利安樂僧中三人尚能利益況復大衆即
說偈言
三人不成僧　念則得利益　如彼鬼將言
未得名念僧　尚獲是大利　況復念僧者
是故汝當知　功德諸善事　皆從僧中出
譬如大龍雨　唯海能堪受　衆僧亦如是
能受大法雨　是故汝應當　專心念衆僧
如是衆僧者　是諸善之群　解脫之大衆
僧猛勇健軍　能摧魔怨敵　如是衆僧者
勝智之叢林　一切諸善行　運集在其中
趣三乘解脫　大勝之伴黨
爾時沙彌說偈讚已檀越眷屬心大歡喜皆
得須陀洹果

大莊嚴經論卷第一

音釋

嗤 尺之切 笑也　喟 丘愧切 太息也　懍 力荏切 畏也　簸 補過切 揚也
顫 之膳切 掉也　厠 初吏切 間厠也　帙 直質切 書衣也　愀 七小切 容色變也
懱 莫結切 輕傷也　氈 諸延切 毛布也　瓮 烏貢切 罌也　鵄鵂 尺之切 鵂虛尤切 即鵂鶹也
竄 七亂切 匿也　漬 疾智切 浸也　讖
析 先的切 分也　僂 龍主切　敷 抽庚切 觸也　愕 逆各切 錯愕驚也
濺　𠬸 即奏切 與湊同 聚也　黔 其廉切

大莊嚴經論卷第二　慈二

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次夫聽法者有大利益增廣智慧能令心意悉皆調順我昔曾聞師子諸國爾時有人得摩尼寶大如人膝其珠殊妙世所希有以奉獻王王得珠已諦視此珠而說偈言

往古諸王等　積寶求名稱　聚會諸賓客
出寶自矜高　捨位命終時　捐寶而獨往
唯有善惡業　隨身不捨離　譬如蜂作蜜
他得自不獲　財寶亦如是　資他無隨已
往昔諸國王　爲寶之所誑　儲積已待他
無一隨已者　吾今當自爲　必使寶隨已
唯佛福田中　造作諸功德　隨已至後世
善報不朽滅　臨當命終時　一切皆捨離
舉宮室親愛　大臣諸猛將　悲戀送之者
至塚則還家　象馬寶輦轝　珍玩及庫藏
人民諸城郭　園苑快樂處　飄然獨者逝
都無隨從者

王說偈已即詣塔所以此寶珠置塔棖上其明顯照猶如大星若日出照時王宮殿暉曜相映倍於常明珠之光明日日常爾於一日中卒無光色王怪其爾即遣人看既至彼已不見寶珠但見棖下血流汙地尋逐血跡至迦陀羅林未到彼林已見偷珠人竄伏樹間偷珠之人當取珠時墮棖折脞故有是血即執此人將詣王邊王初見時甚懷忿恚見其傷毀復生悲愍慧心視之而語之言咄哉男子汝甚愚癡偷佛寶珠將來之世必墜惡趣即說偈言

怪哉甚愚癡　無智造大惡　如人畏杖捶
反受於斬害　畏於貧窮苦　與此狂愚意
不安少貧乏　長受無窮厄

爾時一臣聞是偈已即白王言如王所說真實不虛即說偈言

塔爲人中寶　愚癡極盜竊　斯人無量劫
不得值三寶　如昔有一人　信心歡喜故
耳上須曼華　以用奉佛塔　人天百億劫
極受大快樂　十力世尊塔　盜寶而自營
以是業緣故　沉沒於地獄

復次一臣懷忿而言如此愚人罪咎已彰何須呵責宜加刑戮王告臣言莫出此語彼人已死何須更然如人倒地宜應扶起時王即說偈言

此人已毀行　宜速拔濟之　我當賜財寶
令懺悔修福　使其得免離　將來大苦難
我當與錢財　使彼供養佛　若彼不向佛
罪過終不滅　如人因地跌　還扶而得起
因佛獲過愆　亦因佛而滅

時王即便大賜錢財教令佛邊作諸功德爾時偷者即作是念今者大王若非佛法中調順之人計我愆罪應被斬害此王能容實是大人赦我重罪釋迦如來甚爲奇特乃能調化邪見國王作如斯事說是語已還到塔所匍匐向寺合掌歸命而作是言大悲世尊世間真濟雖入涅槃猶能以命賑賜於我世間咸皆號爲真濟名稱普聞遍諸世界乃於今者濟我生命是故真濟名不虛設即說偈言

世界稱真濟　此名實不虛　我今蒙救拔
知實真濟義　世間皆熾然　多諸鬱蒸惱

慈悲清涼月　照除熱惱苦　如來在世時
於曠野鬼所　拔濟首長者　是事未爲難
於今涅槃後　遺法濟危厄　令我脫苦惱
是乃爲甚難　云何世工匠　奇巧合聖心
圖像舉右手　示作安慰相　佛者覩之已
尚能除恐懼　況佛在世時　所濟甚弘多
今遭大苦厄　形像免濟我
復次夫少欲者雖有財物心不愛著猶得稱之名爲少欲我昔曾聞有優婆塞彼優婆塞時有親友信婆羅門法時彼親友善信婆羅門弊衣苦行五熱炙身恒食惡食卧糞穢中即喚優婆塞言汝可就此觀婆羅門汝頗曾見清身自苦高行之士少欲知足知此人不優婆塞言如此高行可詐於汝即共親友問婆羅門汝今苦行爲何所求婆羅門曰我今古行欲求爲王時優婆塞語親友言此人今者方求大地庫藏珍寶宰割自恣貪嗜美味呂人侍御好樂女色種種音樂而以自娛臨作六臣長者奇諸財寶不適其意乃究奇求一切大地人民珍寶何以稱之爲少欲耶汝但見其身行苦行便謂少欲不知此人所求無猒謂爲少欲即說偈言

所謂少欲者　非必惡衣食　無諸資生具
以之爲少欲　此人於今者　心如大河海
貪求無猒足　云何名少欲　今修此苦行
貪渴五欲故　此人實虛僞　詐現少欲相
爲貪故自苦　實非少欲者

說是偈已優婆塞復作是言今者此人具諸貪欲瞋恚愚癡仙聖所行無有少分是故當知夫少欲者不在錢財多諸寶物何以知之如頻婆娑羅王富有國土象馬七珍猶名少欲所以者何雖有財寶心不貪著樂於聖道以是之故雖復富有七珍盈溢心無希求名爲少欲雖無財寶希求無猒不得名爲少欲知足即說偈言

若以無衣食　裸形尼乾等　造作諸勤苦
以爲苦行者　餓鬼及畜生　貧窮諸衰惱
斯等處艱難　亦應名苦行　彼人亦如是
徒爲自疲勞　形雖作苦行　而心懷貪著
希求無猒足　不名爲少欲　雖復具衆物
心無所染著　修行樂聖道　是乃名少欲
譬如諸農夫　以穀種田中　貪收多果實
不名爲少欲　身如惡癰瘡　將適須衆具
意求於道故　是名少欲者　爲治惡癰瘡
少受資生具　心不貪後有　是眞名少欲
心意不諂曲　亦不求名利　雖有資生具
名聞具實德　能有如斯事　是乃眞少欲

復次雖復持戒爲人天樂是名破戒我昔曾聞有一沙門與婆羅門於空林中夏坐安居于時沙門數數往返婆羅門所與其共事不存親疎正處其衷所以者何若與親昵恐其生憍慢若與其疎謂爲憎惡即說偈言

以杖置日中　竪卧俱無影　執杖倚亞者
其影則脩長　彼人亦如是　親疎宜得衷
令漸通泰已　然後爲說法

此婆羅門無有智慧不別賢愚供事極苦是以我今不宜親昵亦不應踈何以故事愚人苦不解供事亦名爲苦種種方便共相習近漸相體信得與言語爾時比丘問婆羅門汝今何故舉手向日卧灰土上裸形噉草晝夜

不卧踞足而立行此苦行為何所求婆羅門答曰我求國王此婆羅門於後少時身遇病患往問醫師療疾之方醫師報言宜須食肉於是婆羅門語比丘言汝可為我至檀越家乞索少肉以療我疾于時比丘作是思惟我今化彼正是其時作是念已化為一羊繫著其邊婆羅門問比丘言汝為索肉今在何處比丘答言羊即是肉婆羅門大生瞋恚而作是言我寧殺羊而食肉耶於是比丘說偈答言

汝今憐一羊　猶尚不欲殺　後若為國王
牛羊與豬豕　雞犬及野獸　殺害無有量
汝在御座上　廚宰供汝食　汝若瞋恚時
當言斬彼頭　或言截手足　又時教挑目
汝今憐一羊　方欲多殺害　若實有悲心
宜捨求王意　如人臨刑戮　畏苦多飲酒
華林極敷榮　猛火將欲焚　又如著金鎖
雖好能繫縛　王位亦如是　恒有恐懼心
威力諸侍從　莊嚴以珍寶　不見後過患
凡夫貪願求　既得造諸惡　墜墮三惡道
如蛾貪火色　投中自燋滅　雖有五欲樂
名稱普聞知　恒多懷恐懼　憂苦患極深
猶如捉毒蛇　逆風持炬火　不捨危害至
亦如臨死苦　王者遊出時　頂上戴天冠
眾寶自瓔珞　上妙莊嚴服　名馬眾寶車
乘之出遊巡　道從數百千　威勢極熾盛
若有寇敵時　寶鎧自嚴身　勝則多殺害
負則失身命　妙香以塗身　上服以香熏
所食諸餚饍　百味恣其口　所須皆隨意
無有違逆者　行來若坐臥　舉動悉疑畏
親友亦不信　雖復為親友　恒有厄懼心
云何名為樂　如魚吞鉤餌　如蜜塗利刀
亦如網羅檻　魚獸貪其味　不見後苦患
貴富亦如是　終受地獄苦　地獄垣墻壁
屋地皆熾然　罪人在其中　火出自燒身
受苦無有量　汝當自思惟　所為樂既少
眾苦患甚多　是故應念苦　莫求貴自在
捨汝願求心　唯有求解脫　眾苦悉消除

婆羅門聞是偈已默然不答合掌向比丘白言尊者善有辯才開悟我心設使得彼三十三天王者亦不甘樂即說偈言

善意巧方便　明智能觀察　為我除邪願
示導正真路　善友當如是　世間所稱讚
常應近是友　無有諍惱患　善導我心意
迴邪入正道　示我善惡相　令得於解脫

復次依邪道者得眾苦患修正道者增長信心及以名稱有智之人應觀邪正我昔曾聞有一人於行路側作小若行若有人時卧棘刺上若無人時別居餘處有人見已而語之言汝今亦可徐卧刺上何必縱體傷毀甚多此人聞已深生瞋忿放身縱體投棘刺上轉劇於前時有一優婆塞在其傍立是苦行者見已自擺轉復增劇優婆塞即語之言汝於前者但以小刺今復乃用瞋恚之棘而以自刺先所刺者傷毀甚淺貪瞋之刺乃為深刺卧棘刺者苦止一世貪瞋刺苦及無量身以刺刺身此瘡易滅貪瞋刺瘡歷劫不差是故宜速除深毒刺即說偈言

汝今應勤拔　心中深毒刺　宜以利智刀
割斷貪瞋棘　貪瞋深著人　世世不可法

愚小諸邪見　不識正眞道　苦身臥棘刺
以苦欲離苦　人見臥棘刺　無不遠逃避
汝唯於斯苦　抱持不放捨　我見如此事
乃知有邪正　是故重自歸　十力之世尊
大悲拔衆苦　開示正道者　涉彼邪徑衆
導以八正道　外道邪見等　爲苦所欺誑
極爲信著苦　流轉無窮已　諸有智慧者
見此倍增信　外道甚愚惑　若盡得解脫
出世大仙說　衆具悉備足　得修八正道
修道故解脫　以是故當知　安樂獲解脫
非如汝外道　受苦得涅槃　依止故造作
苦惡等諸業　汝當伏心意　何故橫苦身
身爲衆結使　妄修種種苦　是若修道者
地獄應是道　然此地獄中　斬截及糞屎
燃然燒炙等　具受衆苦毒　彼雖受諸苦
不得名苦行　智慧祛三業　垢穢皆消除
釋迦文佛教　教諸一切人　應求天甘露
又宣說止觀　亦莊飾智慧　是名眞苦行
何用徒勞身　造作無益苦　此苦甚長遠
深廣無崖限　譬如有惡子　不得其孝養
但作諸罪累　由彼受衆苦　是時彼外道
而作如是言　諸仙修苦行　亦復得生天
優婆塞說偈　而答於彼言　諸仙生天上
非因臥棘刺　由施戒實語　而得生天上
汝雖作苦行　都無有利益　猶如春農夫
不下於種子　至秋無果實　而可得收穫
汝等亦如是　不種善根行　畢竟無所獲
夫欲修道者　當資於此身　以美味飲食
充足於軀命　氣力既充溢　能修戒定慧
斷食甚飢渴　身心俱擾惱　不令心專定
云何獲聖果　雖復食餚饍　不貪著美味
但爲戒實語　施忍及禪定　斯等爲種子
能獲善果報　身雖受飢渴　而心望美味
因時尚不甘　況復獲美果　若有殘害心
使他生畏怖　若除殘害心　能施無畏者
是則名行法　若復生殘害　稱之爲非法
美味充足者　終無害他意　以無害心故
無有損於彼　設起大慈心　然得大美果
汝雖行自餓　飢渴而睡眠　亦復無益事
外道作是言　如汝起慈心　不必能利益
而得大果報　自餓而睡眠　其事亦如是
雖無益於彼　亦得善果報　優婆塞答言
慈心除瞋害　以除瞋害故　能獲善果報
汝法作苦行　增長於瞋故　便起身口惡
云何得善果　慈心則不爾　若起慈心時
能除滅瞋害　以無瞋害故　則起身口善
無益而苦行　云何同慈善　譬如師子吼
諸獸無在前　如來無礙辯　其事亦如是
一切諸外道　無敢抗對者　說法摧外道
默然無詶答

復次夫身口業不能自在要由於意我昔曾聞有比丘尼至賒伽羅國於彼國中有婆羅門五熱炙身額上流水胷腋懷中悉皆流汗咽喉乾燥脣舌燋然無有唌唾四面置火猶如鎔金亦如黃髮紅赤熾然夏日盛熱以炙其上展轉反側無可避處身體燋爛如餅在鏊此婆羅門常著縷褐五熱炙身時人因名號縷褐炙時比丘尼見是事已而語之言汝可炙者而不炙之不可炙者而便炙之爾時縷褐聞是語已極生瞋恚而作是言惡剃髮

者何者可灸比丘尼言汝若欲知可灸處者汝但灸汝瞋忿之心若能灸心是名眞心如牛駕車車若不行乃須策牛不須打車身猶如車心如彼牛以是義故汝應灸心云何暴身又復身者如材如墻雖復燒灸將何所補即說偈言

心如城主　城主瞋恚　乃欲求城　無所增益
譬如師子　有人或以　弓箭瓦石　而打射之
而彼師子　逐逮彼人　譬如癡犬　有人打擲
便逐瓦石　不知尋本　言師子者　喻智慧人
能求其本　而滅煩惱　言癡犬者　即是外道
五熱灸身　不識心本　婆羅門言　何名灸心
比丘尼言　四諦之智　如四火聚　修道如日
夫智慧者　以四諦火　修道淨日　以此五法
而灸其心　而此身者　不得自在　何故苦身
若欲苦者　當苦於彼　能苦身本　行來坐卧
非身所爲　但爲心使　若非身作　過在於心
何故苦身　心若離身　身如木石　是以智者
宜責其心　不應苦身　又汝以此　五熱灸身
以爲苦行　而得道者　地獄衆生　受苦無量
種種楚毒　亦應得道　婆羅門曰　爲此苦行
發心造作　得名修道　地獄衆生　逼迫受苦
是故不應　說言修道　比丘尼曰　若自發心
而得福者　小兒把火　亦應得福　然實不得
以是推之　汝之所作　五熱灸身　亦無有福
婆羅門曰　嬰孩小兒　無有智慧　是以無福
我有智慧　造作如此　五熱灸身　是故有福
比丘尼言　若以有智　修於苦行　便有福者
採眞珠人　刺身出血　珠乃可得　亦應有福
婆羅門曰　以貪心故　雖復出血　不名爲福
比丘尼言　汝爲苦行　貪天上樂　亦應無福
若以貪求　無果報者　遊獵之人　不應得報
若使漁獵　不得報者　汝今爲此　苦行之事
亦不應得　天上樂報　汝今何故　身心迴轉
欲以苦行　得於天樂　我佛法中　無有如斯
五熱灸身　受苦行法　得彼天樂　欲得天樂
修實語等　諸善功德　雖復貪怖　得生天樂
譬如服藥　或貪或怖　既服之已　藥力必行
若住實語　諸功德者　或貪或怖　必得天樂
時婆羅門　辭窮理屈　不能加報　默然而住
時左右人　於佛法中　生清淨信　深樂正法
各相謂言　善哉佛法　有大智力　甚深難測
外道之者　極爲淺薄　譬如爆火　若觸人身
人無不畏　佛法爆火　亦復如是　觸婆羅門
能令其怖　我等今者　得聞佛法　善勝之論
咸應歸向　佛涅槃處　恭敬禮拜　南無世尊
音聲善柔　敷演說法　女人智淺　飲佛甘露
能大衆中　說法無畏　誰於佛語　而不恭敬
斯比丘尼　智慧微淺　能用滅結　牟尼尊語
猶故能令　此婆羅門　不能加報　默然而住

復次欲如肉摶衆鳥競逐有智之人深知財患而不貪著我昔曾聞修婆多國時有比丘於壞垣壁見有伏藏有大銅瓮滿中金錢將一貧優婆塞而示之處即語之言可取是寶以爲資生時優婆塞問比丘言何時見此比丘答言今日始見優婆塞言我見是寶非適今日久來見之然我不用爾今善聽我當說寶所有過患若取是寶爲王所聞或至於死或被謫罰或復繫閉如斯等苦不可稱數即說偈言

我見是寶來　歷年甚久遠　以寶毒螫害
劇彼黑毒蛇　是故於此寶　都無有貪心
觀之如毒蛇　不生財寶想　繫閉被讁罰
或時至死亡　一切諸灾害　皆由是寶生
能招種種苦　爲害甚可怖　故我於寶所
不生貪近想　群生迷著寶　謂之爲珍玩
寶是危害物　妄生安善想　有如斯過患
何物是寶爲　如是膿汙身　趣自支軀命
會當捨敗滅　何爲珍寶爲　譬如火投薪
無有猒足時　人心亦如是　希求無猒足

汝若憐愍我　教我少欲法　云何以財寶
而以見示語　夫少欲知足　能生大利樂
若其多欲者　諸根恒散亂　貪求無猒足
希望增苦惱　然此多欲人　常生於欲想。
貪利無有極　如摩竭魚口　而彼欲少人
無貪求苦故　心恒懷悅豫　歡慶同節會

時優婆塞讚歎少欲知足之法彼比丘生希有想而讚之言善哉善哉真是丈夫甚無法服心已出家能順佛語知少欲法而此少欲諸佛所讚比丘言汝之所說總而言之深見譏呵令我愧踖汝今處家妻子眷屬僮僕使人正應貪求以用自營能隨佛語讚歎少欲假使有人以鐵爲舌無有能呵少欲知足我今雖復剃除鬚髮身服法衣相同沙門然實不知沙門之法而方教汝多欲之事不能稱述法主所讚少欲之法是諸善原如佛修多羅中亦說少欲爲沙門本如來昔日乞食訖若有餘食或時施與諸比丘等或復置於水中用與諸蟲爾時有二比丘乞食不足而有飢色從外來入佛既見已而語之言今有餘食汝能食不一比丘言如來世尊說於少欲有大功德我今云何貪於此食而噉之耶一比丘言如來世尊所有餘食難可值遇梵釋天王等皆悉頂戴而恭敬之我今若食當益色力安樂辯才如是之食甚難值遇云何不食於時世尊讚不食者善哉比丘能修佛教行少欲法此一比丘雖順佛語食佛餘食佛不讚歎是故當知少欲之法佛所印可教戒之本即說偈言

欲得法利者　應當解少欲　如此少欲法
聖莊嚴瑪瑙　今世除重擔　無憂而快樂
乃是大涅槃　宅室之初門　關制魔軍衆
要防之隘路　度於魔境界　無上之印封
持戒如巨海　少欲如海潮　能爲衆功德
容緻之覆蓋　貪求疲勞者　憩駕止息處
親近少欲者　如似穀牛乳　酪酥醍醐等
因之而得出　少欲亦如是　出生諸功德
能展手施者　此手名嚴勝　受者能縮手
嚴勝復過彼　若人言施與　是語貫難量
受者言我足　難量復過彼　若欲得法者
應親近少欲　十力說少欲　即是聖種法
少欲無財物　增長戒聞慧　如此少欲法
出家之法食　雖有渴愛等　終不能擾惱
且置後世樂　現在獲安隱

復次夫知足者雖貧名富不知足者雖富是貧若聖智滿乃名大富我昔曾聞有優婆塞有人譏呵云最貧窮而優婆塞樂佛所讚知足之法即順法相而說偈言

無病第一利　知足第一富　善友第一親
涅槃第一樂

時優婆塞說偈已語彼人言如佛所說知足則富汝今何故稱我貧窮復說偈言

雖有諸珍寶　豐饒資生具　不信三寶者
說彼最貧窮　雖無諸珍寶　及以資生具
能信三寶者　是名第一富　我今敬三寶
以信為珍玩　汝以何因緣　說我為貧窮
帝釋毗沙門　雖富眾珍寶　如其布施時
不能一切捨　我心受知足　於諸財寶物
無有貪著意　一切悉能捨　富貴者庫藏
多有眾珍寶　水火及盜賊　悉皆能侵奪
彼若喪失時　則生大苦惱　良醫及妙藥
不能治彼苦　我以信為寶　無能侵奪者
心意坦然樂　無諸憂患苦

說是偈已復作是言是故當知雖有庫藏象馬七寶資生之具不知足者猶名為貧是以佛說知足最富眾人聞是語已皆歎善哉真是正說有大智慧名大丈夫各相語言自今已後雖無財寶但有信心我等見之稱為富者苦集錢財皆為樂故為欲供給室家眷屬令無乏故如斯之樂正為現身信心之寶為於累世於人天中財寶自恣是故知信為第一財寶如此信財於生死中極受快樂無諸苦惱金銀珍寶能生災患晝夜憂懼畏他劫掠然有八危以貪著故累世受苦以有信故能得戒財施財定財慧財若無信者云何得有如是等財是以信財為最第一我有是財故於人前自言大富我於往昔深積善業是以今者因心信知足而說偈言

因有信心故　則不造諸惡　一切諸功德
以信為使命　信亦如河箭　駛流甚迅速
能令於心意　速疾至善法　誰有多財寶
能勝信巨富　雖有財富者　失財則貧窮
若其命終時　捨之而獨逝　無隨至後世
信財不喪失　恒常自隨逐　累劫受快樂
世人積財寶　能生彼貪嫉　信財則不爾
見則生歡喜　於諸財寶中　信財最為上
顯示此義者　牟尼之所說　是故我非貧
信財最為勝　餘者不名財　唯信是實財
以信布施者　財物得增長　不信施彼者
果報轉尠少

大莊嚴經論卷第二

音釋

棖 直庚切　脞 部禮切股也　跌 徒結切瑕也　匍匐 匍蒲晡切匐蒲墨切匍匐盡力奔趣往也　賑 止忍切贍也　裸 郎果切赤體也　衷 陟隆切中也　眤 尼質切近也　䐗 車於切與猪同　鎧 可亥切甲也　[illegible] 具亮切纥呂於道曰樞　穫 胡郭切刈禾也　鏊 五到切餅鐵也　褐 何葛切粗毛布衣也　爆 布校切火裂也　謫 陟革切責罰也　螫 施隻切蟲行毒也　踖 資昔切恭而不安也　隘 烏懈切狹也　緻 直利切密也　憩 去例切息也　犖 古候切取牛乳也

大莊嚴經論卷第三　慈三

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次若有弟子能堅持戒爲人宗仰者一切世人并敬其師我昔曾聞有諸比丘曠野中行爲賊剽掠剝脫衣裳時此群賊懼諸比丘往告聚落盡欲殺害賊中一人先曾出家語同伴言今者何爲盡欲殺害比丘之法不得傷草今若以草繫諸比丘彼畏傷故終不能得四向馳告賊即以草而繫縛之捨之而去諸比丘等既被草縛恐犯禁戒不得挽絕身無衣服爲日所炙蚊虻蠅蚤之所唼嬈從旦被縛至於日夕轉到日沒晦冥大暗夜行禽獸交橫馳走野狐群鳴鵄梟雊呼惡聲啼吽甚可怖畏有老比丘語諸年少等善聽人命促短如河駛流設處天堂不久磨滅況人間命而可保乎命既不久云何爲命而毀禁戒諸人當知人身難得佛法難值諸根難具信心難生此一一事皆難值遇譬如盲龜值浮木孔佛之正道不同於彼九十五種邪見倒惑無有果報修行佛道必獲正果云何恪惜如此危脆不定之命毀佛聖教若護佛語現世名聞具足功德後受快樂如佛說偈

若有智慧者　能堅持禁戒　求人天涅槃
稱意而獲得　名稱普聞知　一切咸供養
必得人天樂　亦獲解脫果　伊羅鉢龍王
以其毀禁戒　指傷樹葉故　命終墮龍中
諸佛悉不記　彼得出龍時　能堅持禁戒
斯事爲甚難　戒相極衆多　分別曉了難
如劍林棘聚　處中多傷毀　愚劣不堪住
護持如是戒

是諸比丘爲苦所逼不得屈伸及以動轉恐絕於草傷犯禁戒自相謂言我等修行亦如彼秤均平處所不令增減今在怖難恐懼之處執志不虧始別儜健以斯賤命當貿貴法人天之樂及涅槃樂我等今者更無所趣唯當護戒至死不犯即說偈言

我等往昔來　造作衆惡業　或得生人道
竊盜婬他妻　王法受刑戮　計算不能數
復受地獄苦　如是亦難計　或受畜生身
牛羊及鷄犬　麞鹿禽獸等　爲他所殺害
喪身無崖限　未曾有少利　我等於今者
爲護聖戒故　分捨是微命　必獲大利益
我等今危厄　必定捨軀命　若當命終後
生天受快樂　若毀犯禁戒　現在惡名聞
爲人所輕賤　命終墮惡道　今當共立要
於此至没命　假復諸惡獸　摑裂我手足
終不敢毀犯　釋師子禁戒　我寧持戒死
不願犯禁生

諸比丘等聞老比丘說是偈已各正其身不動不搖譬如大樹無風之時枝葉不動時彼國王遇出畋獵漸漸遊行至諸比丘所繫之處王遥見之心生疑惑作是思惟彼裸形者爲是尼揵爲是沙門作是念已遣人往看諸比丘等深生慙愧障蔽其身使人審知釋子沙門何故如之右有黑故使即還返白言大王彼是沙門非爲尼揵即說偈言

王今應當知　彼爲賊所劫　慙愧爲草繫
如鉤制大象

于時大王聞是事已深生疑怪然作是念我

今宜往彼比丘所作是念已即說偈言

青草所繫手　猶如鸚鵡翅　又如祠天羊
不動亦不搖　雖知處危難　默住不傷草
如林爲火焚　犛牛爲尾死

說是偈已往至其所以偈問曰

身體極丁壯　無病似有力　以何因緣故
草繫不動轉　汝等豈不知　身自有力耶
爲咒所迷惑　爲是苦行耶　爲自猒患身
願速說其意

於是比丘以偈答曰

此草甚脆弱　頓絕亦不難　但爲佛世尊
金剛戒所縛　守諸法禁戒　不敢挽頓絕
佛說諸草木　悉是鬼神村　我等不敢違
是以不能絕　如似咒場中　爲蛇畫境界
以神咒力故　毒蛇不能度　牟尼尊畫界
我等不敢越　我等雖護命　會歸於磨滅
願以持戒死　終不犯戒生　有德及無德
俱共捨壽命　有德慧命存　并復有名稱
無德喪慧命　亦復失名譽　我等諸沙門
以持戒爲力　持戒爲良田　能生諸功德
生天之梯橙　名稱之種子　得聖之橋津
諸利之首目　誰有智慧者　欲壞戒德瓶

爾時國王心甚歡喜即爲比丘解草繫縛而說偈言

善哉能堅持　釋師子所說　寧捨已身命
護法不毀犯　我今亦歸命　如是顯大法
歸依離熱惱　牟尼解脫尊　堅持禁戒者
我今亦歸命

復次若人內心賢善則多安隱利益一切是故智者應修其心恒令賢善我昔曾聞有諸比丘與諸估客入海採寶既至海中船舫破壞爾時有一年少比丘捉一枚板上座比丘不得板故將沒水中于時上座恐怖惶悸懼爲水漂語年少言汝寧不憶佛所制戒當敬上座汝所得板應以與我爾時年少即便思惟如來世尊實有斯語諸有利樂應先上座復作是念我若以板用與上座必沒水中洄澓波浪大海之難極爲深廣我於今者命將不全又我年少初始出家未得道果以此爲憂我今捨身用濟上座正是其時作是念已而說偈言

我爲自全濟　爲隨佛語勝　無量功德聚
名稱遍十方　軀命極鄙賤　云何違聖教
我今受佛戒　至心必堅持　爲順佛語故
奉板遊身命　若不爲難事　終不獲難果
我若持此板　必度大海難　若不順聖旨
將沒生死海　我今沒水死　雖死猶名勝
若捨佛所教　失於人天利　及以大涅槃
無上第一樂

說是偈已即便捨板持與上座既受板已于時海神感其精誠即接年少比丘置於岸上海神合掌白比丘言我今歸依堅持戒者汝今遭是危難之事能持佛戒海神說偈讚比丘曰

汝眞是比丘　實是苦行者　號爾爲沙門
汝實稱斯名　由汝德力故　衆伴及財寶
得免大艱難　一切安隱出　汝言誓堅固
敬順佛所說　汝是大勝人　能除衆患難
我今當云何　而不加擁護　見諦能持戒
斯事未爲難　凡夫不毀禁　此乃名希有

比丘處安隱　清淨自謹慎　能不毀禁戒
此亦未為難　未獲於道跡　處於大怖畏
捨已所愛命　護持佛教戒　難為而能為
此最為希有

復次若不見道跡雖復多聞不能得拔生死之苦是故智者應求見諦我昔曾聞兄弟二人俱共出家兄得羅漢弟誦三藏時彼羅漢語三藏言汝可坐禪三藏報曰我明當坐禪羅漢比丘復語之言汝寧不聞佛之所說未行道者如救頭然即說偈言

今日造此事　未必到明旦　人命不可保
宜速修善業　死大軍來至　無可求請處
若其命終時　不知從何道　冥冥隨業緣
莫知路遠近　命如風中燈　不知滅時節
汝言明當作　期言甚虛妄　死虎極暴急
都無有容縱　一旦卒來到　不待至明日
死王多殘害　汝應生怖畏　當知身危脆
命速難可保　應勤觀內身　捨棄多聞業
求離世解脫　超拔生死根　死若卒至時
悔熱無所及　今若見道跡　後無悔熱患
佛法中堅實　所謂得道跡　多聞業虛偽
應捨莫愛著　雖多聞博達　不獲道跡者
譬如盲執燈　照彼自不覩　若欲求自利
必須見道跡　處衆師子吼　言辭善巧妙
敷演諸法相　分別釋疑難　能令聽法衆
皆發歡喜心　又使一切人　悉得於調順
雖有如是事　臨終心錯亂　墮於惡道中
智者所嗤笑　汝之所說法　言辭字句滿
次第說因果　美味悅心意　甜如甘蔗漿
雖能作斯事　不能自調順　未斷三惡趣
自未得解脫　空用是事為　凡夫不可信
宜速求見諦　汝有大名稱　或云善說法
雖有空名譽　於汝將何益　當觀察內身
默然修禪定　昔來多聞者　其數甚衆多
無常所遷謝　存者極尠少　勤苦求名譽
雖得復散失　佛說有為法　一切悉無常
過去恒沙佛　成就三達智　今皆般涅槃
名字亦隨滅　是故亦隨滅　應勤修精進
捨離於名稱　專求於解脫

三藏答言正爾當作未久之間身遇重病恐命將終深生悔恨而說偈言

怪哉我今日　於佛聖法中　戒聞雖具足
而不得見諦　我今若死者　與狗亦無別
迴流沒生死　如彼陶家輪　我今可哀愍
未得證道跡　師長垂慈矜　勸我學禪思
我不奉法教　都不習少分　是故於今者
不得見其諦　我執釋迦文　大明之法燈
而為無明首　不能自照了　以不能照故
永沒生死苦

其諸同學聞其病患咸來瞻視見其恐懼皆悉驚愕各作是言汝寧不聞佛之所說多聞之人有智慧力能知無常是故汝今不應憂怖時病比丘即便說偈答同學言

我先蒙教誨　當習坐禪法　今日至明日
竊墮自欺誑　今此一生中　空過無所獲
是身如聚沫　我不深觀察　橫計為堅實
不覺死卒至　專著多聞法　生於最勝想
忽為死蟒吞　悔恨無所及　如修多羅言
應當習坐禪　專精莫懈倦　滅結之所說
佛有如是教　不能隨順行　悔熱火所燒

令我心燋惱　我今甚暗劣　譬如瓔愚者
於彼六道中　不知趣何道　本知將來世
得聞佛語不　周迴三有中　爲遇何等人
亦不知未來　爲作何事業　或能喪本心
興起於三毒　不修諸善事　但造於衆惡
嗚呼大苦哉　我爲自欺誑　已得離諸難
應獲出世道　云何爲癡悞　放逸而自恣

時諸同學聞說偈已重安慰言汝既多聞又堅持戒宜應自寬何爲憂怖乃至如是病比丘言我今病困諸賢見捨必死無疑涕泣流淚而白兄曰願少近我由我愚惑不奉兄教今者病篤必就後世願兄垂愍當見拔濟令離大苦即說偈言

同處佛法中　汝稱沙門寶　數數教誡我
愚劣不承順　我以斯事故　倍復生悔熱
盛夏欝蒸熱　猛焰燒燋然　我之背恩教
悔熱復過彼　我今無所恃　唯當歸依法
於後受身時　觀察莫忘我　今後值佛法
復還得出家　不虛著法服　願必獲道果
學問諸餘業　捨之不復爲　專精求解脫
更無餘事求　假使將來世　求於見諦者
皮肉及筋骨　髓脉消乾竭　身命趣自在
終不捨解脫　又願未來身　常勤修善法
晝夜六時中　精進初不廢

時病比丘說是偈已心懷惶悸其兄見之生大憂愍而作是言善哉善哉子今乃能深生悔恨發于誓願但先教汝不用我語驚悔於後將何所及而說偈言

疾病以困篤　大命不云遠　支節皆舒緩
刀風解其形　湯藥所不療　醫師捨之去
左右咸稱言　怪哉決定死　諸親婦女等
對而悲啼哭　臨終大恐怖　驚畏苦難逾
設當平健時　知死有斯苦　誰不發道意
克獲解脫果　盛年無患時　懈怠不精進
但營衆事務　不修施戒禪　後遭重病疾
諸根如火然　臨爲死所吞　方悔求修善

彼病比丘即便命終還生人中時阿羅漢以天眼觀知其生處數到其家此兒漸大乳母抱持將詣僧坊至羅漢所捉兒不堅失手撲地頭打石上兒大瞋恚捨身命終墮地獄中時阿羅漢復以天眼而觀察之見在地獄生苦難處而說偈言

嗚呼大衰敗　生處難可救　佛力尚難拔
況我能救濟　繫心慧無漏　非苦所能修
地獄中苦惱　無有暫樂心　尚無暫樂心
如油盡燈滅　當於如斯時　誰能修布施
持戒及忍辱　精進禪智等　如斯時未至
宜應勤用心

復次若命終時欲齎財寶至於後世無有是處唯除布施作諸功德若懼後世得貧窮若應修惠施我昔曾聞有一國王名曰難陀是時此王聚積珍寶願至後世默自思惟我今當集一國珍寶使外無餘貪聚財故以自己女置婬女樓上勅侍人言若有人齎寶來求女者其人并寶將至我邊如是集斂一國錢寶悉皆蕩盡聚於王庫時有寡婦唯有一子心甚敬愛而其此子見於王女儀容瓌瑋姿貌非凡心甚耽著家無財物無以自通遂至結病身體羸瘦氣息微惙母問子言何患乃爾子具以狀啓白於母我若不得與彼交往

定死不疑母語子言國內所有一切錢寶盡無遺餘何處得寶復更思惟汝父死時口中有一金錢汝若發冢可得彼錢以用自通即隨母言往發父冢門口取錢既得錢已至王女邊爾時王女遣送此人并所與錢以示於王王見之已語此人言國內金寶一物蕩盡除我發冢取故得是錢財王遣人往撿虛實使人既到果見死父口中錢處然後方信王聞是已而自思忖我先聚集一切寶物望持此寶至于後世彼父一錢尚不能得齎持況

寶蓋覆頂上　左右衆伎直　侍從悉莊嚴
聞者皆避路　雖有如此等　種種衆妙事
由不布施故　今受貧賤苦　福樂迷汝心
不覺後有苦　人帝應當知　我今甚毒苦
宜當修布施　莫使後如我

轉相天法聞是偈已深生歡喜合掌白王如佛言曰見他受苦當自觀察王於今者實合佛意見彼乞兒則能覺悟善哉大王意細乃爾能覺是事善解分別佛所說義大王稱實能持大地真是地主不虛妄也所以者何能善分別佛法深義聰慧明達是故稱王為大地主即說偈言

地主常應爾　此意為無上　此意難可恒
能自利亦難　人身極難得　信心亦難生
財寶難可足　福田復難遇　如是一一事
極難得聚會　譬如大海中　盲龜值浮孔
如斯之難事　大王盡具有　是故於今者
不應恣心意　人身如電光　暫發不久停
雖復得人身　危脆不可保　臨終兩肩垂
諸節皆舒緩　雖有四威儀　進止自不由
眼目已上眄　將為死毒中　親屬在其側
覩之咸悲泣　以手觸其身　安慰言勿懼
既見親慰喻　益更增悲感　決定知已去
涉於死長途　雖有衆財物　不可為資粮
諸脉斷絕時　顏色皆變異　命來催促已
云何得繫心　以無繫念故　不得慧無滿
如是之難處　云何可救拔　地獄受大苦
不可以方喻　設復強為譬　八中死為苦
少可得為喻　彼苦恒過此　如火著乾薪
無有暫吟時　地獄苦亦爾　無有暫韻息
地獄中陰身　皆如融鐵聚　熱惱燒然苦
不可得稱計　宜應除懈怠　晝夜不休息
勤修於正道　必使盡苦際　是故先修道
剋獲解脫果　然後以多聞　而作妙瓔珞

復次見此事已應驚悟尊豪榮位無得常者我昔曾聞栴檀罽尼吒王將欲往詣罽尼吒城於其中路見五百乞兒同聲乞匃言施如我王聞是語便生悟解即作是念彼窮寠我我於往日曾更貧苦今若不施後亦如彼即說偈言

由其先世時　多饒錢財寶　說言無可施
今獲斯貧賤　設我今言無　後亦同於彼

時有輔相名曰天法下馬合掌而白王言此諸乞兒咸言如我王答臣言我聞其語然我所解與汝有異汝之所解謂為乞索錢財雜物我所解者當為汝說汝今善聽即說偈言

此諸乞兒等　故來窮寠我　以斯貧賤形
示我今得見　自言受此身　慳不惠施故
放逸所欺誑　受是苦惱形　愚劣諸乞兒
示我如此義　自言曾為王　猶如星中月

復多也即說偈言

我先勤聚集　一切衆珍寶　望齎諸錢物
隨已至後世　今覩發冢者　還奪金錢取
一錢尚不隨　況復多珍寶　復作是思惟
當設何方便　得使諸珍寶　隨我至後世
昔者頂生王　將從諸軍衆　并象馬七寶
悉到于天上　羅摩造草橋　得至楞伽城
吾今欲昇天　無有諸梯橙　次詣楞伽城
又復無津梁　我今無方計　持寶至後世

時諸輔相聰慧知機已知王意而作是言王所說者正是其理若受後身必須財寶然今珍寶及以象馬不可齎持至於後世何以故王今此身尚不能至於後世況復財寶象馬耆乎當設何方令此珍寶得至後身雖有施與沙門婆羅門貧窮乞兒福報資人必至後世即說偈言

莊嚴面目者　臨水見勝好　好醜隨其面
影悉現水中　莊嚴影則好　垢穢則影醜
今身如面貌　後受形好影　莊嚴形戒慧
後得可愛果　若作惡行者　後受報甚苦
信心財以物　供養父母師　沙門婆羅門
貧窮困厄者　即是後有水　於中見面像
施戒慧業影　亦復彼中現　王有衆營從
宮人諸婇女　臣佐及吏民　意樂等倡伎
如其命終時　悲戀送冢間　到已便還家
無一隨從者　宮後侍直等　庫藏衆珍寶
象馬寶輦輿　一切娛樂具　國邑諸人民
苑園遊戲處　悉捨而獨遊　亦無隨去者
雖有善惡業　隨逐終不放

若人臨終喘氣麤出猴舌乾燋不能下水言語不了瞻視不端筋脉斷絕刀風解形支節舒緩機關止廢不能動轉舉體酸痛如被針刺命盡終時見大黑暗如墜深岸獨遊曠野無有黨侶唯有修福為作親伴而擁護之若為後世宜速修福即說偈言

若人命終時　獨往無伴黨　畢定當捨離
所愛諸親友　獨遊黑暗中　可畏恐怖處
親友皆別離　孤煢無徒伴　是故應莊嚴
善法之資粮

為滿此義故婆羅留支以六偈讚王即說偈言

雖有諸珍寶　積聚如雪山　象馬衆寶車
誅臣及呪術　專念死時至　不可以救免
宜修諸善業　為已得利樂　目如青蓮者
應勤行戒施　死為大恐畏　聞者皆恐懼
一切諸世間　無不終沒者　以是故大王
宜應觀死苦　目如青蓮者　應當修善業
為已得利樂　宜勤行戒施　人命壽終時
財寶不隨逐　壯色及盛年　終不還重至
目如青蓮者　應當修善業　為已得利樂
宜勤行戒施　彌力那侯沙　耶耶帝大王
及屯豆摩羅　婆伽跌利不　翅離奔勢夫
踰越頻世波　如是人中上　衆勝大王等
軍衆及群官　悉皆滅沒生　欣感相續生
意念次第起　目如青蓮者　應當修善業
使已受快樂　宜勤行戒施　財寶及榮貴
此事難可遇　福祿非恒有　身力有增損
一切無定相　地主亦非常　如此最難事
今悉具足得　目如青蓮者　應具修諸善
使已受快樂　宜勤修戒施　勤勇有力者

能越度大海　專念健丈夫　能超度諸山
設作如斯事　未足名爲難　能利益後世
是事乃爲難
復次此身不堅是故智者應當分别供養尊長者則名爲以不堅法易堅固法我昔曾聞牟尼種中有王名曰阿育信樂三寶若於靜處見佛弟子不問長幼必爲下馬接足而禮爾時彼王有一大臣號名耶賒邪見不信見王禮敬諸比丘等深生誹毀而白王言此諸沙門皆是雜種而得出家非諸剎利及婆羅門亦雜毗舍首陀羅等又諸皮作及能織者巧作塼瓦剃鬚髮師亦有下賤栴陀羅等大王何故而爲作禮王聞是語默然不報别於後時集諸大臣勑諸人言我於今者須種種頭不應殺害仰汝等覓得自死者即語諸臣汝今某甲仰得是頭復告某甲仰得彼頭如是展轉遍勑諸臣仰得異頭不聽共同别告耶賒今又仰汝取自死人頭各各皆使於市中賣如是頭等餘頭皆售唯有人頭見者惡賤遠避而去無有買者衆人見之咸皆罵辱而語之言汝非栴陀羅夜叉羅剎云何乃捉死人頭行被罵辱已還詣王邊而白王言我賣人頭不能令售返被呵罵王復語言若不得價但當虛與時彼耶賒尋奉王教入市唱告欲虛與人市人見已復加罵辱無肯取者耶賒慙愧還至王所向王合掌而說偈言

牛驢及象馬　豬羊諸畜頭　一切悉獲價
競共諍買取　諸頭盡有用　唯人頭穢惡
無有一可用　虛與不肯取　而反被呵罵
況復有買者

王問耶賒汝賣人頭何故不售耶賒白王人所惡賤無肯買者王復問言唯此一頭爲可增惡一切人頭悉可惡乎耶賒答王一切人頭悉可惡賤非獨此一王復問言今我頭亦復如是爲人惡耶耶賒聞已懼不敢對默然而住王復語言我於今者施汝無畏以實而說我今此頭亦可惡耶耶賒對曰王頭亦爾王復語言爲審爾不耶賒復言審爾大王王告耶賒若此人頭貴賤等同皆可惡者汝今云何自恃豪貴種姓色智以自矜高而欲遮我禮敬沙門諸釋種子即說偈言

唯有此人頭　見者咸譏呵　責之無所直
虛與惡不近　遥見皆生瞋　言不祥鄙惡
此頭膿血汙　鄙頭甚可惡　以斯下賤頭
貿易功德首　雖向彼屈伸　毫氂無損減
王告耶賒言　汝雖見比丘　雜種而卑賤
不能觀其內　真實有道德　汝愚癡邪見
迷惑錯亂心　計己婆羅門　獨有解脫分
自餘諸種姓　無得解脫者　若欲爲婚姻
當求於種族　若求善法者　安用種族爲
若其求法者　不應觀種姓　雖生上族中
造作極惡行　衆人皆呵責　是則名下賤
種族雖卑微　內有實道行　爲人所尊奉
是則名尊貴　德行既充滿　云何不禮敬
心惡使形賤　意善令身貴　沙門修諸善
信戒施聞具　是故可尊尚　宜應深恭敬
造作惡行者　汝今寧不聞　釋種具大悲
牛王正道者　所說之法耶　以三危脆法
貿易三堅法　佛無有異語　故我不敢違
若違世尊教　不名爲親善　譬如壓甘蔗

取汁棄其滓　人身亦如是　爲死之所中
屍骸委在地　不能復進止　恭敬修諸善
是故應當知　以此敗壞身　貿易堅牢法
猶如火燒舍　智者出財物　如水沒伏藏
亦應速出寶　此身終敗壞　宜貿易堅法
愚人不分別　堅與不堅法　死軍卒來至
如入摩竭口　當於如是時　驚恐大怖畏
如酪取生酥　及以於醍醐　取已酪瓶破
不生大苦惱　此身亦如是　取其堅實善
於後命盡時　終不生悔恨　不修諸善行
憍慢而縱逸　死法卒來至　破身之瓶器
其心極燋熱　猶爲火所燒　憂結喻如火
酪瓶喻如身　汝不應遮我　修善取堅法
愚癡黑闇者　自言我尊貴　我執十力尊
言說之燈炬　照察己身中　貴賤無差別
皮肉筋骨等　三十六種物　貴賤悉同等
有何差別相　名衣及上服　衆具有別異
智者宜勤身　作恭敬禮拜　設使行諸善
是名取堅法　何故說斯者　此身如電揣
泡沫及沙聚　芭蕉無堅實　如此危脆身
修善百劫住　堅於須彌山　及以於大地
智者應如是　貿易堅實法

大莊嚴經論卷第三

音釋

剽 匹妙切攻劫也　剝 北角切擽也　唼 作答切齧也　嬈 乃了切擾亂也　梟 古堯切不孝鳥也　雊 古候切鳴也　脆 此芮切物易斷也　掐 苦洽切爪刺也　儜 尼耕切弱也　貿 莫候切易也　摑 正作攫厥縛切爪持也　犛 莫交切長髦牛也　撜 正作隥丁鄧切登陟之道也　悸 其季切心動也

窯 [illegible]切燒[illegible]也　蟒 母黨切大蛇也　瓔 伊盈切嬰孩也　罽 居例切　匃 古太切乞求也　窖 音教　眄 莫見切視也　齎 牋西切持也　瓌瑋 瓌姑回切[illegible]也瑋羽鬼切大也　惙 陟劣切疲也　喘 尺兖切疾息也　煢 渠營切獨也　售 承呪切賣去手也　滓 壯士切澱也　揣 徒官切視聚也

大莊嚴經論卷第四　慈四

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次若諍競者聞斷結名所諍事解若人欲得供養恭敬應斷諸使我昔曾聞有差老母入於林中採波羅樹葉賣以自活路由關邏邏人稅之于時老母不欲令稅而語之言汝能將我至王邊者稅乃可得若不爾者終不與汝於是邏人遂共紛紜往至王所王問老母汝今何故不輸關稅老母白王王頗識彼某比丘不王言我識是大羅漢又問第二比丘王復識不王言我識彼亦羅漢又問第三比丘王復識不王答言識彼亦羅漢老母抗聲而白王言是三羅漢皆是我子此諸子等父王供養能使大王受無量福是即名爲與王稅物云何更欲稅奪於我王聞是已歎未曾有善哉老母能生聖子我實不知知彼羅漢是汝子者應加供養恭敬於汝於是老母即說偈言

吾生育三子　勇健超三界　悉皆證羅漢

爲世作福田　王若供養時　獲福當稅物
云何而方欲　稅奪我所有
王聞是偈已身毛皆竪於三寶所生信敬心
流淚而言如此老母宜加供養況稅其物王
說偈言
自從今已後　如斯老母比　生子度三有
器堪受供養　不聽稅財物　咸應加恭敬
設有同伴侶　駝驢及車乘　多載衆珍寶
爲此老母故　不應格稅彼　況此一母人
單已賣樹葉　更無餘錢物　而當有稅奪
設我山巖窟　經行修道處　行人於彼中
滅結斷諸漏　尚應敬彼處　尊重而供養
況如此老母　能生聖子者　而當不修敬
復次示放逸果欲令衆生不放逸故我昔曾
聞有大商主子名曰億耳入海採寶既得迴
還與伴別宿失伴慞惶飢渴所逼遙見一城
謂爲有水往至城邊欲索水飲然此城者是
餓鬼城到彼城中四衢道頭衆人集處空無
所見飢渴所逼唱言水水諸餓鬼輩聞是水
聲皆來雲集誰慈悲者欲與我水此諸餓鬼
身如燋柱以髮自纏皆來合掌作如是言願
乞我水億耳語言我渴所逼故來求水爾時
餓鬼聞億耳爲渴所逼自行求水希望都息
皆各長歎作如是言汝可不知此餓鬼城云
何此中而索水耶即說偈言
我等處此城　百千萬歲中　尚不聞水名
況復得飲者　譬如多羅林　熾然被火焚
我等亦如是　肢節皆火然　頭髮悉蓬亂
形體皆毀破　晝夜念飲食　慞惶走十方
飢渴所逼切　張口馳求索　有人執杖隨
尋逐加楚撻　耳常聞惡音　未曾有善語
況與一滴水　漬我喉舌者　若於山谷間
天龍降甘露　皆變成沸火　而注我身上
若見諸渠河　皆變成流火　池沼及河泉
悉見其乾竭　或變成膿血　臭穢極可惡
設欲往馳趣　夜叉捉鐵棒　撾打不得近
我等受此苦　云何能得水　以用惠施汝
我等先身時　慳貪極嫉妒　不曾施一人
將水及飲食　自物不與他　抑彼令不施
以是重業故　今受是苦惱　施得大果報
春種秋穫子　我等不種子　今日受是苦
放逸慳貪惜　受是苦無窮　一切苦種子
無過於貪嫉　應當勤方便　除去如是患
施爲善種子　能生諸利樂　是故應修施
莫如我受苦　等同在人中　身形無差別
造業既不同　受報亦復異　富貴饒財寶
貧者來請求　諸天同器食　飯色各有異
若墮畜生中　業報亦不同　有得受福樂
有受苦惱者　以此貪毒故　人天及畜生
爲慳嫉所排　所在皆損減　餓鬼熾然苦
肢節煙焰起　如似樹赤華　辟象以鼻掣
遠擲虛空中　華下被身赤　賢聖作是說
貪嫉最苦器　見於乞求者　其心則惱濁
惱濁刹那中　則能作鄙漏　愚癡慳不施
以種貧窮本　貪心而積聚　即墮於惡道
如此慳貪者　衆苦惱根本　是故有智者
應斷除慳貪　誰有欲自樂　名稱恭敬等
而捨於正道　隨逐曲惡徑　貪身得苦惱
來世亦復然　世界結使業　能遮淨施報
所謂是慳貪　衆怨中最大　是身大臃腫

衣食及湯藥　一切衆樂具　貪嫉所遮斷
貪嫉極微細　細入難遮制　當以施牢門
心屋使緻密　莫聽彼貪嫉　而得進入中
貪嫉設入心　渠河及大海　能遮使不飲
億耳見放逸　及有是過惡　即猒惡生死
還歸求出家　既得出家已　精勤修定慧
逮證羅漢果

復次若無過者得識呵人若自有過呵於彼者他反嗤笑我昔曾聞裸形婆羅門與諸沙門同道而行有一年少比丘笑彼裸形以無慙愧時彼裸形衆中有婆羅門少解佛法語比丘言長老不可以汝出家幖幟輕慢欺人不可以汝出家形貌能斷煩惱若未能斷生死流轉未有出期汝於後身未脫裸形何故見笑汝於今者生死之中如兜羅樹華隨風東西未有定時汝應自笑不應笑他知汝後時爲趣何道如灰覆火結使在心未必可保汝今莫自謂有慙愧觀汝所爲未得脫於諸見之網夫慙愧者定不入於諸見之網若不起惡覺是名慙愧汝自不入決定聚中云何笑他時諸比丘聞裸形婆羅門如法而說黙無所荅餘比丘聞已歎言正說能斷結者名爲慙愧若不斷結名比丘者伎人剃髮應是比丘然諸伎人雖復剃髮不名比丘當知得見四眞諦法名眞沙門何以故如經中說不見四諦邪正不定邪正不定所見錯謬是故應當勤修四諦若見諦者所見眞正永離邪趣復次善觀察者見於好色無有欲意多生猒惡見好色時不起受眈我昔曾聞有一寺廟多諸比丘中有法師三明六通言辭巧妙具足辯才知自他論善能問荅應機說法悅適衆心能然法燈照除愚冥使城內外所有人民於日日中皆來聽法既聽受已乃至少年皆不放逸時彼城中有舊婬女咸皆歎息作如是言我等今者無人往返受若斯苦爲當久近彼婬女女盛年端正聰慧非凡善知世論女人所有六十四藝悉皆明達見母憂慘即問母言今者何故憂苦乃爾母告女言今此城中一切人民悉樂聽法更無往返至我邊者資財空匱無由而得我以此事是故愁耳女聞是已自恃端正語其母言我今自嚴往至彼會能令彼會一切衆人悉隨我來作是語已尋自沐浴衆香塗身瓔珞上服首戴華鬘足所著履衆寶莊校右手執杖行步妖媚逶迤拆姿種種莊嚴如華樹行猶如天人將諸侍從華鬘瓔珞嚴身上服亦皆殊妙此諸從者或執金瓶或持拂扇或捉香華侍衛彼女從諸伎人而自圍繞並語並笑或舉右手指麾道徑復有黄公耳插衆華玄黄朱紫彩畫其身歡笑戲謔種種巧嘲亦復舉手指前指後於其路中香氣四塞鼓樂絃歌往至寺所處一空室待衆集會說法時到無數千人皆來聚集爾時法師頭髮極白秀眉覆目善調諸根其心無畏如師子王即昇高座而說偈言

我觀淺智者　莫由昇此座　怯弱如野干
顚懼不自寧　吾今昇此座　處衆無所畏
猶如獸中王　哮吼摧邪論

爾時法師即爲大衆次第說法時彼婬女爲欲擾動時衆心故即於門中而現其身其所

將從散入人間各指婬女語衆人言此女端
嚴姿容可愛汝等且覩用聽法爲將彼諸人
聞是語已即便顧眄心意不安爾時法師未
解其意怪其所以即問衆人汝等何故視瞻
改常心意錯亂汝豈不知死來迅速猶如奔
馬是故宜勤修諸善行即說偈言
十力大法炬　普照於世界　慧明未潛隱
宜速修善業　堅意集苦行　晝夜勿懈惓
一切智語燈　不久當隱沒　若其隱沒後
衆生盡黑闇　雖有日光照　猶名爲大瞑
爾時衆會聞是偈已敬奉法教攝意聽法時
彼婬女見衆人等攝心欲意復作姿態衆會
覩已心還散亂爾時法師復說偈言
彼女作姿態　令會生渴愛　爲欲情所牽
奪其專念心　用敬吾教故　遮制令還止
如何彼妖孽　惑亂衆人目　譬如青蓮莖
漂鼓隨波動　衆心亦如是　熠燿不暫停
爾時衆人情既耽惑觀此妙色失慙愧心更
相指示而說偈言
斯女美姿容　今來甚爲吉　如彼月初生
墮落在于地　容貌超時倫　淨目極美妙
將非藍婆女　爲帝釋所遣　或是功德天
然手不執華
復有一人而說偈言
咄哉此女人　儀容甚奇妙　目如青蓮華
鼻臃眉如畫　兩頰悉平滿　丹脣齒齊密
凝膚極軟懦　莊麗甚殊特　威相可悅樂
煒耀如金山
時諸優婆塞愛其容貌心意錯亂時彼婬女
左右侍從見斯事已深自慶幸叱叱而言我
等今者所作甚善能使衆會注意乃爾彼時
法師怪諸四衆攙攘改常以手搴眉顧瞻時
會見是婬女儀容端正及其侍從皆悉莊嚴
婬女處中曒若明星奪愚人心令失正念時
彼法師觀女人意爲以何事而來此耳即默
入定知其邪惑不爲聽法然此法師雖斷瞋
恚外現忿色發聲高唱語婬女言汝如蟻封
而欲與彼須彌山王比其高下豈可不聞昔
佛在世第六天王不自量力敢於佛所碩作
逼繞世尊神力乃以死屍而繫其頸慙恥無
顏人天所笑汝意便謂佛法教學以爲滅耶
尊稍微間豈可無耶諸勝丈夫都沒盡耶汝
若如是宜堅自持時彼法師即以神通變此
婬女膚肉墮落唯有白骨五内諸藏悉皆露
現即於衆前喚此婬女汝於向者興起惡心
敢與佛法而共諍競時此婬女以此骨身在
衆前立爾時法師即說偈言
汝向妙容色　挺特衆所觀　今膚肉盡變
唯有空骸骨　汝先悅素白　今始見實相
項骨類白珂　形色如藕根　眼匡骨陷頗
兩頰如深溝　機關悉解落　筋脉粗相綴
在内諸藏等　懸空而露現　其所將從者
自見生猒惡　況復餘大衆　而當樂見之
爾時骨人爲彼法師變其形已身心俱困不
能自伸即叉骨手歸向法師爾時法師告骨
人言汝之容色瓔珞嚴身種種校飾但惑凡
夫令其深著没三有池汝今若能除去姿態
捨莊嚴具吾當示汝寂淨妙身令汝得知不
淨市肆而此身者薄肉覆上穢惡充溢外假
脂粉以惑愚目凡夫耽惑爲欲所盲故生染

著何有智者諦觀察已當受親之時諸會者覩斯事已咸生猒患各相謂言世尊所說信實不虛一切諸法如幻如化如水聚沫如金塗錢但誑惑人向者女人所有美色容止可觀於今忽然但見骨聚儀容端正作諸姿態狀若蟲道如是之事今何所在有一優婆塞以指支頰諦觀此女而說偈言

牟尼說眾生　為欲愛所盲　盲無慧目故
不得趣涅槃　譬如任婆葉　寥著蟲所唼
為貪之所惑　至死而不捨　諸不放逸人
諦實觀身相　而不起欲覺　喻如白鶴王
常處於清池　不樂於冢間

復有優婆塞而作是言見此姿容便生欲想觀彼白骨即用除滅而說偈言

觀彼骸骨聚　能生人怖畏　如似毗陀羅
呪術之機關　愚者謂之實　便生樂著心
如道深坑穽　以草覆其上　此身亦如是
當作如是觀　諦實知是已　誰當起欲想

爾時感著愚無智者聞是偈已低頭避之遂不喜聞時彼女人自見其身為人所患五體投地即說偈言

我先愚無識　不自量己力　願迴聽法眾
一切將歸家　今始知釋子　勢力甚奇特
變我妙姿貌　覩者生猒患　我如嬰愚者
所為極輕躁　敢以牛跡水　欲比于大海
唯願悉哀矜　聽我歸誠懺

爾時大眾見彼女人諸骨相拄猶如葦舍甚生怪愕彼骨聚中云何乃能作如是說又見五藏悉皆露現譬如屠架所懸五藏蠢蠢蠕動猶如狗肉諸藏臭穢劇於廁溷我等云何乃見此事即說偈言

今觀女人身　唯筋連枯骨　但見空骨聚
和合出言音　女中有骨耶　骨中有女耶
譬如曠澤中　蘆葦之叢林　因風共相鼓
便出大音聲　如斯因假法　不見女自體
若無自體者　女相安所在　遍推諸法中
昔來未曾有　我等觀身相　去來及進止
屈伸於俯仰　顧視并語言　諸節相支拄
骨骼甚稀踈　筋纏為機關　假之而動轉
如是一一中　都無有宰主　而今此法中
為有為無耶　我為狂癡惑　為瘓癃亂目
云何如是中　妄生有女相　縛葦作機關
多用於線縷　譬如鎔真金　注水則發聲

爾時法師知諸四眾皆生猒惡告婬女言汝於今者欲何所作女白法師願捨舍不即說偈言

大頭仙舍不　變天女藍婆　使其作草馬
具滿十二年　汝今作舍不　使我作椽間
世間未曾見　如是之舍不　善自在大德
愍我願除却

爾時法師即便微笑而說偈言

善女汝但起　我無瞋恚心　剃頭著袈裟
終無舍不法　有欲愛著彼　損彼生苦惱
作好作惡者　便能生瞋恚　我欲救眾生
云何作舍不　生老病死等　苦惱諸眾生
云何有智人　而當作舍不　猶如惡毒瘡
加復澡惡灰　薄皮覆機關　凡愚生愛惑
我以神足力　開汝不淨篋

說是偈已還攝神足女復本形爾時法師告眾會言汝等宜勤修善即說偈言

顛倒欲相行　喻若風起塵　正觀離欲而
洗濯欲塵埃　有欲及離欲　處所未必定
善觀得解脫　貪惑而增欲　是故應當修
專精離欲想　離欲衆善寂　獲勉諸禪樂
時彼聽法衆　或得不淨觀　有得須陀洹
於修離欲想　或得阿那含　復有出家者
勤修不懈怠　逮得阿羅漢

復次無戀著心一切能施得大名稱現世獲報是故應施不應悋著我昔曾聞弗羯羅衛國有一畫師名曰羯那有作因緣詣石室國既至彼已詣諸塔寺為畫一精舍得三十兩金還歸本國會值請人造般遮于瑟生信敬心問知事比丘明日誰作飲食答言無有作者復問彼比丘一日之食須幾許物答言須三十兩金時彼畫師即與知事比丘三十兩金與彼金已還歸于家其婦問言汝今客作為何所得夫答婦言我得三十兩金用施福會其婦聞已甚用忿恚便語諸親稱說夫過所得作金盡用施會無有遺餘用營家業爾時諸親即將彼人詣斷事處而告之曰錢財叵得役力所獲不用營家及諸親里盡用營設於諸福會時斷事官問是事已問彼人言竟為爾不答言實爾時斷事官聞是事已生希有想即便讚言善哉丈夫脫已衣服并諸瓔珞及以鞍馬盡賜彼人而說偈言

父處貧窮苦　傭作得錢財　不用營生業
以施甚為難　雖復有財富　資生極豐廣
若不善觀察　不能速施與　速觀察後身
知施有果報　勇猛能捨財　離於慳塵垢
有是行法人　持地使不沒

時彼畫師聞此偈已歡喜踊躍著其服衣乘此鞍馬便還其家時彼家人見著盛服乘馬至門謂是貴人心懷畏懼閉門藏避畫師語言我非他人是汝夫主其婦語言汝是貧人於何得是鞍馬服乘爾時其夫以偈答言

善女汝今聽　我當隨實說　金雖捨施僧
施設猶未食　譬如未下種　芽莖今已生
福田極良美　果報方在後　此僧淨福田
誰不於中種　意方欲種下　芽生衆所見

時婦聞已得淨信心即說偈言

如佛之所說　施僧得大果　如今所布施
真得施處所　敬心施少水　果報過大海
一切諸衆中　佛僧最第一　開意方欲死
華應已在前

復次夫修施者在勝信心兩錢布施果報難量我昔曾聞有一女人至畫暗山見衆人等於彼山中作般遮于瑟時彼女人於會乞食既覩衆僧心懷歡喜而讚歎言善哉聖僧譬如大海衆寶窟宅衆人供養我獨貧窮無物用施作是語已遍身搜求了無所有復自思惟先於糞中得二銅錢即持此錢奉施衆僧時僧上座得羅漢果預知人心而彼上座富自珍重見彼女人有深信心為欲增長彼功德故不待維那躬自般勤起為咒願即舉右手高聲唱言大德僧聽即說偈言

大地及大海　所有諸寶物　如此童女意
悉能施與僧　留心善觀察　行道為修福
便得解脫道　離貧窮棘刺

時彼童女極生大心如師所說我作難作便捨一切資財珍寶等無有異悲欣交集五體

投地歸命諸僧以此兩錢置上座前涕泣不
樂即說偈言
願我生死中　永離於貧窮　常得歡慶集
親戚莫別離　我今施僧果　唯佛能分別
由此功德故　速成所願果　所種微善心
身根願速出
時彼女人出彼山已坐一樹下樹蔭不移上
有雲蓋時彼國王適喪夫人出外遊行見彼
雲蓋往至樹下見此童女心生染著將還宮
內用爲第一最大夫人即作是念我先發願
今已稱心即白國王多齋寶物施設供具詣
耆闍山供養衆僧寶珠瓔珞種種財物持用
奉施彼時上座不爲咒願爾時大衆疑怪所
以而作是言先者貧賤兩錢施時起爲咒願
今者乃爲王之夫人珍寶瓔珞種種財物而
用布施不爲咒願時彼上座語衆僧言我先
爲彼咒願之時不爲財物乃恐童女心重錯
亂故爲咒願即說偈言
不以錢財多　而獲大果報　唯有勝善心
乃得大果報　彼女先施時　一切悉捨施
佛智能分別　非我所能知　今雖財寶多
不如彼時心　十六分中一　若心擾濁施
譬如諸商賈　少於諸財物　心期於大報
所施物雖小　心意勝廣大　以是故未來
得報亦無量　如阿輸迦王　淨心用土施
亦如舍衛城　窮下之女人　飯漿施迦葉
施土得大地　飯發天中勝　施少心淨廣
得報亦弘大　譬如白淨衣　以油滴其上
垢膩遂增長　亦猶油滴水　油滴雖微小
遍於池水上　以是故當知　心勝故報大

大莊嚴經論卷第四

音釋

邏郎佐切遮也　撾陟瓜切捶也　抃皮變切擊也　掣昌制切曳也
擲直隻切投也　幖幟幖卑遙切幟昌志切　嬳烏縛切作姿態也　逶
迤逶於危切迤余支切逶迤吳貌　挊盧貢切與弄同戲弄也　麾許為切手
指撝也　謔迄却切戲調也　嘲陟交切相調也　孽魚列切妖怪也　熠
燿熠以立切燿弋照切熠燿閃爍貌　牖昌容切圄直也
搔蘇曹切勤也　搴起虔切　皦吉了切明也　顖息晉切腦蓋也　蠱
果五切蠹也　穽疾正切阱也　蠕乳兗切蟲動貌　溷胡困切廁也　骼
各額切骨也

大莊嚴經論卷第五　慈五

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次若人親近有智善友能令身心內外俱淨斯則名爲眞善丈夫我昔曾聞有一比丘次第乞食至大婆羅門家時彼家中遇比丘已屋棟摧折打破水瓮牸牛絕靷四向馳走時婆羅門即作是言斯何不祥不吉之人來入吾家有此變怪比丘聞已即答之言汝頗見汝家內諸小兒等[月*於]瘦腹脹面目腫不婆羅門言我先見之比丘復言汝舍之中有夜叉鬼依汝舍住吸人精氣故令汝家諸小兒等有斯疹疾今此夜叉以畏於我恐怖逃避以是令汝梁折瓮破牸牛絕靷婆羅門言汝有何力比丘答言我以親近如來法教有此威力故令夜叉畏我如是婆羅門復作是言云何名爲如來法教于時比丘次第爲說佛法教戒令婆羅門夫婦聞已心意解悟俱得須陀洹果時婆羅門即說偈言

善哉上德者　善說眞實法　佛教從耳聞
入我心屋宅　使我家安隱　爲我作擁護
雅頌於今者　少聽我所說　破我心意舍
折我愚癡梁　善爲我驅遣　吸功德夜叉
除諸見羅刹　或盜以爲瓮　身見水盈滿
今者已破壞　癡乳牛奔走　挽絕無明靷
如向所見事　悉集我身中　諸色猶如鏡
影像在中現　無始生死中　未曾見斯事
我今因於汝　始見四聖諦　今值善知識
緣會故相遇　除我心貪患　去我家中鬼
世間久已傳　四圍陀所說　應作於大祀
莊嚴種種物　備具祀場上　恒河等大濟
洗浴除罪過　速疾得生天　我昔來修行
未曾得果報　然我未能知　爲定得不得
祀祠及澡浴　不如近善友　我今近善友
已獲其果證　不生又不死　解脫趣涅槃
永離怖畏處　非是財寶求　假王威勢力
投巖赴焰火　嚴切寒冬月　凍冰襯其體
盛夏鬱蒸時　五熱以炙身　編椽及棘刺
寢臥於其上　越山度大海　祀火而呪說
如是苦行者　不能得涅槃　唯有修禪智
我聞及專精　必因善知識　然後能具得

復次若人爲惡應墮地獄遇善知識能滅其罪得生人天我昔曾聞有婆迦利人至中天竺時天竺國王即用彼人爲聚落主時聚落中多諸婆羅門有親近者爲聚落主說羅摩延書又婆羅他書說陣戰死者命終生天投火死者亦生天上又說天上種種快樂詞章巧妙而作是說使聚落主心意駭動謂必有是即作火坑聚香薪積作婆羅門會諸人雲集來至會所時聚落主將欲投火此聚落主與一釋種比丘先共相識爾時比丘來至其家見聚落主於其家中種種莊嚴比丘問言汝欲作何等聚落主言我欲生天比丘問言汝云何去尋即答言我投火坑便得生天比丘問言汝頗知天道不答言不知比丘問言汝若不知云何得去汝今行時從一聚落至一聚落尚須引導而知途路況彼天上道路長遠忉利天上去此三百三十六萬里無人引導何由能得至彼天上若天上樂者彼上座婆羅門年既老大貧於財物共婦又老面首

醜惡何所愛樂何不將去共向天上時彼聚落主既聞語已作是思惟若投火坑得生天者彼婆羅門應共我去所以者何彼婆羅門貧窮困苦無所愛戀應當捨苦就彼天樂若其不去徒作欺誑欲殺於我作是念已即便前捉上座婆羅門手欲共投火俱向天上時婆羅門格不肯去何以故婆羅門等但爲錢財來至會所時聚落主見婆羅門不欲入火即說偈言

如所聞上天　衆樂不可計　觸物生貪著
視東而忘西　計其家所有　一切衆樂具
比方於天上　猶若如芥子　以方於太山
若其必少欲　而無貪著者　我今觀察汝
貪著劇熾火　若不用婦女　看守醜老妻
而來至此會　貪求於錢財　用供給其家
若愛戀其子　不欲生天者　計彼生天力
過足護汝子　若不知天道　何故使我往
設知天道者　何故格不去　云何喜教人
欲使我投火　或貪我財物　欲得分取用
云何無悲愍　苦酷乃如是　或是先世怨
必是大欺誑　與死作伴黨　勸令我生天
勸將我令死　強逼我入火　教人遠家居
修於苦行法　投淵及赴火　自餓亦斷食
觀其教旨意　欲令門斷絕　斯諸婆羅門
樂爲殺害事　是故我捨離　當入於佛法
佛法大慈悲　終不傷害物　大火焚山野
麞鹿皆避走　由其愛性命　求覓清涼處
我今亦應爾　歸誠求救護

爾時比丘見婆迦利心已猒患諸婆羅門於三寶所深生信敬讚言善哉善哉慧命汝於今者始在天道即說偈言

佛語至天道　及以解脫道　此語決定至
中間終無錯　一切智說道　廣略之別相
無害實語等　施及伏諸根　是道與天道
斯非諸苦行　投淵赴火等　之所能獲得
此可作死緣　非天解脫因　往故人壽長
諸仙壽亦長　猒患此身故　不欲久住世
先習諸禪定　斷於欲界結　自知捨是身
必生於梵天　無由得喪命　投淵而赴火
由此喪命故　得生梵天中　禪定斷結故
而得生梵天　不由投巖火　得生於天上
彼有同伴仙　以天眼觀察　此死生何處
見生梵天中　先見投淵死　謂以此生天
餘者愚不見　謂爲投淵火　得生梵天上
是故生倒見　諸餘婆羅門　愚癡無智慧
不觀修禪定　斷除諸結使　但覩投淵火
謂得生天上　由是倒惑故　遂生諸經論
愚者皆信受　投淵而赴火　智人善觀察
捐棄而不爲　修行諸善法　以爲天道因
投淵赴火等　非是修善行　可得脫死緣
亦非生天因　身心依佛法　是名寂滅道
用是外道爲　無果徒受苦　鑽水求醍醐
雖勞永難得

復次夫修施者當離入危若積財寶危難甚多智人修施是乃堅牢我昔曾聞有一國王謫罰商賈而告之言汝所有財悉疏示我賈客至家思惟先來所施之物施諸乞兒一飡之食乃至并施鳥獸所有穀草悉疏示王王見是已問言如此之事何故疏來賈客答言王先約勅所有財物悉疏示我我所有財疏

牒者是即說偈言
五家共有者　今悉在家中　我今所牒者
無有能侵奪　如此所牒者　王賊及水火
皆所不能侵　假設七日出　須彌及巨海
一切悉鎔消　如此所設物　不能燒一毫
錢財寄父母　兄弟及姊妹　一切諸親友
悉皆有敗失　唯有所施物　終不可敗衰
施爲行寶藏　世世恒隨人　施爲極親友
無有能壞者　貧窮之巨海　極大可怖畏
施是堅牢船　唯有惠施者　能得度彼岸
我知施果報　是故無畏說　所牒是我財
家中有財寶　五家之所共　是故不敢牒
言是我所有
王聞是語心生歡喜讚言善哉汝是稱勝人
我今不用汝所有物如汝所施是汝已財餘
財悉共爾時國王即說偈言
若行惠施者　自手而過與　應發歡喜心
勿生悔恨想　是故未來世　人天受快樂
所有資財物　眼見已財寶　分散屬諸家
不能速疾施　無能侵奪者　若人慳不施
終爲他所奪　現在惡名聞　未來多貧乏
是爲最愚癡　見他人屋宅　及以衆財寶
死後衆家用　毫釐不逐已　目覩如此事
不能生猒惡　速疾捨財物　財不五家共
唯有修惠施　死時一切捨　無有隨已者
決定必捨離　然不得施報　以見是事故
智者必應施　二事俱名施　應當自施與
檀越如大象　津膩香常流　如是智檀越
功德利充滿　世人所讚歎　饒財慳不施
爲世所嗤笑　設復有財錢　見已方皆去
雖復饒財寶　名爲貧衰患　施者雖貧窮
常名有財富　慳貪雖多財　不脫貧衰患
檀越以水施　洗除心貪垢　慳無善樂報
越於死徑路　必墜深坑穽　種種衆寶物
象馬與牛羊　神逝氣絕時　一切悉捨去
臨終生苦惱　以是生眷戀　怖恐大熱惱
修施者臨終　歡樂無悔恨　慳嫉智者譏
施者貧與富　恒常受快樂　慳者如塚間
人皆避遠離　慳貪者雖存　其實同餓鬼
施者有名稱　一切所欽仰　智者之所愛
命終生天上　諸有愛已者　云何不修施
施爲善好伴　勝妙之資粮　不用車馬乘
一切衆侍衛　施爲行寶藏　後世之津梁
布施離衆難　五家不能侵　何有愛已者
而當不修施　若施百千萬　後身得少許
尚應修布施　況少修惠施　大獲於福報
是故有智者　應當修布施
復次若聞正說能解於縛我昔曾聞德叉尸羅國有罪之人閉僧坊中於其夜中衆僧說法其被閉者來至僧中次坐聽法有一比丘說於生死逆順之經說言佛告諸比丘凡愚之人不聞法者不知色不知色習不知色味不知色過患不知色出要不知色猒一切衆生如實不知如是過患若爲色縛是名真縛何謂色縛視見端正是名色縛爲色縛者內盡被縛而此色者於生死中不知其根生死大河無濟度處不知生死出要於生死中被諸繫縛從此身縛乃至後身時被閉者聞說是法思惟其義憶持不忘讀誦通利時王遣人解其繫縛所親知識眷屬將從欣其得脫

皆來問訊時被縛者即說偈言

汝見我縛解　慰問生歡喜　凡夫愚癡者
常縛未曾解　色縛於凡夫　五陰悉羈繫
生能縛於物　死縛亦復然　今身至後世
未始不繫縛　輪迴羈縛中　數數受生死
我從彼師所　問說如是言　此語我耳聞
一切種智說　一切諸縛使　繫縛於我心
如牛梔所縛　我有如斯縛　於中未解脫
云何汝等輩　言我從縛解　汝等於我所
若實愛念者　當為見啓王　令我得出家
正見跡在前　寂滅之彼岸　若獲如是事
乃可名解脫　若得出家者　便為是離難
眞實得解脫

爾時眷屬聞是語已啓白於王便得出家既出家已精勤修道得阿羅漢而彼罪人聞繫僧坊以聽法故尚得解脫況故聽法是故行人於塔寺所宜往聽法

復次病苦篤時言教不行漫現強健所可作事宜應速作我昔曾聞法王阿育身遇重病得諸財物盡用施僧又從諸臣索種種寶時諸臣等不肯復與唯得半菴摩勒果欲以奉僧便集臣相而告之言即於今日誰為王者誰言教行諸臣答言唯有大王感德所願遍閻浮提言教得行王說偈言

汝稱我為王　教令得行者　將順於我意
故作如是說　汝等作斯言　悉皆是妄語
我言教已壞　一切不自由　唯有此半果
於中得自在　富貴是凡鄙　咄哉可呵責
譬如山頂河　瀑疾不暫停　吾雖為人帝
貧窮忽至我　貧窮世所畏　速疾至我所

說是偈已又復讚歎世尊所說眞實不虛復說偈言

富貴雖熾盛　會必有衰滅　富貴人希樂
衰滅世增惡　此言不虛妄　瞿曇之所說
我於往日時　設有諸言教　心念而發言
言必不墜落　鬼神奉承命　遍於四海內
聞者咸受用　無有違逆者　如河衝大山
激水還迴流　衰敗如大山　遮吾都不行
我昔有言教　無敢有違者　未曾有姧惡
冤難見拒違　覆蓋於大地　無能違逆者
男女與大小　無敢不敬從　設有違教者
我悉能摧伏　諸有苦難者　安慰救濟之
病苦及貧窮　無不療治者　我今福德盡
貧窮忽然至　困厄乃如斯　我是阿育王
云何遭此苦　如阿輸伽樹　斫根令斷絕
華葉及枝莖　一切皆萎乾　我今亦如是

富貴幻化不得久停顧見傍醫而作是言世可惡賤富貴暫有猶如電光如焰速滅又如象耳動搖不停亦如蛇舌鼓動不息又如朝露見日則乾曾從他聞說如是偈

富貴利難止　輕躁不暫停　智者應善知
無得憍放逸　此身及後世　宜當求自利
若得富貴者　雖復慳守護　百方皆毀敗
富貴猶在行　如蛇行不直　若善觀察者
於其強健時　宜速作福德　若復遭病苦
心應當修福　不必在形骸　其家親屬等
若知必死者　已雖有財物　不得自在施
安利獲錢財　值遇福田處　便可速施與
若於身強健　及已病苦時　宜常修布施
等無有別異　然此諸財物　唯有過患耳

若當臨死時　親戚及婦兒　雖是已財物
君欲用惠施　護遮不肯與　危惙在須臾
所願不自由
爾時阿育王剃髮時過著垢膩衣衆差不整羸瘦捽顖喘息麤上向於如來涅槃方所自力合掌憶佛功德涕淚交流而說偈言
今合掌向佛　是我最後時　佛說三不堅
貿易於堅法　我今合指掌　用易堅牢法
如似鎔石山　求取於眞金　不堅財物中
日夜取堅法　我今餘福利　持用奉最上
今我此福業　不求帝釋處　及與梵果報
況復閻浮王　以此布施果　及恭敬信向
願得心自在　無能割截者　得聖淨無垢
永離衆苦惱
阿輸伽王以半菴摩勒捨施衆僧喚一親近而語之言汝顚憶我先畜養不取我今者最後之教持此半果奉雞頭末寺衆僧稱我名字阿輸伽王最後頂禮比丘僧足如我辭曰於閻浮提得自在者果報衰敗失自在力唯於半果而得自在願僧憐愍受我最後半果之供令我來世得報廣大願餘人等莫令如我於最後時不得自在爾時侍人即奉王命齎此半果詣僧坊中集一切僧禮僧足已又手合掌白衆僧言阿輸伽王禮衆僧足作是語已涕泣盈目哽結氣塞持此半果示衆僧已即說偈言
一蓋覆天地　率土言教行　譬如日中時
遍炙於大地　福業既已消　崩落忽來至
爲業所欺誑　敗壞失榮貴　如日臨欲沒
信心致禮敬　又以此半果　用奉施衆僧
以表無常相　示豪貴遷動
爾時諸上座聞是偈已悽惻不樂生悲愍心受其半果以示大衆而作是言我等今可生猒離心佛婆伽婆於修多羅作如是說見他衰惡應當深心生於猒離諸有心者見如此事誰不憐愍生猒患心即說偈言
勇猛能施者　諸王中最勝　牟梨中大象
名曰阿輸伽　富有閻浮提　一切皆自由
今爲諸群臣　遮制不自從　一切皆制止
唯半菴摩勒　於此得自在　用施於衆僧
富有極廣大　一切得自在　生於自高心
今日安所在　凡愚應觀此　速疾改易心
富利都敗失　唯有此半果　今諸比丘僧
皆生猒患心
時僧上座言末此半果著僧羹中而作是言大檀越阿育王最後供養何故說此一切財富悉不堅牢以是之故佛婆伽婆說不堅之財易於堅財不堅之身易於堅身不堅之命易於堅命檀越應生歡喜以不堅之財隨逐於已至於後世宜常修施莫使斷絕
復次凡愚之人若有輕毀於彼賢人賢人終不生於瞋恚得他毀罵生隨順語我昔曾聞有一人於其家中施設客會多作華鬘以與衆會衆人得鬘皆戴頂上有一賢者極爲貧悴詣客會中次得華鬘不著頭上以置傍邊衆人皆言此人貧窮欲賣此鬘是以不著時優婆塞聞是語已答言實爾我若賣時極得貴價然後當與即說偈言
如昔日須鬘　本曾賣一華　九十一劫中
天上受快樂　今日最後身　得於涅槃樂

如似放牛女　以臭惡草華　衆人所不喜
女人賣此華　得生忉利天　如似女所賣
我今欲向佛　亦欲賣此華　能發如是心
希有極難值　如此賣華者　三界中無比

爾時諸人問優婆塞誰能少施獲大福報時優婆塞語衆人言今當為汝說善堅法華鬘萎乾便即棄捨王位如棄萎華即說偈言

佛捨轉輪位　如棄萎華鬘　七覺嚴其心
清淨無垢穢　莊嚴悉已備　安用是華為
但我專精心　以鬘施佛塔　令我賣與佛
世間無倫疋　如是法商主　終無貧窮時
此賣最為勝　名稱有功德　我今持此華
欲以供養塔

復次譬如幻師以此陰身作種種戲能令智者見即解悟我昔曾聞有一幻師有信樂心至耆闍山為僧設食供養已訖幻尸陀羅木作一女人端正奇特於大衆前扼捉此女而嗚唼之共為欲事時諸比丘見此事已咸皆嫌忿而作是言此無慚人所為鄙褻知其如是不受其供時彼幻師既行欲已聞諸比丘譏呵嫌責即便以刀斫刺是女分解支節排目截鼻種種苦毒而殺此女諸比丘等又見此事倍復嫌忿我等若當知汝如是寧飲毒藥不受其供時彼幻師而作是言爾衆比丘見我行欲便致瞋忿見我斷欲殺彼女人復致嫌責我當云何奉事衆僧時諸比丘見其如是紛紜稱說擾動不安爾時幻師即捉尸陀羅木用示衆僧合掌白言我向所作即是此木於彼木中有何欲殺我欲安於衆僧身故設是飲食欲令衆僧心得安故為此幻耳願諸比丘聽我所說豈可不聞佛於修多羅中說一切法猶如幻化我今為欲成彼語故故作斯幻如斯幻身無壽無命識之幻師運轉機關令其視眴俯仰顩眄行步進止或語或笑以此事故深知此身真實無我即說偈言

先觀彼相貌　想像起倒惑　橫生女情想
入於欲網羂　深實觀察者　知身都無我
如彼善幻師　以木為女人　意行於顛倒
愚謂為衆生　於此幻偽中　妄起男女想
智者喜觀察　陰界及諸入　緣假成衆生
分分各別異　和合衆分故　能作於諸業
諸行無男女　亦無有壽命　色欲及細滑
威儀并處所　如此四種欲　迴轉嬰愚心
一切智亦說　幻偽欺世間　如彼幻網中
化作諸色像　生死網亦然　現五道差別
憂喜於瞋忿　愁惱及鬪諍　如彼衆擾亂
猶如鬼過身　心起諸作業　同彼鬼無異
從心起千風　因風造作業　衆生見造業
種種諸色像　於此業行中　起威儀形色
不解其容止　便橫計我想　此身名機關
脂髓皮肉髮　三十六物等　和合以為身
愚者計衆生　而實無宰主　但以風力故
俯仰而屈伸　以依於心故　則能起五識
然此心識者　念念皆遷滅　愚者起癡受
計此身有我　口業若干種　身業亦復然
言笑及威儀　皆如幻所作　此中無有我
用離宰主故　而斯虛偽法　無壽無知見
妄起於想像　陷沒諸凡夫

如彼幻師所說之事真實無異時諸比丘聞

其說已皆得見諦是故當知諸法如幻能知是者則便能斷諸法行原

復次施戒及論其事淺近善根熟者能樂深法我昔曾聞有阿育王初得信心數請眾僧入宮供養日日聽法施張帳幕遮諸婦女而使聽法時說法比丘以諸婦女多著世樂但為讚歎施戒之法有一伎女宿根淳熟不避王法分受其罪即便撥幕到比丘所白比丘言佛所說者唯有施戒更有餘耶比丘答言姊妹我意不謂乃有如是利根之人故作此說若欲聽者當更為汝說諸深法告女人言佛說一切世間所未聞法所謂四諦即為女人分別說之女人聞已得須陀洹道爾時女人作如是言雖違王法得大義利即說偈言

聞說四真諦　法眼淨無垢　以此危脆命
貿佛法堅命　假設於人王　今來害我者
我以得慧命　終無悔恨心

時諸宮人見此伎女干冒王法心懷顫懼恐同其罪時此伎女見是事已手自執刀到於王前五體投地伏罪請死復說偈言

王制極嚴峻　無敢違犯者　我為聽法故
冒犯分受死　我今渴於法　冒突至僧所
如春熱渴牛　求水不避杖　突入清流中
飲足乃還歸　大王應當知　佛法難聞值
譬如優曇華　難可得值遇　三界大真濟
所說諸妙法　我得聞斯說　云何不欣樂
其所說法者　乃實是燈炬　滅結大鼓聲
天人之橋津　又聞解脫鈴　歡喜娛樂音
菩薩於昔日　苦行勤求法　投巖及割肉
以求無上道　既得為人說　甚難可值遇
我得值斯法　云何不聽受　此身如聚沫
芭蕉及泡焰　四大蛇纏擾　今斯法施會
難可得聞值　何惜鄙穢身　而當不聽法
而此危幻身　雖復能進止　顧視諸威儀
來去及坐臥　指示及語言　實非是眾生
而作眾生想　種種諸威儀　一切皆如幻
不久當散毀　捨棄於塚間　屍骸同木石
烏鳥所殘食　雨漬令腐敗　猶泥人毀壞

爾時彼王聞斯偈已而告之言汝能至意聽如是法汝今證何事伎女即說偈言

今不覆藏時　我宜當實說　已證須陀洹
應發歡喜心　至心而善聽　我今自見法
終不隨他信　心無有疑網　已閉三惡趣
生死作邊際　我已離有獄　於六十二見
牢縛令已解　不久當遠離　趣向甘露城
十力坊所道　陰界及諸入　我悉如是見
觀身如蛇篋　陰如拔刀賊　欲如怨詐親
諸根如空聚　六塵破村賊　陷下之愛河
已悟如斯事　求彼安隱處　故不惜身命

王聞是已於佛法中倍生敬心而作是言嗚呼佛法大力世尊歎生死道嗚呼佛法有信向者皆得解脫何以知之女人淺智尚能解悟過六師故我今向阿耨多羅調御丈夫坊處生歸依心南無救一切眾生大悲者聞者甘露法男女長幼等同修行即說偈言

若謂女人解　名為淺近者　諸餘深智人
敬尚方能悟　如是甚深義　為智所敬者
乃是牟尼尊　最勝正導說　所說之妙法
聞者極欣樂　專念而攝心　能令不放逸
所說不為論　亦不為摧滅　外道諸語論

一切自破壞　不曾自稱譽　名聞遍世間
雖說實功德　不名自稱譽　威德雖熾盛
湛然具寂滅　既具一切智　不恃而自高
所作雖勇健　而復善調順　解脫諸矜高
然復不鄙劣　說法又流布　無能譏呵者
無害者所說　種種多差別　然諸一切人
無能說其過　言說雖豐廣　無有猒患者
所說雖同俗　而理出世間　善逝之所說
文字世流布　然常未曾有　化度恒新異
如是妙言論　無不合掌禮　誰不讚世尊
善論大師子　譬如春夏時　陰晴皆益物
佛語亦如是　多種利衆生　能去衆生疑
對治善宣釋　能令離三有　顯示安隱處
亦能令衆生　或喜或驚怖　亦能令稱意
亦能伏悲感　亦能得利悅　滅結所說法
眞實是神變　應說者必說　不惜人情意
所說雖剛麤　然不違法相　最勝智慧者
如似大海水　初中及邊際　等同於一味
佛法亦如是　初中後皆善　聽之悉清淨
明智聽彼語　勇捍意滿足　聽聞此語已
不樂外典籍　言辭悉具足　才辯甚美妙
亦不自矜高　所說不怯弱　一切中最勝
顯著義具足　實是一切智　外道體義少
以智莊嚴辭　言辭極美妙　然無有義味
諂偽邪媚說　世間大愚闇　執汝之法炬
入於眞諦處　如入已舍宅　善逝諸弟子
我能得擁護　諸大弟子等　善調伏諸根
彼所說弟子　我今言深信　於諸大衆前
稱宣說是語　從今日已去　聽諸釋子等
經常入我宮　從今日體信　沙門釋子等
自恣聽入宮　能以甘露法　滿足女人心
女心既寂靜　趣於解脫處　是故常應聽
甚深四諦義

大莊嚴經論卷第五

音釋

牸疾置切牝牛也　靷以忍切皮知也　胗於衆丑刃刃切切病也也　襯初覲切近也　椽重緣切　鸝居宂切羽麋也　哽杏切切咽也也　萎邑仓切也鳥　蘩私列切賣也　眴輸閏切目動也　䌰縣切切也

大莊嚴經論卷第六　慈六

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次有實功德堪受供養無實功德不堪受人信心供養我昔曾聞拘沙種中有王名眞檀迦膩吒討東天竺既平定已威勢赫振福利具足還向本國於其中路有平博處於中止宿爾時彼王心所愛樂唯以佛法而爲瓔珞即在息處遙見一塔以爲佛塔侍從千人往詣塔所去塔不遠下馬步進著寶天冠嚴飾其首既到塔所歸命頂禮說是偈言

離欲諸結障　具足一切智　於佛仙聖中
最上無倫疋　能爲諸衆生　作不請親友
名稱世普聞　三界所尊重　棄捨於三有
如來所說法　諸論中最上　摧滅諸邪論
我今歸命禮　眞實阿羅漢

爾時彼王以念如來功德之故稽首敬禮當作禮時塔即碎壞猶如暴風之所吹散爾時彼王見是事已甚大驚疑而作是言今者此塔無觸近者云何卒爾忽然散壞如斯變異

必有因緣即說偈言
帝釋長壽天　如是尊重者　合掌禮佛塔
都無有異相　十力大威德　尊重高勝人
大梵來敬禮　佛亦無異相　我身輕於彼
不應以我壞　爲是呪術力　歇道之所作
王說偈已以塔碎壞心猶驚怖而作是言願
此變異莫作災患當爲吉祥令諸衆生皆得
安隱我從昔來五體投地禮百千塔未曾虧
損一塵墮落今者何故變異如是如斯之相
我未曾見即說偈言
爲天阿脩羅　而共大戰鬪　爲是國欲壞
我命將不盡　將非有怨敵　欲毀於我國
非穀貴刀兵　不有疾疫耶　非一切世間
欲有災患耶　此極是惡相　將非法欲滅
爾時近塔村人見王疑怪即便向王作如是
言大王當知此非佛塔即說偈言
尼揵甚愚癡　邪見燒其意　斯即是彼塔
王作佛心禮　此塔德力薄　又復無舍利
不堪受王敬　是故今碎壞
伽膩吒王倍於佛法生信敬心身毛皆竪悲
喜雨淚而說偈言
此事實應爾　我以佛想禮　此塔必散壞
龍象所載重　非驢之所堪　佛說三種人
應爲起塔廟　釋迦牟王尊　正應爲作塔
尼揵邪道滅　不應受是供　不淨尼揵子
不應受我禮　此塔崩壞時　出於大音聲
喻如多子塔　佛住迦葉所　迦葉禮佛足
是我婆伽婆　是我佛世尊　佛告迦葉曰
若非阿羅漢　而受汝禮者　頭破作七分
我今因此塔　驗佛語眞實
如此木石無有心識而爲尼揵作明證驗知
非一切智王見是已於大衆前歡喜踊躍倍
生信心容顏怡悅而作是言南無婆伽婆一
切所尊解脫之師釋迦牟尼佛師子吼言此
法之外更無沙門及婆羅門佛語眞實無有
錯謬諸有衆生一足二足無足多足有色無
色有想無想乃至非想非非想於此衆中唯
有如來最爲尊勝擧要言之佛所說者今日
皆現一切外道不知草介況復尼揵師富蘭
那迦葉即說偈言
我是人中王　不堪受我禮　況復轉輪王
阿脩羅王等　此塔於今日　如爲大象王
牙足之威力　摧破令碎壞　身具四種結
故名尼揵陀　猶如大熱時　能除彼熱者
名爲尼陀伽　如來佛世尊　能斷一切結
眞是尼陀伽　以是於今者　尼揵諸弟子
及諸餘天人　皆應供養佛　佛種族智慧
名稱甚廣大　如此之塔廟　天人阿脩羅
若其禮敬時　無有傾動相　猶如蚊子翅
翁於須彌山　雖盡其勢力　不能令動搖
是故若人欲得福德宜應禮拜佛之塔廟
復次若人學問雖復毀行以學問力尋能得
迴以是義故應勤學問我昔曾聞有一多聞
比丘住阿練若處時有寡婦數數往來此比
丘所聽其說法于時學問比丘於此寡婦心
生染著以染著故所學善法漸漸劣弱爲凡
夫心結使所使與此婦女共爲言要婦女言
汝今若能罷道還俗我當相從彼時比丘即
便罷道既罷道已不能堪任世間苦惱身體
羸瘦不解生業未知少作而大得財即自思

惟我於今者作何方計得生活耶復作是念唯宰殺羊用功極輕兼得多利作是念已求覓是處以凡夫心易朽敗故造作斯業遂與屠兒共爲親友於賣肉時有一相識乞食道人於道路上偶值得見見已便識頭髮蓬亂著青色衣身上有血猶如閻羅羅剎所執肉秤悉爲血汙見其秤肉欲賣與人比丘見已即長歎息作是思惟佛語眞實凡夫之心輕躁不停極易迴轉先見此人勤修學問護持禁戒何意今日忽爲斯事作是念已即說偈言

汝若不調馬　放逸造衆惡　云何離慙愧
捨棄調伏法　威儀及進止　爲人所樂見
飛鳥及走獸　覩之不驚畏　行恐傷蟻子
慈哀憐衆生　如是悲愍心　今爲安所在

凡夫之人其心不定正可名爲沙門婆羅門數是故如來不說標相若得見諦眞實是名爲沙門及婆羅門復說偈言

勇捍而自稱　謂已眞沙門　爲此不調心
忽作斯大惡

說是偈已尋即思惟我於今者作何方便令其開悟如佛言曰若教人時先當令其於四不壞生清淨信此四不壞能令衆生得見四諦今當爲說作業根本作是念已而語之言汝於今者極善稱量時賣肉者作是念言此比丘既不買肉何故語我極善稱量作是念已即說偈言

此必有悲愍　而來見濟拔　如斯之比丘
久離市易法　見吾爲惡業　故來欲救度
實是賢聖人　爲我作利益

說是偈已尋憶昔者爲比丘時造作諸行念先所誦經名曰苦聚欲過欲味思惟此已即以肉秤遠投於地於生死中深生猒患語彼比丘大德大德而說偈言

欲味及欲過　何者爲最多　我以慙愧鞁
捉持智慧秤　思量如此事　心已得通達
不見其有利　純覩欲衰患　以是故我今
宜應捨離欲　往詣於僧坊　復還求出家
我今爲欲作　身苦極下賤　雖是現在身
即如墮惡道　我昔出家時　濾水而後飲
悲愍護他命　無有傷害心　今日如惡鬼
食人精血者　我今樂殺故　習而不能捨
善哉佛所說　親近於欲者　無惡而不造
我今爲欲使　衰苦乃至此　一切種智說
四諦我未證　從今日已去　終不更放逸
十力尊所說　前爲放逸者　後止更不作
如月離雲翳　明照于世間　是故我今當
專心持禁戒　設頭上火然　衣服亦焚燒
我當堅精進　修行調順法　斷難伏結使
必令得寂滅　假毀絕筋脈　形體皆枯乾
不見四諦者　我終不休息　先滅結使怨
得勝報施恩

爾時比丘知其心念彼智慧火方始欲然即說偈言

汝今若出家　必應得解脫　迦利與僧鉗
及以質多羅　如此等比丘　皆七反罷道
後復還出家　獲得阿羅漢　十力世尊戒
汝亦不毀犯　汝不起邪見　汝有多聞智
生於猒離善　修習寂靜樂　汝有多聞燈
結使風所滅　汝還修多聞　必至無畏方

為結之所漂　當依修定力　修定得勝力
明了見結使　由汝常修集　故樂出家法
心近善功德　為結使所壞　修集於正道
是意捉結使　如象絕羈靽　自恣隨意去
時羅道比丘即捨惡業出家精勤得阿羅漢果復次若欲莊嚴無過善業是故應當勤修諸善我昔曾聞有一田夫聰明黠慧與諸徒伴共來入城時見一人容貌端正莊嚴衣服種種瓔珞服乘嚴麗多將侍從悉皆嚴飾瓌偉可觀彼聰明者語諸行伴不好不好同伴語言如此之人威德熾正深可愛敬有何不好聰明者言我自不好亦不以彼用為不好由我前身不造功德致使今者受此賤身無有威勢人所不敬若先修福豈當不及如此人者是故我今應勤修善必使將來有勝於彼即說偈言
彼捨於放逸　修善獲福利　我由放逸故
不修功德業　是以今貧賤　下劣無威勢
我今自愧責　故自稱不好　我今自觀察
窮賤極可愍　結使所欺誑　放逸之所壞
自從今已後　勤修施戒定　必使將來生
種好姓眷屬　端正有威德　財富多侍從
眾事不可嫌　為世所尊敬　莫如今日身
自悔無所及　惡心為我怨　欺我致貧賤
心能自悔責　修善得快樂　設造惡業時
眾善都不生　制心修善者　榮樂無不具
世間諂不虛　善惡報差別　佛說八正道
能至於涅槃　若心著財利　富貴及榮勝
求於後者有　不免衰苦患　我當勤精專
趣向無畏方　譬如醉畫師　畫作諸形像
醒已覺其惡　除滅作勝者　先世愚癡故
造作今惡身　今當滅惡業　將來求勝報
見惡果報已　智者深自責
復次若聞善說應當思惟必得義利是故智者常應聽受善妙之法我昔曾聞舍衛國中佛與阿難曠野中行於一田畔見有伏藏佛告阿難是大毒蛇阿難白佛是惡毒蛇爾時田中有一耕人聞佛阿難說有毒蛇作是念言我當視之沙門以何為惡毒蛇即往其所見真金聚而作是言沙門所言是毒蛇者乃是好金即取此金還置家中其人先貧衣食不供以得金故轉得富饒衣食自恣王家策伺怪其卒富而糺舉之繫其獄中先所得金既已用盡猶不得免將加刑戮其人唱言毒蛇阿難惡毒蛇世尊傍人聞之以狀白王王喚彼人而問之曰何故唱言毒蛇阿難惡毒蛇世尊其人白王我於往日在田耕種聞佛阿難說言毒蛇是惡毒蛇我於今者方及悟解實是毒蛇即說偈言
諸佛語無二　說為大毒蛇　阿難白世尊
實是惡毒蛇　惡毒蛇勢力　我今始證知
於佛世尊所　倍增信敬心　我今臨危難
是故稱佛語　毒蛇之所螫　正及於一身
親戚及妻子　奴婢僮僕等　一切悉無有
而受苦惱者　財寶毒蛇螫　盡及家眷屬
我今於財寶　及與親戚等　觀如惡毒蛇
瞋恚發作時　智者宜速離　如捨惡毒蛇
應速求出家　行詣於山林　誰有智慧者
見聞如此事　而當著財寶　封惑迷其心
我謂得大利　而反獲衰惱

王聞偈已深知是人於佛語中生信解心即說偈言

汝今能信敬　悲愍之大仙　所說語眞實
未曾有二言　先所伏藏財　盡以用還汝
更復以財寶　而以供養汝　能敬信調御
善逝實語故　大梵之所信　拔梨阿脩羅
天王及帝釋　我等與諸王　城中諸豪族
婆羅門刹利　尊勝智見人　無不信敬者
能同於信故　現在於華報　今信最信處
應獲第一果

復次諸欲求利者或得或不得有眞善心者不求自得利實無眞善心者爲得貪利故應作眞善心我昔曾聞有一國王時輔相子其父早喪其子幼稚未任紹繼錢財已盡無人通致可得王見窮苦自活遂漸長大有輔相才理民斷事一切善知年向成立盛壯之時形體姝大勇猛大力才藝備具作是思惟我今貧窮當何所作又復不能作諸賤業今我無福所有才藝不得施行復不生於下賤之家又聞他說是偈言

業來變化我　窮困乃如是　父母之家業
今無施用處　下賤所作業　非我所宜作
若我無福業　應生下賤家　生處雖復貴
困苦乃如是　賤業極易知　然我所不能
當作私竊業　使人都不知　正有作賊業
覆隱人不覺　腰繫二箭筒　并持鋼利劍
縛蹲手秉弓　種種自莊嚴　喻如師子兒
都無有所畏

說是偈已作是思惟設劫餘處或令他貧我當劫王作是念已至王宮中詣王臥處王覺有賊怖不敢語持王衣服并諸瓔珞取安一處時王頭邊有一器水邊復有灰飢渴所逼謂灰是麨和水而飲飲已飽滿乃知是灰即自思惟灰猶可食況其餘物我寧食草何用作賊先父以來不爲此業即棄諸物還來歸家王見空出歎言善哉即喚其人而語之言汝今何故既取此物還置於地而便空去白言大王聽我所說即說偈言

何故作非理　以爲飢渴故　灰水止飢渴
是故息賊心　今知是飢渴　易可得止息
我飲灰水已　擲器著地中　慚愧生悔根
不復更造惡　大王應當知　我非凡庶人
乃是輔相子　由家窮困故　故來至王宮
造作非法事　從今日已去　常欲飲灰水
食草而自活　不爲偷盜業　我家昔先人
自有家禮教　寧當自滅身　不毀舊法訓

王見此事歎未曾有稱種姓子眞實不虛雖有僣過尋能改悔即說偈言

貧窮懷志耐　并棄於慚愧　凡下鄙惡人
速疾造惡業　以己家法鉤　能制非法象
汝能自抑心　不違家教法　能有是賢行
還襲汝父處　汝今除癡心　能作難有事
我今極歡喜　用汝爲輔相　不須覆觀察
我已見汝行　心堅志勇健　兼復有智能
我今自見知　斯事實難有　才業倍勝父
以心眞善故

是故智者當作眞實不應虛僞

復次現在結使雖復不起若未斷結結使之得猶故成就如以冷水投熱湯中我昔曾聞有一師共一弟子於其冬日在煖室中見有

火聚無有煙焰師語弟子汝見是火無煙炎
不弟子言見師語弟子汝著于新煙即時起
復言口吹火焰乃出師爲弟子而說偈言
光火無煙焰　愍心不淨觀　現在結不生
如火無煙焰　如火得于薪　煙焰俱時起
心火遇因緣　值惡知識時　瞋恚煙便起
若覩好色時　貪欲火熾然　是故應斷得
成就具三明　爲斷貪瞋癡　應勤修精進
明行足斷心　結使草不生　喻如常行道
衆卉皆不出　貪欲及瞋恚　未遇緣不起
根本未斷故　遇緣還復發　喻如得瘧病
四日定發現　於三二日時　遇緣還復發
又似世俗定　掩按結不起　都無有患相
欲如毒樹根　不拔芽還生　如人恥白髮
并剃其黑者　剃之未久間　白髮尋還生
不永斷結使　其事亦如是　欲結及瞋恚
逼戒行機關　對治隱不起　不造身口業
便生難有想　結使後還起　毀犯於戒行
貪嗜著五欲　如蛇隱入穴　還出則螫人
復次施爲解脫不爲財物若爲財物不名爲
施若爲解脫則得無生及涅槃樂是故智者
應爲解脫而行布施我昔曾聞有一檀越詣
僧房設會檀越知識道人語上座言今日檀
越飲食精細好爲檀越耐心說法是時上座
已得三明六通具八解脫善知他心深觀察
之爲何事故而設此會乃知此會爲財利故
爾時上座爲此檀越說三惡道苦而作是言
善哉善哉檀越汝今所設供養極是時施色
香美味皆悉具足極爲清淨三惡道中無所
乏少時知識道人語上座言何以爲他呪願
三惡道中都無所乏時僧上座語彼道人子
我雖年老倒錯說法然此檀越不習於戒結
使所使我觀彼心故作是說此檀越爲五欲
樂及財寶畜生即說偈言
施者聖生處　財寶極廣大　以恃財寶故
能令起憍慢　憍慢越法度　盲冥愚凡失
以越法度故　則墮三惡趣　處於三惡道
猶如已舍宅　若生人天中　如似暫寄客
是故戒施伴　俱受於涅槃　戒能得生天
施能備衆具　所作爲解脫　必盡於苦際
譬如種豹根　華葉悉具得　其根亦可食
修行於施戒　親近解脫林　快樂喻華葉
根喻於解脫　是故修戒施　必當爲解脫
不應爲世利
復次離諸難亦難得於人身難既得離諸難
應當常精勤我昔曾聞有一小兒聞經中說
盲龜值浮木孔其事甚難時此小兒故穿一
板作孔受頭擲著池中自入池中低頭舉頭
欲望入孔水漂板故不可得值即自思惟極
生猒惡人身難得佛以大海爲喻浮木孔小
盲龜無眼百年一出實難可值我今池小其
板孔大復有兩眼兩目出頭猶不能值況彼
盲龜而當得值即說偈言
巨海極廣大　浮木孔復小　百年而一出
得值甚爲難　我今池水中　浮木孔極大
數數自出頭　不能值木孔　盲龜遇浮木
相值甚爲難　惡道復人身　難值亦如是
我今值人身　應當不放逸　恒沙等諸佛
未曾得值遇　今日得諮受　十力世尊言
佛所說妙法　我必當修行　若能善修習

濟拔極為大　非他作已得　是故自精勤
若墮八難處　云何可得離　世間業隨逐
墜墮於惡道　我今當逃避　得出三有獄
若不出此獄　云何得解脫　畜生道若干
歷劫極長久　地獄及餓鬼　黑闇苦惱深
我若不勤修　云何而得離　崄難諸惡道
今日得人身　不盡苦邊際　不離三有獄
應當勤方便　必離三有獄　我今求出家
必使得解脫

復次財錢難捨智者若能修於小施莫起輕想我昔曾聞須和多國昔日有王名薩多浮時王遊獵偶值一塔即以五錢布施彼塔有一旃陀羅遙唱善哉即遣使捉將至王所時王語言汝今見我布施小故譏笑我耶彼人白王施我無畏然後當語我於昔日於崄道中劫掠作賊捉得一人急拳其手我即思惟此人拳手必有金錢語令開手其人不肯我捉弓箭用恐彼人語言放手猶故不肯我即挽弓向之以貪寶故即便射殺殺已即取得一銅錢寧惜一錢不惜身命如今大王無逼惱者能持五錢用施佛塔是故我今歎言善哉即說偈言

挽弓圓如輪　將欲傷害彼　彼寧喪身命
不肯輸一錢　我見如此人　捨命不捨錢
是故我今者　見有捨錢者　生於希有想
歎言誰可作　不見有弓刀　強逼大王者
亦無有恐怖　開意捨難捨　苦求乃得錢
是故我今日　見有捨財者　心生未曾有
我自見其證　極苦不肯捨　大王今當知
慳心難可捨

復次菩薩觀察所作當時雖有過後必有大益我昔曾聞有一比丘常被盜賊一日之中堅閉門戶賊復來至扣門而喚比丘答言我見汝時極大驚怖汝可內手於彼向中當與汝物賊即內手置於向中比丘以繩繫之於柱比丘執杖開門打之一下已語言歸依佛賊以畏故即便隨語歸依於佛復打二下語言歸依法賊畏死故復言歸依法第三打時復語之言歸依僧賊時畏故言歸依僧即自思惟今此道人有幾歸依若多有者必更不見此閻浮提必當命終爾時比丘即放令去以被打故身體疼痛久而得起即求出家有人問言汝先作賊造諸惡行以何事故出家修道答彼人言我亦觀察佛法之利然後出家我於今日遇善知識以杖打我三下唯有少許命在不絕如來世尊實一切智若教弟子四歸依者我命即絕佛或遠見斯事教出家比丘打賊三下使我不死是故世尊唯說三歸不說四歸佛愍我故說三歸依不說四歸即說偈言

決定一切智　以憐愍我故　是故說三歸
不說有第四　為於三有故　而說三歸依
若當第四者　我則無歸依　我今可憐愍
身命於彼盡　我見佛世尊　遠覩如斯事
生於未曾有　是故捨賊心　有因麤事解
或因細事悟　麤者悟麤事　細者解細事
由我心麤故　因麤事解悟　我解斯事故
是以求出家

大莊嚴經論卷第六

音釋

鞙胡犬切縛軛靼也　鉗其廉切　鞒靽鞒居宜切絡首也靽博浸切繫足也　黠下八切慧也　姝春朱切美也　鋼居郎切堅鐵也　蹲乳充切腓腸也　麨尺沼切乾糧也　耐乃代切忍也　襲席入切嗣位也　卉許偉切草總名也　疼徒冬切痛也

大莊嚴經論卷第七　慈七

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次利養亂於行道若斷利養善觀察瞋我昔曾聞有一比丘在一國中城邑聚落競共供養同出家者憎嫉誹謗比丘弟子聞是誹謗白其師言某甲比丘誹謗和尚時彼和尚聞是語已即喚謗者善言慰喻以衣與之諸弟子等白其師言彼誹謗人是我之怨云何和尚慰喻與衣師答之言彼誹謗者於我有恩應當供養即說偈言

如雹害禾穀　有人能遮斷　田主甚歡喜
報之以財帛　彼謗是親厚　不名爲怨家
遮我利養雹　我應報其恩　雹害及一世
利養害多身　雹唯害於財　利養毀修道
爲雹所害田　必有少遺餘　利養之所害
功德都消盡　如彼提婆達　利養雹所害
由彼貪著故　善法無毫釐　衆惡極熾盛
死則墮惡道　利養劇猛火　亦過於惡毒
師子及虎狼　智者觀察已　寧爲彼所傷
不爲利養害　愚者貪利養　不見其過惡
利養速聖道　善行滅不生　佛已斷諸結
三有結都解　功德已具滿　猶尚避利養
衆中師子吼　而唱如是言　利養莫近我
我亦遠於彼　有心明智人　誰當貪利養
利養亂定心　爲害劇於怨　如以毛繩戮
皮斷肉骨壞　髓斷爾乃止　利養過毛繩
絕於持戒皮　能破禪定肉　析於智慧骨
滅妙善心髓　譬如嬰孩者　捉火欲食之
如魚吞鉤餌　如鳥網所羂　諸獸墜穽陷
皆由貪味故　比丘貪利養　與彼亦無異
其味極尠少　爲患甚深重　詐爲諂佞者
止住利養中　親近憒鬧亂　妨患之種子
如似疥搔瘡　搔之痒轉增　矜高放逸欲
皆因利養生　此人爲我等　遮於利養怨
我以是義故　應盡心供養　如是善知識
云何名爲怨　由貪利養故　不樂閑靜處
心常緣利養　晝夜不休息　彼處有衣食
若是我親厚　必來請命我　心意多攀緣
敗壞寂靜心　不樂空閑處　常樂在人間

由利毀敗故　不樂寂定法　以捨寂定故
不名爲比丘　亦不名白衣
復次佀得漏盡教學差別我昔曾聞尊者目連教二弟子精懃學禪而無所證時尊者舍利弗問目連言彼二弟子得勝法不目連答言未得舍利弗又問言汝教何法目連答言一教不淨二教數息然其心意滯而不悟時舍利弗問目連言彼二弟子從何種姓而來出家答言一是浣衣二是鍛金師時舍利弗語目連言金師子者應授安般浣衣人者宜教不淨目連如法以教弟子弟子尋即精勤修習得羅漢果既成羅漢歡喜踊躍即便說偈讚舍利弗
第二轉法輪　佛法之大將　於諸聲聞由
得於最上智　有勝覺慧力　嗚呼舍利弗
指導示解脫　隨順本所習　指導開悟我
二俱速解脫　行自境界中　獲得所應得
行他境界者　如魚墮陸地　我常在河側
習浣衣白淨　安心於白骨　相類易開解
不大加功力　速疾入我意　金師常吹鞴
出入氣是風　易樂入安般　衆生所翫習
各自有勝力　今者舍利弗　佛法之鞅鞡
佛說舍利弗　第二轉法輪　真實是所應
心得自在者　能使我二人　善知禪徑路
我如不調象　法中之大將　言教調順我
使到安隱處　故我大歡喜
復次善根熟者雖復逃避如來大悲終不放捨我昔曾聞如來無上良厚福田行來進止常爲福利非如世間所有田也欲示行福田異於世間因行福田者往至檀越下種人所入舍衛城分衛乃至爲菩薩時入王舍城乞食城中老少男女大小見其容儀心皆愛敬餘如佛本行中說昔佛在時衆生猒惡善根種子極易生芽佛所應化爲度人故入城乞食即說偈言
若以深信心　禮敬佛足者　是人於生死
便爲不久住　能行善福田　供養作因緣
必獲大果報　能以信敬心　以土著佛鉢
終不無果報
如來入城現神足時一切人民各各相語佛來入城餘如諸經中佛來入城時所有嚴飾種種具足男女大小聞佛入城一切擾動猶如大海風鼓濤波出大音聲閻浮提界亦未曾有如是形相爾時城中除糞穢人名曰尼提髮長蓬亂垢膩不淨所著衣裳悉皆弊壞若於道中得弊納者便用補衣欲示宿世不善業故背負糞瓨欲遠棄去於路見佛瞻仰尊顏如覩大海圓光一尋以莊嚴身如真金聚無諸垢穢所著袈裟如赤梅檀亦如寶樓觀之無猒即說偈言
金色如華敷　衣如赤梅檀　衣服儀齊整
清淨如銅鏡　如似秋月時　日處虛空中
世尊處大衆　嚴淨如秋月
爾時衆生見佛世尊生大歡喜畜生見佛眼根悅樂況復人也即說偈言
見色無比類　深心極愛敬　堪爲禪定器
威光倍赫奕　邪見毒惡心　覩佛猶悅豫
觀其諸形體　觸目視無猒　覩見心悅豫
身體悉照曜　瞻之轉熾盛　形體圓滿足
無可嫌可處　種姓可歎美　無能譏論者

明智善文夫　相續出是種　世人寶嚴飾
以助形容好　佛身相好具　不假外莊嚴
相好衆愛樂　顯好常隨身　世人自瓔珞
不得常爲好　蓮華悉開敷　阿輸伽數榮
嚴飾於大地　顯好不如佛　淨目衆相好
熾然莊嚴身　喻如摩尼鎧　衆寶而校飾
亦猶池水中　衆華以莊嚴　如是等比類
不及如來身　善逝之形體　相好炳然著
猶如虛空中　靜無雲翳時　衆星莊嚴月
善行美妙器　瞻仰無猒足　如飲甘露味
猶如淨滿月　爲人所愛樂　妙相以莊嚴
善調伏威德　衆德備足者　誰能具稱歎
諸過惡已壞　譬如生死中　衆伎變現形
永無能變現　髣髴似佛者　雖作衆妙相
不及佛儀相　佛之妙容相　天人中無比
又復世尊不齊相好殊妙可歎衆行皆備功
德悉具說偈讚言
如來所言說　智者所欽仰　威儀及舉止
終無有過失　牟尼中最勝　觸事未曾有
覺慧無動搖　讚毀意不異　以有十力故
標相極寂靜　滿足而正直　功德利益聚
行步甚詳雅　爲人所愛樂　言說義深廣
視瞻極審諦　詳雅有次叙　一切皆捨離
食飲無貪著　舉要而言之　無有不可愛
爾時尼提見無上調御諸根寂定及比丘等
根不散亂圍繞侍從心倍愛敬復說偈言
諸根悉寂靜　調根者圍繞　著於新色衣
前後隨導從　衆釋中勝道　金色不動搖
四衆常圍繞　如赤雲繞日
爾時尼提既見佛已自鄙臭穢背負糞瓨云
何見佛迴趣異道以不見佛心懷愁惱我於
先世不造福業爲惡所牽今受此苦我今不
愁斯下賤業衆人皆得到於佛前我今見臭
穢故不得往以是之故懊惱燋心即說偈言
佛出世甚難　難可得值遇　人天阿脩羅
八部咸圍繞　我雖今遭值　臭穢不得近
明了有惡業　罪報捨棄我
思惟是已更從異巷捨而遠避然佛世尊大
慈平等隨逐不捨即現彼巷尼提前立尼提
見已復生驚怖我向避佛今復覲見當何處
避驚怖憂惱而自責言我甚薄福諸佛香潔
我當云何以此極穢逼近於佛若當逼近罪
益深重先世惡業使我乃爾即說偈言
天以栴檀香　上妙曼陀華　種種衆供具
持來奉世尊　佛來入城時　香水以灑地
人天皆供養　眞是應供者　云何執糞瓨
而在於佛前
復自念言當設何方而得合所又更捨佛入
於異巷如來如前復在彼巷尼提見已倍復
怪惱而說偈言
圓光周一尋　色炎若干種　城中諸人等
合掌而圍繞　帝釋執持拂　人天皆供養
我向避異巷　復從此道來
作此偈已復自念言今者世尊人天中上我
之鄙穢衆生中下我今云何以此臭穢而近
世尊即便迴避入於異巷爾時世尊先在彼
立既覲佛已慙恥却行糞瓨撞壁尋即碎壞
糞汁流灌澆汙衣服自見穢汙慙愧懊惱顔
色變異而自念言先雖臭穢尚有瓨遮今瓨
破壞穢惡露現甚可慙恥甚自鄙責而說偈

言
歎言咄怪哉　我今如趣死　臭穢遍身體
云何當自處　三界最勝尊　而來趣近我
塞遮我前路　遂無逃避處　怪哉極可惡
內外皆可淨　慙恥大苦惱　如似衰老至

爾時大衆咸見世尊隨尼提後時彼衆中有一比丘作是念言如來入城不於豪貴并畢賤家而從乞食但隨尼提後何故如是此必有緣復自念言此事可解即說偈言

此必功德器　爲佛所追隨　如珠落糞穢
挽攬而覔取　如來錄其心　不擇貴與賤
不求種性眞　妙勝作是說　譬如醫占病
看病服鞕軟　隨患投下藥　亦不觀種族
如來以平等　觀察心堅軟　亦不擇種姓
與藥下煩惱

於時尼提於隘巷中遇值世尊慙愧蹉縮無藏避處合掌向地作如是言汝今能持一切衆生願開少處容受我身即說偈言

如來於今者　轉來逼近我　我身甚臭穢
不得近世尊　善哉開少分　願容受我身

爾時如來大悲勳心安樂利益一切衆生和顏悅色到尼提邊世尊以柔軟雷音而安慰之令彼身心怡悅快樂佛命尼提尼提聞已周慞四顧如佛所命三界至尊豈可喚我鄙賤之人將無有人與我同字喚於彼耶佛心平等斷於愛憎世尊舉手向彼尼提其指纖長爪如赤銅指間網縵以覆其上掌如蓮華柔軟淨潔相輪之手欲使尼提生勇悍心即與尼提而說偈言

汝有善根緣　故我至汝所　我今既來至
汝何故逃避　應當住於此　汝今身雖穢
心有上善法　殊勝之妙音　今在汝身內
不宜自鄙賤

于時尼提聞佛喚已舉目觀佛其心勇悍合掌向佛而作是言無歸依者爲作歸依於諸衆生無有因緣而生子想其心平等實是眞濟今佛世尊與我共語如以甘露灑我身心即說偈言

假使大梵王　與我共談議　天帝之尊重
屈臨見携抱　轉輪大聖王　同坐一器食
不如三界尊　垂哀賜一言　令我蒙慈眷
歡喜過於彼　簡練去穢惡　不善相已滅
善相具足生　自在者濟拔　令我受快樂
世尊足上塵　帝釋以頂戴　猶名福所護
況我極鄙劣　親承佛音教　而自稱我名
當不生欣慶

佛告尼提汝於今者能出家不于時尼提聞是語已心生歡喜即說偈言

如我賤種類　頗任出家不　世尊垂哀愍
設得出家者　如取地獄人　安置著天上

佛告尼提汝今不應作是思惟即說偈言

如來不觀察　種族及貴富　唯觀衆生業
過去善種子　一切煩惱縛　不盡得解脫
生老病死等　苦樂悉皆同　云何婆羅門
獨能得解脫　餘人不能得　文字及音聲
豈唯婆羅門　餘姓亦復知　譬如渡河津
不但婆羅門　餘姓亦復能　一切諸所作
唯婆羅門能　餘人不能耶　汝今但應當
信我故出家　如我佛法中　悲心無偏黨
不同諸外道　有所隱藏法　濟度悉平等

佛法無損減　說法無偏黨　平等示正道
爲一切衆生　作安隱正路　譬如大市中
市買一切物　我法市亦爾　不擇其種姓
富貴及貧賤　譬如清流水　刹利婆羅門
毗舍及首陀　無有遮護者　不限人非人
一切皆來飲　我法亦如是　我今亦不奪
比丘比丘尼　普爲於世間　人天之大醫

我不以爲貴選擇賢王等亦度下賤優波離等我不齊爲大富長者須達多等亦度貧窮須賴多等我不齊爲大智舍利弗亦爲鈍根周離槃特等我不齊爲少欲知足摩訶迦葉亦爲多欲婆難陀等我不齊爲耆舊宿德優樓頻螺迦葉亦爲幼稚須陀耶等我不齊爲憍慢婆迦頼等亦爲極惡鴦掘摩羅手捉劒者我不齊爲多智男子而爲說法亦爲淺智女人而爲說法我不齊爲出家之衆而作眞濟亦爲極惡在家之人而爲說法我不齊爲少欲之人而爲說法亦爲在家幼子五欲自恣說四眞諦我不齊爲放捨衆務遁多梨說亦爲經理國事多諸世務頻婆娑羅王等說我不齊爲斷酒之人說亦爲極醉郁伽等說使得道跡我不齊爲樂修定鼬越等說離生死亦爲失子狂亂心婆私吒說我不齊爲賢德等優婆塞種中生者說法亦爲邪見弟子阿須拔提等說我不齊爲盛壯羅吒和羅說法亦爲衰老羅拘羅等說我不齊爲宿舊婆拘羅說得羅漢亦爲七歲沙彌須陀延說使得羅漢我不齊爲十六波羅延心中難問答所疑亦爲六十聚落嬰愚貪欲求女人者說我不齊爲滿願子等大論牛王辯才無盡者說亦爲淺智達摩地那比丘尼說使得深智能解大丈夫有所問難我不齊爲富貴大王夫人彌拔提等說使得道果亦爲下賤僮使鳩熟多羅等說使得道跡我不齊爲貞婦毗舍佉說亦爲婬女蓮華等說我不齊爲大德辯才女人瞿曇彌等說亦爲七歲沙彌尼至羅能摧伏說

依我佛法中　速疾應出家　因智得甘露
不由種族姓　四大及以空　貴賤等同有
無智則不得　不必在種姓

爾時尼提即奉佛教尋便出家得阿羅漢時舍衛城中長者婆羅門聞尼提得出家皆生譏論瞋忿嫉恨而作是言彼尼提者鄙穢下賤今得出家若設會時尼提來者汙我舍宅牀褥樂國紛紜遂至上徹波斯匿王時王聞已語諸臣言汝等今者勿用紛紜我今當往詣世尊所啓白如來更不聽斯下賤者使得出家時王將侍從往詣祇洹見一比丘坐大石上縫糞掃衣有七百梵天在其左右叉手合掌禮敬者有取縷者有貫針者如修多羅中廣說時諸天等說偈讚言

觀察諸根寂　容儀威德盛　得具於三明
利根不退轉　衆善悉備滿　容納糞掃衣
七百威德天　上從梵宮來　歸命來敬禮
度於彼岸者

時波斯匿王不識尼提而語之言汝今爲我往白世尊波斯匿王今在門外欲來見佛時彼尼提聞已即從石沒如入於水涌身佛前而白佛言波斯匿王今在門外欲見世尊世尊語言還從本道可往喚前尼提奉命還從

石出與波斯匿王時波斯匿王頂禮問訊白世尊言向彼比丘是何大德為諸天供養來侍左右又能於石出入無礙說偈問言

佛智淨無礙　無事不通達　我欲所問者
佛已先知之　先事具小住　我欲有所問
向見一比丘　石上而出入　如鷗在水中
浮沉得自在

爾時世尊告波斯匿王言向者比丘若欲知者是王所疑鄙賤尼提即其人也王聞是已悶絕躃地即自悔責而作是言我為自燒云何乃於如是大德生於譏嫌見是事已於佛法所得未曾有倍生信心即禮佛足而說偈言

譬如須彌山　衆寶所合成　飛鳥及走獸
至邊皆金色　昔來雖曾聞　今始方證知
佛如須彌山　無量功德聚　有來依佛者
變為貴種族　佛不觀種姓　富貴及名聞
猶如醫占病　亦不觀種姓　但授諸良藥
令其病得愈　貴賤貧氣同　皆出於不淨
成就得道果　等同無分別　一切種姓同
證果都無異

爾時世尊為欲增長波斯匿王淳信心故說四種姓可淨若婚娶時取四種姓此四種姓皆可得淨佛告大王若娶婦嫁女應擇種姓此佛法中唯觀宿世善惡因緣不擇種姓唯觀信施不觀珍寶索戒清淨不索家門清淨索定自在不索種姓端嚴觀其智慧不觀所生即說偈曰

如練山石中　而取於真金　譬如伊蘭木
相瑳便火出　亦如淤泥中　生出青蓮華
不觀所生處　唯觀於德行

若生上族有德行者應當供養若生下賤種有德行者亦應供養諸有智者應當供養有德之人種姓有別德行無異猶如伊蘭及梅檀木俱能出火熱與光明無有別異佛語宣實無有過失深入人心使王得解波斯匿王頂禮佛足五體投地南無歸命調御丈夫一切種智於一切義無有障礙十力勇猛四無所畏婆伽婆三藐三佛陀於一切衆生作不請親友於四種姓都無偏黨略說如是即說偈言

一切種智海　淨意度彼岸　世界佛獨悲
心意無穢惡　為一切衆生　作於最親友
獨一說解脫　然示種種道　依智多方便
外道狂顛倒　麤澀之苦行　專迷著種姓

波斯匿王禮佛及尼提足已還舍衛城

復次雖不入見諦修學多聞力諸魔不能動應勤修學問我昔曾聞有一魔化作比丘來至僧坊有一法師在衆說法化比丘言我得羅漢道若有所疑今悉可問于時衆僧語法師言疏其所說時彼法師問化比丘云何斷結云何入定化比丘顛倒說法時法師語衆僧言此非羅漢其語不可疏時化比丘涌身虛空作十八變時會大衆譏呵法師如此之人師今云何說非羅漢爾時法師雖被譏呵以多聞力故猶說言非若是羅漢云何所說顛倒然能復飛我於今者知復云何即說偈言

我於功德所　都無嫉怨心　以何毗曇石
磨試知是非　如似被金塗　磨時色不顯

金若不眞者　以石磨則知　佛以智慧印
與印不相應　甘露城極深　無印不能入
欲入甘露城　我欲笑於彼
諸人問言若非羅漢云何能飛于時法師復
說偈言
或是因陀羅　或是幻所作　佛法中棘刺
必是魔所爲
時化比丘還復本身深生歡喜嗚呼佛法極
精妙依聞能如是決定分別我即說偈言
首羅居士等　已得法眼淨　不可得動搖
此事不爲奇　以已智力故　汝今不必諦
心堅不可動　此事實希有　無有聖智力
而我不能動　是事爲希有　歸依佛涅槃
彼言眞實故　智者不動搖　佛一切種智
說觀察羅漢　無有能壞者　猶如大海潮
終不過其限　假使火作冷　風性確然住
如來所說語　都無有變異　以是故佛語
於諸論最上　如似日光明　除滅一切闇
應供極眞實　機辯顯分明　善察者分別
不能觀察者　不見如此理　實語與妄語
此二相違遠　佛語及外論　其事亦如是

大莊嚴經論卷第七

音釋

鍛都玩切冶金曰鍛　涴烏管切汙衣垢也　鞴蒲拜切吹火韋囊也　鞅於兩切羈也　巩胡江切甖也　托呼高切攪也　攪古巧切手動也　鞕魚孟切與硬同　踡巨員切踡跼也　逋奔謨切　瑳倉何切與磋同磨也　確口角切堅也

大莊嚴經論卷第八　慈八

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次治身心病唯有佛語是故應勤聽於說法我昔曾聞漢地王子眼中生瞙遍覆其目遂至闇冥無所覩見種種療治不能瘥除時竺叉尸羅國有諸商賈來詣漢土時漢國王問賈客言我子患目爾等遠來頗能治不賈客答言外國有一比丘名曰瞿沙唯彼能治時王聞已即大資嚴便送其子向竺叉尸羅國到彼國已至尊者瞿沙所而作是言吾從遠方故來療目唯願哀愍爲我治眼爾時尊者許爲治眼多作銅盞賦與大衆語諸人言聞我說法有流淚者置此椀中因即爲說十二緣經衆會聞已啼泣流淚以椀承取聚集衆淚向王子所尊者瞿沙即取衆淚置右掌中而說偈言

我今已宣說　甚深十二緣　能除無明闇
聞者皆流淚　此語若實者　當集衆人淚
人天夜叉中　諸水所不及　以洗王子眼

離障得明淨　尋即以淚洗　膚瞖得消除
爾時尊者瞿沙以淚洗王子眼得明淨已爲
欲增長大衆信心而說偈言
佛法極眞實　能速除瞖障　此淚亦能除
如日消氷雪
是諸大衆見是事已合掌恭敬倍生信心得
未曾有身毛驚竪即說偈言
汝所作希有　猶如現神足　瞖藥所不療
淚洗能除患
時諸比丘聞法情感悲泣雨淚尊者瞿沙告
諸衆會雖爲是事此不爲難如來往昔百千
劫中修行苦行以是功德集此十二因緣法
藥能令聞者悲感垂淚娑須之龍吐大惡毒
夜叉惡鬼遍滿舍宅吉吡坻陀羅根本厭道
此淚悉能消滅無遺是乃爲難況斯瞖障猶
如蜂翅而除滅之何足爲難設大雲霧幽暗
晦冥惡風暴雨此淚亦能消滅是時狂醉象
軍及以步兵鎧仗自嚴以淚灑之軍陣退散
一切種智所修集法其誰聞者而不雨淚然
以此淚能摧灾患唯除宿業彼時王子既得

眼已歡喜踊躍又聞說法厭患生死得須陀
洹果生希有想即說偈言
誰得聞佛法　而不生歡喜　我已深敬信
至心聽說法　耳聞希有事　目患亦消除
慧眼與肉眼　俱悉得清淨　治眼中最上
無過於大化　我今稽首禮　衆瞖中最勝
以一智寶藥　開我二眼淨　世間有心人
誰不敬信者　若設有少智　云何不生信
釋迦牟尼尊　衆生之慈父　言說甚美好
柔和可愛樂　濟拔事已竟　得達于彼岸
意根法微細　作意當解了　乃至邊地人
亦能得開悟
復次若得四不壞淨寧捨身命終不毀害前
物是故應勤修四不壞淨我昔曾聞有一罪
人應就刑法時旃陀羅次當刑人彼旃陀羅
是學優婆塞得見諦道不肯殺人典刑戮者
極生瞋忿而語之言汝今欲違王憲法耶優
婆塞語典刑戮者言汝甚無智王今何必苦
我殺人雖復色身屬王作旃陀羅聖種中生
名曰法身不屬於王非所制也即說偈言

釋迦牟尼尊　具一切種智　因時能教化
滅除一切過　閻羅王之法　果時始教化
臨苦爲說苦　易懷亦可達
時典刑戮者以此人違犯王禁即將詣王言
此旃陀羅不用王教王語之言汝何故不用
王教白言大王今應生信發歡喜心而說偈
言
除我三毒垢　獲得寂滅因　無上之大悲
十力世尊所　受持於禁戒　乃至蚊蟻子
猶不起害心　何況於人耶
有二人在至第六者勑使殺之亦不欲殺王
又殺之至第七者又不肯殺王復殺之老母
啓王第七小者爲我寬放王言今此人者是
汝何物老母答言皆是我兒王復問言前六
者非汝子耶答言亦是王言汝何以獨爲第
時王語言汝若不殺自命不全此優婆塞見
諦氣勢便於王所抗對不難而作是言此身
隨王王於我身極得自在如我意者雖帝釋
教我猶不隨王聞此語極大瞋忿勑令使殺
彼旃陀羅父兄弟七人盡不肯殺王遂殺之

七子耶爾時老毋即說偈言
大王應當知　六子皆見諦　悉是佛真子
決定不作惡　是故我不畏　今此第七子
猶是凡夫人　既爲身命逼　造作諸惡業
是故我今者　求王請其命　人王得自在
雅願活此子　臨終時恐怖　或能造諸惡
凡夫臨死時　但觀其現身　不見於後事
能觀後世報　非凡夫境界
爾時大王而作是言我於外道未聞是語今說因果了如明燈旃陀羅口作如是說王生決定意名爲賢聖村非是旃陀羅雖名旃陀羅實修苦行者自命尚不惜況戀諸親屬護戒劇護財不顧身命及以眷屬唯持禁戒即說偈言
世人觀種族　不觀內禁戒　護戒爲種族
設不護戒者　種族當滅壞　我是旃陀羅
彼是淨戒人　彼生旃陀羅　作業實清淨
我雖生王種　實是旃陀羅　我無悲愍心
極惡殺賢人　我實旃陀羅
爾時大王將諸眷屬詣於塚間供養其屍王復說偈言
此屍善功德　如灰而覆火　口雖不自說
作業已顯現　帝釋常供養　如是堅行者
不惜已身命　而護於戒行
爾時彼王將諸群臣數千億婆羅門等步詣塚間而作是言如是大士雖名旃陀羅實是大仙人積聚死屍爲其墮淚王復說偈言
勇健持戒者　以刀分解身　屍骸委在地
血泥以塗身　以持禁戒故　今日捨此身
堅心不犯惡　守戒而至死
待佛法味者智者皆應爾王復說偈言
愚癡之所盲　貪欲之垢汙　著我所諸根
掉動而不定　不計於惡業　但取現在樂
結使垢塗汙　智者常觀察　身財危脆想
亦如河岸樹　終不造惡業　智水洗心垢
爾時大王近旃陀羅身敬尚法故繞屍三帀長跪合掌而說偈言
南無歸命法　善能觀察者　捨於短促命
而不捨於法　假設入火林　見諦毀禁戒
終無有是處　此即是明證　此人持佛語
終無有二志　卧於泥血中　以護佛戒法
此屍以火焚　即變爲灰土　持戒善法名
同於世界盡
以何因緣而說此事欲示諸道無有變異佛說見諦終無毀破四大可破四不壞淨終不可壞復次心有憍慢無惡不造慢雖自高名自卑下是故當應斷於憍慢我昔曾聞佛成道不久度優樓頻螺迦葉兄弟眷屬千人煩惱既斷鬚髮自落隨從世尊往詣迦毗羅衛國如佛本行中廣說閱頭檀王受化調順諸釋種等恃其族姓生於憍慢佛婆伽婆一身觀者無有猒足身體豐滿不肥不瘦婆羅門等苦行來久身形羸弊雖內懷道外貌極惡隨逐佛行甚不相稱爾時父王作是念言若使釋種出家以隨從佛得相稱副作是念已擊鼓唱言仰使釋種家遣一人令其出家即奉王勑家遣一人度令之出家時優波離爲諸釋等剃髮鬚之時涕泣不樂釋等語言何故涕泣優波離言令汝釋子盡皆出家我何由活時諸釋等聞優波離語已出家諸釋盡

以所著衣服瓔珞嚴身之具成一寶聚盡與優波離語優波離言以此雜物足用給汝終身自供優波離聞是語已即生猒離而作是言汝等今皆猒患珍寶嚴身之具而皆散棄我今何爲而收取之即說偈言

是諸釋種等　棄捨諸珍寶　如捐惡糞掃
并及諸果葉　彼捨於愛著　云何方貪取
我設取寶聚　内心必貪著　計爲我所有
是則爲大患　諸釋捨所患　我今設取者
是爲大過惡　譬如人吐食　狗來噉食之
我收他所棄　與狗有何異　我今畏寶聚
如離四種毒　善根内觸發　不貪惡寶聚
我今必棄捨　欲向世尊所　求索出家法

時優波離說此偈已復說偈言

見他得勝法　始生欣尚心　願令我已身
同彼獲勝事　我今欲自出　當勤作方便

時優波離復作念言我今決定必當出家但當勤求千婆羅門先於佛所已得出家種刹利姓其數五百亦得出家婆羅門刹利二姓俱貴然我首陀其姓卑下復爲賦役於彼勝中求索出家爲可得不我於今者有何勢力云何此中而得出家即說偈言

刹利姓純淨　婆羅門多學　生處如摩尼
皆來聚集此　我身首陀種　云何得參豫
如似破碎鐵　間錯於真金　婆伽婆佛陀
我聞具種智　今我當往彼　悲愍一切者
應淨不應淨　應出不應出　一切外道衆
不知解脫處　唯有滅結者　能知於解脫

時優波離說是偈已到世尊所踟跪合掌右膝著地而說偈言

於四種姓中　俱得出家不　涅槃解脫樂
我等可得耶　善哉救世者　大悲普平等
哀愍願聽我　得及出家次

爾時世尊知優波離心意調順善根純淑應可化度即舉相好莊嚴右手以摩其頂而告之言聽汝出家外道祕法不示弟子如來不爾大悲平等而無偏黨等同說法示其勝道而拔濟之猶市賣物不選貴賤佛法亦爾不擇貧富及以種姓即說偈言

誰渴飲清流　而不充虛乏　誰秉熾然燈
而不滅黑闇　一切種智法　普共一切有
誰有修行者　不得勝妙義　譬如食石蜜
貴賤等除陰　佛法普平等　得盡三有時
諸姓等無異　譬如三種藥　對治風冷熱
藥不擇種姓　貴賤皆能治　法藥亦如是
能治貪恚癡　四姓悉皆除　高下無差別
又如火燒物　不擇好惡薪　毒螫亦如火
不擇貴與賤　猶如水洗浴　四姓皆除垢
盡苦之邊際　諸種普得離

爾時世尊猶如晴天無諸雲翳出深遠聲猶如雷音如大龍王亦如牛王如迦陵頻伽聲亦如蜂王又如王如天伎樂出梵音聲告優波離樂出家不優波離聞是聲已心生歡喜叉手白佛願樂出家佛告之曰優波離善來比丘汝今於此善修梵行聞是語已鬚髮自落袈裟著身威儀齊整諸相寂定如舊比丘五百釋種皆白四羯磨受具足戒佛言我今當以方便除諸釋種憍慢之心爾時世尊語諸釋種汝等今者應當敬禮諸舊比丘上座憍陳如阿毗馬師比丘等次第爲禮優波離

最在下坐釋賢王於諸釋中最爲尊首爾時諸釋敬順佛教次第禮足至優波離見其足異尋即仰觀見優波離面時諸釋等甚用驚怪猶如山頂暴水流注觸岸迴波而作是言我等日種剎利之姓世所尊重云何今者於已僕使卑下之姓剃髮之種而爲禮敬我等今者當向佛世尊具諸上事白佛世尊優波離所亦敬禮耶佛告釋種今我種此法斷憍慢處時諸釋種白佛言此首陀羅種佛告之曰一切無常種姓不定無常一味種姓亦爾有何差別時諸釋種復白佛言世尊此剃髮之種我等日姓中出佛告釋等一切世間如夢如幻種姓之中有何差別諸釋種等白佛言世尊此是僕使我等是主佛答釋言一切世間皆爲恩愛而作奴僕未脫生死貴賤無異捨汝憍慢時諸釋等端嚴殊特如華敷榮合掌向佛懷疑猶豫而作是言必使我等禮優波離足耶佛告釋種非獨於我一切諸佛出家之法悉皆如是時諸釋等聞佛重說出家法已儼然而住如樹無風心意愁惱皆同發言我等云何違佛教勅宜順佛教先耆宿人作如是語如來所以先度優波離者爲欲摧破諸釋種等憍慢心故諸釋於是捨棄憍慢順出家法亦爲未來貴族出家所順法故拔陀釋等久習憍慢今拔其根爲優波離接足作禮當禮之時大地城郭山林河海悉皆震動諸天唱言釋種今日憍慢山崩即說偈言

嗚呼捨憍慢　種族色力財　隨順於佛教
如樹隨風傾　日種剎利姓　頂禮優波離
除捨我慢心　諸根皆寂定　諸大勝人等
真實無諂偽　副利衆德備　其數如竹林
名聞婆羅門　貴族剎利等　如是名德衆
入於牟尼法　莊嚴諸聖衆　如星圍繞月
羅列在空中　嗚呼法熾盛　如來之大海
果上功德水　湛然溢其中　衆河之所歸
世間衆勝智　無不歸佛法　人天衆增長
苦是出要道　如來善分別　說法滅憍慢
弟子衆一味　如海等一味

以何因緣而說此事佛法出於世爲斷憍慢故復次得見諦者不爲天魔諸外道等之所欺誑是故應勤方便必求見諦我昔曾聞首羅居士甚大慳悋舍利弗等往返其家而說偈言

惡道深如海　亂心如濁水　爲慳流所漂
言則稱無物　嫉妒之大河　邪見魚鼈衆
充滿如是處　漂流不止息　今當拔慳根
成就施果報　大悲之世尊　無畏之釋子
見諸沒苦厄　我等應救濟

爾時尊者摩訶迦葉早起著衣持鉢向首羅長者家而讚布施時彼長者以不喜故如稍刺心語迦葉言汝爲受請爲欲乞食迦葉答言我常乞食長者語言汝若乞食宜應及時迦葉即去如是舍利弗目連等諸大弟子次第至家都不承待爾時世尊往到其家語首羅言汝今應修五大施首羅聞已心大愁惱作是思惟我尚不能修於小施云何語我作五大施如來法中豈無餘法諸弟子等教我布施世尊今者亦教布施作是念已白佛言世尊微細小施尚不能作況當五大施于佛

告長者不殺名爲大施不盜不邪婬不妄語不飲酒如是等名爲五大施聞是語已心大歡喜作是思惟如此五事不損毫釐得大施名何爲不作作是念已於世尊所深生歡喜信敬之心而作是言佛是調御丈夫此實不虛自非世尊誰當能解作如是說誰不敬從無敢違者即說偈言

色貌無等倫　才辯非世有　世尊知時說
梵音辭美妙　所說終不空　聞者盡獲果

說是偈已深於佛所生歡喜心即入庫藏取二張氎欲用施佛又自思惟猶以爲多欲與一張又復更思嫌其少故還與二張佛知心念即說偈言

施時鬪諍時　二俱同等說　二德都不住
寧劣丈夫所　施時鬪諍時　等同所作緣

爾時首羅聞是偈已如來世尊知我所念歡喜踊躍破於慳悋捉氎施佛佛知首羅至心歡喜如應說法破首羅二十億我見得須陀洹爾時世尊即從座起還其所止首羅歡喜送佛還于其家心生欣慶爾時魔王見首羅歡喜作是念言我今當往詣首羅所破其善心作是念已化作佛身三十二相八十種好至首羅家即說偈言

身如淨金山　圓光極熾盛　自在化變現
徉步如象王　來入首羅門　如日入白雲
覩者無猒足　明如百千日

爾時光照首羅家首羅驚疑爲是何人即說偈言

如融眞金聚　充滿我家中　猶日從地出
其光倍常明

說是偈已極生歡喜如彼甘露灑于其身而作是言我有大福如來今者再入我家雖復再來不爲希有何以故如來世尊常以慈悲濟度爲業復說偈言

頭如摩尼果　膚如淨眞金　眉間白毫相
其目淨脩廣　如開敷青蓮　寂定上調伏
無畏徐徉步　容甚殊特妙　圓光滿一尋
如用自莊嚴　勇猛自唱言　我今眞是佛

爾時魔王極自莊嚴在首羅前告首羅言我先說五受陰苦因習而生脩八正道滅五受陰此是邪說時彼首羅聞是說已甚生疑怪貌相似佛所說乃非我爲是夢爲心顛倒聽其所說甚爲貪嫉是何惡人化作佛形如華叢中有黑毒蛇我今審知此定是魔如賣針人至針師家求欲賣針汝今波旬聽我佛子之所宣說偈言

鵝翅扇須彌　尚可令傾動　欲令見諦心
傾動隨汝者　終無有是處　汝可惑肉眼
不能惑法眼　佛知此事故　而作如是說
肉眼甚微劣　不能別眞僞　若得法眼者
即見牟尼尊　我得法眼淨　見於滅結者
終不隨汝語　汝徒自疲勞　不能見惑亂
吾今諦知汝　實是惡波旬　見四眞諦人
終不可移動　如以金塗錢　欲誑賣金者
此事亦難成　外現其金相　其內實是銅
猶如以虎皮　用覆於驢上　形色或肉眼
出言知汝虛　如火有冷相　風相恒常住
假使日光闇　月可作熱相　不能使見諦
而有動轉心　設使滿世界　草木及瓦石
麋鹿禽獸等　悉皆作佛像　不能動我意

今有變異相　況汝一魔身　而能動揺我
首羅種種說　苦切責波旬　猶如勇健人
入東繫停者　持魔即恐怖　速疾還天宮
師子王住處　象到尋突走　波旬亦如是
見諦所住處　諸魔不敢停

復次不得禪定於命終時不得決定我昔曾聞婆須王時有一侍人名多翅那迦王所親愛爲讒謗故繫於獄中又更譖毀王大忿怒遣人殺之時諸眷屬皆來圍繞而語之言汝聰明知見過於人表汝今云何其心擾動今死時至何事最苦那迦答言畏死恐怖心不能定即說偈言

我先於父母　諸親及眷屬　離別生憂惱
以爲苦中極　方今死時苦　彼苦皆輕微
思計衆苦中　死苦亦不大　莫知所生處
心身焦熱惱　今去極速疾　不知所趣處
身既不離欲　誰能不驚懼　精神甚荒擾
如盲涉長路　竟知何所向　心意極頹捨
猶如沙聚散　無可遮制處　如佛之所說
心存由心使　我今倒錯亂　難得生善處
由心自在故　隨意取諸趣　今我心躁擾
不能持令住　我昔來愚淺　貪著五欲樂
不能觀內身　繫念於善處　依止何山林
端坐而繫念　如此上妙事　今方生願羨
彼得伏藏禪　安樂寂靜故　我念牟尼說
三偈之句義　放逸行非法　修行非所作
棄捨於義利　貪著所愛處　方欲修善義
不覺死卒至　離彼平正道　逐此邪嶮徑
如軸折頓住　生守極愁惱　越於如實法
修行非理事　愚凡夫死至　軸折守愁惱

何緣故說是先不善觀察而作死想臨終驚怖方習禪觀以不破五欲莫知所至悔恨驚怖即說偈言

智者應繫念　除破五欲想　精勤執心者
終時無悔根　心意既專至　無有錯亂念
智者勤捉心　臨終意不散　專精於境界
不習心專至　臨終必散亂　心若散亂者
如調馬用碰　若其鬪諍時　迴旋不直行

不善觀者不攝五根設臨終時心難禁制如庫藏中鎧鉀朽故臨敵將戰器鉀散壞不習撿心命終亦爾

復次有實功德應當供養智者宜依恭敬有德我昔曾聞阿越提國其王名曰因提拔摩有弟名須利拔摩爲諍國故二人共鬪須利拔摩擲羂羂因提拔摩頭羂已急挽因提拔摩極大恐怖作是願言今若得脫當於佛法中作般遮竽瑟今作是願時羂索即絕於佛法僧深生信敬即勅大臣名浮者延容多營般遮竽瑟于時大臣即奉王教設般遮竽瑟使人益食時彼大臣處上座頭坐見上座比丘留半分食呪願已訖以此餘食盛著鉢中從座起去如是再三大臣見已生不信心作是思惟如此比丘必不清淨作是念已具以此事上白於王王問大臣卿極得信心臣答王言不得信心何以故上座比丘留半分食從座起去必以此食與他婦女我生疑惑王聞是語兩手覆耳告大臣曰莫作斯語汝今莫妄稱量於人汝無智力云何而能分別前人如佛言曰若妄稱衆生必爲自傷汝莫作是顛倒邪見即說偈言

戒定慧寂滅　得多聞覺慧　此是善逝子
隱藏於功德　猶如灰覆火　久處習戒行
世尊之所說　汝不共住止　云何知其行
佛說菴羅果　喻於四種人　唯善丈夫者
善能知分別　有佛世尊說　及與佛等者
乃可稱量人　是故汝不應　輕懱佛弟子
橫生分別想　譬如伏藏中　以土覆其上
誰知下有寶　汝住不須去　自當往觀察
我從今已往　躬當供養僧　愚癡服好藥
便變成於毒

爾時大王躬詣僧中供養眾僧手自斟酌爾時上座如前留食呪願已訖即便持去王即逐上座後語上座言上座年老可以鉢盂與我令捉于時上座難不與鉢強隨索鉢乃至
真陀羅打不欲與鉢時彼上座即說偈言

我知汝淨信　悲愍能拔濟　王雖生濁世
威儀甚嚴整　上世諸勝王　猶故不能及
不知我戒行　但見其出家　未曾有往來
亦無有返報　而能深愛敬　恩過於慈父
雖不見汝心　諸根皆和悅　日出於空中
密雲覆不現　雖有此翳障　華敷知日出
知王有深信　奇特未曾有　能卑下自屈
欲為我執鉢　榮貴福利具　然能不驕逸
諸王得自在　憍慢盲其目　用造諸惡業
顛墜多缺失　勇捍有智力　善解用財施
觀身如幻化　知取堅實法　略說而言之
一切皆增長　如汝自調順　教化中最上
賢勝所行道　共眾隨順行
我今既受王供王以下心從我索鉢供養已
足不須取鉢爾時彼王遂更殷勤重隨索鉢

比丘念言今王何故欲得我鉢即入定觀知王欲用調伏大臣故是以索鉢即說偈言

凡夫愚暗人　欲動須彌山　我今當與鉢
以護其心意　欲當有毀譽　我心都無悋
於我生不信　損減眾多人

說是偈已捨鉢與王王尋捉鉢猶如象鼻捉青蓮華逐比丘去到旃陀羅家時彼比丘命王入舍王不肯入於門前住比丘老母先得阿那含果具足天眼能知他心又知他人善根因緣時彼老母即白王言王勿怯弱來入我舍即說偈言

汝不應生疑　此首陀會舍　非旃陀羅家
大子得羅漢　第三須陀洹　我是一切智
佛之優婆夷　住於阿那含　汝但觀戒行
莫問出生處　但取我道德　莫觀家眷屬
最後生此處　功德有殊勝　如似沙石間
能出好真金　伊蘭能出火　淤泥生蓮華
觀人取道德　何必其族姓　伊蘭與栴檀
然火皆熟物　二俱有所成　功德等無異

王聞老母說是偈已嗚呼乃是法中大人佛體大悲使旃陀羅獲不死處不擇種姓佛所說法旃陀羅中作師子吼王又思惟若供養種族失於功德若供養功德不應分別旃陀羅也王復說偈言

但當供養德　不應觀生處　婆羅門說喻
淤泥生蓮華　天與阿脩羅　敬戴著頂上
婆羅門有過　智者皆棄捨　彼若造作惡
可說無過耶　然實是過罪　旃陀有德者
豈可不取耶　實復有功德　如此旃陀羅
我應生供養　如是旃陀羅　山林修苦行

此名爲仙聖　非是旃陀羅　旃陀羅殺鹿
王者食其肉　彼之所造箭　亦復取用射
以是因緣故　我應隨順行　旃陀有惡者
云何不採取

說此偈已王入其家長跽合掌作是思惟先禮老母應先禮佛如來世尊示旃陀羅如此正道能示一切衆生安隱正道應先禮佛即說偈言

南無苦行仙　醫王中最上　我今以佛故
敬禮於下賤　如依須彌山　烏鹿同金色
從他聞此事　我今現證知　依佛須彌山
賤者皆可貴　一切種智海　淨意度彼岸
唯佛救世間　慈等無惡意　於諸衆生等
能爲最親厚　能於一解脫　分別說多種
外道狂顛倒　横分別種姓

爾時大王說是偈已作禮而去

大莊嚴經論卷第八

音釋

療力照切治也　瘳丑鳩切疾瘳也　瞖壹計切目疾也　矟色角切矛屬　磓負對切石穿也　竽筂竽雲俱切筂音蹤　跽巨几切長跪也

大莊嚴經論卷第九　慈九

馬鳴菩薩

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次瞋恚因緣佛不能諫是故智者應斷瞋恚我昔曾聞拘睒彌比丘以鬪諍故分爲二部緣其鬪諍各競道理經歷多時爾時世尊無上大悲以相輪手制諸比丘即說偈言

比丘莫鬪諍　鬪諍多破敗　競勝負不息
次續諍不絕　爲世所譏呵　增長不饒益
比丘求勝利　遠離於愛欲　棄捨家妻子
意求依解脫　宜依出家法　莫作不應作
應當以智鉤　迴於憿慢意　不適生鬪諍
怨害之根本　依止出家法　不應起不適
譬如清冷水　於中出熾火　既著壞色衣
應當修善法　斯服宜善寂　恒思自調柔
云何著是服　竪眼張其目　蹙眉復聚頰
而起瞋恚想　應當念彼服　剃頭作標相
一切皆棄捨　云何復諍競　如此之標相
宜應斷鬪諍

時彼比丘合掌向佛白佛言世尊願佛恕亮

彼諸比丘輕懱於我云何不報即說偈言

彼之難調者　忍之倍見輕　生忍欲謙下
彼怒益隆盛　於惡欲加毀　猶如斧斫石
彼人見加毀　我亦必當報

爾時世尊猶如慈父作如是言出家之人應勤方便斷於瞋恚設隨順瞋極違於理瞋恚多過即說偈言

瞋如彼利刀　割斷離親厚　瞋能殺害彼
如法順利者　瞋恚於出家　不應所住處
嫌恨如屠机　瞋乃是恐怖　輕賤之屋宅
醜陋之種子　麤惡語之伴　燒意林猛火
示惡道之導　鬪諍怨害門　惡名稱牀褥
暴速作惡本

諸瞋恚者為他譏嫌之所呵毀汝今且當觀如是過即說偈言

瞋劇於暴虐　如惡瘡難觸　毒蛇難喜見
瞋恚者如是　瞋者睡亦苦　毀壞善名稱
瞋恚熾盛者　不覺已所作　及與他所作
於分財利時　不入其數中　若於戲笑處
衆人所不容　如是諸利處　由瞋都不入
瞋者叵愛樂　其事極衆多　常懷慙恥恨
雖以百舌說　說猶不可盡　舉略而說之
地獄中受苦　不足具論盡　瞋恚造惡已
悔恨身心熱　應當斷瞋競

爾時如來為諸比丘種種說法而其瞋忿猶故不息以是因緣諸天善神皆生瞋恚而說偈言

猶如濁水中　若置摩尼珠　水即為澄清
更無濁穢想　如來之人寶　為於諸比丘
隨順方便說　種種妙好法　斯諸比丘等
心濁猶不淨　寧作不清水　珠力可令清
不作此比丘　聞佛所說法　而其內心意
猶故濁不清　如日照世間　除滅諸黑闇
佛日近於汝　黑闇心過甚

如來世尊荷諸比丘如斯重擔有悲愍心復更為說長壽王緣而此比丘蹙眉聚頞猶故不休而作是言佛是法主且待須臾我等自知于時如來聞斯語已即捨此處離十二由旬在娑羅林一樹下坐作是思惟我今離拘睒彌鬪諍比丘爾時有一象王避諸群象來在樹下去佛不遠合眼而住亦生念言我得離群衆為清淨佛知彼象心之所念即說偈言

彼象此象牙極長　遠離群衆樂寂靜
彼樂獨一我亦然　遠離鬪諍群會處

說是偈已入深禪定爾時諸比丘不受佛說後生悔恨天神又忿舉國聞者咸生瞋恚唱言叱叱時諸比丘各相謂言我等云何還得見佛當共合掌求請於佛即說偈言

我等違佛教　三界世尊說　瞋恚惡罪咎
住在我心中　悔恨熾猛火　焚燒於意林
苦哉悲愍者　願還為我說　我今發上願
必當求解脫　從今日已往　終不違佛教

佛知諸比丘心之所念即說偈言

欲恚瞋所禁　惱亂不隨順　我今應悲愍
還救其苦難　嬰愚作過惡　智者應忍受
譬如人抱兒　懷中積糞穢　不可以糞臭
便捨棄其子

說是偈已從草敷起欲還僧坊爾時天龍夜叉阿脩羅等合掌向佛而說偈言

嗚呼有大悲　大仙正導者　彼諸比丘等
放逸之所盲　競忿心不息　觸惱於世尊
如來大悲心　猶故不背捨　悲哀無瞋嫌
意欲使調順　如似强惡馬　捶策而令調

爾時如來旣至僧坊光明照曜諸比丘等知佛還來尋即出迎頭頂禮敬而白佛言我等鬪諍使多衆生起瞋忿心極爲衆人之所輕賤我等今者皆墮破僧唯願世尊還爲說法使得和合于時如來爲諸比丘說六和敬法令諸比丘還得和合是故佛說斷於瞋恚復次應當觀食世尊亦說正觀於食我昔曾聞尊者曇迦留陀夷爲食因緣故佛爲制戒佛說種種因緣讚戒讚持戒少欲知足行頭陀事佛集比丘僧讚一食法乃至欲制一食戒法時比丘僧咸各默然猶如大海寂默無聲時諸僧中有一比丘名婆多梨白佛言世尊莫制是戒我不能持佛告比丘於過去生死爲是飲食生死之中受無窮苦流轉至今乃往過去無量世時有四禽獸仙人第五爾時爲者作如是言諸苦之中飢渴最苦劫初之時光音天下時有一天最初以指先甞地味旣甞其味遂取食之爾時彼天者今彼婆多梨是也即於彼時彼婆多梨先甞地味今亦復爾但爲飲食彼婆多梨不爲法故從座而起更整衣服白佛言世尊莫制一食法即說偈言

我今不能持　世尊一食戒　若一人不善
不應制此戒

一切比丘聞是偈已皆悉低頭思惟旣久而作是言咄哉不見摶食過患爲摶食故於大衆中而彼毀辱即說偈言

寧共鹿食草　如蛇呼吸風　不於佛僧前
爲於飲食故　違佛作是說

佛告婆多梨聽汝檀越舍食半分食餘者持來在寺而食時婆多梨猶故不肯當爾之時佛制一食戒第二第三亦如是請佛佛猶不肯即制戒婆多梨即離佛去極生悔心而說偈言

我違佛所說　云何舌不斷　云何地不陷
故復能載我　羅刹毗舍闍　惡龍及與賊
無敢違語者　爲於飲食故　頑嚚違佛語
寧以刀開腹　吞噉於疽蟲　土食以滿腹
云何爲食故　乃違十力教　我今自悔責
愉如無心者

爾時婆多梨說是偈已慙愧自責三月之中恥不見佛自恣時近晝夜愁惱而自燒然羸瘦毀悴失於威德時諸比丘有慈心者深生悲愍即說偈言

令諸比丘等　縫衣而洗染　不久當徹去
汝莫後生根　汝今速向佛　敬禮蓮華足
應向尊重處　盡力求哀請　深勤用功力
乃可得懺謝

婆多梨聞此偈已哽噎墮淚復說偈言

世尊有所說　世皆無違者　由我愚癡故
敢違於佛語　我之極輕躁　衆中無慙愧
不見後時笑　爲衆所惡賤　不思此過惡
輙作如是說　此事僧應作　及非我所請
由我無定心　卒發如是語

同梵行者聞此偈已即欲請佛求哀懺悔婆多梨復說偈言

我今殷重心　求哀願得懺　慙愧當何忍
舉目視世尊
諸比丘等語婆多梨言世尊若有煩惱漏者
汝可怖畏今佛世尊久斷諸漏汝今何故畏
難不去婆多梨復說偈言
我疑自罪過　如見淨滿月　無瞋容貌勝
三界悉哀顏　我今欲觀見　慈悲為我說
為愚癡所盲　而不受佛語　譬如人欲死
不服隨病藥　違失慈愍教　今受悔恨惱
諸同梵行者而語之言可共我等詣世尊所
勸共見佛向佛說過時諸比丘復問之言汝
今決定懺悔耶時婆多梨即說偈言
若我今禮佛　寧使身散壞　佛不使我起
我亦終不起　若佛與我語　身心皆滿足
爾時婆多梨與諸比丘往詣佛所時佛世尊
在大眾中時婆多梨在於佛前舉身投地而
說偈言
聽我懺悔過　人之調御師　體性悲愍者
我如強戾馬　越度調順道　假設不得食
羸陷頬骨現　枯竭而至死　寧受如此苦
不違於聖教　釋梵尊勝天　敬戴奉所說
我之愚癡故　不順於佛語
如來善知時非時等及苦責數悉皆通達佛
告婆多梨設有阿羅漢臥於糞穢汙泥之中
我行背上於意云何彼阿羅漢有苦惱不婆
多梨言不也世尊汝若得阿羅漢阿那含斯
陀含須陀洹終不違教由汝凡夫愚癡空無
所有喻如芭蕉中無有實廣說如修多羅時
人謂婆多梨得阿羅漢聞佛說已知婆多梨
是具縛凡夫諸比丘皆生不信聞彼不得阿
羅漢如此貴族出家若不獲得阿羅漢若云
何卑賤種姓尼提出家得阿羅漢佛欲使漏
盡者便得漏盡若不欲使漏盡便不得漏盡
佛知諸比丘心念告諸比丘若修舍摩他毗
婆舍那必能盡漏若不修者不能得漏盡若
知若見已雖生卑賤得阿羅漢果婆多梨不
知不見雖生勝族而不得阿羅漢是故如來
平等說法而無偏黨復次狂逸之甚莫過貪
欲是故應當勤斷貪欲我昔曾聞世尊往昔
修行菩薩道時時世空虛無佛賢聖出現於
世爾時有王名曰光明乘調順象出行遊觀
前後導從歌舞唱妓往到山所嶮難之處王
所乘象遙見牸象欲心熾盛哮吼狂逸如風
吹雲欲往奔走不避岨嶮時調象師種種鉤
斲不能令住時光明王甚大驚怖語使鉤斲
不能禁制如惡弟子不隨順師象去遂疾王
大驚迫心生苦惱意謂必死即說偈言
如見虛空動　迅速追諸方　皆悉而來聚
普見如輪動　大地皆迴轉　其象走遂疾
譬如山急行　諸山如隨之　巖谷澗中河
諸樹傷身體　王怖極苦惱　發願求山神
使我得安全　鉤斲傷身體　欲盛不覺苦
象走轉更疾　喻如於暴風　棘刺鉤斲身
并被山石傷　頭髮皆蓬亂　塵土極坌汙
衣服復散解　瓔珞及環釧　破落悉墮地
爾時大王語調象師言如我今者命恐不全
復說偈言
汝好勤方便　禁制令使住　我今如在秤
低昂墮死處
爾時象師盡力鉤斲不能禁制數數歎息顏

色慙恥淚下盈目俾面避王不忍相見復語
王言大王我今當作何計即說偈言
盡力誦象咒　古仙之所說　鉤斲勢力盡
都不可禁制　如人欲死時　呪術及妙藥
越度必至死　良藥所不救
爾時大王語象師我等今者墮於是處當作
何計象師白王更無餘方唯當攀樹王聞是
語以手攀樹象即奔走逐於牸象象既去後
導從諸人始到王所王即徐步還向軍中爾
時象師尋逐象跡經於多日得象還軍時王
在大衆中象師乘象向於王所時王瞋忿而
作是言汝先言象調順可乘云何以此狂象
而欺於我象師合掌而白王言此實調順王
若不信我今當現象調順之相使王得知爾
時象師即燒鐵丸以著其前爾時彼人語象
吞丸時王不聽語彼人言汝說調順云何狂
逸象師長跪合掌而白王言如此狂逸非我
所調王語之曰爲是何過非汝所調彼即白
王象有貪欲以病其心非我所治大王當知
如此之病杖捶鉤斲所不能治貪欲壞心亦

復如是即說偈言
欲爲心毒箭　不知從何生　因何得增廣
云何可得滅
王聞貪欲不可治療語象師言此貪欲病無
能治耶象師答言此貪欲病不可擁護捨而
不治即說偈言
當作諸方便　勤求斷欲法　不知其至趣
懷精勤退還　棄捨五所欲　出家修苦行
爲斷欲結故　應精勤修道　或有忩五欲
言遵是自斷　若干種作行　望得遠離欲
如是等處處　望拔欲根本　欲求難可拔
人天阿脩羅　夜叉鳩槃茶　一切有生類
微細心欲羂　繫縛諸衆生　迴轉有林中
無由能自拔
王聞貪欲不可斷故甚生怪惑即說偈言
無有能斷滅　如此欲惡者　乃無有一人
能滅貪欲耶　人天中乃無　能滅此欲乎
爾時象師而答王言轉從他聞唯佛世尊世
界大師有大慈心一切衆生悉皆如子身如
真金大人之相以自莊嚴有自然智知欲生

起滅欲因緣有無礙心悲愍一切時王聞佛
大人之聲即起合掌如華未敷於大衆前發
大誓願我以正法護於國土及捨財施以此
功德願我未來必得成佛斷除衆生貪欲之
患以何因緣而說此事衆生不知欲因緣及
對治故說是修多羅復次佛觀久後使得信
心故不卒爲事我昔曾聞尊者優波毱多林
下坐禪時魔波旬以諸華鬘著其頂上爾時
尊者從禪定起見其華鬘在其頂上即入定
觀誰之所爲知是魔王波旬所作即以神力
以三種死屍繫魔王頸時彼魔王覺屍著頸
遥見尊者知是所作爾時尊者即說偈言
華鬘嚴飾具　比丘所捨離　死屍極臭穢
受欲者猒惡　佛子共搘力　戰諍誰能勝
我今是佛子　捨棄汝華鬘　汝若有力者
除去汝死屍　大海濤波流　無能禁制者
唯有鐵圍山　水觸則迴返
爾時魔王聞是語已欲去死屍雖盡神力不
能使去如蚊蟻子欲動須彌山王雖復竭力
亦不能動時魔波旬不能却屍尋即飛去而

說偈言

若我不能解　使餘諸勝天　威德自在者
其亦必能解

爾時尊者復說偈言

帝釋及梵天　無能解是者　設入熾然火
及在大海中　不爍亦不爛　如此屍著汝
不乾不朽壞　所在隨逐汝　無能救解者
摩醯首羅天　及以三天王　毗沙門天上
乃至到梵天　如是諸天等　雖復盡神力
無能爲解者

爾時梵天王見魔盡力不能却屍而告之言
汝莫生憍慢即說偈言

十力之弟子　以己神通力　由汝輕弄故
今故毀辱汝　誰當有此力　而爲汝解者
猶如大海潮　無能制波浪　譬如以藕絲
用以懸雪山　雖盡我神力　不能爲汝除
我雖有大力　不及彼沙門　如似燈燭明
不如大火聚　火聚雖復明　不如日之光
魔王聞斯偈已語梵天言我當依誰可脫此
患梵天說偈以答魔言

汝速疾向彼　求哀而歸依　神通槃名聞
汝盡敗壞失　如似人跌倒　扶地還得起
魔作是念如來弟子梵等勝天力無及者乃
爲諸梵之所推敬魔說偈言

佛之弟子等　梵天所尊敬　況復如來德
云何可格量　我極作惱亂　猶故忍悲愍
而故不爲我　作諸衰惱事　能忍護惜我
何可得稱說　我今始知佛　眞實大悲者
體性極悲愍　不生怨憎心　身如金山王
光明踰於日　愚癡冥我心　皆作惱亂事
彼精進堅實　未曾有麤語　恒常見悲愍
今我心不悅

爾時欲界自在魔王而作是言遍觀三界無
能解者我今唯還歸依尊者乃可得脫作是
語已向尊者所五體投地頂禮足下作如是
語大德我於菩提樹下乃至造作百種諸惱
以亂於佛猶不苦我即說偈言

婆羅聚落中　婆羅門村邑　瞿曇來乞食
我令空鉢去　即日不得食　然不加毀我
我曾作惡牛　并及毒蛇身　五百車濁水
令佛不得飲　皆知是我作　不曾出惡言
我所作既少　汝極毀辱我　人天阿脩羅
一切皆輕懱　毀我壞名稱　以屍苦惱我

爾時尊者告魔王言汝今者不善惡物云何
聲聞比世尊即說偈言

云何以莘藶　用比於須彌　螢火之微明
以比於日光　一掬之少水　比方於大海
佛有大悲心　聲聞無大悲　如來以大悲
恕汝種種過　我亦隨佛意　欲生汝善根

爾時魔王聞斯語已復說偈言

聽我說佛德　福利威光盛　彼之所有分
斷諸愛欲者　忍辱不起嫌　我以愚癡故
日日常觸惱　如母愛一子

優波毱多語波旬言汝聽我語於如來所數
作諸惡欲得洗除生諸善根無過念佛世尊
最上即說偈言

如是因緣故　知佛見長遠　未曾於汝所
生於不愛心　彼第一智尊　欲成汝信心
常發親愛語　智者少生信　便得涅槃樂
今我略爲汝　說法愚癡冥　黑闇之過患

汝今生信故　則能洗除盡
爾時魔王身毛皆竪如波曇華種種起觸惱
猶如子作過父猶愛之心過大地忍不曾見
過竟是彼仙中勝若少信佛洗除前過時彼
魔王在尊者前念佛功德禮尊者足作如是
言尊者救我與我敬心汝當發心却我頸縣
我雖惱觸願起慈心為我除捨尊者答言共
汝作要從乃當脫魔言何等是言要尊者答
言汝從今日莫惱比丘魔即白言我更不惱
觸汝之所知佛去百年始有我出即說偈言
三界之津際　我見彼法身　不見金色身
不惱為我現　示我佛形相　我今極希望
愛於如來形
爾時魔王語尊者言我於作要誓汝若見形
莫為卒禮以一切種智順莫禮我我作佛相
慎莫為禮即說偈言
以謙敬念佛　為我作禮者　則為燒滅我
我有何勢力　能受離欲敬　喻如伊蘭芽
為象鼻所押　破壞無所住　我若受敬者
其事亦如是

尊者答言我不歸命汝亦不負言要魔復語
尊者言待我須臾間即入空林中而說偈言
我先或手羅　現金熾盛身　佛身不思議
我作如是形　身現熾光明　喻過於日月
悅樂衆人目　明如飲甘露
尊者答言汝今為我如先好作魔答言諾我
今當作即為却屍爾時魔王即入空林現作
佛形如作伎家種種自莊嚴如柰之色貌現
於大人相能生寂滅眼喻如新畫像當作開
發時莊嚴於此林看視無猒足圓光一尋化
作佛形舍利弗侍右目連處左阿難隨後執
持佛鉢尊者摩訶迦葉阿尼盧頭須菩提如
是等諸大聲聞千二百五十人侍佛左右猶
如半月現佛相貌向尊者優波毱多所尊者
見佛相貌極生歡喜即從座起觀佛形相咄
哉惡無常無有悲愍心妙色金山王云何而
破壞牟尼身如是為無常所摧滅爾時尊者
作觀心其意欲擾亂我今實見佛常如蓮華
而作如是言嗚呼盛妙色不可具廣說即說
偈言

面過蓮華敷　目如青蓮葉　身形殊特妙
相好過於月　甚深喻如海　安住如須彌
威德過於日　行過師子王　眼瞬如牛王
色殊於真金
爾時尊者倍生喜敬大喜充滿轉增歡喜即
說偈言
嗚呼清淨業　獲是美妙報　業緣之所得
非是現作業　百千億劫中　身口作淨行
修施及戒忍　并禪與智慧　決定作正行
以是自莊嚴　衆人眼所愛　清淨無垢穢
覩是形相時　怨家皆歡喜　況我於今日
而當不愛敬
如是思憶唯作佛想不念於魔即從座起五
體投地而為作禮魔時即驚作如是言大德
何故違要尊者言作何言要魔言尤要莫禮
今何故禮尊者從地起即說偈言
眼所愛樂見　擬心禮於佛　我今實不為
恭敬禮汝足
爾時魔王言汝五體投地為我作禮云何說
言我不敬汝尊者語魔言我不敬禮汝亦不

逆言誓喻如以泥木造作佛像世間人天皆共禮敬爾時不敬於泥木欲敬禮佛故我禮佛色像不為禮魔形聞是語已還復本形禮尊者足還昇天上以何因緣而說此事諸大聲聞等欲使諸檀越並供養衆僧令不所乏又令比丘亦聞法奉行以是故應為四衆說法若欲讚佛者應當作是說雖斷欲結使不覺為作禮

大莊嚴經論卷第九

音釋

睒 失冉切 嚚 魚巾切口不道忠信之言也 疽 千余切癰疽也 噎 壹結切哽噎塞也 岨 崄 吡壯所切阻同 於虛檢切險同 斵 竹角切斫也 逭 胡玩切進也 坌 蒲門切塵埔也 跌 徒結切蹶也

大莊嚴經論卷第十　慈十

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次若人讚佛得大果報為諸衆人之所恭敬是故應當勤心讚敬我昔曾聞迦葉佛時有一法師為衆說法於大衆中讚迦葉佛以是緣故命終生天於人天中常受快樂於釋迦文佛般涅槃後百年阿輸伽王時為大法師得羅漢果三明六通具八解脫常有妙香從其口出時彼法師去阿輸伽王不遠為衆說法口中香氣達於王所王聞香氣心生疑惑作是思惟彼比丘者為和妙香含於口耶香氣乃爾作是念已語比丘言開口時比丘開口都無所有復語漱口既漱口已猶有香氣比丘白王何故語我張口漱口時王答言我聞香氣心生疑故使汝張口及以漱口香氣踰盛唯有此香口無所有王語比丘願為我說比丘微笑即說偈言

大地自在者　今當為汝說　此非沉水香
復非華葉莖　栴檀等諸香　和合能出是
我生希有心　而作如是言　自昔讚迦葉
便獲如是香　彼佛時已合　與新香無異
晝夜恒有香　未曾有斷絶

王言大德久近得此香比丘答曰久已得之王今善聽往昔過去有佛名曰迦葉我於彼時精勤修集而得此香時王聞已生希有心而問比丘我猶不悟唯願解說時彼比丘而白王言大王至心善聽我於迦葉佛時作說法比丘在大衆前生歡喜心讚歎彼佛即說偈言

金色身晃曜　歡喜生讚歎　因此福德力
在在受生處　身身隨此業　常有如此香
勝於優鉢羅　及以瞻蔔香　香氣既充塞
聞者皆欣悅　如飲甘露味　服之無猒足

爾時大王聞斯語已身毛皆竪而作是言嗚呼讚佛功德乃獲是報比丘答言大王勿謂是果受報如此復說偈言

名稱與福德　色力及安樂　已有此功德
人無輕賤者　威光可愛樂　意志深弘廣
能離諸過惡　皆由讚佛故　如斯之福報

賢智乃能說　受身既以盡　獲於甘露迹

爾時大王復問比丘讚佛功德其事云何爾時比丘說偈答言

我於大衆中　讚佛實功德　由是因緣故
名稱滿十方　說佛諸善業　大衆聞歡喜
形貌皆熈怡　由前讚佛故　顏色有威光
說法得盡苦　彼如來所說　與諸修善者
作樂因緣故　得樂之果報　云何名之佛
說言有十力　得有得此法　不爲人所輕
況諸說法者　昇於法座上　讚立佛功德
降伏諸外道　以讚佛德故　獲於上妙身
便爲諸人說　可樂之正道　以是因緣故
猶如秋滿月　爲衆之所愛　讚歎佛實德
窮劫猶難盡　假使舌消澌　終不中休廢
常作如是心　世世受生處　言說悉辯了
說佛自然智　增長衆智慧　以是因緣故
所生得勝智　說一切世間　皆是業緣作
聞已獲諸善　由離諸惡故　生處離諸過
貪瞋我見等　如油注熱鐵　皆悉消涸盡
如此等諸事　何處不適意　我以因緣箭
壞汝諸網弓　復已言辯父　思惟善說母

爾時大王聞斯偈已即起合掌而作是言所說極妙善入我心王說偈言

聞說我意解　歎佛功德果　略而言說之
常應讚歎佛

以何因緣而說此事爲說法者得大果報諸有說法應生喜心

復次有大功德猶修無倦況無福者而當懈慢我昔曾聞尊者摩訶迦葉入諸禪定解脫三昧欲使修福衆生下善種子獲福無量於其晨朝著佛所與僧伽梨衣而往乞食時有視者即說偈言

讚歎彼勝者　著於如來衣　人天八部前
佛分座令坐

時佛亦復讚歎迦葉即說偈言

汝今修行善　如月漸增長　如空中動手
無有障礙者　身如清淨水　無有諸塵翳
佛常於衆前　讚歎其功德　乃至未來世
彌勒成佛時　亦復讚歎彼　而告大衆言
此是牟尼尊　苦行之弟子　具十二頭陀
少欲知足中　最名爲第一　此名爲迦葉
人天八部前　讃歎其功德

爾時帝釋見彼迦葉行步容裕遥於宮殿合掌恭敬其婦舍之而問之言汝今見誰恭敬如是爾時帝釋即說偈言

處於欲火中　繫念常在前　雖與金色婦
同室無著心　身依於禪定　心意亦快樂
入城聚落中　而欲行乞食　以智慧耕地
壞破過惡草　是名善福田　所種果不虛

爾時舍之以敬重心仰視帝釋而白之言汝最尊貴居放逸處猶有善心修於福德帝釋以偈答言

以施因緣故　我最得自在　天人阿脩羅
愛重尊敬我　晝夜意念施　故我得如是
如得多伏藏　衆寶盈滿出

尊者迦葉到貧里巷樂受貧施爾時帝釋化作織師貧窮老人舍之亦化爲老母著弊壞衣夫婦相隨坐息道邊爾時尊者見彼夫婦弊衣下賤即作是念世之窮下不過是等即至其所欲往安慰織師疾起取尊者鉢以天

須陀食滿鉢奉之爾時尊者得是食已內心生疑即說偈言

彼人極貧賤　飲食乃殊妙　此事可驚疑
極是顛倒相

說是偈已而作是念今當問誰須自觀察即說偈言

我是善種子　斷除他人惑　天人有所爲
猶當爲解釋　況我今有疑　云何當問他

說是偈已即以慧眼見是帝釋而作是言嗚呼樂修福者方便求尊勝即說偈言

能捨尊勝相　現形貧賤人　羸悴極老劣
衣此弊壞衣　捨此閣延堂　化住息道邊

說此偈已尊者微笑復說偈言

我欲使無福　得成勝福業　汝福以成就
何故作觸遶　以食施於我　具勝五妙欲
世尊久爲汝　斷除三惡道　汝不知止足
方復求福業

爾時帝釋還復釋身在衆人前禮尊者足而作是言尊者迦葉爲何所作即說偈言

我見施獲報　獲得諸勝利　資業以廣大
信生於信心　大德爲我故　而乃遮止我

爾時帝釋重說偈言

人聞設施者　猶尚能布施　況我見施報
明了自證知　父母及親友　拔濟欲利益
無能及布施　離於生死苦　施報如形影
處處與安樂　生死嶮難中　唯施相隨逐
於雨風寒雪　唯施能安樂　如行嶮惡路
資嚴悉具足　施能爲疲乏　安隱之善乘
嶮惡賊難處　施即是善伴　施除諸畏恐
衆救中最厚　處於怨賊中　施即是利劍
施爲最妙藥　能除於重病　行於不平處
用施以爲杖

爾時帝釋說是偈已供養尊者還昇天宮以何因緣而說是事智慧之人明順施福欲使人勤修福業帝釋勝人猶尚修福何況世人而不修施聲聞之人帝釋供養況復世尊復少雖少種善必當求佛少善求佛猶如甘露是以應當盡心求佛我昔曾聞有一人因緣力故發心出家欲求解脫即詣僧坊值佛教化不在僧坊彼人念言世尊雖無我當往詣法之大將舍利弗所時舍利弗觀彼因緣過去世時少有歡惡修善根不既觀察已乃不見有少許善根一身既無乃至百千身中都無善根復觀一劫又無善根乃至百千劫亦無善根尊者舍利弗語彼人言我不度汝彼人復至餘比丘所比丘問言汝爲向誰求索出家彼人答言我詣尊者舍利弗所不肯度我諸比丘言舍利弗不肯度汝必有過患我等云何而當度汝如是展轉詣諸比丘都不肯度猶如病者大醫不治其餘少醫無能治苦既不稱願於坊門前泣涕而言我何薄福無度我者四種姓中皆得出家我造何惡獨不見度若不見度我必當死即說偈言

猶如清淨水　一切悉得飲　乃至旃陀羅
各皆得出家　如此佛法中　而不容受我
我是不調順　當用是活爲

作是偈已爾時世尊以慈悲心欲教化之如母愛子如行金山光映蔽日到僧坊門即說偈言

一切種智身　大悲以爲體　佛於三界中

覓諸受化者　猶如牛求犢　愛念無休息

爾時世尊清淨無垢如華開敷手光燄盛掌有相輪網縵覆指以是妙手摩彼人頭而告之言汝何故泣彼人悲哀白世尊言我求出家諸比丘等盡皆不聽由是涕泣世尊問言諸比丘不聽誰遮於汝不聽出家即說偈言

誰有一切智　而欲譬喻者　業力極微細
誰能知深淺

時彼人者聞斯偈已白世尊言佛法大將舍利弗比丘智慧第一者不聽我出家爾時世尊以深遠雷音慰彼人言非舍利弗智力所及我於無量劫作難行苦行修習智慧我今爲汝即說偈言

子舍利弗者　彼非一切智　亦非解體性
不盡知中下　彼識有限齊　不能深解了
無有智能知　微細之業報

爾時世尊告彼人言我今聽汝於佛法中使汝出家我於法上求覓如汝信樂之人如法化度不令失時佛以柔軟妙相輪手牽彼人臂入僧坊中佛於僧前告舍利弗以何因緣故不聽此子令出家耶舍利弗白佛言世尊我不見彼有微善根佛即告舍利弗勿作是語說是偈言

我觀此善根　極爲甚微細　猶如山石沙
鎔銷則出金　禪定與智慧　猶如雙鞴囊
我以功力吹　必出真妙金　此人亦復爾
微善如彼金

爾時尊者舍利弗整欝多羅僧偏袒右肩胡跪叉手向佛世尊而說偈言

諸論中最勝　唯願爲我說　智慧之大明
除滅諸黑闇　彼人於久近　而種此善根
爲得何福田　種子極速疾

佛告舍利弗汝今諦聽當爲汝說彼因極微非辟支佛所見境界乃往過去有一貧人入阿練若山採取薪柴爲虎所逼以怖畏故稱南無佛以是種子得解脫因即說偈言

唯見此稱佛　以是爲微細　因是盡苦際
如是爲善哉　志心歸命佛　必得至解脫
得是相似果　更無有及者

爾時婆伽婆即度彼人令得出家佛自教化比丘心悟得羅漢果以是因緣故於世尊所種少善根獲報無量況復造立形像塔廟復次善根既熟得解脫果因是之故宜應修善我昔曾聞世尊學道爲菩薩苦行六年日食一麻一米無所成辦又無利益時彼菩薩以無所得便食百味乳糜時五人等問菩薩言先修苦行尚無所得況食乳糜而得道耶作是語已即便捨去向波羅奈爾時世尊既成佛已作是思惟何等衆生應先得度復作是念唯彼五人有得道緣於我有恩作是念已諸波羅奈至五人所即說偈言

妙好之威光　擧體具莊嚴　獨行衆好備
胷廣相炳然　晃曜威德滿　目勝牛王眼
容儀極端正　行如大象王　趍詳獨一步
所作已成辦　智行已滿足　深智爲天冠
解脫帛繫首　二足人中尊　法輪王最上
諸天作伎樂　前後而導從　雖復諸勝王
四兵以圍遶　嚴駕不如佛　獨遊於世界
譬如轉輪王　象馬車兵衆　天冠極微妙
帛蓋覆其上　如大轉輪王　福利衆悉備

夫若佛莊嚴　殊勝過於彼　第一無等相
威德踰衆聖　衆生覩容儀　超絶過日光
人獸諸飛鳥　瞻仰佛身相　行走皆止住

時彼五人見佛光相威德具足智德成辦不同於先五人不識時彼一人即向四人而說偈言

誰出妙光明　照曜林山谷　猶如衆多日
從地而涌出　光網明普滿　照徹靡不周
猶如真金樓　袈裟覆其上　又似鎔真金
流散布於地　陸行諸畜獸　及以牛王等
麞鹿及雉兔　見佛皆停住　食草者吐出
諦視不暫捨　孔雀舒羽翼　猶如青蓮蔓
出離放逸時　亦皆同喜舞　歡娛出妙音
佛遊道路時　所有衆生類　心眼樂著觀
即奪其二根　不覺自往看　佛行道路時
諸觸佛脚者　七日晝夜樂　最勝順道行
湛然不輕躁　身體極柔軟　躡空不履地
行步無疲倦

又有一人復向四人而說偈言

我見彼相貌　心亦生疑惑　爲是誰威光
照曜過於日　以彼光相故　林木皆成金

時諸人等見佛來近乃相謂曰此人乃是釋種童子毀敗苦行還以欲樂恣養其身既捨苦行向我等邊即說偈言

我等皆莫起　慎莫爲敬禮　但當遥指授
語令彼處坐

佛既到已時諸人等不覺自起即說偈言

面如淨滿月　見之不覺起　譬如似大海
月滿則潮宗　我等自然起　猶如人扶挽
此皆佛威德　自然使之爾　亦如帝釋幢
餘天不能動　帝釋自到時　自然而獨立
我等亦如是　佛至自然起　又如酥注火
火則速熾盛　我等見佛德　速起疾彼火
無數劫已來　摧伏於憍慢　舉體尊所重
師長及父母　諸天及世人　鬼龍夜叉等
諸有見佛者　無敢不敬禮　智者何足疑
應當善分別　佛若舉下足　地亦從上下
諸山如輕草　見佛皆傾動

時彼五人見佛即起皆共往迎有爲佛捉鉢敷座取水之者又爲佛洗足者即說偈言

五人見善逝　覩佛威德盛　其心皆歡喜
破壞本言要　三脚支澡盥　諦視恐崩壞
皆受不語法　於十中亦半

爾時世尊聞是偈已尋即微笑而告之言汝等癡人云何即便破汝言要佛就坐已恭敬立侍而作是言慧命瞿曇佛無憎愛意慈心而說偈言

我今既得道　遠離諸塵垢　汝等莫如常
應當起恭敬　譬如以泥木　而爲作佛像
未得成就時　脚踏而斲削　既得成就已
香華而敬禮　汝等亦應當　除捨親友意
而當恭敬我　不應生輕慢　讚歎不生喜
毀罵亦不瞋　我今憐愍汝　欲使得解脫
令得寂靜樂　獲諸利益事　疑愛瞋恚等
各自有相貌　識刺出惡言　如以及灸瘡
我今住菩提　稱我爲瞿曇　我雖無愛憎
應生恭敬相　勿復出此言　謗毀語他人

時彼五人雖聞此語猶以世尊未得菩提即說偈言

汝先修苦行　猶不證菩提　汝没溺淤泥

云何得悟道　譬如棄大乘　而負於山石
欲度河難者　云何而可得
爾時世尊知彼五人心著苦行以爲正道佛
便爲說離五欲故即爲正道以難苦行亦爲
正道除於二邊爲說中道佛以慈爲首說偈
報言
唯智能除去　無智愚癡障　是故須智慧
以護於身命　有今得智慧　牀褥衣服等
飲食及湯藥　以此存身命　若無如上事
此則身命壞　以此護身命　堅持於禁戒
持戒得定慧　不修苦行得　自餓斷食法
不必獲於道　身壞則命敗　命壞亦無身
毀戒無禪定　無禪亦無智　是故應護命
亦持於禁戒　由持禁戒故　則獲禪智慧
是故應遠離　苦惱壞法身　亦離諸五欲
不應深樂著　若樂著貪欲　則爲毀禁戒
復長於欲愛　愚癡著苦行　自樂斷食法
或食於草葉　卧炙棘刺上　如是損身命
不能得定慧　是故處中道　依止如是法
莫没於淤泥　亦莫苦惱身　有智應善别

如此二過患　如月衆所愛　處中亦如是
嗜欲深汙泥　人皆多沉没　苦行燋身心
亦不免此患　捨離是二邊　中道到涅槃
爾時慧命憍陳如等解悟佛語欲斷結使讃
佛所說正直善法即說偈言
若以用智慧　癡縛自然解　以此諸義等
若身則無益　若以戒定慧　可獲於道迹
譬如持身者　欲滅諸過惡　應持如是心
以是之義故　不應捨衣服　飲食及卧具
亦莫於此物　而生樂著心　火積及雪聚
汝應悉捨離　在於火聚所　及安住雪邊
二俱應將息　不宜更遠去
時憍陳如順解此事佛觀察已讃言善哉即
說偈言
飲食及醫藥　房舍卧具等　欲愛身命者
節量得時宜　於此衆美饍　不應生染著
亦不令捨離　譬如大火聚　體性是燒然
智者隨時用　種種生利益　然不爲所燒
時尊者憍陳如得聞慧已欲入思慧久思惟
已即白佛言世尊捨於飲食及衆樂具乃更

非是修道法耶爾時世尊即說偈言
佛告憍陳如　汝應體信我　若有所疑者
隨事宜可問　汝止疑網林　我以智火焚
時憍陳如聞說是已極爲歡喜顔色怡悦即
白佛言世尊唯願聽我說所疑事即說偈言
猒惡發足處　甚爲難苦行　捨是難苦行
而著於五欲　比丘爲云何　而得離於欲
爾時世尊告憍陳如言觀苦聖諦得脊生死
時憍陳如即從座起合掌向佛而白佛言世
尊我猶未解願佛爲我方便解說云何欲解
脱而觀苦聖諦佛觀憍陳如已得聞思慧今
當稱時節爲說修慧法佛即爲說轉法輪修
多羅告比丘此苦聖諦昔所未曾聞我得正
法眼智明覺廣說如轉法輪經中所說問曰
爲憍陳如說法何故自說佛所得法答曰爲
顯無師獨悟法故問曰何以復言先所未曾
聞法耶答曰爲斷彼疑阿蘭迦蘭欝頭藍弗
等邊聞法得解爲斷如是疑故是故說言我
先未曾聞如今顯示現爲已力中道說故若
有人能修中道者不從他聞而能得解真諦

之義佛爲現四諦阿若憍陳如如應見諦順於中道見四眞諦即得道果已歡喜涕淚從座而起頂禮佛足即說偈言

如狗患頭瘡　蛆蟲所唼食　良醫用油治
既不識他恩　反更向醫吠　佛以禪定油
熱以智威德　除我結使蟲　我爲無明盲
不知爲益已　大悲故自來　反更生觸惱
一切諸天等　尚應生供養　於法自在者
今聽我懺悔　我先謂苦行　獲一切種智
愚癡盲瞑故　翳障生是心　我今聞所說
發除無智幕　今始眞實知　自餓非眞法
世尊示世間　趣向解脫道　外道論少義
莊嚴諸言辭　所說辭美妙　多新而諂僞
欺誑於世間　愚癡自纏繞　善逝言辭廣
照了無不解

何故說是事爲五比丘故除去於二邊修行於中道見諦成道果

復次衆生造業各受其報我昔曾聞有一貧人作是思惟當詣天祀求於現世饒益財寶作是念已語其弟言汝可勤作田作好爲生計勿令家中有所乏短便將其弟往至田中此處可種胡麻此處可種大小麥此處可種禾并種大小豆示種處已向天祀中爲天祀弟子作天齋會香華供養香泥塗地晝夜禮拜求恩請福希望現世增益財產爾時天神作是思惟觀彼貧人於先世中頗有布施功德因緣不若少有緣當設方便使有饒益觀彼人已了無布施少許因緣復作是念彼人既無因緣而今精勤求請於我徒作勤苦將無有益復當怨我便化爲弟來向祀中時兄語言汝何所種來復何爲化弟白言我亦欲來求請天神使神歡喜求索衣食我雖不種以天神力田中穀麥自然足得兄責弟言何有田中不下種子望有收獲無有是事即說偈言

四海大地內　及以一切處　何有不下種
而獲果實者

爾時化弟質其兄言世間乃有不下種子不得果耶兄答弟言實爾不種無果時彼天神還復本形即說偈言

汝今自說言　不種無果實　先身無施恩
云何今獲果　汝今雖辛苦　斷食供養我
徒自作勤苦　又復擾惱我　何由能使汝
現有餘益事　若欲得財寶　妻子及眷屬
應當淨身口　而作布施業　不種獲福利
日月及星宿　不應照世界　以照世間故
當知由業緣　天上諸天下　亦各有差別
福多威德盛　福少尠威德　是故知世間
一切皆由業　布施得財富　持戒生天上
若無布施緣　威德都損減　定慧得解脫
此三所獲報　十力之所說　此種皆是因
不應擾亂我　是故應修業　以求諸吉果

復次種子得果非是吉力是故不應疑著吉相我昔曾聞有一比丘詣檀越家時彼檀越既嚼楊枝以用漱口又取牛黃用塗其額捉所吹貝戴於頂上捉眇勒果以手擎舉以著額上用爲恭敬比丘見已而問之言汝以何故作如是事檀越答言我作吉相比丘問言汝作吉相有何福利檀越答言是大功德汝今試看所云吉相能使應死者不死應鞭繫

者皆得解脫比丘微笑而作是言吉相若爾
極爲善哉如是吉相爲何從來爲出何處檀
越答言此牛黃者乃出於牛心肺之間比丘
問言若牛黃者能爲吉事云何彼牛而爲人
等繩拘穿鼻耕稼乘騎鞭撻錐剌種種鞭打
飢渴疲走耕稼不息檀越答言實有是事比
丘問言彼牛有黃尚不自救受苦如是云何
乃能令汝吉耶即說偈言
牛黃全在心　不能自救護　況汝磨少許
以塗額皮上　云何能擁護　汝宜善觀察
時彼檀越思惟良久黙不能答比丘又問此
名何物白如雪團爲從何出以水浸漬吹乃
出聲檀越答言名爲貝因海而生比丘問言
汝言貝者從海中出置捨陸地日暴苦惱經
久乃死檀越答言實爾比丘語言此不爲吉
即說偈言
彼蟲貝俱生　晝夜在貝中　及其蟲死時
貝不能救護　況今汝暫捉　而能爲吉事
善哉如此事　汝今應分別　汝今何故爾
行於癡道路

爾時檀越低頭黙然思不能答比丘念言彼
檀越者意似欲悟我今當問告檀越言世人
名爲如歡喜丸者爲是何物檀越答言名毗
勒果比丘告言毗勒果者是樹上果人採取
時以石打之與枝俱墮由是果故樹與枝葉
俱共毀落爲爾不耶檀越答言實爾比丘語
言若其爾者云何汝捉便望得吉即說偈言
此果依樹生　不能自全護　又人採取時
枝葉隨損落　又採用作薪　乾則用然火
彼不能自救　云何能護汝
爾時檀越具聞所問而不能對白比丘言大
德如上所問實無吉相我有所疑願爲我說
比丘答言隨汝所問我當說之時彼檀越以
偈問言
往古諸勝人　合和說是吉　然實觀察時
都無有吉相　云何相傳習　橫說有是吉
以何因緣故　願爲我解說
爾時比丘答彼人言一切諸見於生皆有因
緣本末即說偈言
往昔劫初時　一切皆離欲　後來欲事興

離欲入深林　處林樂欲者　還來即向家
唱作如是言　無欲無妻子　不得生天上
多人說是語　謂此語爲實　由信是語故
即便求索婦　欲事既以廣　迭互自莊嚴
更共相誑惑　遂復生憍慢　憍慢勇健者
爲欲莊嚴故　造作此吉書　爲人譏呵言
云何似婦女　而作是莊嚴　彼人詐稱說
我乃作吉事　非自爲莊嚴　牛黃貝果等
皆是莊嚴具　由是因緣故　吉事轉增廣
一一因緣起　皆由婦莊嚴　愚人心憍慢
謂爲實是吉
爾時檀越聞說此偈衣毛皆竪即說偈言
人當近善友　讚歎勝丈夫　由彼勝人故
善分別好醜　是故應隨順　於諸世界中
佛語皆眞實　不求於長短　亦不存勝負
所說有因緣　事事有原本　我今亦解了
福業皆是吉　惡業中無吉　吉與不吉等
皆從果因緣
爾時比丘告檀越言善哉善哉汝是善丈夫
汝知正道即說偈言

一切諸世間　皆由善惡業　善惡生五道
業持衆生命　業緣作日月　白月十五日
黒月十四日　惡業雖微細　名爲黒月初
善業名白月　以業名白月　以業分別故
是故有黒白　諸有福業者　不善皆成吉
猶如須彌山　黒白皆金色　諸無福業者
吉相不爲吉　如似大海水　好惡皆鹹味
一切諸世間　皆從業緣有　是故有智者
皆應離惡業　遠離邪爲吉　勤修於善業
猶如種田者　安置吉場上　若不下種子
而獲果報者　是則名爲吉

何以故說是應常勤聽法以聽法故能除愚癡心能別了於諸善惡

大莊嚴經論卷第十

音釋

澌（斯義切盡也）盥（古玩切）蚠（房物切鼠也）胏（芳吠切金藏也）

大莊嚴經論卷第十一　隱一

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次少智之人見佛相好猶發善心況復智慧大德之人而當不發於善心耶我昔曾聞佛在舍衛國時波斯匿王請佛及僧於九十日夏坐安居集諸牛羣近佛精舍㲉乳供佛時有千婆羅門貪牛乳故共牧牛人行止相隨時牧牛人聞婆羅門誦韋陀上典悉皆通利善了分別或有婆羅門但有空名實無知曉又有明知呪術不解韋陀有明韋陀不知呪術爾時世尊於夏四月安居已訖於自恣時王勑牧人今不須乳隨逐水草放汝諸牛又勑之言汝若去時必往辭佛佛若說法汝好諦聽時彼牧人作是念佛世尊者是一切智爲非是乎作是念已向祇陀林詣世尊所爾時世尊大衆圍遶坐於樹下知牧牛人來至林中爲牧牛人於身毛孔出諸光明其光照曜映蔽林野如融金聚又如雨酥降注火中牧人視之無猒即生希有難見之想各相謂言此光明者如瞻蔔華遍滿林中爲是何光即說偈言

斯林甚嚴麗　光明忽改常　將非天寶林
移植此園耶　暉赫如金樓　亦如天帝幢
其明過電光　熾焰踰酥火　或日月天子
降遊此林間

時牧牛者說此偈已向祇陀林至世尊所覩佛圓光如百千日三十二種大人之相炳著明了各皆歡喜生希有想各各讚歎即說偈言

釋種王子身　端嚴甚輝妙　威光極盛熾
覩之生歡悅　身心皆快樂　善哉寂憺怕
湛然無畏懼　略說其色相　善稱於種智
世間皆傳說　眞實不虛妄　咸言是佛陀
無不稱佛者　意持著於心　口亦如是說
粗略其旨要　不可具廣說　總說其要言
是釋種中日　名實稱色像　色像亦稱名
相好及福利　炳然而顯現　猶如於衆寶
羅列自嚴飾　威德甚赫弈　圓光滿一尋
猶如眞金山　能奪衆人目　樂觀不捨離

衆人之所受　體是一切智　如人大叫喚
口唱如是言　一切種智者　今在此身中
世間出種智　必在於此中　何有功德智
不視如此智　如此妙身器　眞實能堪受
功巧及畫素　未曾見是像　終更不生疑
言非一切智　如此妙形容　功德必滿足
極有此妙形　終不空無德　應須決定解
不應逐音聲
爾時牧人作如是言我等應當用決定解復
作是念今我牧牛有何智力而用決了我等
亦可決定解知云何可知又言我等雖復牧
牛可分別知彼生王宮智能技術一切皆學
不應知彼牧牛之法我今當問牧牛之事其
必不知即說偈言
韋陀與射術　醫方及祀祠　天文并聲論
文筆根本論　立天祀之論　諸論之因本
辭辯巧言論　善學淫泆論　求覓財利論
清淨種姓論　一切萬物論　一種名字論
筭數計校論　圍碁博弈論　原本書學論
音樂倡伎論　吹貝歌法論　儛法笑法論
欺弄及庠序　舉動花髮論　如是等諸論
悉皆善通達　按摩除疲勞　善別摩尼價
善別衣帛法　綵色及臘印　機關與胡膠
射術針令離　又善知裁割　刻雕成衆像
文章與書畫　無不悉通達　又復善能知
和香作華鬘　善知占夢法　善知飛鳥音
善知相男女　善知象馬法　又善知鼓音
及以擊鼓法　善知闘戰法　善知不闘戰
調馬弄矟法　善知跳擲法　善知奔走法
善知濟度法　如是等諸法　無事不明練
如是諸勝衆智伎能盡是王子之所通利若
知此事是其所學是不爲奇若知淺近凡庶
所學牧牛之法當知眞是一切智人於是牧
人即問佛言幾法成就於牧牛法令牛增長
佛告之曰成就十一法牛群增長得不損減
若不知色又不知相不知早起及以拂拭不
知覆瘡不知作烟不知大道法不知牛善行
來歡喜法不知濟度處不知好放牧處不善
知聲乳留遺餘法不善斷理牛主盜法若知
善知如是法者不名爲解牧牛之法若知此
法名爲善解時諸牧人聞斯語已皆生歡喜
而作是言我等宿老放牛之人尚所不知況
我等輩而能得知此十一法是故當知如來
世尊眞一切智諸牧牛人心生信解求佛出
家佛即爲說有十一法比丘應學如脩多羅
中廣說
復次不求供養及與恭敬如是大人唯求持
行我昔曾聞如來在舍衛國祇樹給孤獨園
九十日中夏安居訖世尊欲去須達多即請
世尊生比而生爾時如來不受其請毗舍佉
鹿子母諸優婆夷等亦求請佛如來不許舍
衛國中優婆塞等并諸宿舊大臣輔相亦求
請佛迦毗梨王諸兄弟等并祇陀諸王子波
斯匿王等亦求請佛爾時世尊各皆不許爾
時須達多以佛不許不果所願還詣家中憂
惱涕泣如來往昔爲菩薩時詣迦蘭陀頭藍
弗所彼諸徒衆與佛別時生大苦惱況須達
多見於眞諦是佛優婆塞奉事已久與世尊
別而當不悲惱耶如本行中廣說時須達多
婢字福梨伽從外持水來入至須達所以已

持水置大器中倒水未訖見長者悲涕以瓨置地白長者言以何因緣而悲涕耶時長者須達多答婢言世尊欲詣餘方諸大長者國王大臣各各求請皆不欲住故我悲涕婢白長者言不能請佛住於國耶長者語言我等盡力勸請及城中諸人諸勝婆羅門等咸皆勸請悉亦不受諸王大臣勸請如來皆悉疲極不能使住世間眞濟今必欲去以戀慕故憂慘不樂長者語福梨伽言非獨於我生於憂苦舍衛國人悉亦不樂即說偈言

舍衛國內人　老少及男女　皆悉生憂惱
喻如月蝕時　人人皆憂懼　咸應共求請

爾時福梨伽聞斯偈已顏色怡悅心懷歡喜白長者言應作歡悅莫生憂惱我能請佛使住於國時須達多即語婢言此國王等及與諸人勸請如來不能使住汝今自言我能請佛使住國者不信汝語時福梨伽答言我今必能爾時須達聞福梨伽所說心生喜踊即問婢言汝有何力福梨伽言我無餘力世尊自有大悲之心即說偈言

依止種智住　悲如母念犢　求覓受化子
心無有疲猒　衆生處深有　如來常欲拔
喻如母失犢　求覓得乃住　我捉大悲衣
其必能使還　佛不取種族　富貴及端正
財色與好惡　唯觀增上信　善根成熟者
若見此衆生　悲愍而濟拔　我今若留佛
國內諸人民　咸皆生歡喜

爾時福梨伽負水衣濕猶未得乾即與徒伴往詣祇洹時彼國王及大衆等悉在祇洹是時大衆開避道路使福梨伽得至佛所本種善根皆悉開敷高聲請佛而說偈言

國王及大臣　剎利婆羅門　一切諸勝人
無不供養佛　我今心願樂　亦復欲供養
今欲求請佛　世尊願垂聽　雖知諸勝人
勸請於世尊　如來大慈悲　應當受我請
世尊心平等　悉無有高下　極賤卑下人
及高勝帝釋　我墮貧窮海　波浪諸苦中
沈溺無窮已　常聞苦惱聲　世尊應愍傷
拯拔貧惡燋　我今深敬信　衆中堅勝者
大悲應證知　大地及虛空　一切世界中
皆悉而知見　無有不了者　唯佛具足眼
一切無不知　今我無供養　請佛及衆僧
唯有信受解　此身非已有　屬他不自由
不得隨從佛　唯願受我請　佛若遠去者
我心如狂醉　色身已供養　佛若住此者
我得敬法者　佛所說法者　我悉能受行
善哉唯願住　速與我言教　貴賤等無異
衆生中堅實　一切世間共　不請之親友
網縵皆覆指　相輪莊嚴手　一切皆恐怖
佛以手安慰　誰有上大悲　慈稱滿世間
皆是眞濟聲　六師稱種智　先已調伏之
誰能大衆前　無畏師子吼　名聞遍三界
動搖行住者　世界盡聞知　誰有無缺失
唯佛世尊能　善哉願和悅　歸依三寶心
猶如犢念母　爲諸衆生故　極作難苦行
疲勞來至此　說於八正路　開示甘露道
人雄堪作器

爾時福梨伽善根已熟佛婆伽婆出梵音聲以偈告福梨伽曰

汝既善方便　能令我還住　汝以言辭鉤

能制諸龍象　汝有堅固志　度量極寬廣
能以精勤心　求請使我住　我今當云何
不受於汝請　若逆觀汝心　猶應當來赴
況今見汝身　而當捨棄去　我不為財利
富貴及名利　以汝堅實心　我當久住此
觀汝清淨心　猶如賢勝馬　莊嚴其鞍韉
誰不乘遊巡　我為眾多人　為作解脫因
是故捨離家　不為利養繫　猶如大龍象
以系用繫之　利養亦如是　不能禁制我
我本處胎時　在彼暗冥中　猶思益眾生
況今成正覺　苦行積無量　猶恒自乾燋
不為諸眾生　我應入涅槃　為欲度眾生
是以住於世　我為諸眾生　投巖及赴火
我為化彼故　不避諸苦惱　亦不辭疲倦
為滿福梨伽　故復還止住　福梨伽應知
我今滿汝願　我為化眾生　擔是毒蛇聚
我為福伽住　舍衛城眾生　皆生希有想
各唱如是言　嗚呼佛希有　不受國王語
亦不為大臣　不為國城人　亦不受女人
柔輭微妙語　佛為教化者　見此善心故
即便為止住　一切行住者　知佛為福伽
是故為止住　不為諸利養　名利及財賄
佛無諸結使　為於受化者　行止及坐臥
常觀諸眾生　為於眾生故　應行即便行
應住尋止住

復次護持禁戒寧捨身命終不毀犯我昔曾聞有一比丘次第乞食至穿珠家立於門外時彼珠師為於國王穿摩尼珠比丘衣色往映彼珠其色紅赤彼穿珠師即入其舍為比丘取食時有一鵝見珠赤色其狀似肉即便吞之珠師持食以施比丘尋即見珠不知所在此珠價貴王之所有時彼珠師家既貧窮失王貴珠以心急故語比丘言歸我珠來爾時比丘作是思惟今此珠者鵝所吞食若語彼人將必殺鵝以取其珠如我今者苦惱時至當設何計得免斯患即說偈言

我今護他命　身分受苦惱　更無餘方便
惟我命代彼　我若語彼人　云是鵝所吞
彼人未必信　復當傷彼命　云何作方便
己身得全濟　又不害彼鵝　若言他持去
此言復不可　設身得無過　不應作妄語
我聞婆羅門　為命得妄語　我聞先聖說
寧捨於身命　終不作虛誑　佛說賊惡人
以鋸割截身　雖受此苦痛　終不毀壞法
妄語得全活　猶尚不應行　寧以護戒心
而捨於身命　我若作妄語　諸同梵行人
稱譏我破戒　如是稱譏輕　猶能燋我心
以是因緣故　不應毀禁戒　今入大苦中
我今應當學　如鵝飲水乳　能使其乳盡
唯獨留其水　我今亦當爾　去惡而取善
經作如是說　智者共嬰愚　雖復同其事
終不從彼惡　善人能棄惡　如鵝飲水乳
我今捨身命　為此鵝命故　緣我護戒因
用成解脫道

爾時穿珠師聞斯偈故語比丘言還我珠來若不見還汝徒受苦終不相置比丘答言誰得汝珠默然而立珠師語言更無餘人誰偷此珠時彼珠師即閉門戶語比丘言汝於今日好自堅持比丘尋即四向顧望無可恃怙如鹿入圍莫知所趣比丘無救亦復如是爾

時比丘即自斂身端正衣服彼人又復語比丘言汝今將欲與我鬬耶比丘答言不共汝鬬我自共彼結使賊鬬所以爾者恐於打時身形現故我等比丘設使困苦臨終之時猶常以衣用自覆護不露形體爾時比丘復說偈曰

世尊具慙愧　我今隨順學　乃至命盡時
終不露形體

時彼珠師語比丘言頗有不惜身命者耶比丘答言我出家法至於解脫常護身命雖處險難而全身命今我決定捨於此身使出家衆稱美我名即說偈言

我捨身命時　墮地如乾薪　當使人稱美
爲鵝能捨身　亦使於後人　皆生憂苦惱
而捨如此身　聞者勤精進　修行於眞道
堅持諸禁戒　有使毀禁者　願樂於持戒

爾時珠師語比丘言汝向所說諂曲不實復欲使人稱其美名比丘答言汝謂我今者染衣有虛妄耶何故現美不爲諂曲自歎喜耳亦不使人稱嘆我名欲使世尊知我至心即說偈言

大仙之弟子　爲持禁戒故　捨於難捨命
使諸世間人　於諸出家者　生未曾有想
今雖未生想　將來必當生

時珠師執縛比丘而加打棒問比丘言珠在何處還我珠來比丘答言我不得珠珠師涕泣心生悔恨失以王珠並以苦惱即說偈言

咄哉此貧窮　我知善惡業　生於恠恨心
咄哉此貧窮　由貧故造惡

時穿珠師即便涕泣頂禮比丘足而白之言賜我歡喜還與我珠汝莫自燃亦莫燒我比丘答言我實不取珠師復言此比丘甚是堅硬受是苦惱猶言不得時彼珠師以貪切故無由得珠更復瞋打時彼比丘兩手并頸並被縛四向顧望莫知所告必空受死時彼比丘而作是念生死受苦皆應如是應當堅辭無犯戒律若當毀戒受地獄罪有過今苦即說偈言

當念一切智　大悲爲體者　是我尊重師
當憶佛所告　富那伽之言　又復當憶念
林間忍辱仙　割截於手脚　并劓其耳鼻
不生瞋恚心　比丘應當憶　修多羅中說
佛告於比丘　若以鐵鋸解　支節手足等
不應起惡心　但當專念佛　應當念出家
及憶諸禁戒　我於過去世　婬盜捨身命
如是不可數　羊鹿及六畜　捨身不可計
彼時虛受苦　爲戒捨身命　勝於毀禁生
假欲自擁護　會歸終當滅　不如爲持戒
爲他護身命　捨此危脆身　以求解脫命
雖俱捨身命　有具功德者　有無所得者
智者護身命　名稱具功德　愚者捨身命
徒喪無所獲

時彼比丘語穿珠師言莫捨悲心極爲苦哉時穿珠師涕泣懊惱而說偈言

我雖打撲汝　極大生苦惱　憶王責我珠
復欲苦治汝　今汝捨是苦　亦使我離惡
汝是出家人　應斷於貪欲　宜捨貪愛心
還當與我珠

比丘微笑而說偈言

我雖有貪心　終不利此珠　汝當聽我說

我今貪名稱　智者所嘆羡　亦貪於禁戒
及以解脫法　最是我所貪　甘露之道跡
於汝摩尼珠　實無貪利心　我著糞掃衣
乞食以為業　住止於樹下　以此我為足
以何因緣故　乃當作偷賊　汝宜善觀察

穿珠師語比丘何用多語遂加繫縛倍更撾打以繩急絞耳眼口鼻盡皆血出時彼鵝者即來食血珠師瞋忿打鵝即死比丘問言此鵝死活珠師答言鵝今死活何足故問時彼比丘即向鵝所見鵝既死涕泣不樂即說偈言

我受諸苦惱　望使此鵝活　今我命未絕
鵝在我前死　我望護汝命　受是極辛苦
何意汝先死　我果報不成

穿珠師問比丘言鵝今於汝竟有何親愁惱乃爾比丘答言不滿我願所以不樂我先作心望代鵝命今此鵝死願不滿足珠師問言欲作何願比丘答言佛作菩薩時為衆生故割截手足不惜身命我欲學彼即說偈言

菩薩往昔時　捨身已貿鴿　我亦作是意
捨命欲代鵝　我得最勝心　欲全此鵝命
由汝殺鵝故　心願不滿足

珠師問言汝作是語我猶不解汝當為我廣說所由爾時比丘說偈答曰

我著赤色衣　映珠似肉色　此鵝謂是肉
即便吞食之　我受此苦惱　為護彼鵝故
逼切甚苦惱　望彼得全命　一切諸世間
佛皆生子想　都無功德者　佛亦生悲愍
瞿曇是我師　云何害於物　我是彼弟子
云何能作害

時彼珠師聞是偈已即開鵝腹而還得珠即舉聲哭語比丘言汝護鵝命不惜於身使我造此非法之事即說偈言

汝藏功德事　如以灰覆火　我以愚癡故
燒惱數百身　汝於佛擲相　極為甚相稱
我以愚癡故　不能善觀察　為癡火所燒
願當暫留住　少聽我懺悔　猶如脚跌者
扶地還得起　待我得少供

時彼珠師叉手合掌向於比丘重說偈言

南無清淨行　南無堅持戒　遭是極苦難
不作毀缺行　不遇如是惡　持戒非希有
要當值此苦　能持禁戒者　是則名為難
為鵝身受苦　不犯於禁戒　此事實難有

時穿珠師既懺悔已即遣比丘還歸所止

大莊嚴經論卷第十一

音釋

犛居偃切取牛乳之　憺怕憺徒覽切怕白各切憺怕靜無為也　鬐其珪切　矟所角切矛屬　跳田聊切躍也　佉丘迦切　瓨戶江切長頸器也　蝕實職切虧敗也　縵謨官切　賄呼罪切財也　劓魚器切截鼻也　貿莫候切貿易也　擲弄叫切　跌徒結切足失據也

大莊嚴經論卷第十二　隱二

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次佛法難聞如來往昔爲菩薩時不惜身命以求於法是故應當勤心聽法我昔曾聞鴿緣譬喻有邪見師爲釋提桓因說顚倒法彼外道師非有眞智自稱爲一切智說言無阿耨多羅三藐三菩提爾時帝釋聞是語已心懷不悅極生憂愁爾時帝釋見諸世間有苦行者盡到其所推求一切智如帝釋問經中偈說

我今意欲求　不能得滿足　晝夜懷疑惑
莫識是與非　我於久遠來　恒思廣推求
不知大眞濟　今爲何所在

毗首羯磨白帝釋言處於天上不應憂愁世間拘尸國王名曰尸毗精勤苦行求三藐三菩提智者觀已是王不久必當成佛可往親近帝釋答言彼之所作不移動耶即說偈言

猶如魚子生　雖多成者少　又如菴羅果
生熟亦難別　菩薩亦如是　發心者甚多
成就者極少　若作難苦行　而不退轉者
可說決定得　欲知菩薩者　執心必堅固

毗首羯磨言我等今當而往試看若實不動當修供養爾時帝釋爲欲觀察菩薩心故自化作鷹語毗首羯磨汝化作鴿時毗首羯磨即化作鴿身如空青眼如赤朱向帝釋所爾時帝釋生憐愍心語毗首羯磨我等云何於菩薩所而生逼觸爲彼尸毗王作苦惱事雖復受苦如鍊好寶數試知眞試寶之法斷截屈折火燒推打乃始知眞爾時化鴿爲鷹所逐鴿現恐怖於大衆前來入尸毗王腋下其色青綠如蓮華葉其光赫奕如黑雲中絳[illegible]白嚴麗諸人皆生希有之想即說偈言

有實慈悲心　衆生皆體信　如似日暗時
趣於自己巢　化鷹作是言　願王歸我食

爾時大王聞鷹語已又見彼鴿極懷恐怖即說偈言

彼鴿畏鷹故　聮翮來歸我　雖口不能言
怖泣淚盈目　是故於今日　宜應加救護

爾時大王安慰鴿故復說偈言

汝莫生驚怖　終不令汝死　但使吾身存
必當救於汝　豈獨救護汝　并護諸衆生
我爲一切故　而作役力者　如受國人雇
六分輸我一　我今於一切　即是客作人
要當作守護　不令有苦厄

爾時彼鷹復白王言大王此鴿是我之食王答鷹言我久得慈於衆生所盡應救護鷹問王言云何久得爾時大王即說偈言

我初發菩提　爾時即攝護　於諸衆生等
應生憐愍心

鷹復以偈答言

此語若眞實　速應還我鴿　若我飢餓死
汝即捨慈心

王聞是已即便思惟如我今者處身極難我當云何籌量得理作是念已即答鷹言頗有餘肉活汝命不鷹答王言唯新肉血可濟我命爾時大王作是思惟當作何方即說偈言

一切諸衆生　我常修護念　如此熱血肉
不殺終不得

作是念已唯已身肉可以濟彼此極爲易復

說偈言

割於自己身　而用與彼鷹　乃至捨己身
當護恐怖命

爾時大王說是偈已便語鷹言汝食我肉爲得活不鷹言可爾願王稱量身肉使與鴿等而以與我爾乃食之爾時大王聞是語已心生歡喜即語侍人速取秤來以割我肉貿此鴿身今正是我大吉會日云何是吉會即說偈言

老病所住處　危脆甚臭穢　今應爲法故
捨此賤穢肉

時王侍人奉勑取秤爾時大王雖見秤來都無愁色即出其股脚白滑澤如多羅葉喚一侍人即說偈言

汝今以利刀　割取我股肉　汝但順我語
莫生疑畏想　不作難苦行　不得一切智
一切種智者　三界中最勝　菩提以輕緣
終不可獲得　是故我今者　極應作堅固

爾時侍人悲淚滿目叉手合掌作如是言願見愍恕我不能作我常受王供給使令何忍以刀割王股肉即說偈言

王是救濟者　我設割王肉　我身及與刀
應疾當墮落

爾時大王手自捉刀欲割股肉輔相大臣號泣諫諍不能令止城內諸人亦各勸請不隨其語割於股肉親近諸人亦各返顧不忍見之婆羅門各掩其目不忍能觀宮中婇女舉聲悲哭天龍夜叉乾闥婆阿脩羅緊那羅摩睺羅伽等在虛空中各相謂言如此之事信未曾有爾時大王身體輭弱生長王宮未曾遭苦舉身毒痛迷悶殞絕而自勸喻即說偈言

咄心應堅住　如此微小苦　何故乃迷悶
汝觀諸世間　百千苦纏逼　無歸無救護
無有覆育者　悉不得自在　唯有汝心者
當爲作救濟　何故不自責　橫生苦惱想

釋提桓因作是念今此大王所爲甚苦心能定不即欲試之作如是言汝今苦痛甚難可忍何不罷休受苦乃爾汝今以足不須作是放鴿使去菩薩微笑而答之言終不以痛違我誓心假設有痛過於是者終無退相今以小苦方於地獄不可爲喻故應起意於苦惱衆倍生慈悲作是念已即說偈言

我今割身苦　心意極廣大　智小志弱者
受於地獄痛　如此苦長遠　深廣無崖畔
云何可堪忍　我愍如是等　是故應速疾
急求於菩提　如是等諸苦　救拔令解脫

時天帝釋復作是念大王所作故未大苦復有苦惱甚於是者心爲動不我今當試作是思惟默然不語時彼大王以所割肉著秤一頭復以鴿身著秤一頭鴿身轉重復割兩脏及以身肉用著秤頭猶輕於鴿時彼大王深生疑怪何緣乃爾即便舉身欲上秤上時鷹問言汝何故起爲欲悔耶大王答言我不欲悔乃欲以身都上秤上救此鴿命爾時大王欲上秤時顏色怡悅左右親近都不忍視又驅諸人不忍使見時王語言恣意使看時彼大王割身肉盡骨節相拄猶如畫像在於兩中毀滅難見爾時大王作是唱言我今捨身不爲財寶不爲欲樂不爲妻子亦不爲宗親

眷屬乃求一切種智救拔衆生即說偈言
天人阿脩羅　乾闥婆夜叉　龍及鬼神等
一切衆生類　有見我身者　皆令不退轉
爲貪智慧故　苦毒割此身　欲求種智者
應當堅慈心　若不堅實者　是則捨菩提
爾時大王不惜身命即登秤上時諸大地六
種震動猶如草葉隨波振蕩諸天空中嘆未
曾有唱言善哉善哉眞名精進志心堅固即
說偈言
我護彼命故　自割己身肉　純善懷悲愍
執志不動轉　一切諸天人　皆生希有想
爾時化鷹嘆未曾有彼心堅實不久成佛一
切衆生將有恃怙釋復本形在大王前語毗
首羯磨還復爾身我等今當共設供養而此
菩薩志力堅固猶須彌山處於大海終無動
搖菩薩之心亦復如是即說偈言
我等應供養　勇猛精進者　今當共起發
讃嘆令增長　諸有留難苦　應當共遮止
與其作伴黨　修行久堅固　安住大悲地
一切種智樹　萌芽始欲現　智者應擁護
毗首羯磨語釋提桓因言今大王於一切衆
生體性悲愍當使彼身還復如故願一切衆
生智心不動爾時帝釋問彼王言爲於一鴿
能捨是身不憂惱耶爾時大王以偈答言
此身歸捨棄　猶如彼木石　會捨與禽獸
火燒地中朽　以此無益身　而求大利益
應當極歡喜　終無憂悔心　誰有智慧者
以此危脆身　博貿堅牢法　而當不欣慶
爾時帝釋語大王言此語難信又如此事實
有大仙能觀察者必知我心實無返異帝釋
語言汝作實語爾時大王作是誓言若我今
者心無悔恨當使此身還復如故爾時大王
觀已所割身肉之處即說偈言
我割身肉時　心不存苦樂　無瞋亦無憂
無有不喜心　此事若實者　身當復如故
速成菩提道　救於衆生苦
說是偈已爾時大王所割身肉還復如故即
說偈言
諸山及大地　一切皆震動　樹木及大海
踴沒不自停　猶如恐怖者　戰掉不自寧
諸天作音樂　空中雨香華　鐘鼓等衆音
同時俱發聲　天人音樂等　一切皆作偈
衆生皆擾動　大海亦出聲　天雨細末香
悉皆滿諸道　華於中虛空　遲速下不同
虛空諸天女　嚴花滿地中　若干種綵色
金寶校飾衣　從天如雨墜　天衣諸縷匱
相觸而出聲　諸人屋舍中　寶器自發出
莊嚴於舍宅　自然出聲音　猶如天妓樂
諸方無雲翳　四面皆清明　微風吹香氣
河流靜無聲　夜叉渴仰法　增長倍慶仰
不久成正覺　歌詠而讚喻　內心極歡喜
諸勝乾闥婆　歌頌作音樂　美音輕重聲
讚嘆出是言　不久得成佛　度於誓願海
速疾到吉處　果願已成就　憶念度脫我
時彼帝釋共毗首羯磨供養菩薩已還于天
宮復次應近善知識近善知識者結使熾盛
能得消滅我昔曾聞素毗羅王太子名婆羅
那時王崩背太子婆羅那不肯紹繼捨位與
弟詣迦旃延所求索出家既出家已隨尊者
迦旃延詣巴樹提王國在彼林中住巴樹提

王將諸宮人往詣彼林中眠息樹下彼尊者
婆羅那乞食迴還坐靜樹下時諸宮人性好
華果詣於林中遍行求覓婆羅那比丘盛年
出家極為端正爾時宮人見彼比丘年既少
壯容貌殊特生希有想而作是言佛法之中
乃有是人出家學道即遶邊坐時巳樹提王
既眠寤已顧瞻宮人及諸左右盡各四散求
覓不得王即自求所在追尋見諸宮人遶比
丘坐聽其說法即說偈言
雖著鮮白衣　不如口辯說　千女圍遶坐
愛敬其容貌
爾時彼王以瞋忿故語比丘言汝得羅漢耶
答言不得汝得阿那含耶答言不得汝得須
陀洹耶答言不得汝得初禪二禪乃至四禪
耶答言不得爾時彼王聞是語已甚大忿怒
語尊者言汝非離欲人何緣與此宮人共坐
即勑左右執此比丘剥脫衣服唯留內衣以
棘刺枝用打比丘時宮人等涕泣白王彼尊
者無有罪過云何撾打乃至如是王聞是語
倍增瞋忿撾打過甚爾時尊者先是王子身
形柔輭不更苦痛舉體血流宮人覩之莫不
涕淚尊者婆羅那受是撾打遺命無幾悶絕
躃地良久乃甦身體遍破如狗嚙譬如有
人蟒蛇所吸已入於口實難可免設還出口
取活亦難婆羅那從難得出亦復如是張目
恐怖又懼更打舉身血流不能著衣抱衣而
走四望顧視猶恐有人復來捉已同梵行者
見是事已即說偈言
誰無悲愍心　打毀此比丘　云何出家所
而生勇健想　云何都不忍　生此殘害心
無過橫加害　實是非理人　出家捨榮貴
單獨無勢力　衣鉢以自隨　不畜盈長物
是何殘害人　毀打乃如是
諸同學等扶接捉手詣尊者迦旃延所見婆
羅那舉聲涕哭生於猒惡而說偈言
如彼閻浮果　赤白青斑駁　赤有赤淤處
血流處處出　誰取汝身體　使作如是色
爾時比丘婆羅那以已身破血流之處指示
尊者即說偈言
知我無救護　單孑乞自活　自省無過患
輕欺故祓打　巳樹提自恣　豪貴土地主
起暴縱逸心　惡鞭如注大　用燒毀我身
我既無過惡　橫來見打撲　傷害乃致是
尊者迦旃延知婆羅那其心忿恚而告之言
出家之法不護已身為滅心苦即說偈言
汝身既苦厄　云何生怨恨　莫起瞋恚鞭
狂心用自傷
婆羅那心生苦惱瞋相外現如龍鬬時吐舌
現光亦如雷電而說偈言
和上應當知　瞋慢燒我心　猶如枯乾樹
中空而火起　出家修梵行　已經爾所時
如我於今者　欲還歸其家　傳劣怯弱者
猶不堪是苦　况我能堪忍　如此大苦事
我今欲歸家　還取於王位　集諸象軍衆
覆地皆黑色　瞋恚心熾盛　晝夜無休息
猶如大猛火　焚燒於山野　螢火在中燋
巳樹提亦爾
說是偈已即以三衣與同梵行者涕泣哽咽
禮和上足辭欲還家復說偈言
和上當聽我　懺悔除罪過　我今必向家

心竟無願樂　於出家法中　不得滅此怨
時彼和上於修多羅義中善能分別最爲第一辭辯樂說亦爲第一而告之言汝今不應作如斯事所以者何此身不堅會歸盡滅是故汝今不應爲身違遠佛法應當觀察無常不淨即說偈言

此身不清淨　九孔恒流汙　臭穢甚可惡
乃是衆苦器　是身極鄙陋　癰瘡之所聚
若少根觸時　生於大苦惱　汝意迷著此
殊非智慧理　應捨下劣志　如來所說偈
汝今宜憶持　忿恚瞋惱時　能自禁制者
猶如以鞦勒　禁制於惡馬　禁制名善乘
不制名放逸　居家名牢繫　出家爲解繫
汝既得解脫　返還求枷鎖　牢縛繫閉處
瞋是內怨賊　汝莫隨順瞋　爲瞋所禁制
佛以是緣故　讚於多聞者　仙聖中之王
汝當隨彼語　今當憶多聞　莫逐於瞋恚
若以鐵鋸解　身體及肢節　佛爲富那奇
所可宣說者　汝宜念多聞　如是等言語
當憶舍利弗　說五不惱法　汝當善觀察
世間之八法　汝宜深校計　瞋恚之過惡
應當自觀察　出家之標相　心與相相應
爲不相應耶　比丘之法者　從他乞自活
云何食信施　而生重瞋恚　他食在腹中
云何生瞋恚　而爲於信施　之所消滅耶
汝欲行法者　不應起瞋恚　自言行法人
爲衆作法則　而起瞋恚者　是所不應作
瞋忿惱其心　而口出惡言　智人所譏訶
是故不應爲　諸有出家者　應當具三事
調順於比丘　忍辱不起瞋　決定持禁戒
實語不妄說　善修於忍辱　不宜生瞋意
沙門種類者　不應出惡言　應著柔和衣
出家所不應　瞋出麤惡語　猶如仙禪坐
抽劍著抱上　比丘[illegible]衣服　一切與俗異
嗔忿同白衣　是所未應作　麤言同俗人
云何名比丘　剃髮除飾好　自卑行乞食
作是卑下相　不斷於憍慢　若欲省憍慢
應棄穢惡心　速求於解脫　身如彼射的
有的箭則中　有身衆苦加　無身則無苦
如似閑邏門　擊鼓著其側　有人從遠來
疲極欲睡眠　至門皆打鼓　未曾有休息
此人不得眠　瞋於擊鼓者　彼共多人爭
後思其根本　此本乃是鼓　都非衆人過
即起斫破鼓　乃得安隱眠　比丘身如鼓
爲樂故出家　蚊虻蠅毒草　皆能蜇螫人
應當勤精進　遠離於此身　勿得久樂住
應觀其元本　乃是陰界聚　破壞陰界苦
安隱涅槃眠

時彼和上說是偈已而語之言汝於今者宜捨瞋忿惱害之心設欲惱他當聽我說一切世間悉皆嬈惱云何方欲惱害衆生一切衆生皆屬死王我及於汝并彼國王不久當死汝今何故欲殺怨家一切有生皆歸於死何須汝害生必有死無有疑難如似日出必當滅沒體性是死何須加害汝設害彼有何利樂汝名持戒欲加毀人於未來世必得重報受苦無量此報亦爾何須加毀彼王毀汝汝起大瞋瞋恚之法現在大苦於未來世復獲苦報先當害嗔云何傷彼若於刹那起瞋恚者逼惱身心我今爲汝說如是法當聽是喻

如指然火欲以燒他未能害彼自受苦惱瞋恚亦爾欲害他人自受楚毒身如乾薪瞋恚如火未能燒他自身燋然徙起瞋心欲害於彼或能不能自害之事決定成就爾時娑羅那默然而聽和上所說法要同梵行者咸生歎喜各相謂言彼聽和尚所說法要必不罷道娑羅那心懷不忍高聲而言無心之人猶不能忍如斯之事況我有心而能堪任娑羅那說偈言

電光流虛空　猶如金馬鞭　虛空無情物
猶出雷音聲　我今是王子　與彼未有異
云何能堪忍　而當不加報

說是偈已白和尚言所說實爾然我今者心堅如石滴水不入我見皮破血流在外便生瞋恚憍慢之心我不求請亦非彼奴亦非傭作不是彼民我不作賊不中蹈人不鬪亂王為以何過而見加毀彼居王位謂已有力我今窮下人各有相我自乞食坐空林中橫加毀害我當使如已之比不敢毀害我當辦是不使安眠我是善人橫加毀辱我今報彼當令受苦過我今日使凶橫者不敢加惡作是語已於和尚前長跪白言為我捨戒爾時同師及諸共學同梵行者舉聲大哭汝今云何捨於佛法或有捉手或抱持者五體投地為作禮者而語之言汝今慎莫捨於佛法耶說偈言

云何於眾中　獨自而捨去　退於佛禁戒
云何作是惡　云佛非我師　比丘至沒家
云何不慙愧　汝初受戒時　誓能盡形持
云何無忠信　而欲捨梵行　執鉢持袈裟
乞食以久長　著鎧捉刀仗　方欲入戰陣
王鞭毀汝身　棄捨沙門法　不憶忍辱仙
割截於手足　彼獨是出家　汝非出家耶
彼獨自知法　汝不知法耶　彼極被截刖
猶生慈愍心　堅持心不亂　汝今為杖捶
而便失心耶

尊者迦旃延語眾人言彼心以定汝等捨去當為汝治諸比丘等既去之後尊者迦旃延摩娑羅那頂而作是言汝審去耶白言和上我今必去迦旃延言汝但一夜在此間宿明日可去莫急捨戒答言可爾我今最後用和尚語今夜當於和尚邊宿明日捨戒當還家居取於王位與巴樹提共相抗衡和尚足邊以草為敷於其上宿時迦旃延以神足力令其重眠夢向本國捨戒還家居於王位集於四兵往向巴樹提時巴樹提亦集四兵共其鬪戰娑羅那軍悉皆破壞擒娑羅那拘執將去巴樹提言此是惡人可將殺去於其頸上繫枷羅毗羅鬘魁膾搖作惡聲鈴眾人侍衛器仗圍遶持至塚間於其中路見迦旃延執持衣鉢入城乞食號泣壁淚向於和尚而說偈言

不用師長教　瞋恚惱濁體　今當至樹下
毀敗於佛法　我今趣死去　眾刀圍遶我
如鹿在圍中　我今亦如是　不見閻浮提
最後見和尚　雖復有惡心　故如牛念犢

時彼魁膾所執持刀猶如青蓮而語之言此刀斬汝雖有和尚何所能為求哀和尚舉聲大哭我今歸依和尚即從睡覺驚怖禮和尚足願和尚解我圍和尚語言我本愚癡欲捨

佛禁聽我出家我不報怨亦不用王所以者何樂欲味少苦患衆多怨恚過惡我悉證知我今唯欲得解脫法我無志定輕躁衆生不善觀察於諸智者不共語言爲一切衆生所呵罵器唯願和尚度我出家於苦惱時現悲愍相我於苦惱中和尚悲愍我迦旃延言汝不罷道我以神力故現夢耳彼猶不信和尚右臂出光而語之言汝不罷道自看汝相娑羅那歡喜作是言嗚呼善哉知識以善方便開解於我我有過失以夢丈持佛說善知識有梵行全體此言實爾誰有得解脫不依善知識唯有癡者不依善友云何而能得於解脫尊者迦旃延拔濟娑羅那巳樹提瞋恚之毒藥消滅無遺餘是故有智者應近善知識

大莊嚴經論卷第十二

隱二　十六

音釋

毗首羯磨（梵語也此云種種工巧者多祭此天羯磨西土工業）
腋（羊益切左右肘之開曰腋）
嗘（即奚切與賚同）
股（公土切䏶也）
頻（引敬切）
胅（旁禮切股也）
萌（謨耕切芽也）
輭（乳究切）
蹶（與倒同）
趚（孫租切）
鞕（紀力切）
嚙（倪結切）
制（昌制切）

蟒（母朗切大蛇也）
駮（比角切不純色也）
淤（依據切）
孑（吉列切）
傳（尼耕切）
哽咽（哽古杏切咽一結切哽咽悲塞也）
鞿（……）
遅（郎佐切）
晳（……）
鏊（……）
鎧（可亥切甲也）
嬈（而紹切與擾同）

大莊嚴經論卷第十三　隱三

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次供養佛塔功德甚大是故應當勤心供養我昔曾聞波斯匿王往詣佛所頂禮佛足時有異香殊於天香以聞此香四向顧視莫知所在即白世尊爲誰香耶佛告王曰汝今欲知此香處耶王即白言唯然欲聞爾時世尊以手指地即有骨現如赤栴檀長於五丈如來語王所聞香者從此骨出時波斯匿王即白佛言以何因緣有此骨香佛告王曰宜善諦聽佛言過去有佛號迦葉彼佛世尊化緣已訖入於涅槃爾時彼王名曰伽翅取佛舍利造七寶塔高廣二由旬又勑國內諸有花者不聽餘用盡皆持往供養彼塔時彼國中有長者子與婬女通專念欲事情不能離一切諸花盡在佛塔爲欲所盲即入迦葉佛塔盜取一花持與婬女時長者子知佛功德爲欲所狂造此非法即生悔恨婬欲情息既至明日生於猒惡作是念言我爲不善盜取

隱三　一

佛花與彼婬女即時悔熱身遍生瘡初如芥
子後轉增長無有空處即說偈言
我今作不善　違犯諸佛教　捨離於慚愧
是則無敬心　違於善逝語　非是佛弟子
一切諸人民　不敢違王教　然我獨毀犯
國制及信法　我今無羞恥　實同彼禽獸
福田中最勝　不過世尊塔　然我愚癡故
盜花爲鄙事　云何此手臂　即時不墮落
又復此大地　云何不陷沒　而能載於我
怪哉欲所燒　焚滅諸善行　爲欲所迷惑
入於闇藪中　爲結賊所劫　今我爲欲使
不覩其果報　盜花以自嚴　久受地獄苦
倍生悔恨心　其身轉然燋
爾時彼人身所生瘡尋即壞破甚爲臭穢是
時彼人父母兄弟皆來瞻視即與冷藥療治
其病病更增劇復命良醫而重診之云須牛
頭栴檀用塗身體爾乃可愈時彼父母即以
貴價買牛頭栴檀用塗子身遂增無降爾時
彼人涕泣驚懼白父母言徒作勤苦然子此
病從心而起非是身患父告子言云何心病

子即用偈以答父言
鄙褻誠可恥　不宜向父說　然今病所困
是以離慚愧　盜取尊塔花　持用與婬女
已作斯惡事　後還得悔心　晝則欲日炙
夜即得悟心　若蒙悔過者　喻如冷水澆
我今身心熱　後受地獄苦　猶如腐朽樹
火從其內然　我今亦如是　心火從內發
冷水優尸羅　青蓮眞珠貫　瞿麥摩羅等
及與諸栴檀　若用如是等　塗於外身體
終不能得差　憂熱從內起　應當用塗心
塗身將何益　將我詣塔中　爲我設供養
此病必除愈　父母及兄弟　即共舉其牀
往詣佛塔所　身體轉增熱　氣息垂欲絕
爾時父母兄弟諸親舉牀到已彼人專念迦
葉如來三藐三菩提涕泣盈目以己所持栴
檀之香悲哀向塔而說偈言
大悲救苦厄　常說衆善事　我爲欲迷惑
盲冥無所見　我於眞濟所　造作諸過惡
塔如須彌山　我癡故毀犯　現得惡名稱
後生墮惡道　不覩佛功德　今受此惡報

即以得現果　後必受熱惱　明者以慧眼
離苦除諸欲　我今懷憂愁　誠心歸命佛
諸所造過患　願當救濟我　如人跌傾倒
依地而得起
爾時父母及諸眷屬讚言善哉善哉汝今乃
能作是讚嘆唯佛世尊能除汝病即說偈言
汝今於佛所　應生信解心　唯佛大功德
乃能拔濟汝　譬如入大海　船破失財寶
身既不沉沒　復還護財利
時長者子諸親旣覩身瘡壞爛臭穢猒惡生
死即以華香塗香粖香用供養迦葉佛塔復
以牛頭栴檀以畫佛身身瘡漸差發歡喜心
熱患畜愈爾時長者子以得現報生歡喜心
知其罪滅即說偈言
汝來一切智　解脫諸結使　迦葉三佛陀
能濟諸衆生　佛是衆生父　爲於諸世界
而作不請友　唯有佛世尊　能有此悲心
我今於佛所　造作大過惡　願聽我懺悔
內心發誓願　唯垂聽我說　爲欲所逼迫
失意作諸惡　使我受離欲　及以結使怨

諸根不調順　猶如懱戾馬　願莫造惡行
常獲寂滅迹　以牛頭栴檀　供養於佛塔
身常得此香　莫墮諸惡趣

彼長者子於後命終生於天上或處人中身常有香身體肢節皆有相好父母立字號曰香身爾時香身猒惡陰界求索出家得辟支佛道此骨是辟支佛骨所出之香是故衆人應供養塔獲大功德復次先有善根應得解脫由不聞法因緣等故還墮地獄是故應當至心聽法我昔曾聞富蘭那弟子尸利毱多者是樹提伽姊夫時樹提伽父先是尸乾陀弟子一切衆生教法相習而樹提伽蒙佛恩化其父亦信爲佛弟子更不諮稟六師之徒時樹提伽爲欲化彼姊夫尸利毱多故數數到邊而語之言佛婆伽婆是一切智彼姊夫言富蘭那者亦是一切智諍一切智故遂共議論樹提伽語尸利毱多言我今當示汝一切智汝富蘭那者非一切智以少智相誑惑世人稱已有智實非一切智但以相貌有所忖度正可能知小小事耳何由得名一切種智即說偈言

猶如生盲者　水精以爲眼　誑惑小兒等
自稱我有目　彼先自無目　今稱我有目
此語不可信　正可誑癡者　能解因相論
方便詐自顯　以此相貌故　誑惑於衆人
相貌近是事　竟何所知曉

尸利毱多語樹提伽言汝爲瞿曇幻術所惑富蘭那者是一切智汝今不識便生誹謗富蘭那行住坐臥三世之事盡能明了樹提伽言我今示汝富蘭那非一切智事即請富蘭那將向其家時富蘭那作是念樹提伽者其父昔日是我弟子往事瞿曇知彼過患還來歸我是我福德作是念已許受其請於其後日富蘭那將諸徒衆數百千人又有五百弟子以自圍遶詣樹提伽家既至其家時富蘭那微笑尸利毱多問富蘭那言婆伽婆何故微笑富蘭那言我遙見彼那摩陀河岸有一獼猴墮於水中是故笑耳尸利毱多復白之言婆伽婆天眼清淨在此城內遙見千里外那摩陀河水獼猴墮水時彼外道將諸弟子入樹提伽家即時就坐衆既定已時樹提伽以飯覆羹上授與富蘭那富蘭那言此飯無羹云何可食樹提伽即捉羹飯語尸利毱多言今汝師者尚不能見鉢中飯下有羹何能遠知千里外獼猴墮於河耶事驗可知非一切智但貪名聞爲利養故衆生可愍身既誑惑復以教人即說偈言

汝師富蘭那　顛惑邪倒見　失於智慧燈
住無明闇中　迷謬自相變　愚者還相重
釋種中最勝　具相三十二　唯此一切智
更無第一者

時富蘭那以慙愧故食不自飽低頭而去時尸利毱多愁慘不樂既爲師徒雖有短陋猶欲使勝尸利毱多詣富蘭那所而語之言莫用愁惱樹提伽今者毀辱婆伽婆猶得還家未足爲恥我若請彼樹提伽師來至家者正可得入終不得出作是語已便詣祇洹往請世尊心實諂曲詐設恭敬叉手合掌向於世尊而說偈言

我明設微供　願屈臨我家　三界中勝器

願不見放捨
爾時世尊知尸利鞠多心懷諂曲外詐恭敬即說偈言
心懷於二計　外視親儒善　猶如有魚處
外必有迴動　譬如作瓔珞　內銅外塗金
智者觀察已　即知非眞金　心有所懷挾
外色必有異　無心尚可知　況復有心者
純金色相好　覩者即知眞　若以金塗銅
善別知非實
爾時世尊深知尸利鞠多心懷詐僞如來世尊大悲憐愍又復觀其供養善根垂熟世尊尋即默受其請
時尸利鞠多作是念若一切智者云何不知我心便受我請即說偈言
何有一切智　而不修苦行　樂著於樂事
不能知我心　何名一切智　嗚呼世愚者
不知其過短　便生功德相　實無有智慧
橫讚嘆其德　或著相好嚴　稱譽遍世界
時尸利鞠多說是偈已即還其家施設供具於飯食中盡著毒藥於中門內作大深坑滿中盛伽陀羅炭使無烟燄又以灰火用覆其上上又覆草時婦問夫造何等事劬勞乃爾其夫答曰今我所爲欲害怨家其婦問言誰是怨家尸利鞠多即說偈言
好樂著諸樂　怖畏苦惱事　不修諸苦行
欲求於解脫　喜樂甘餚饍　又勇行辯說
釋中種族子　此是我大怨
時尸利鞠多婦又手白其夫言可捨忿心我昔曾於弟舍見佛如此大丈夫相何故生怨即說偈言
彼牟尼能忍　斷除嫌恨相　又滅慢貢高
捨離於鬪諍　於彼生怨者　誰應可爲親
覩彼大人相　無有瞋害心　常出柔軟音
先言善慰問　其鼻圓且直　無有諸窪曲
直視不迴顧　亦不左右盻　言又不麤獷
惡口而兩舌　和顏無瞋色　亦復不暴惡
言無所傷觸　亦不使憂惱　云何橫於彼
生於瞋毒相　面如秋滿月　目如青蓮敷
行如師子王　垂臂過於膝　身如眞金山
汝值如是怨　惡道悉虛空　共無此怨者
世間極大苦　三惡道充滿
尸利鞠多作是思惟彼親弟故心生已黨今當守護若不爾者或泄我言以告傍人作是念已即閉其婦在深室中即時遣人喚諸尼揵汝今可來爲汝除怨我以施設火坑毒飯此諸尼揵五熱炙身咸皆燋黑猶如灰炭自相招集即共往詣尸利鞠多所止之處尸利鞠多莊嚴舍宅白淨鮮潔如貴吒迦樹諸尼揵等既至其家在其樓上猶如烏群亦如俱翅羅爲黑蜂圍遶在貴吒迦樹踊躍歡喜諸尼揵子亦復如是而作是言我今當觀瞿曇沙門正今燋然若火燒不燋毒飯足害畢定當死作是語已歡喜微笑時尸利鞠多即遣一人往詣佛所白佛言時到飯食已辦自上高樓與富蘭那共議此事時尸利鞠多所住宅神愁憂啼泣而作是言如來世雄三界之尊佛婆伽婆云何惡心乃欲毀害我於今者都無活路所以者何如來世尊三界無上在此滅沒惡名流布遍滿世間一切諸神咸嗤笑我此是惡人我當云何而得活耶如來昔

日爲菩薩時不惜財物身體手足爲憐愍故作如斯事況於今日而當愛身云何欲於如斯人邊起惡逆心是故我當必定捨命又佛世尊於現在世爲衆生故六年苦行日食一麻一米身體羸瘠骨肉乾竭即說偈言

如來行苦行　六年自乾燋　作是難苦業
爲諸衆生故　如斯悲愍者　云何欲加害

彼所遣人到竹林中白言世尊食具已辦宜知是時爾時世尊大悲熏心爲欲利益諸衆生故擇手而言咄哉凡愚汝於今者應見真諦於過去世供養諸佛有解脫緣善根已熟云何乃遣如此使人作顛倒事火坑毒飯以待於我云何作是極惡之事而來見喚此所爲事甚爲非理即說偈言

我於昔日時　六年行苦行　爲諸衆生故
作此諸難事　衆生今云何　返欲見毀害
咄哉極愚癡　盲無慧目者　作是非法事
橫欲加惱害　我念諸衆生　過於慈父母
云何於我所　而生殘害心　今日時以到
諸佛之常法　爲衆生眞濟　如醫欲救病
種種加毀罵　猶故生忍心　我今亦如醫
往詣於彼家　何故而往彼　大悲之所逼
如人得鬼病　心意不自在　加毀罵呪師
爲治鬼病故　亦不責病者　今此諸衆生
煩惱鬼在心　愚癡不分別　橫欲加毀害
我今亦如是　但除煩惱鬼　不應責彼人

爾時世尊從坐而起外現不愧復說偈言

阿難持衣來　羅睺羅取鉢　難陀汝亦去
速疾喚比丘　不得復停止　宜應速疾往
彼尸利毱多　今急待教化　我住毒蛇身
爲度衆生故　我今蓄是怨　爲益彼衆生

爾時如來出林樹間猶如雲散日從中出時彼林神以天眼見尸利毱多舍內所設火坑毒飯啼泣墮淚敬愛佛故頂禮佛足瞻仰尊顏而說偈言

彼意懷殘惡　無有利益心　願佛不須往
迴還向竹林　世尊甚難値　曠劫時一遇
佛雖不愛身　爲度衆生故　如斯勝妙身
應當勤擁護　未得濟度者　宜應令得度
畏者施無畏　疲者得止息　令無歸依者
得有歸依處　略說而言之　有無量利益
唯願佛世尊　莫往詣其家　爲天阿脩羅
而作歸依處

爾時世尊知而故問問彼天神曰爲何事故不應往詣尸利毱多所止之處時有一天而說偈言

尸利毱多舍　作大深火坑　熾燄滿其中
詐僞覆其上

佛復說偈言

貪欲愚癡火　極爲難除滅　我以智水澆
消滅無遺餘　況復世間火　何能爲我害
地獄之猛火　熾然滿世界　七日焚天地
世間皆融消　如此之猛火　莫能爲我害
尸利毱多火　何能見傷毀

復有一天作如是言若火燒不能燒如來者設食毒飯復當云何今尸利毱多爲邪見毒染汙其心以此毒害惡逆之心以毒和飯欲相傷毀復懷諂僞現柔輭相來請世尊而其內心實懷惡逆唯願世尊不須往彼佛告天曰我以慈悲阿伽陀藥用塗身心貪愛之毒

最難消除我於久遠已拔其本況世間毒而
能中我沒莫憂愁爾時如來從竹林出往到
城門時彼林神見佛直進而作是言如來世
尊將不還返於此竹林佛今向彼解脫之方
譬如日出必向西方目視不捨恐於後時更
不見佛火若不燒定爲毒飯之所傷害以諸
因緣難可復見有福德人乃能得見摧他論
者於大衆中作師子吼有福之人乃能更聞
有福利者得接足禮爾時世尊如大寶樓諸
根寂定諸比丘等悉皆隨從猶如明月衆星
圍遶往尸利毱多家時尸利毱多宅神舉聲
欲哭咄哉怪哉佛來到此今此尸利毱多乃
作火坑毒飯欲以害佛爾時宅神頂禮佛足
而說偈言
我未觀佛時　願大悲至家　見佛到家已
心中不喜樂　所以不喜者　以有非法故
相好莊嚴身　瞻仰無猒足　如此大人者
今當作灰聚　我憶是事故　身體欲求沒
誰見如此事　而當不苦惱　假使極惡猛
愚癡殘害人　設見如來身　不忍生惡念
況復欲加害　月入羅睺口　世人皆忿惱
善哉還歸去　火坑深七仞　滿中盛熾火
願莫入此處　自護彼主人　并護彼主人
及餘一切衆
爾時世尊告宅神言刀毒水火不害慈心即
說偈言　偈三　十二
我護諸衆生　猶如一子想　假使欲害我
我亦生慈心　煩惱火熾盛　擁護令免惡
以是因緣故　誰火能燒我
佛告宅神汝今應當捨於怖畏我今師子吼
除障外道如羅睺羅吞食日月我今決定不
爲尸利毱多之所患害若不能除云何乃能
降伏魔耶安慰宅神即入其舍時外道等見
佛入舍甚大歡喜更相語言沙門瞿曇今已
入外門復到中門佛以無畏威光潤澤直入
無疑至第三門轉近火坑爾時彼婦於空室
中聞佛世尊到猥火處心懷狂亂作是念言
如來今者已到火坑若脚觸草火必熾然嗚
呼怪哉即說偈言
今當烟中沒　謦咳目雨淚　火然燒衣時
應當抖擻卻　眼看索救護　宛轉而反側
燋然既以訖　威光復消融　身相都焚滅
頭髮燋墮落　額廣白毫相　今以盡消滅
如鵠在花上　爲火所燒滅　面如淨滿月
衆生觀其目　猶如美甘露　既墮猒火中
熒懼視四方　偈三　猛火無悲愍　十三　必燒令燋然
成鍊眞金色　見者靡不悅　大人相炳著
美妙極殊特　如是之形容　今爲火燋縮
略說而言之　如似金織網　卷疊在一處
以漸見消滅　如月欲盡時　佛身甚微妙
見者身心悅　如來極奇特　世界無倫匹
爾時世尊入第三門漸近火坑諸尼揵子在
重閣上見於如來轉近火坑心生踊悅如塚
間樹群烏在上望死人肉欲得噉食諸尼揵
等在重閣上亦復如是時富蘭那心生歡喜
而說偈言
汝善作幻術　迴轉諸世間　今日沒火坑
更能爲幻不　復有一尼揵　而作如是言
一足已躡上　云何不蹈墮　爲我目不了
爲是夢幻耶

爾時世尊以相輪足躡火坑上即變火坑為清涼池滿中蓮華其葉敷榮鮮明潤澤遍布池中其衆蓮華有開敷者有未開者尸利毱多覩斯事已語富蘭那言汝先欲與佛共捔一切智汝可捨此語即說偈言

善哉信可解　當除瞋恚心　捨於嫌恨意
汝可觀瞿曇　未曾有之威　猛燄變為水
土悉化成魚　坑中諸火炭　咸變為黑蜂
復於池水中　化作衆蓮華　具足有千葉
遍布於池中　其鬚甚熾盛　如秋開敷華
百葉甚柔輭　莊嚴滿此池　諸蜂在池中
皆出和雅音　迦蘭陀鳥等　亦在中遊戲
舉翅水相灑　諸蜂圍遶佛　出於妙音聲
鴛鴦相隨逐　復自在娛樂

爾時富蘭那語尸利毱多言汝今勿為瞿曇幻術之所惑亂尸利毱多於如來所深生敬信語富蘭那言此是幻耶答言實爾是幻所作尸利毱多言汝是一切智不答言我是一切智人尸利毱多復語之言汝若審是一切智者聽我所說即說偈言

汝若一切智　亦應知是幻　汝今何不作
如此幻化事　汝若不知幻　非是一切智

時富蘭那辭窮理屈不能加報諸尼揵等語尸利毱多莫作是語何以故是富蘭那實一切智能一切示現尸利毱多語諸尼揵子言汝等故謂此富蘭那是一切智耶富蘭那者名之為滿造作諸惡滿於地獄故名富蘭那汝等於此滿於惡道富蘭那所生一切智想耶尸利毱多復語之言釋種中能安解脫婆伽婆三藐三佛陀所不生一切種智想耶即說偈言

咄汝等方去　極為無心人　汝若有心者
假使如金剛　見斯希有事　尚應生信敬
現見於如來　為未曾有事　不生信心者
是為極愚癡

爾時尼揵等尋各散走如善呪師令雹四散又如日出衆闇自除時尸利毱多見尼揵等散走亦復如是即說偈言

恐怖目視道　慞惶欲競馳　以佛威神力
驚怕皆散走　尼揵令退散　亦如魔軍壞
塵坌全身體　猶著重鎧器　時諸尼揵等
奔突極速疾　譬如彼犛牛　在林蚉蝱螫
宛轉泥塗身　狂走不自停　如黑雲垂布
風吹自然散

時尼揵等既散走已尸利毱多心懷慚愧即便思惟誰當將我往見世尊復作是念樹提伽姊先更見佛我今當共詣世尊所作是念已即向先所閉婦户前扣門喚婦即說偈言

善哉汝真是　無上妙法器　由汝有智慧
親近奉世尊　緣我邪見故　事諸尼揵等
汝今速來出　共汝供養佛

時樹提伽姊聞是偈已尋即思惟尸利毱多以傷害佛而來誑我涕泣不樂即說偈言

汝知我憂惱　故來見戲弄　我今當云何
而往見如來　尼揵等集時　猶如諸螳虫
邪見之熾火　滅於釋種燈

尸利毱多語其婦言汝寧不知佛神力耶汝今何故作如是語即說偈言

世間一切火　何能焚燒佛　誰能燒金剛
誰能舉大地　汝觀十力尊　摧破諸外道

大坑四畔邊　蓮華皆開敷　如鵠處華間
華騐遮遶佛
爾時其婦聞此偈已遙見世尊在蓮華中踊
躍歡喜而作是言佛故不燒尸利毱多嗚噎
悲泣而說偈言
世尊金剛體　無有能燒者　十六由近富蘭那
我今自被燒　如似少濕薪　逼近乾薪積
以火燄燒時　兩俱同燃然
爾時其婦疾出重屋到世尊所頂禮佛足胡
跪合掌瞻仰尊顏而說偈言
得覩威顏者　世尊皆信敬　由我今有福
還得聞音聲　面如淨滿月　我今得覩見
我今有福故　還得覩世尊　相好莊嚴身
設當見滅壞　惡口遍充滿　燒滅我等身
爾時其婦供具以備請佛世尊及比丘衆請
令就坐語其夫言聖子汝可來入頂禮佛足
尸利毱多涕泣盈目而說偈言
我今造火坑　傾害世尊命　今當以何面
可復得相見
爾時其婦語其夫言聖子可捨疑惑佛婆伽

婆終無嫌恨即說偈言
譬如空中手　無有觸礙處　諸佛法亦爾
佛於一切法　無染亦無著　離世之八法
如蓮華處水　昔時提婆達　瞋恚心所盲
為欲害佛故　機關轉大石　當上空中下
不能傷害佛　如彼羅睺羅　十七即是如來子
佛於此二人　等心無憎愛　視彼怨與親
左右眼無異　於諸衆生所　慈悲過一子
終不於汝所　而有憎惡心　是故不宜懼
爾時尸利毱多以慙愧故曲躬隨婦口脣乾
燋深生愧恥行步栖遲如將沒地舉身戰掉
卑下低心極為驚怖五體投地哀動號泣而
說偈言
寧抱持熾火　幷及瞋毒蛇　終不近惡友
我今為惡友　毒蛇之所螫　依歸善良藥
望得除毒害　三界之真濟　願重見哀愍
我作重過惡　唯願垂悲顧　今聽我懺悔
爾時世尊顏色和悅告尸利毱多言子汝勿
憂怖即說偈言
起起我無瞋　久捨怨親心　右以栴檀塗

左以利刀割　於此二人中　其心等無異
如我今者不為希有已斷結使無增減心昔
我為於白象之時毒螫所中害猶以二脚覆
護獵者使不傷害又作龜身為人分割肢節
悉解不起瞋心復作羆身憐彼厄人時彼厄
人示獵師處不起瞋心作仙人時手足耳鼻
為劓毀猶尚不起毫氂許瞋我於往昔為一
切施婆羅門所斬項時無有恚恨況於今日
斷一切結而當於汝有嫌恨心譬如空虛不
受塵垢猶如蓮華不為水著我離八法其事
亦爾時尸利毱多叉手合掌白佛言世尊若
垂愍且待須臾更當造食佛告尸利毱多言
汝不遣使白我食時到耶答言實爾我本實
遣人請佛不作饒益事佛告尸利毱多言然
我以斷無利之事汝今作何不饒益耶即說
十八偈言
我今愚所造　屠獵所不造　過是惡所作
以毒置食中　不能有所傷　便為自己害
爾時世尊告尸利毱多言汝今所施宜應是
時尸利毱多言世尊我所施食悉有毒藥世

尊復說偈言
婆須吉龍王　瞋恚極盛時　如此之惡毒
不能傷害我　我今修慈心　如何唱施樂
我以大慈果　今當用示汝
時尸利毱多即持毒飯往詣佛前涕淚悲泣
而說偈言
我今持毒飯　功德之伏藏　我心極為惡
毒飯以標相　佛以滅三毒　神足除飯毒
食之能令我　使得不動心
佛告諸比丘汝等待唱僧跋然後可食即說
偈言
在於上座前　而唱僧跋竟　眾毒自消除
汝今盡可食
僧跋以竟佛及僧眾盡皆飯食時尸利毱多
上下觀察而作是念今此眾中得無為毒所
中者不見諸僧眾皆悉安隱不為毒中倍增
信敬深生歡喜爾時世尊作是思惟尸利毱
多得信敬心受緣時至當何所作我當為滅
煩惱之火除邪見毒佛如應為說四真諦法
聞法信解斷見諦結除身見毒滅諸結大時

尸利毱多以得見諦即說偈言
我度於愚癡　及以邪見海　不畏於惡道
我欲入黑闇　遇佛得大明　欲入於大火
反獲涼冷池　嗚呼佛大人　嗚呼法清淨
不能具廣說　我今但略說　我本欲與毒
而獲甘露食　鬪諍應失財　反得於大利
見佛親近佛　眾生慧眼開　而得覩正道

大莊嚴經論卷第十三

音釋
翅施智切　藪蘇後切　劇竭戟切　診止忍切候脉也　褻私列切媟也
儱戾儱力董切戾郎計切多惡不調也　托呼高切擢也
餚饍餚何交切凡非穀而食曰餚饍時戰切美食之物也　窪烏瓜切與窊同
獷古猛切惡也　叱昌栗切　嗤充之切笑也　瘠秦昔切瘦也　謦棄挺切
欬苦愛切謦欬聲也　抖擻抖當口切擻蘇后切抖擻舉也
捔訖岳切　坌蒲悶切塵坌也　氂謨交切牛尾也
噎一結切悲噎也　毳楚銳切

大莊嚴經論卷第十四

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次佛出於世最是希有雖是女人諸重結使猶得解脫我昔曾聞佛之姨母瞿曇彌比丘尼將入涅槃時種種莊嚴欲令勝妙爾時世尊四眾圍遶在大眾中嚏時瞿曇彌比丘尼聞佛嚏聲以其養佛愛子之故而作是言長壽世尊如是之聲轉轉乃至梵天佛告瞿曇彌言此非敬佛呪願之法即說偈言

應當勤精進　調伏於我心　勤修堅實法
苦行於精進　見於聲聞眾　悉皆共和合
敬禮於佛時　應作如是願

爾時瞿曇彌比丘尼作是念聲聞眾和合名為禮佛者世尊猶不使聲聞眾和合不欲見其有別離故以是之故我不欲見佛入涅槃是佛世尊聲聞之眾未有墮落者以是義故我應在前入於涅槃爾時尼僧伽藍神知瞿曇彌欲入涅槃悲泣涕淚墮比丘尼衣上時比丘尼觀察此神以何因緣淚墮在衣觀察

是已知瞿曇彌欲入涅槃時五百比丘尼悉皆往詣瞿曇彌比丘尼所瞿曇彌語諸比丘尼言四大毒蛇篋難可久居是故我今欲入涅槃此神有柔輭心是故墮淚在汝衣上五百比丘尼言我等同時出家莫捨我等先入涅槃即說偈言

我等共出家　俱離無明闇　我等今共住
涅槃安隱城　生死苦惱衆　處於有稠林
云何而獨住　趣於甘露迹　汝等於今者
云何盡涅槃　汝若欲涅槃　我亦共汝去

爾時瞿曇彌與五百比丘尼從座而起離於本處即與住處神別我今於最後與屋別去天神言汝欲何去時比丘尼言我當詣彼不老不死無病無苦及愛憎處亦無愛別離我欲往至涅槃處時諸凡夫比丘尼即時發聲嗚呼怪哉一刹那頃比丘尼僧坊皆悉空虛譬如空中星流滅於四方瞿曇彌比丘尼與五百比丘尼俱共往去如恒伽河與五百河俱入大海爾時諸優婆夷頂禮瞿曇彌足願當憐愍莫捨我等諸比丘尼安慰諸優婆夷言汝等今者非是憂時即說偈言

我等以知苦　斷集諸繫縛　以修八正道
得證於滅諦　所作事已辦　汝等莫憂苦
受佛衆未闕　牟尼法藏住　世尊在於世
我當入涅槃　憍陳如比丘　及與阿富等
如是無垢人　未有墮落者　我欲入涅槃
難陀羅睺羅　阿難三摩陀　及與阿難陀
如是等在世　我當入涅槃　牟尼得安隱
比丘僧和合　壞於外道翅　邪道亦退散
一最種未絕　我今入涅槃　正是盛好時
我心願解脫　今以得滿足　汝等今何故
悲泣而墮淚　擊於歡喜鼓　其音未斷絕
我趣解脫坊　今正是其時　汝等不應愁
汝等若念我　應當勤護法　使法久住者
即是念於我　是故應精勤　當應護正法
佛以憐愍故　聽女人出家　汝等宜護戒
勿使人罵辱　乃至於後世　莫使罵女人

爾時諸比丘尼安慰餘比丘尼及諸優婆夷時五百比丘尼猶如行華樹往詣佛所正欝多羅僧頂禮佛足長跪合掌而說偈言

我今是佛母　如來是我父　我從法流生
我乳養色身　佛養我法身　我乳於世尊
止渴須臾間　佛以法乳我　經常無飢渴
永斷於恩愛　我今以略說　我雖以乳養
報恩以極大　願使一切女　得子猶如佛
羅摩與阿純　婆須等諸母　處於有海中
輪迴無終始　我意於子緣　得度生死海
女人極貴者　名稱人帝婦　一切種智母
此名不可得　我今以獲得　意願若大小
然我悉滿足　今者欲涅槃　白佛使令知
足如蓮華葉　相輪盡炳著　願爲我心足
最後以頂禮　最後之恭敬　深信而頂禮
頂禮婆伽婆　身如金山聚　願開欝多羅
現身使我見　善觀如來身　我今趣寂滅

爾時如來身具三十二相八十種好開欝多羅僧時瞿曇彌已見佛身頂禮佛足白言世尊我入涅槃佛告瞿曇彌汝欲涅槃我隨汝意衆僧無減少如月欲盡漸漸沒時無有遺餘弟子先去我最後往如諸商人商人在道商主隨後時五百比丘尼遶佛世尊如遶須

彌既遶佛已在如來前立瞻仰尊顏無有猒足聽聞法聲亦復無猒得滿足已獲法味故難陀羅睺羅阿難陀三摩提拔陀頂禮求懺謝一切諸聖衆猶如不掉寂靜嘿然住唯阿難羅睺羅三摩提拔陀阿難結未盡心慈順故哀不能止如無風樹合掌墮淚爾時瞿曇彌白尊者言阿難尊者多聞見諦云何今者猶如凡夫如來常說一切恩愛皆有別離復白尊者言汝不爲我請佛世尊我今云何而得此法而說偈言

由汝請求故　我等得出家　汝今實不空
皆獲實果報　一切外道師　未曾得是處
女人之身中　能獲甘露迹　依佛善知識
是故今獲得　汝守佛法藏　極當善護持
今日是最後　得見於汝時　我今入涅槃
癸道而往至　佛在衆中嚏　時我唱老壽
佛說不敬禮　此事如上說　佛亦擁護僧
不欲令闕滅　我亦不願樂　而入解脫處
無常大風至　吹於聲聞樹　根拔而倒地
無常金剛風　能散須彌山　多陀阿伽日
離則無明闇　曼佛在於世　妙勝道涅槃
十力所說法　法明今顯照　壞破異道論
日光普滿照　佛德亦復然　今值是妙時
是故欲捨身

爾時阿難聞是偈已尋即收淚復說偈言

汝今意志大　我不復憂念　猶如深林中
蕀刺多衆苦　又如牸象走　出林離苦惱
汝今亦如是　逺離諸世間　今可憂愁者
憍慢及愚癡　諸惡結使火　焚燒三有中
汝等先涅槃　我疑佛世尊　猶如大火聚
燄盡則火滅

爾時摩訶波闍波提比丘尼合掌向佛瞻仰尊顏以偈讚曰

南無歸命佛　如來大聖尊　真實語諦語
義語法語者　利益不虛語　能真寂滅語
無我我語者　過一切語者　圓滿足眼者
示導於將來　勝妙之道者　又常能觀察
諸法真實相　作大照明者　能除諸黑闇
能滅忿諍者　然法庭燎燭　照於一切者
能與衆燈明　又與從明者　調御大丈夫
歸大解脫師　具足十力者　具四無所畏
成就不退轉　說法又不虛　必定利益者
一切諸衆生　釋中師子吼　堅實於精進
勝妙精進者　能具大悲體　世間之八法
所不能汙者　釋梵四天王　摩醯首羅王
閻王婆樓那　財富自在者

如是勝人等合掌共讚佛和合放捨美妙甚深無畏衆勝真實顯發能爲示導種種說法善解一切飛鳥音聲名稱滿虛空從頂生優鉢遮那拔羅陀如是等諸大王種姓相續中出者如來如日月爲天人阿須羅之所供養得七覺意除無明闇者又有能建立三寶勝幢如來面貌猶金山頂光明照耀是上丈夫名爲蓮華丈夫拘物頭丈夫分陀利能斷貪欲瞋恚愚癡諸有結使及以四縛憂悲苦惱縱逸憍慢鬪諍忿怒自貢高等如來世尊皆悉永斷欺僞愽弈競勝欺他共相言訟忿惱別離如外道師拳手祕法諸惡結習悉斷無餘倒憍慢幢建法勝幢能轉法輪令涙乳血海皆悉乾竭得禪定海深無崖限能捨內外

一切財物無所惜著於怨親中其心平等佛身微妙如融金聚舌相廣長如紅蓮華葉無有垢穢清淨鮮潔其腹平滿其齊右旋猶如香奩圓光一尋猶如電明亦如眞金被精進鎧以定爲護以智慧箭能射毛百之一所射皆中壞魔軍衆勇健無畏人中大龍人中眞濟定如意足無量無色宣示分別八正之道斷除愛欲瞋害之想誓願堅固志意安住終不輕躁如優曇鉢華甚難可值如來功德過於大地及以微塵百千萬億以八正道洗除結使濟諸衆生度生死河到於彼岸能示方所三十二相八十種好以自莊嚴猶如彩畫智金剛杵摧滅一切外道邪論能示解脫涅槃妙方得法自在不著世間於諸入處及諸煩惱能說對治得勝辯才善能分別一切諸法耘除諂偽幻惑之事布施持戒忍進定慧皆到彼岸阿私陀仙之所尊敬名聞十方住最後身既自覺了開悟衆生功德伏藏功德須彌功德大海無量名稱無量辯才知恩報恩讚佛已竟禮佛而退將諸五百比丘尼入閑靜處捨於命壽半跏趺坐時優婆夷最後到比丘尼所禮比丘尼足舉聲號哭即說偈言

我等有諸過　盛智聽我悔　我等終不復
更得相覲見

波闍波提比丘尼以離欲故心意勇悍舉手摩優婆夷而語之言汝等不應逐愛戀心恩愛聚會必有離別即說偈言

佛說聚會者　必當有離別　一切有爲法
悉皆是無常　無常大熾然　燒滅於三有
愛我者極多　我愛亦不少　我今皆能捨
如此愛著等　生死黑闇處　輪迴嶮岨中
親親更相戀　惡見相乖離　無常無悲愍
破壞使別離　恩愛無別離　不應求解脫
展轉相親愛　相戀轉善厚　畢竟必別離
以是因緣故　智者求解脫　都無所遺戀

爾時瞿曇彌種種因緣讚涅槃已默然而住辭佛世尊入於涅槃實不違言欲稱言作諸比丘尼繫念在前入於初禪如是次第至滅盡定逆順觀已現種種神足即說偈言

身處於地上　引手捫日月　變身使隱没
勇出虛空中　一身爲多身　多身爲一身
身放大光明　能動於大地　入地如赴水
入水如履地　身出大光明　又復注大雨
如意神足故　能現如斯事

餘五百比丘尼亦現如斯諸大神變爲顯如來佛法力故悉皆現神涌身虛空猶如積雲而作大雨亦如庭燎在虛空中風吹四散身上出水身下出火身上出火身下出水即說偈言

各出千火光　圍繞自莊嚴　身上出火光
下注於大雨　虛空滿諸華　猶如瞻蔔枝
衆華積水上　種種現變已　使諸檀越等
發於歡喜心　如薪盡火滅　入無餘涅槃

爾時梵天王將諸梵衆釋提桓因將六欲諸天諸大天神及諸尊勝龍夜叉神來詣佛所悉皆合掌白佛言世尊如來以離憂結當順世間欲使我輩爲作何等是佛世尊最後所親爾時如來隨時所宜各勑令作佛告阿難唱語遠近爲供養佛毋者悉皆來集時尊者

阿難舉聲悲號而唱是言諸是佛弟子者不問遠近皆聽我語應隨佛教悉來集聚聽佛言教彼之乳哺長養於我最後之身今入涅槃如油盡燈滅諸有信心知是弟子供養佛毋身速疾來集人天之中無有女身如是之者能乳養佛身更無如是養生佛者是故諸比丘應盡來集時四方遠近諸比丘等齎牛頭栴檀從虛空中如鷹鵠王如日入照雲過於虛空諸比丘尼滿於虛空其狀亦爾時四天王捧波闍波提牀之四足帝釋梵天等亦捉五百比丘尼牀爾時諸牀各豎幢旛天曼陀羅華猶如華幕覆諸尼上猶如樺窟豎諸幢旛遍滿大地天繒旛蓋亦滿空中色貌若千種天雨諸華鬘亦復雨牀香烟如雲彌滿虛空天諸樂等其音充塞佛隨從後舍利弗目連難陀羅睺羅阿那律阿難等梵王等諸天阿須羅緊那羅摩睺羅天龍夜叉圍遶佛後爾時世尊如行金山在波闍波提比丘尼牀前五百比丘尼牀次波闍比丘尼後一切大地莊嚴映飾未曾有如波闍波提比丘尼所作莊嚴聖曇彌入涅槃時佛世尊法王現在集諸聖衆舍利弗目連等在佛涅槃時佛身既無舍利弗目連等皆以盡無由是之故其所莊嚴無及波闍波提者此牀安置寬博之處積諸香薪用以為積以此五百比丘尼等屍以置于上以種種牛頭栴檀諸雜香等用覆屍上復以衆多香油以澆其上爾時尊者阿難見諸比丘尼既然火已悲泣懊惱而說偈言

如是次第者　如來亦不久　將入於寂滅
如大焚燒林　獨一大樹在　火燄燒枝葉
勢不得久住　世間皆苦惱　演法滿三界
三界尊滅盡　無一念法者　無量劫聚集
得是勝法蜜　聲聞蜂集食　佛入於涅槃
誰當與法蜜　法盡滅不久　形像塔寺盡
責像人尚無　況有法服者　諸不離欲者
涕泣極懊惱　離欲若觀法　耶旬燒以竟
收骨用起塔　令衆生供養

時有人疑誰應起塔而修供養爾時世尊欲斷疑故說三種人應起塔供養何謂三種佛漏盡阿羅漢轉輪聖王是名三種

復次憶僧功德善能觀察乃捨命身猶發善心我昔曾聞釋迦牟尼為菩薩時作六牙白象時王夫人於象有怨即募遣人指示象處語令取牙時所遣人往至彼象所止之處見六牙白象猶如伊羅撥象離諸群輩與一牸象別住一處即說偈言

蓮華優鉢羅　清水滿大池　如是之方所
得見於龍象　拘陳白色華　其狀如乳雲
皆同於白色　猶如大白山　有脚能不動
彼之大象王　其色猶如月　六牙從口出
照曜甚莊嚴　如白蓮華聚　近看彼象牙
猶如白藕根

時彼獵師身被袈裟挾弓箭屏樹徐步向彼象所爾時牸象見彼獵師被挾弓箭語象王言彼脫相害象王問言彼挾弓箭為著何服牸象答言身著袈裟象王語言身被袈裟何所怖畏即說偈言

如是之幢相　不害於外物　內有慈悲心
常救護一切　是故彼人所　不應生怖畏

見者獲安隱　寂然得勝妙　如月有清涼
終不變於熱
爾時狩象聞是偈已更不驚疑時彼獵師入
稠林間伺候其便即以毒箭射中象王時彼
狩象語象王言爾稱袈裟必有慈悲云何今
作如此事爾時象王即說偈言
此是解脫服　煩惱心所作　遠離於慈悲
悉非衣服過　如銅眞金塗　陶鍊始知雜
誑惑諸凡夫　愚者謂爲眞　智者善分別
知是金塗銅　惡心弓箭故　是以傷害我
袈裟善寂服　乃是惡心衆　若善觀察者
袈裟恒善服
爾時狩象甚懷瞋忿語象王言汝言大善我
不能忍不隨爾語欲取彼人以解肢節菩薩
象王語狩象言不治結使心則如是汝莫瞋
恚作如是語不應於彼生於忿怒即說偈言
如人鬼入心　癡狂毀罵醫　醫師治於鬼
不責病苦人　結使亦如鬼　無明所覆故
能生貪瞋癡　但當除煩惱　何須責彼人
若我成菩提　名稱遍三界　諂僞諸結使
念定勤精進　以滅於結使　以智錐鋑利
斷絕彼諸使　必當令乾竭　燒滅使無餘
我將來必當　苦惱殘滅之
菩薩象王說是偈時狩象嘿然時諸群象咸
皆來集菩薩象王作是思惟彼諸象等得無
傷害於彼人乎作是念已向獵師所語彼獵十二
人向我腹下我覆護汝彼諸象等脫加傷害
即遣諸象各皆使去語獵師言汝所須者今
隨汝取時彼獵師聞是語已作是思惟如我
今者無有慈心不如彼象涕泣啼哭象王問
言汝何故哭獵師答言逼惱故哭象王語言
我恐諸象傷害汝故喚汝腹下非我身體押
於汝耶答言不也非身押我又復語言非此
狩象出於惡語觸惱於汝使汝哭耶答言亦
無惡言來惱於我乃以汝今有大慈悲道德
之故我以惡心毒箭害汝汝乃以慈心恐畏
諸象而見傷害覆我腹下我以此事逼惱我
心畏故哭耳即說偈言
我今以毒箭　傷害象王身　汝以慈道德
而用傷我心　害心傷可愈　今傷汝道德
愚心瘡難復　汝德如大海　誰說能使盡
傷害汝命者　安慰慈覆護　若說而言之
我形雖是人　都無慈仁德　空有是屍骸
有劇於畜獸　相貌如似人　作惡劇畜生
汝雖受獸身　道德人中上　形相雖非人十三
道德乃是人
菩薩象王問獵師言汝速答我汝以何事而
來射我獵師答言爲王所使於汝身分少有
所取非我自心來傷害汝象王答言如有所
須汝今疾取爾時象王即說偈言
汝欲有所須　張手速受之　諸發善薩心
一切無悋惜　隨汝所須者　悉當捨與汝
須牙者與牙　恣汝拔斷取　我以濟救故
由此受是形　一切我皆捨　所須隨意取
我爲利已者　速來至涅槃　爲諸衆生故
三有中受身　爲諸種智故　悲救以爲因
獵師慙恥作如是言爲王所使來取汝牙象
王答言隨汝意取勿生疑難獵師答言我實
不能拔取汝牙即說偈言
汝慈心盈滿　我畏彼慈火　若拔汝牙者

我手必墮落
爾時象王語獵師言汝若畏者當與汝拔作
是語已以鼻絞牙牙根極深久乃拔出時彼
象王血大流出即說偈言
拔牙處血出　從膊血流下　象王極福利
其白如鉢頭　拘物頭華等　積聚爲大聚
時彼諸華聚　白如象王身　又似大石山
白雪覆其上　譬如尚山頂　赤朱流來下
爾時象王苦痛戰掉尚自安慰時有一天即
說偈言
心當堅安住　莫爲愚癡悶　當觀苦惱聚
云何可濟拔　世界皆有死　汝當爲拯拔
當持堅牢志　莫生憂愛惱心　天人阿修羅
乾闥婆夜叉　滿於虛空中　嘆說未曾有
天神作是言　昔來極希有　能爲難苦事
拔牙極大苦　受痛於當今　內心向菩提
求於最勝果　終無退轉意
復有天神語彼天言如此菩提終無退轉復
說偈言
知子拔牙苦　悲念於地獄

時彼象王既拔牙已嘿然而住爾時獵師作
是思惟拔牙著地將無悔耶而不施我象王
知念安慰共語即說偈言
牙如拘勿頭　亦似白藕根　六牙盡施汝
諸牙中最上　施汝使安樂　小待我責心
漸使苦痛息　使我於汝所　得敬重信心
假使汝意謂　我是極惡人　殺盜婬欺汝
僞詐不善具　聽我答汝意　汝可作衆惡
害心弓利箭　我皆忘不憶　唯憶敬袈裟
見之心敬信　施者及受者　有淨有不淨
我今是施主　悉具於清淨　待我斷理心
使果報廣大　乃當施於汝
爾時象王語獵師言此袈裟者是離欲幢由
我尊重敬心視之以鼻擎牙授與獵師即說
偈言
我今眞實說　毒箭射我身　無有微恨心
加惡報於汝　是以實語因　速疾證菩提
度脫諸衆生　如是諸苦惱
說是偈已即便以牙施與獵師以何因緣而
引此喻過去無量百千身中常作如是難捨

之施本作誓願欲成願果欲使諸有衆生所
受苦惱使得本道欲使人解自守清淨心生
信敬是故引此方喻
復次菩薩大人爲諸衆生不惜身命我昔曾
聞雪山之中有二鹿王各領群鹿其數五百
於山食草爾時波羅柰城中有王名梵摩達
時彼國王到雪山中遣人張圍圍彼雪山時
諸鹿等盡墮圍中無可歸依得有脫處乃至
無有一鹿可得脫者爾時鹿王其色斑駮如
雜寶填而作是念作何方便使諸鹿等得免
此難復作是念更無餘計唯直趣王作是念
已逕詣王所時王見已勑其左右愼莫傷害
聽恣使來時彼鹿王既到王所而作是言大
王莫以遊戲殺諸群鹿用爲歡樂勿爲此事
願王哀愍施捨群鹿莫令傷害王語鹿王我
須鹿肉食鹿王答言王若須肉我當日日奉
送一鹿王若頓殺肉必臭敗不得停久日取
一鹿鹿日滋多王不乏肉王即然可爾時菩
薩鹿王語彼鹿王提婆達多言我今共爾日
出一鹿供彼王食我於今日出送一鹿汝於

明日復送一鹿共為言要送互送鹿至於多
時復於一時提婆達多鹿王出一牸鹿懷妊
垂產向提婆達多求哀請命而作是言我身
今死不敢辭託須待我產供厨不恨時彼鹿
王不聽其語汝今但至誰當代汝便生瞋忿
時彼牸鹿既被瞋責作是思惟彼之鹿王極
為慈愍我當歸請脫免兒命作是念已往菩
薩所前膝跪地向菩薩鹿王具以上事向彼
鹿王而說偈言
我今無救護　唯願濟拔我　多有諸衆生
我今獨怖迮　願垂哀憐愍　扶濟我苦難
我更無所恃　唯來歸依汝　汝常樂利益
安樂諸衆生　我今若就死　兩命俱不全
今願救我胎　使得一全命
菩薩鹿王聞此偈已問彼鹿言為向汝王自
陳說未牸鹿荅言我以歸向不聽我語但見
瞋責誰代汝者即說偈言
彼見瞋呵責　無有救愍心　見勑速往彼
誰有代汝者　我今歸依汝　悲愍為體者
是故應令我　使得免一命

菩薩鹿王語彼鹿言汝莫憂惱隨汝意去我
自思惟時鹿聞已踊躍歡喜還詣本群菩薩
鹿王作是思惟若遣餘鹿當作是語我未應
去云何遣我作是念已心即開悟而說偈言
我今躬自當　往詣彼王厨　我於諸衆生
誓願必當救　我若以己身　用貿蚊蟻命
能作如是者　尚有大利益　所以畜身者
正為救濟故　護得代一命　捨身猶草芥
說是偈已即集所領諸群鹿等我於汝等諸
有不足聽我懺悔我欲捨汝以代他命欲向
王厨爾時諸鹿聞是語已盡各悲戀而作是
言願王莫往我等代去鹿王荅言我以立誓
自當身去若遣汝等必生苦惱今我歡喜無
有不悅即說偈言
不離欲捨身　必當有生處　我今為救彼
捨身必轉勝　我今知此身　必當有敗壞
今為救愍故　便是法捨身　得為法因者
云何不歡喜
爾時諸鹿種種陳喻遂至疲極不能令彼使
有止心時彼鹿王行詣王厨諸鹿舉群并提

婆達多鹿群盡逐鹿王向波羅柰既出林已
報謝群鹿使還所止唯己一身詣王厨所時
彼厨典見鹿王者即便識之往白於王稱彼
鹿王自來詣厨王聞是語身自出來向鹿王
所王告之言汝鹿盡耶云何自來鹿王荅言
由王擁護鹿倍衆多所以來者為一妊身牸
鹿欲代其命身詣王厨即說偈言
意欲有所求　不足滿其心　我力所能辦
若當不為者　與木有何異　設於生死中
捨此臭穢形　當自空敗壞　不為毫氂善
此身心歸壞　捨己他得全　我為得大利
爾時梵摩達王聞是語已身毛皆竪即說偈
言
我是人形鹿　汝是鹿形人　具功德名人
殘惡是畜生　嗚呼有智者　嗚呼有勇猛
嗚呼能悲愍　救濟衆生者　汝作是志形
即是教示我　汝今還歸去　及諸群鹿等
莫生怖畏想　我今發誓願　永更不復食
一切諸鹿肉
爾時鹿王白王言王若垂矜應自往詣彼群

鹿所躬自安慰施與無畏王聞是語身自詣
林到鹿群所施鹿無畏即說偈言
是我國界內　一切諸群鹿　我以堅擁護
慎莫生恐怖　我今此林木　及以諸泉池
悉以施諸鹿　更不聽殺害　是故名此山
即名施鹿林

大莊嚴經論卷第十四

音釋
嚏 都計切氣噴鼻也　曼 莫半切且也　奩 力鹽切盛香器　悍 侯旰切性勇急也　嶮岨 嶮虛檢切與險同岨壯所切與阻同　伺 相吏切察也　鑱 鋤銜切鈍也　押 乙甲切壓也　膊 伯各切肴膊也

隱四　十九

大莊嚴經論卷第十五　隱五

馬鳴菩薩造

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

復次善分別者乃至國土廣大諸事備足知
其苦惱捨離而去我昔曾聞世尊昔為菩薩
時作大國王貧窮乞匃有來索者一切皆與
為苦厄者能作擁護為欲利益一切眾生智
慧聰猛又處王位時鄰國王將諸軍眾欲來
交戰時菩薩王作是思惟著五欲樂不能調
心六根難滿眾具既多復須斷理而擁護之
為此眾具生於鬪諍願捨此事不應鬪諍我
應更修集隨身勝法即說偈言
於善觀察時　智者應分別　為事不思慮
後悔無所及
觀察是非必知所在復說偈言
欲如執草炬　亦如眾肉揣　著欲必傷毀
害及於二世　智者應速離　國土眾具等
如此眾具等　終歸必捨棄　寧今受終苦
願莫於後世　受此久長苦　計我今勢力
堪任摧伏彼　現在明證果　聲譽歎美善
後受苦傷害　雖知已有能　願當護於彼
若當不護彼　彼必傷害身
作是念已逃避入林有一老婆羅門迷失道
路到彼林間菩薩問言汝以何故來至此林
婆羅門言我欲見王菩薩問言何故見王婆
羅門言我今貧困又多債負聞王好施故來
乞索用以償債遠離貧苦更無所歸唯望王
恩拯救於我菩薩語言汝並歸去此間無王
何所歸誠婆羅門聞是語已迷悶躃地爾時
菩薩既見之已深生憐愍作是念已即說偈
言
我以護他故　難捨盡棄捨　我今棄捨已
當以何物與　吾今為斯人　當捨已身命
說是偈已即時扶接婆羅門起而告之曰汝
莫愁怖吾當令汝得於財利時婆羅門聞是
語已心生喜悅菩薩即時用草作索作索已
說與婆羅門一切施者我身即是而說偈言
彼王未得我　心意終不安　汝應以此繩
繫縛於我肘　將至彼王所　令彼王歡喜
當施汝珍寶　金銀諸財物　汝可得大富

彼王復歡喜　生者必有死　壽命會當盡
爲救危厄故　雖復喪身命　智者爲此死
名之爲瓔珞
爾時婆羅門聞是語已甚大歡喜即時以索
縛此菩薩將詣彼王王既見已向婆羅門而
說偈言
此爲是何人　身色如金山　威光甚赫弈
猶日照世間　面目極端嚴　覩者無不悅
如斯福德者　應作大施主　今日被拘執
苦厄乃如是　我坐師子座　極爲可慙恥
彼應處王位　非我之所宜　我之不調順
不應處此座
時婆羅門聞是偈已白大王言此是王怨王
問婆羅門誰縛此人婆羅門言此實我縛王
言斯人不應爲汝所縛汝爲妄語即說偈言
彼如大逸象　身力甚強壯　汝今體羸劣
又無兵象力　云何能縛彼　此事不可信
汝可具實說　勿作虛妄言
時婆羅門具陳上事而說偈言
見我失所望　彼人便自縛　彼以悲愍縛
欲以救濟我　如是善丈夫　名稱遍十方
猶如然庭燎　普照於一切　不善人愚癡
滅彼使無餘　庭燎熾然時　能滅令無遺
爾時大王聞是語已即便驚起合掌而言善
哉善哉眞善丈夫汝爲救他作如是事即說
偈言
所言大王者　號名曰羅闍　利益於世間
是故名羅闍　汝今應爲王　護持於大地
唯願今聽我　懺悔諸罪咎　我實是嬰愚
輕躁無智者　汝可還爲王　我捨此國去
汝能令衆生　一切得安樂　餘人悉作王
遍惱諸世間
即立彼王還歸所止
復次作淨福業應設供養是故應當勤修福
業我昔曾聞石室國王名象越鞞舉國人民
共設佛會有一婦人於窻牖中闚看世尊爾
時彼王見女端正即解珠瓔遣傍侍臣送與
彼婦時王左右即白王言彼婦女者是國中
婦王若愛念直往喚取何煩與珠人朓惟笑
王聞是語以手掩耳作如是言咄哉大惡云
何乃以此言使聞我耳即說偈言
作是呪誓言　設我有異心　使我成大惡
我不以染著　以珠與彼女　聽我說意故
業爲自在主　最勝業者說　此無牢主作
唯是業所造　心作於牢主　善業佛所歎
如是之妙色　更無牢我主　唯是善業作
善業我應敬　惡業我應離　過去作善業
果報於今現　我以於珠貫　衆寶雜莊嚴
頻懸多邏羅　珠貫白如雪　我爲宿功德
不爲着色欲　若知善惡業　云何復著色
離遠尚不視　況當有染著　寧當飢渴死
不爲非法貪　寧當入火聚　不爲姧邪事
我如有愛著　今身若後身　受苦極無量
復次若有善業自然力故受好業報雖有國
王黨援之力不如業力所獲善報是故應當
修於善業我昔嘗聞憂悅伽王於晝睡眠有
二內官一在頭前一在脚底持扇捉拂共作
論議我等今者爲王所念爲以何事一則自
稱是我業力一則自稱我因王力由是之故
奉給於王時彼二人數聞聽法並解議論即

說偈言

如牛厲度水　導正從亦正　人王立正法
從者亦如是

時彼二人由競理故其聲轉高一作是言我依王活第二者言我依業力王聞是聲即便睡悟而問之言何故高聲王又聞彼二人諍理雖復明知未我斷見援黨已者王心不悅即便向彼稱業力者說偈問言

依於我國住　自稱是業力　我今試看汝
爲是誰力耶

說是偈已往夫人所語夫人言今當遣人來到汝邊汝好莊嚴如帝釋幢夫人荅言當奉王教時王以蒲萄漿與彼依王活者送與夫人旣遣之已作是思惟稱業力者今應當悔作如是語作是念已未久之間彼業力者著好衣服來至王邊王見之已甚大生惟即說偈言

我爲自錯誤　與彼殘漿耶　爲是彼業力
强奪此將去　或能共親厚　與彼使將去
或是夫人瞋　奪此與彼乎　或能我送誤
而與於彼耶　或能彼幻我　使我錯亂乎

說是偈已問彼人言好實語我汝恃業力我故不遣汝云何得彼人白王以業力得即以事狀具向王說此人奉使旣出門已卒爾鼻衂即以此漿與我使送到夫人邊得是衣服王聞是已即說偈言

業報如影響　亦如彼莊嚴　彼言自業力
此語信不虛　以聽法力故　言說合於理
彼稱業力者　斯言定有驗　我多於已負
彼憑業力勝　佛說業力强　此語信眞實
佛爲善御乘　業力爲善哉　能壞王者力
十方佛世尊　亦說隨業力　汝今倚業力
用自莊嚴身　剖絕於我力

復次雖與智者共爲釁隙猶能利益是故智人雖與爲讎常應親近我昔曾聞摩突羅國有婆羅門聰明智慧不信佛法亦不親近諸比丘等共餘婆羅門先有鬭諍以瞋恚故詣僧坊中詐爲妄語作如是言某婆羅門明日於舍設諸供具當作大會請諸比丘欲令比丘明晨往至其家不得飮食令彼惡名遍於世界時諸比丘於其晨朝往詣其家語守門人汝家主人請我飮食汝可往白時守門者入白主人令者門外有諸比丘云大家請故來相造主人聞已作是思惟何因緣故有如是事復作是念彼婆羅門與我爲怨故爲是事今雖臨中城邑極大遣人市具供諸比丘作是念已即時遣人喚諸比丘入舍就坐設種種食而以供養比丘食訖語檀越言汝今小坐比丘之法食訖應爲檀越說法汝雖不信佛法應爾時彼主人即取小牀上座前坐爲說施論戒論生天之論欲爲不淨出世爲樂乃至爲說四眞諦法此婆羅門已於過去種諸善根即於座上見四眞諦得須陀洹而說偈言

咄哉愚癡力　能害於正見　愚者不分別
實作非實想　我今得勝利　分別識三寶
眞實是我寶　佛法及聖衆　我已諦觀了
得閉三惡道　釋梵諸天等　所不能獲得
我今具獲得　今此婆羅門　即名爲梵天
今當得趣向　解脫不死方　我今始獲得

婆羅門勝法　我本姓輪都　今日眞輪都
今日使獲得　勝妙比陀法　我今得無漏
出過諸比陀　我今眞實是　祠祀大福田
我當勤大祠　不能善分別　可祠不可祠
從今日已去　當供天中天　多陀阿伽陀
略說而言之　今日始得利　獲得人身果
從今日已往　當隨佛所教　終更不求請
其餘諸天神　我今歸命禮　宿世猒惡根
曾修法向法　獲今其果利　親近善知識
法利自然成　我若不親近　大悲弟子者
永當隨邪見　輪迴三惡道　若無婆羅門
爲我怨讎者　亦不得親近　如此之聖衆
由彼瞋忿故　令我得是法　外相似惡友
實是善知識　恩過於父母　及以諸親戚
由此婆羅門　諸僧至我家　降注於甘雨
善芽悉得生　法雨甚潤澤　灑我心埃塵
埃塵既不起　得見眞實法　是故世間說
因惡得財賄　自惟得大利　即受三歸依
於彼婆羅門　大設諸餚饍
復次若人精誠以財布施如華獲財業以知

是事應至心施我昔曾聞罽賓國人夫婦共在草敷上臥於天欲明善思覺生作是思惟此國中人無量百千皆悉修福供養衆僧我等貧窮值此寶渚不持少寶至後世者我等衰苦則爲無窮我今無福將來苦長作是念已悲吟嘆息展轉哀泣淚墮婦臂爾時其婦尋問夫言以何事故不樂乃爾即說偈言

何故極悲慘　數數而嘆息　雨淚沾我臂
猶如以水澆

爾時其夫說偈答曰

我無微末善　可持至後世　思惟此事已
是故自悲嘆　世有良福田　我無善種子
今身若後身　飢窮苦難計　先身不種子
今世極貧窮　今若不作者　將來亦無果

爾時其婦聞是偈已語其夫言汝莫愁憂我屬於汝汝於我身有自在力若賣我身可得錢財滿汝心願爾時其夫聞婦此言心生歡喜顏貌怡悅語其婦言若無汝者我不能活即說偈言

我身與汝身　猶如彼鴛鴦　可共俱賣身

待財用修福

爾時夫婦二人詣長者家作如是言可貸我金一月之後若不得者我等二人當屬於汝一月之後我必不能得金相償分爲奴婢一月之中可供養諸比丘僧爾時長者即便與金既得金已自相謂言我等可於離越寺中供養衆僧婦問夫言爲用何日答言十五日又問何故十五日爾時其夫以偈答言

世間十五日　拘毗等天王　案行於世間
是佛之所說　欲使人天知　是故十五日

爾時夫婦二人竭力營造至十三日食具悉備送置寺上白知事人言唯願大德明十五日勿令衆僧有出外者當受我請彼知事人答言可爾於十四日夫婦二人在寺中宿自相勸喻而說偈言

告喻自己身　愼勿辭疲勞　汝今得自在
應當盡力作　後爲他所策　作用不自在
徒受衆勞苦　無有毫氂利

說此偈已夫婦通夜不暫眠息所設餚饍至明悉辦夫語婦言善哉我曹所作已辦心願

滿足得是好日賣此一身於百千身常蒙豐足時有小國王施設飲食復來至寺而作是言願諸僧等受我供養知事人言我等諸僧先受他請更見餘日時彼小王慇懃啓白我今以衆務所逼願受我請爾時諸僧嘿然無對爾時國主語彼夫婦言我今日打揵稚汝所造食當酬汝直時夫婦已聞此語向彼國主五體投地而白之言我之夫婦窮無所有自賣己身以設供具竟宿造供施設已辦唯於今日自在供養若至明日爲他策使不得自由願王垂矜莫奪我日即說偈言

夫婦如鴛鴦　供設既已辦　願必見憶念
明當屬他去　夫婦各異策　更無由福期
如是自賣身　乃爲修善故

時彼國王具聞斯事讃言善哉即說偈言

汝善解佛教　明了識因果　能用虛僞身
易於堅財命　汝勿懷恐怖　恣聽汝所願
我爲憐愍汝　以財償汝價　汝今自苦身
終大獲利樂

爾時國王說此偈已聽彼夫婦供養衆僧即以財物爲彼夫婦酬他價直又給夫婦自營產業現受此報無所乏少

復次至心持戒乃至沒命得現果報我昔曾聞難提跋提城有優婆塞兄弟二人並持五戒其弟爾時卒患脅痛氣將欲絕時醫診之敎新殺狗肉并使服酒所患必除病者白言其狗肉者爲可於市買索食之飲酒之事願捨身命終不犯戒而服於酒其兄見弟極爲困惡賣酒語弟捨戒服酒以療其疾弟白兄言我雖病急願捨身命終不犯戒而飲此酒即說偈言

惟哉臨命終　破我戒瓔珞　以戒莊嚴身
不煩殯葬具　人身既難得　遭值戒復難
願捨百千命　不毀破禁戒　無量百千劫
時乃值遇戒　閻浮世界中　人身極難得
雖復得人身　值正法倍難　時復值法寶
愚者不知取　善能分別者　此事亦復難
戒寶入我手　云何復欲奪　乃是怨憎者
非我之所親

兄聞偈已答其弟言我以親故不爲沮壞弟白兄言非爲親愛乃是殘賊即說偈言

我欲向勝處　毀戒令墮墜　損我乃如是
云何名親愛　我勤習戒根　乃欲見劫奪
所持五戒中　酒戒最爲重　今欲强毀我
不得名爲親

兄問弟言云何以酒爲戒根本弟即說偈以答兄言

若於禁戒中　不盡心護持　便爲違大悲
草頭有酒滴　尚不敢捺觸　以是故我知
酒是惡道因　在家修多羅　說酒之惡報
唯佛能別知　誰有能測量　佛說身口意
三業之惡行　唯酒爲根本　復墮惡行中
往昔優婆夷　以酒因緣故　遂毀餘四戒
是名惡行數　復名五大施　亦是五無畏
酒爲放逸根　不飲閉惡道　能獲信樂心
去慳能捨財　首羅聞佛說　能獲無量益
我都無異意　而欲毀犯者　略說而言之
寧捨百千命　不毀犯佛教　寧使身乾枯
終不飲此酒　假設犯毀戒　壽命百千年
不如護禁戒　即時身命滅　決定能使差

我猶故不飲　況今不定知　為差為不差
作是庆定心　心生大歡喜　即獲見真諦
所患即消除

復次若信佛語於諸外論猶如嬰愚顛狂所說是故勤學佛法語論我昔曾聞有一國名釋伽羅其王名盧頭陀摩彼王數數詣寺聽法時彼法師說酒過失爾時王難高坐法師言若施他酒得狂癡者今飲酒亦多無狂癡報時法師指示外道等其王見已善哉善哉時有外道自相議言彼說法者無所知見空指而已王為法師已又不解空稱善哉不能開解而答此問然此眾中亦有大聰明勝人何故不答王即說偈言

法師有聰辯　善能答此義　憐愍汝等故
護惜而不說

諸外道言王為此法師橫為通道理王言我之所解更有異趣爾時王語法師言向所解義今可顯說法師答言我向以指外道者以諸外道各生異見有顛倒心是故名為癡狂之人即說偈言

不必鬼入身　名為顛狂者　邪見夜叉心
是為說顛狂　狂癡之過失　不知解其事
汝等有狂過　一切種智說　汝逆種智語
隨逐於邪見　現見於神變　彼大仙所辱
出過其禁限　顛狂先已成　云何使我說
百千種狂因　何故分別說　投淵及赴火
自墜於高巖　捨棄於施戒　逐迷邪狂倒
不修於正行　狂惑墜巖火　賣鹽壞淨行
飲觸恒河水　是名立正行　失淨及得失
有何因義趣　賣肉眾惡集　三種神足變
除此三種變　更亦有神變　唯有二六法
離此別無我　現見仙神變　更見十三法
如是顛狂事　其數乃有百　現見投淵火
自墜於高巖　以此欲生天　此但是邪見
戒施善調心　即是生天因　買鹽壞善行
觸河除諸惡　賣鹽有大惡　觸河有大善
如是有何義　得名為善惡　婆羅門賣肉
即墮於失法　捉刀亦失法　若復賣於肉
滿三十六斤　敗壞婆羅門　羅剎及食蚕
皆名為失法　見羅剎害盜　二俱成過患
賣肉成殺生　羊稻俱有命　食稻不成殺
羊稻俱應食　何故食於稻　而不食於羊
汝諸言自殺　終不得生天　墜巖投淵水
復言得生天　殺已言有罪　餧養已身者
何故不得福　觀察不順理　皆是愚癡倒
以是因緣故　名汝等為狂　此即是愚癡
羅剎之檷相　是故說汝等　成就顛狂法
此即是與酒　飲酒之因果　瞋恚是癡因
瞋恚而黑濁　能令顏色變　以是因緣故
瞋為瘦黑因　飲酒亦色濁　此二俱能瘦
目連見餓鬼　汝先自飲酒　亦教人飲酒
說言無罪報　是故今現在　已獲餓鬼身
華報已如是　果報方在後

諸婆羅門聞是語時多有外道即時出家

復次善分別敬功德不期於門族我昔曾聞花氏城中有二王子逃走歸投末投羅國時彼國中有一內官字拔羅婆為附傭國主供養眾僧手自行食眾僧食已遣人斂草上殘食持詣宮中向食作禮然後乃食餘者分張與所親愛食彼殘食能破我惡是故先取食

之授與二王子王子食已心惡賤故出外即
吐而作是言出家之人種種雜姓我等今者
食其殘食食已吐棄然後除過時附傭主聞
是事已作如是言此二嬰愚極無所知即說
偈言
得此餘食者　智者除過惡　彼生疑譏嫌
是名為嬰愚　佛法觀察食　外道觀悉無
沙門觀察食　能除煩惱障　餘食牟尼觸
應當頂戴敬　手捉殘食已　水洗已除過
附傭主後日更不與殘食時左右人問言何
故不分食與二王子即說偈言
彼之不知解　沙門所食餘　自恃種族故
觸之言不淨　不生歡喜心　是故我不與
不識沙門姓　不食於彼食　不識我種姓
不應食我食　沙門處處生　不如我種族
我不如沙門　復不食我食　為言無種姓
亦無有年歲　如馬無種族　內官亦如是
內官處處來　無有定方所　唯觀我富貴
不看我種姓　但見富貴故　便食我殘食
不食沙門食　是名為嬰愚　沙門心自在
具足七種財　不食沙門食　而食我餘者
猶如起半井　不見有是處　見我有勢力
王者之所念　便食我餘食　甘蔗種中生
輸頭王太子　如是種族來　可不勝我耶
彼之勝智者　不取其種姓　唯取其德行
種族作諸惡　亦名為下賤　具戒有智慧
是名為尊貴
時二王子聞此語已而作是言汝示正道即
是我父自今以往敬承所誨即說偈言
汝今說種姓　殊為非法語　因行無有定
知解無定方　語議正解了　不名為邊語
如汝之所解　即是貴種族
復次若欲觀察知佛神變親詣塔寺供養佛
塔我昔曾聞阿梨車毗伽國於彼城門有佛
髮爪塔近有尼俱陀樹邊有井水時婆羅門
而白王言若遊行時見於彼塔是沙門塚破
王福德王是大地作一蓋主宜除此塔時王
信婆羅門語故即勅臣下令速却此塔明日
我出時勿令復見時彼城神與諸民眾皆悉
悲涕時諸優婆夷施設供養又然燈者作如
是語我等今者是最後供養有優婆塞抱塔
悲泣即說偈言
我今最後抱　汝之基塔足　猶如須彌倒
今日皆破傷　十力世尊塔　於今遂破滅
我若有過失　聽我使懺悔　眾生更不見
佛之所作業
爾時諸優婆塞作如是言我等今者可還歸
家不忍能看人壞此塔時王後自遣人持鍬
欲除往到其所塔樹盡無即說偈言
嗚呼甚可怪　舉城大出聲　猶如海濤波
不見十力塔　尼拘陀及井　莫知其所在
諸婆羅門等　深心生懊惱　彼王聞是已
生於希有想　時王作是念　誰持此塔去
即自往詣塔　莫知其所在
爾時彼王遣千餘人乘象馳馬四散推覓時
有老母在於道傍見彼諸人行來速疾即問
之言何為乃爾諸人答言推覓塔樹彼若母
言我向於道見希有事有塔飛空并尼俱陀
不憶其井見諸人等首戴天冠頭垂華鬘身
著諸華持塔而去我見去時生希有想指示

去處諸人聞已具以事狀還白於王王聞歡喜即說偈言

彼塔自飛去　為向天上耶　我今心信敬
極生大歡喜　若我破此塔　當墮於地獄

爾時王即向彼塔處大設供養此塔即今名曰自移塔及樹井離毗伽城三十里住

復次佛塔有大威神是故宜應供養佛塔我昔曾聞罡叉尸羅國彼有塔寺波斯匿王以薪火燒之佛復安一椽朽壞却之時彼國王名拘沙陀那有一比丘求請彼王我今為塔作椽願王聽取有大樹者王莫護惜王即語言除我宮內所有樹木餘樹悉取得王教已諸比丘等處處求覓於一村邊有大池水上有大樹名稱首伽樹龍所護持近惡龍故人無敢觸其樹極大若復有人取枝葉者龍能殺之以是之故人無敢近有人語言彼有大樹時比丘即將諸人賫持斧器欲往斫伐時復有人語比丘言此龍極惡比丘語言我為佛事不畏惡龍時有奉事婆羅門語比丘言彼龍極惡若伐此樹多所傷害莫斫破此樹婆羅門即說偈言

汝不聞彼賊　慳貪故作惡　而解脫一切
汝當憶此事　常應自擁護　莫為此樹故
自致於傷害

比丘復說偈言

汝為毒龍故　而自生貢高　我依人中龍
恃彼亦自高　觀汝力為勝　如是我得勢
令使眾人見　我為敬佛故　今當捨身命
龍毒龍眾中　汝為作龍王　生大恭敬想
佛為柔調寂　及是眾中王　我今亦恭敬
如來婆伽婆　誰能降毒龍　而為弟子者

爾時比丘共婆羅門各競道理遂共鬪諍于時比丘即伐其樹亦無雲雷變異之相時婆羅門覩斯事已而說偈言

先若取枝葉　雲起雷霹靂　汝為呪所化
為死至後世

彼時婆羅門說是偈已即便睡眠夢見毒龍向已說偈

汝莫起瞋恚　此名見供養　非為輕毀我
吾身自負塔　況樹作塔椽　而我能護惜
十力世尊塔　我當云何護　此林自生樹
而為佛塔故　如是自生樹　云何得戀惜
更有餘因緣　今當說善聽　我亦無勢力
德叉迦龍王　自來取此樹　我云何能護
伊羅鉢龍王　及以毗沙門　躬自來至此
我有何勢力　而能拒捍彼　威德天龍等
如來現在世　及以滅度後　造立塔廟者
此二等無異　諸有得道者　人天及夜叉
名稱徧十方　世界無倫匹　如此名聞故
塔椽懸寶鈴　其音甚和雅　遠近悉聞知

時婆羅門聞是偈故從睡眠寤即便出家

復次我昔曾聞有一羌老母背負酥瓨在路中行見菴摩勒樹即食其果食已還渴尋時赴井乞水欲飲時汲水者即便與水以先食菴摩勒果之勢力故謂水甜美味如石蜜語彼人言我以酥瓨易汝瓨水爾時汲水人即隨其言與一瓨水老母得已負還歸家即至共舍先所食菴摩羅勢力已盡取而飲之唯有水味更無異味即聚親屬咸令嘗之皆言是水有朽敗爛繩汁泥臭穢而極為可惡汝

今何故持來至此旣聞斯語自取歃嘗深生悔恨我何以故乃以好酥貿此臭水一切衆生凡夫之人亦復如是以愚無智故以未來世功德酥瓨貿易臭穢四顚倒瓨謂之爲好於後乃知非是眞實深生悔恨咄哉何爲以功德酥瓨貿易顚倒臭穢之水而說偈言

咄哉我何爲　以三業淨行　貿易著諸有
如以淨好酥　貿彼臭惡水　以食蕃摩勒
舌倒不覺味　臭水爲甘露

復次我昔曾聞有一長者婦爲姑所瞋走入林中自欲刑戮旣不能得壽時上樹以自隱身樹下有池影現水中時有婢使擔瓨取水見水中影謂爲是己有作如是言我今面貌端正如此何故爲他待瓨取水即打瓨破還至家中語大家言我今面貌端正如是何故使我擔瓨取水于時大家作如是言此婢或爲鬼魅所著故作是事更與一瓨詣池取水猶見其影復打瓨破時長者婦在於樹上見斯事已即便微笑婢見影笑即自覺寤仰而視之見有婦女在樹上微〻笑端正女人衣服非已方生慙恥以何因緣而說此喻爲於倒見愚惑之衆譬如瞻蔔油香用塗頂髮愚惑不解我頂出是香即說偈言

秣香以塗身　幷熏衣瓔珞　倒惑心亦爾
謂從已身出　如彼醜陋婢　見影謂已有

復次猫生兒以小漸大猫兒問母當何所食母答兒言人自教汝夜至他家隱甕器間有人見已而相約勑酥乳肉等極好覆蓋雞雛高舉莫使猫食猫兒即知雞酥乳酪皆是我食以何因緣說如此喻佛成三藐三菩提道十力具足心願已滿以大悲心多所拯拔爾時世尊作如是念言當以何法而化度之大悲答言一切衆生心行顯現以他心智觀察煩惱一切諸行貪欲瞋恚愚癡之等長夜增長常想樂想我想靜想展轉相承作如是說不能增長無常苦空無我之法是故如來知此事已爲衆生說諸倒見對治如來說法微妙甚深難解難入謂道解說云何而能爲諸衆生說如斯法以諸衆生有倒見想觀察知已隨其所應爲說法要衆生自有若干種行是故知如來說對治法破除顚倒如爲猫兒覆肉酥乳

復次我昔曾聞有一國中施設石柱極爲高大除去梯隥麤盧繩索置彼工匠在於柱頭何以故彼若存活或更餘處造立石柱使勝於此時彼石匠親族宗眷於其夜中集聚柱邊而語之言汝今云何可得下耶爾時石匠多諸方便即擿衣縷垂二縷綫至於柱下其諸宗眷尋以麤綫繫彼衣縷匠即挽取旣至於上手捉麤綫語諸親族汝等今者更可繫著小麤繩索彼諸親族即隨其語如是展轉最後得繫麤大繩索爾時石匠尋繩來下言石柱者喻於生死梯隥麤盧喻過去佛已滅之言親族者喻聲聞衆言衣縷者喻過去佛定之與慧言擿衣者喻觀欲過出味等法縷從上下者喻於信心繫麤縷者喻近善友得於多聞細繩者多聞縷復緣持戒縷持戒縷懸禪定縷禪定縷懸智慧縷以是麤繩堅牢繫者喻縛生死從上來下者喻下生死柱

以信爲纆綫　多聞及持戒　猶如彼麤縷

戒定為小繩　智慧為麤繩　生死柱下來

復次我昔曾聞有一國中王嗣欲絕時有王種先入山林學道求仙即强將來立以為王從敎臥具人索於衣服及以飲食時敷臥具人而白王言各有所典王於今者不應事事盡隨我索我唯知敷臥具事洗浴衣食悉更有人非我所當以此喻可知一切諸業如王敷臥具人各有所典業亦如是各各不同色無病財物可愛智等諸業各各別異有業得無病有業能得端正色力如彼仙人從敷臥具人索種種物終不可得若生上族不必財富諸業受報各各差別不以一業得種種報若作端正業則得端正色力財富應從餘事索是故智者應當修習種種淨業得種種報

無病色種族　眾五 智能各異因　廿二 如彼仙人王
責備敷敷者

復次我昔曾聞有一國王多養好馬會有隣王與共鬪戰知此國王有好馬故即便退散爾時國王作是思惟我先養馬規擬敵國今皆退散養馬何為當以此馬用給人力令馬不損於人有益作是念已即勅有司令諸馬群分布與人常使用磨經歷多年其後隣國復來侵境即勅取馬共彼鬪戰馬用磨故旋轉而行不肯前進設加杖捶亦不肯行衆生亦爾若得解脫必由於心謂受五欲後得解脫死敵既至心意戀著五欲之樂不能眞進得解脫果即說偈言

智慧宜調心　勿令著五欲　本不調心故
臨終生愛戀　心既不調順　云何得寂靜
心常躭五欲　迷荒不能覺　如馬不習戰
對戰而遊行

復次曾聞有一國王身遇疾患國中諸醫都不能治時有良醫從遠處來治王病差王大歡喜作是思惟我今得醫力事須厚報作是念已微遣侍臣多賫財物詣於彼醫所住之處為造屋宅養後五生之具人民田宅廿三象馬牛羊奴婢僕使一切資產無不備具所造既辦王便遣醫使還其家時彼遠醫見王目前交無所遣空手遠歸甚懷恨恨既將至家道逢牛羊象馬都所不識問是誰許並皆稱是彼醫名是彼醫牛馬遂到家已見其屋舍莊麗嚴飾牀帳氍毹毾㲪金銀器物其婦瓔珞種種衣服時醫見已甚生驚愕猶如天宮問其婦言如此盛事為何所得婦答夫言汝何不知由汝為彼國王治病差故王報汝恩夫聞是已深生歡喜作是念言王極有德知恩報恩過我本望由我意短初來之時以無所得情用恨然以此為喻義體今當說醫喻諸善業王無所與喻未得現報身無所得如彼醫者交不見物謂無所得心生恨恨如彼今身修善見未得報心生恨恨我無得既得至家者猶如捨身向於後世見牛羊象馬群如至中陰身見種種好相方作是念由我修善見是好報必得生天既至天上喻到家中見種種盛事方於王所生敬重心知是報恩者檀越施主得生天已方知施戒受如此報始知佛語誠實不虛修少善業獲無量報即說偈言

施未見報時　心意有疑悔　以為徒疲勞
終竟無所得　既得生中陰　如見善相貌
如醫到家已　方生大歡喜

復次曾聞有二女人俱得菴羅果其一女人食不留子有一女人食果留子其留子者覓彼果美於良好田下種著中以時溉灌大得好果如彼世人為善根本多修善業後獲果報合子食者亦復如人不識善業竟不修造無所獲得方生悔恨即說偈言

如似得果食　竟不留種子　後見他食果
方生於悔恨　亦如彼女人　種子種得果
復生大歡喜

復次曾聞往昔有比丘名須彌羅善能戲笑與一國王諠譁歡悅稱適王意爾時比丘即從乞地欲立僧坊王語比丘汝可疾走不得休息盡所極處爾許之地悉當相與爾時比丘更整衣服即便疾走雖復疲乏以貪地故猶不止住後轉疾極不能前進即便卧地宛轉而行須臾復乏即以一杖逆擲使去作如是言盡此杖處悉是我地已說譬喻相應之義我今當說如須彌羅為取地故雖乏不止佛亦如是為欲救濟一切衆生作是思惟云何當令一切衆生得人天樂及以解脫如須彌羅走不休息佛婆伽婆亦復如是為優樓頻螺迦葉鴦掘魔羅如是等人悉令調伏有諸衆生可化度者如來爾時即往化度如須彌羅既疲乏已即便卧地宛轉佛亦如是度諸衆生既已疲苦以此陰身於娑羅雙樹倚息而卧如迦尸迦樹斬伐其根悉皆墮落唯在雙樹倚身而卧猶故不捨精進之心度拘尸羅諸力士等及須跋陀羅如須彌羅為得地故擲杖使去佛亦如是入涅槃時為濟衆生故碎身舍利八斛四斗利益衆生所碎舍利雖復微小如芥子等所至之處人所供養與佛無異能使衆生得於涅槃即說偈言

如來躬自度　優樓頻螺等　眷屬及徒黨
優伽鴦掘魔　精進禪度力　最後倚卧時
猶度諸力士　須跋陀羅等　欲為濟極故
布散諸舍利　乃至遺法滅　皆是供養我
如彼須彌羅　擲杖使來去

復次我昔曾聞哩叉尸羅國有博羅吁羅村有一估客名稱伽拔吒作僧伽藍如今現在稱伽拔吒先是長者子居室素富復因衰耗遂至貧窮其宗親眷屬盡皆輕慢不以為人心懷憂惱遂棄家去共諸伴黨至大秦國大得財寶還歸本國時諸宗親聞是事已各設飲食香華妓樂於路往迎時稱伽拔吒身著微服在伴前行先以貧賤年歲又少後得財寶其年轉老諸親迎者並皆不識而問之言稱伽拔吒為何所在尋即語言今猶在後至大伴中而復問言稱伽拔吒為何所在諸伴語言在前去者即是其人時宗親往到其所而語之言汝是稱伽拔吒云何語我乃云在後稱伽拔吒語諸宗親言稱伽拔吒非我身是乃在伴中駞驢駄上所以然者我身頃來宗親輕賤初不與語聞有財寶乃復見迎由是之故在後駄上宗親語言汝道何事不解汝語稱伽拔吒即答之言我貧窮時共汝等語不見酬對見我今者多諸財寶乃設供具來迎逆我乃為財來不為我身發此喻者喻如世尊稱伽拔吒為得財物鄉曲宗眷設供來迎佛亦如是既得成佛人天鬼神諸龍王等悉來供養非來供養乃供養作佛功德我

未得道時無功德時諸衆生等不共我語況復供養是故當知供養功德不供養我雖復廣得一切諸天人等之所供養亦無增減以觀察故

人天阿修羅　夜叉乾闥婆　如是等諸衆
亦廣設供養　佛無歡喜心　以善觀察故
是供諸功德　非爲供養我　如稱伽拔吒
指示諸眷屬　稱已在後者　其喻亦如是

大莊嚴經論卷第十五

攝大乘論序　隱六

陳沙門慧愷撰

夫至道弘曠無思不洽大悲平等誘進靡窮德被含生理非偏漏但迷塗易久淪惑難息若先談出世則疑性莫啓故設教立方各隨性欲唐虞之前圖諜簡少姬周已後經誥弘多雖復製禮作訓並道之以俗法而眞假妙趣尚寞然未覩故迹隱葱嶺以西教祕滄海之外自漢室受命方稍東漸爰及晉朝斯風乃盛梁有天下彌具興隆歷千祀其將半涉七代而迄今法蘭導清源於前童壽振芳塵於後安叡騁壯思以發義端生肇擅玄言以釋幽致雖並策分鑣同瀾比派而深淺競馳昭晦相雜自茲以降篤好逾廣莫不異軌同奔傳相祖習而去取隨情開抑殊軫慧愷志慚負橐勤愧聚螢謬得齒迹學徒稟承訓義遊寓講肆多歷年所名師勝友備得諮詢但綜涉疎淺鑽仰無術尋波討源多所未悟此蓋慮窮於文字思迷於弘旨明發興嗟負心非一每欲順風問道而未知厥路有三藏法師是優禪尼國婆羅門種姓頗羅墮名拘羅那他此土翻譯稱曰親依識鑒淵曠風表俊越天才高傑神辯閑縱道氣逸群德音邈俗少遊諸國歷事衆師先習外典洽通書奧苞四韋於懷抱吞六論於胸衿學窮三藏貫練五部研究大乘備盡深極法師既博綜墳籍妙達幽微每欲振玄宗於他域啓法門於未悟以身許道無憚遠遊跨萬里猶比隣越四海如咫尺以梁太清二年方屆建業仍值梁季混淆橫流荐及法師因此避地東西遂使大法擁而不暢未至九江及遊五嶺凡所翻譯卷軸未多後適閩越敷說不少法師每懷慷慨所歎知音者希故伯牙絶絃卞和泣璧良由妙旨之典難辯盈尺之珍罕別法師遊方既久欲旋返舊國經途所亘遂達番禺儀同三司廣州刺史陽山郡公歐陽頠叡表岳靈德洞河府經文緯武匡道佐時康流民於百越建正法於五嶺欽法師之高行慕大士之勝規奉請爲菩薩戒師恭承盡弟子禮愷昔嘗受業已少滌沉蔽服膺未久便致睽違

今重奉值倍懷蹈舞復欲飡和稟德訪道陳疑雖慇懃三請而不蒙允遂恍然失圖心魂靡託衡州刺史陽山公世子歐陽紇風業峻整威武貞拔該閱文史深達治要崇淵内湛清輝外溢欽賢味道篤信愛奇躬爲請主兼申禮事法師乃欣然受請許爲翻譯制旨寺主慧智法師戒行清白道氣宏壯志業閑贍觸途必舉匡濟不窮輪奂靡息征南長史袁敬德履沖明志託夷遠徽猷清簡氷桂齊質彌諧蕃正民譽早聞兼深重法崇情至理黒白二賢爲經始檀越辰次昭陽歲維協洽月呂姑洗神紀勾芒於廣州制旨寺便就翻譯法師既妙解聲論善識方言詞有以而必彰義無微而不暢席間函文終朝靡息愷謹筆受隨出隨書一章一句備盡研覈釋義若竟方乃著文然翻譯之事殊難不可存於華綺若一字參差則理趣胡越乃可令質而得義不可使文而失旨故今所翻文質相半與僧忍等同共稟學夙夜匪懈無棄寸陰即以其年樹檀之月文義俱竟本論三卷釋論十二卷義疏八卷合二十三卷此論乃是大乘之宗極正法之秘奥妙義雲興清詞海溢深固幽遠二乘由此迷墜曠壯該含十地之所宗學如來滅後將千一百餘年彌勒菩薩投適時機降靈俯接忘已屈應爲阿僧伽法師廣釋大乘中義阿僧伽者此言無著法師得一會道體二居宗該玄鑒極凝神物表欲數闡至理故製造斯論惟識微言因茲得顯三性妙趣由此而彰冠冕彝倫舟航有識本論即無著法師之所造也法師次弟婆藪槃豆此曰天親道亞生知德備藏往風格峻峙神氣爽發宗厥兄之雅訓習大乘之弘旨無著法師所造諸論詞致淵玄理趣難曉將恐後生復成紕紊故製釋論以解本文籠小乘於形内推外道於筆端自斯已後迄于像季方等圓教乃盛宣通慧愷不揆虛薄情慮庸淺乃欲泛芥舟於巨壑策駘足於長路庶累毫成仞聚爝爲明有識君子幸宜尋閱其道必然無失墜也

攝大乘論卷上

陳天竺三藏眞諦譯

依止勝相品第一中初衆名品

攝大乘論即是阿毗達磨教及大乘脩多羅佛世尊前善入大乘句義菩薩摩訶薩欲顯大乘有勝功德依大乘教說如是言諸佛世尊有十勝相所說無等過於餘教十勝相者一應知依止勝相二應知勝相三應知入勝相四入因果勝相五入因果修差別勝相六於修差別依戒學勝相七此中依心學勝相八此中依慧學勝相九學果寂滅勝相十智差別勝相由此十義勝相如來所說過於餘教如此釋脩多羅文句顯於大乘眞是佛說復次云何此中略釋能顯大乘勝於餘教今此略釋顯斯十義唯大乘有小乘中無何者爲十謂阿黎耶識說名應知依止相三種自性依他性二分別性三眞實性說名應知相唯識教說名應知入相六波羅蜜說名入因果相菩薩十地說名入因果修差別相菩薩所受持守護禁戒說名於修差別戒學相

背楞伽摩虛空器等定說名心學相無分別智說名慧學相無住處涅槃說名學果寂滅相三種佛身自性身應身化身此三說名無分別智果相如此十種處唯大乘中有異於小乘故說第一佛世尊但爲菩薩說此十義故依大乘諸佛世尊有十勝相所說無等過於餘教復次云何此十勝相所說無等能顯大乘是如來正說遮小乘決非大乘於小乘中未曾見此十義隨釋一義但見大乘中釋復次此十義能引出無上菩提成就隨順不相違爲諸衆生得一切智而說偈言

應知依及相　入因果修異　三學及果滅
智無上乘攝　十義餘處無　見此菩提因
故大乘佛言　由說十義勝

云何十義如此次第說菩薩初學應先觀諸法如實因緣由此觀故於十二緣生應生聰慧次後於緣生法應了別其體相由智能離增益損減二邊過失如此正修應通達所緣如實諸相次後從諸障應解脫次心心已通達應知實相是先行六波羅蜜應更成就令清淨無復退失由依意內清淨故次內清淨所攝諸波羅蜜依十地差別應修隨一三阿僧祇劫次菩薩三學應令圓滿圓滿已是學果涅槃及無上菩提次後應得修十義次第如此此次第說中一切大乘皆得圓滿此初說應知依止立名阿黎耶識世尊於何處說此識及說此識名阿黎耶如佛世尊阿毗達磨略本偈中說

此界無始時　一切法依止　若有諸道有
及有得涅槃

阿毗達磨中復說偈言

諸法依藏住　一切種子識　故名阿黎耶
我爲勝人說

此阿含兩偈證識體及名云何佛說此識名阿黎耶一切有生不淨品法於中隱藏爲果故此識於諸法中隱藏爲因故復次諸衆生藏此識中由取我相故名阿黎耶識阿含云如解節經所說偈

執持識深細　法種子恒流　於凡我不說
彼物執爲我

云何此識或說爲阿陀那識能執持一切有色諸根一切受生取依止故何以故有色諸根此識所執不壞不失乃至相續後際又正受生時由能生取陰故故六道身皆如是取是取事用識所執持故說名阿陀那或說名心如佛世尊言心意識意有二種一能與彼生次第緣依故先滅識爲意又以識生依止爲意二有染汙意與四煩惱恒相應一身見二我慢三我愛四無明此識是餘煩惱識依止此煩惱識由一依止生由第二染汙由緣塵及次第能分別故此二名意云何得知有染汙心若無此心獨行無明則不可說有與五識相似此法應無何以故此五識共一時有自依止謂眼等諸根復次意名應無有義復次無想定滅心定應無有異何以故無想定有染汙心所顯滅心定不爾若不爾此二定應不異復次於無想天一期應成無流無失無染汙故於中若無我見及我慢等復次一切時中起我執遍善惡無記心中若不如此但惡心與我執等相應故我及我所此或

得行於善無記中則不得行若立二心同時生無此過失若立與第六識相應行有此過失

無獨行無明　及相似五識　二定無差別
意名無有義　無想無我執　一期生無流
善惡無記中　我執不應起　離汙心不有
二與三相違　無此一切處　我執不得生
證見眞實義　惑障令不起　恒行一切處
名獨行無明

此心染汙故無記性攝恒與四惑相應譬如色無色界惑是有覆無記此二界煩惱奢摩他所藏故此心恒生不廢尋第三體離阿黎耶識不可得是故阿黎耶識成就爲意依此以爲種子餘識得生云何此意復說爲心多種熏習種子所聚故云何於聲聞乘不說此心相及說阿黎耶阿陀那名微細境界所攝故何以故聲聞人無有勝位爲得一切智智是故於聲聞人離此說由成就智令本願圓滿故不爲說諸菩薩應有勝位爲得一切智故佛爲說何以故若離此智得無上菩提無有是處復次此識於聲聞乘由別名如來曾顯如增一阿含經言於世間喜樂阿黎耶愛阿黎耶習阿黎耶著阿黎耶爲滅阿黎耶如來說正法世間樂聽故屬耳作意欲知生起正勤方得滅盡阿黎耶乃至受行如來正法及似法由如來出世是第一希有不可思議法於世間顯現如本識此如來出世四種功德經由別義於聲聞乘此識已顯現復次摩訶僧祇部阿含中由根本識別名此識顯現譬如樹依根彌沙塞部亦以別名說此識謂窮生死陰何以故或色及心有時見相續斷此心中彼種子無有斷絕是應知依止阿陀那阿黎耶質多根本識窮生死陰等由此名小乘中是阿黎耶識已成三路復有餘師執心意識此三但名異義同是義不然意及識已見義異當知心義亦應有異復有餘師執是如來說世間喜樂阿黎耶如前所說此中有五取陰說名阿黎耶復有餘師執樂受與欲相應說名阿黎耶復有餘師執身見說名阿黎耶如此等諸師迷阿黎耶由阿含及修得是故作如是執由隨小乘教及行是師所立義不中道理若有人不迷阿黎耶識約小乘名成立此識其義最勝云何最勝若執取陰名阿黎耶於惡趣隨一道中一向若受處於彼受生此取陰最可惡逆是取陰中一向非可愛眾生喜樂不應道理何以故彼中眾生恒願取陰斷絕不生若可是樂受與欲相應從第四定乃至上界皆無此受若人已得此受由求得上界則生猒惡是故眾生於中喜樂不稱道理若是身見正法內人信樂無我非其所愛於中不生喜樂此阿黎耶識眾生心執爲自內我若生一向若受道中其願若陰永滅不起阿黎耶識我愛所縛故不曾願樂滅除自我從第四定以上受生眾生雖復不樂有欲樂受於阿黎耶識中是自我愛隨逐不離復次正法內人雖復願樂無我違逆身見於阿黎耶識中亦有自我愛以阿黎耶名安立此識則爲最勝是名成立阿黎耶別名

依止勝相品中二相品

復次成立此識相云何可見此相略說有三種一立自相二立因相三立果相立自相者依一切不淨品法習氣爲彼得生攝持種子作器是名自相立因相者此一切種子識爲生不淨品法恒起爲因是名因相立果相者此識因種種不淨品法無始習氣方乃得生是名果相何法名習氣此習氣名欲顯何義此法與彼相應共生共滅後變爲彼生因此即所顯之義譬如於麻以華熏習麻與華同時生滅彼數數生爲麻香生因若人有欲等行有欲等習氣是心與欲等同生同滅彼數數生爲心變異生因若多聞人有多聞習氣數思所聞共心生滅彼數數生爲心明了生因由此熏習得堅住故說此人爲能持法於阿黎耶識應知如此道理此染汙種子與阿黎耶識同異云何不由別物體故異如此和合難分別而非不異阿黎耶識如此而生熏習生時有功能勝異說名一切種子

云何阿黎耶識與染汙一時更互爲因譬如燈光與燈炷生及燒然一時更互爲因又如蘆束一時相依持故得住立應知本識與能熏習更互爲因其義亦爾如識爲染汙法因染汙法爲識因何以故離此二法異因不可得故

云何熏習不異不多種而能爲有異多種諸法作生因譬如多纈結衣衣無多色若入染器後於衣上種種相貌方得顯現如此阿黎耶識種種諸法所熏熏時一性無有多種若生果染器現前則有不可數種類相貌於阿黎耶識顯現此緣生於大乘最微細甚深若略說有二種緣生一分別自性二分別愛非愛依止阿黎耶識諸法生起是名分別自性緣生由分別種種法因緣自性故復有十二分緣生是名分別愛非愛於善惡道分別愛非愛生種種異因故若人於阿黎耶識迷第一緣生或執自性是生死因或執宿作或執自在變化或執八自在我或執無因若迷第二緣生執我作者受者譬如衆多生盲人不曾見象有人示之令彼觸證有諸盲人或觸其鼻或觸其牙或觸其耳或觸其脚或觸其尾或觸其脊等有人問之象爲何相盲人答云象如犁柄或說如杵或說如箕或說如臼或說如箒或說如山石若人不了二種緣生無明生盲或說自性爲因或說宿作或說自在變化或說八自在我或說無因或說作者受者由不了阿黎耶識體相及因果相如彼生盲不識象體相作種種異說若略說阿黎耶識體相是果報識是一切種子由此識攝一切三界身一切六道四生皆盡爲顯此義故說偈言

外內不明了　於二但假名　及眞實一切
種子有六種　念念滅俱有　陳道至治際
決定觀因緣　如引顯自果　若無記可熏
與能熏相應　若異不可熏　說是熏體相
六識無相應　三差別相違　二念不俱有
餘生何應爾　此外內種子　能生及引因
枯喪猶相續　然後方滅盡　譬如外種子
內種子不爾

此義以二偈顯之

於外無熏習　種子內不然　聞等無熏習

果生非道理　已作及未作　失得幷相違
由內外得成　是故內有熏
所能餘識異阿黎耶識謂生起識一切生處
及道應知是名受用識如中邊論偈說
一識名緣識　二說名受識　了受名分別
起行等心法
此二識更互爲用如大乘阿毗達磨說
諸法於識藏　識於法亦爾　此二互爲因
亦恒互爲果
若於第一緣生中諸法與識更互爲因緣於
第二緣生中諸法是何緣是增上緣復次幾
緣能生六識有三緣謂增上緣緣緣次第緣
如此三緣生一窮生死緣生二愛憎道緣生
三受用緣生具足四緣
依止勝相品中三引證品
此阿黎耶識已成立由衆名及體相云何得
知阿黎耶識以如是等衆名故如來說體相
亦爾不說生起識若離此名相所立阿黎耶
識不淨品等皆不成就煩惱不淨品業不淨
品生不淨品世間淨品出世淨品等皆不成
就云何煩惱不淨品不成就根本煩惱及少
分煩惱所作熏習種子於六識不得成就何
以故眼識與欲等大小二惑俱起俱滅此眼
識是惑所熏成立種子餘識不爾是眼識已
滅或餘識間起熏習及熏習依止皆不可得
眼識前時已謝現無有體或餘識所間從已
滅無法有欲俱生不得成就譬如從過去已
滅盡業果報不得生復次眼識與欲等或俱
時生起熏習不成何以故此種子不得住於
欲中以欲依止識故又欲相續不堅住故此
欲於餘識亦無熏習依止別異故所餘諸識
無俱起俱滅故同類與類不得相熏以無一
時共生滅故是故眼識不爲欲等大小諸惑
所熏亦不爲同類識所熏如此思量眼識所
餘諸識亦應如此思量復次若衆生從無想
天以上退墮受下界生大小惑所染初識此
識生時應無種子何以故此惑熏習與依止
並已過去滅無餘故復次惑對治識已生所
餘世間諸識皆已滅盡若無阿黎耶識此對
治識共小大惑種子俱在此義不成何以故
自性解脫故無流心與惑不得俱起俱滅故
復次後時出觀正起世間心諸惑熏習久已
謝滅有流意識無有種子生應得成是故離
阿黎耶識煩惱染汙則不得成復次業染汙
云何不得成緣行生識分無得成義若無此
義緣取生有亦無成義故業染汙不成復次
云何生染汙此義不成結生不成故若人於
不靜地退墮心正在中陰起染汙意識方得
受生此有染汙識於中陰中滅是識託柯羅
邏於母胎中變合受生若但意識變成柯羅
邏等依止此意識於母胎中有別意識起無
如此義於母胎中二種意識一時俱起無此
義故已變異意識不可成立爲意識依止不
清淨故長時緣境故所緣境不可知故若此
意識已變異是時意識成柯羅邏爲此識是
一切法種子爲依止此識生餘識爲一切法
種子若汝執已變異識名一切種子識即是
阿黎耶識汝自以別名成立謂爲意識若汝
執能依止識是一切種子識是故此識由依
止成他因此所依止識若非一切種子識能

依止名一切種子識是義不成是故此識託生變異成柯羅邏非是意識但是果報亦是一切種子此義得成復次若衆生已託生不能執持所餘色根離果報識則不可得何以故所餘諸識定別有依止不久堅住若此色根無執持識亦不得成復次此識及名色更互相依譬如蘆束相依俱起此識不成復次若離果報識一切求生已生衆生識食不成何以故若離果報識眼識等中隨有一識於三界中受生衆生爲作食事不見有能故若人從此生捨命生上靜地由散動染汙意識於彼受生是染汙散動識於靜地中離果報識有餘種子此義不成復次若衆生生無色界離一切種子果報識若生染汙心及善心則無種子并依止染汙及善二識皆不得成於無色界若起無流心所餘世間心已滅盡便應棄於此道若衆生生非想非非想中起不用處心及無流心即捨二處何以故無流心是出世心故非想非非想道非其依止不用處道亦非依止直趣涅槃亦非依止復次若人已作善業及以惡業正捨壽命離阿黎耶識或上或下次第依止冷觸不應得成是故生染汙離一切種子果報識不可得立云何世間淨品不成若衆生未離欲欲界未得色界心先起欲界善心求離欲欲界脩行觀心此欲界加行心與色界心不俱起俱滅故非所熏是故欲界善心非是色界善心種子過去色界心無量餘生及別心所隔後時不可立爲靜識種子已無有故是故此義得成謂色界靜心一切種子果報識次第傳來立爲因緣此加行善心立爲增上緣如此於一切離欲地中是義應知如此世間清淨品義離一切種子果報識則不可立云何出世淨品離阿黎耶識不可得立佛世尊說從聞他音及自正思惟由此二因正見得生此聞他音及正思惟不能熏耳識及意識或耳意二識何以故若人如聞而解及正思惟法爾時耳識不得生意識亦不得生以餘散動分別識所間故若與正思惟相應生此意識久已謝滅聞所熏共熏習已無云何後時以前識爲種子後識得生復次世間心與正思惟相應出世淨心與正見相應無時得共生共滅是故此世心非關淨心所熏既無熏習不應得成出世種子是故若離一切種子果報識出世淨心亦不得成何以故此中聞思熏習無有義能攝出世熏習種子云何一切種子果報識成不淨品因若能作染濁對治出世淨心因此出世心昔來未曾生習是故定無熏習若無熏習此出世心從何因生汝今應答最清淨法界所流正聞熏習爲種子故出世心得生此聞慧熏習爲與阿黎耶識同性爲不同性若是阿黎耶識性云何能成此識對治種子若不同性此聞慧種子以何法爲依止至諸佛無上菩提位是聞慧熏習生隨在一依止處此中共果報識俱生譬如水乳此聞熏習即非本識已成此識對治種子故此中依下品熏習中品熏習生依中品熏修上品熏習生何以故數加行聞思修故是聞熏習若下中上品應知是法身種子由對治阿黎耶識生是故不入阿黎耶性攝出世最

清淨法界流出故雖復世間法成出世心何以故種子出世淨心未起時一切上心或對治一切惡道生對治一切惡行朽壞對治能引相續令生是處隨順逢事諸佛菩薩此聞熏習雖是世間法初修觀菩薩所得應知此法屬法身攝若聲聞獨覺所得屬解脫身攝此聞熏習非阿黎耶識屬法身及解脫身攝如是如是從下中上次第漸增如是如是果報識次第漸減依止即轉若依止一向轉是有種子果報識即無種子一切皆盡若本識與非本識共起共滅猶如水乳和合云何本識滅非本識不滅譬如於水鵝所飲乳猶如世間離欲時不靜地熏習滅靜地熏習增世間轉依義得成出世轉依亦爾若人入滅心定由說識不離身是故果報識於定中應成不離身何以故滅心定非識對治故云何知然若從此定出識不應更生何以故此果報識相續已斷若離託生時不復得生若人說滅心定有心此人所說則不成心何以故定義不成故解相及境不可得故與善根相應過故與惡及無記不相應故想及受生起過故於三和合必有觸故於餘定有功能故但滅想是過患故作意信等善根生起過故拔除能依離所依不可得故有譬喻故如非一切行一切行不如是故若有人執色心次第生是諸法種子此執不然何以故已有前過復有別失別失者若人從無想天退及出滅心定此中所執不成阿羅漢最後心亦不得成若離次第緣此執不成如此若離一切種子果報識淨不淨品皆不得成是故此心有義成就應當信知依前所說相今更作偈

菩薩於善識　則離餘五識　無餘心轉依
以何方便作　若對治轉依　非滅故不成
因果無差別　於滅則有過　無種子無法
若許為轉依　於無二無故　轉依義不成

依止勝相品中四差別品

此阿黎耶識差別云何若略說或三種或四種差別三種者熏習異故謂言說我見有分熏習差別四種者謂引生果報緣相相貌差別引生差別者是熏習新生若無此緣行生識緣取生有是義不成果報差別者依行於六道中此法成熟若無此後時受生所有諸法生起不有此義不成緣相差別者於此心中有相能起我執若無此於餘心中執我相境此義不成相貌差別者此識有共相有不共相無受生種子相有受生種子相共相者是器世界種子不共相者是各別內入種子復次共相者是無受生種子不共相者是有受生種子若對治起時不共所對治滅於共種子識他分別所持正見清淨譬如修觀行人於一類物種種願樂種種觀察隨心成立此中說偈

難滅及難解　說名為共結　觀行人心異
由相大成外　清淨人未滅　此中見清淨
成就淨佛土　由佛見清淨

復有別偈

種種願及見　觀行人能成　於一類物中
隨彼意成故　種種見成故　所求唯有識

是不共本識差別有覺受生種子若無此眾生世界生緣不成是共阿黎耶識無受生種

子若無此器世界生緣不成復次麤重相識細輕相識麤重相識者謂大小二惑種子細輕相識者謂一切有流善法種子若無此由前業果有勝能依止差別不得成復次有流善法種子若無此由前業果有勝能無勝能依止差別不得成復次有受不受相二種本識有受相者果報已熟善惡種子識不受相者名言熏習種子無量時戲論生起種子故若無此識有作不作善惡二業因與果報故受用盡義不成始生名言熏習生起亦不得成復次有譬喻相識如幻事鹿渴夢想翳闇等譬第一識似如此事若無此虛妄分別種子故此識不成顛倒因緣復有具不具相若具縛衆生有具相若得世間離欲有損害相若有學聲聞及諸菩薩有一分滅離相若阿羅漢獨覺如來有具分滅離相何以故阿羅漢獨覺單滅惑障如來雙滅惑智二障若無此煩惱次第滅盡則不得成何因緣善惡二法果報唯是無覆無記性此無記性與善惡二法俱生相違善惡二法自互相違若果報成善惡性無方便得解脫煩惱又無方便得起善及煩惱故無解脫及繫縛無此二義故是故果報識定是無覆無記性

應知勝相品第二之一

如此已說應知依止勝相云何應知勝相此應知相略說有三種一依他性相二分別性相三真實性相依他性相者本識為種子虛妄分別所攝諸識差別何者為差別謂身識身者識受者識應受識正受識世識數識處識言說識自他差別識善惡兩道生死識身識身者識受者識應受識正受識世識數識處識言說識如此等識因言說熏習種子生自他差別識因我見熏習種子生善惡兩道生死識因有分熏習種子生由如此等識一切界道煩惱所攝依他性為相虛妄分別即得顯現如此等識虛妄分別所攝唯識為體非有虛妄塵顯現依止是名依他性相分別性相者實無有塵唯有識體顯現為塵是名分別性相真實性相者是依他性由此塵相永無所有此實不無是名真實性相由身識身者識受者識應受識應知攝眼等六內界以應受識應知攝色等六外界以正受識應知攝眼等六識界由如此等識為本其餘諸識是此識差別如此衆識唯識以無塵等故譬如夢等於夢中離諸外塵一向唯識種種色聲香味觸舍林地山等諸塵如實顯現此中無一塵是實有由如此譬一切處應知唯有識由此等言應知幻事鹿渴翳闇等譬若覺人所見塵一切處唯有識譬如夢塵如人夢覺了別夢塵但唯有識於覺時何故不爾不無此義若人已得真如智覺不無此覺譬如人正在夢中未覺此覺不生若人已覺方有此覺如此若人未得真如智覺亦無此覺若已得真如智覺必有此覺若人未得真如智覺於唯識中云何得起此智由聖教及真理可得比度聖教者如十地經中佛世尊言佛子三界者唯有識又如解節經中說是時彌勒菩薩摩訶薩問佛世尊世尊此色相是定心所緣境為與心異與心不異佛世尊言彌勒與心不異何以故我說唯有識此色相境界識

所顯現彌勒菩薩言世尊若定境界色相與定心不異云何此識取此識爲境佛世尊言彌勒無有法能取餘法雖不能取此識如此變生顯現如塵譬如依面見面謂我見影顯現相似異面定心亦爾顯現似塵謂異定心由此阿含及所成道理唯識義顯現云何如此是時觀行人心正在觀中若見青黃等遍入色相即見自心不見餘境青黃等色由此道理一切識中菩薩於唯識應作如此比知於青黃等識非憶持識以見境在現前故於聞思兩位憶持意識此識緣過去境似過去境起是故得成唯識義由此比知菩薩若未得眞如智覺於唯識義得生比知是種種識前已說譬如幻事夢等於中眼識等識唯識義可成眼色等識有色唯識義云何可見此等識由阿含及道理如前應知若色是識云何顯現似色云何相續堅住前後相似由顚倒等煩惱依止故若不爾於非義義顚倒不得成若無義顚倒惑障及智障二種煩惱則不得成若無二障淸淨品亦不得成是故諸識如此生起可信是實此中說偈

亂因及亂體　色識無色識　若前識不有
後識不得生

云何身識身者識受者識應受識正受識於一切生處更互豥合生具足受生所顯故云何世識等如前說有種種差別生無始生死相續不斷故無量衆生界所攝故無量器世界所攝故無量作事更互顯示所攝故無量攝及受用差別所攝故無量受用愛憎業果報所攝故無量生及死證得差別所攝故云何正辯如此等識令成唯識義若略說有三相諸識則成唯識唯有識量外塵無所有故唯有二謂相及見識所攝故由種種生相所攝故此義云何此一切識無塵故成唯識有相有見眼等諸識以色等爲相故眼等諸識以諸識爲見故意識以一切眼識乃至法識爲相故意識以意識爲見故云何如此意識能分別故似一切識塵分生故此中說偈

入唯量唯二　種種觀人說　通達唯識時
及伏離識位

諸師說此意識隨種種依止生起得種種名譬如作意業得身口等業名此識於一切依止生種種相貌似二種法顯現一似塵顯現二似分別顯現一切處似觸顯現若在有色界意識依身故生譬如有色諸根依止身生此中說偈

遠行及獨行　無身住空窟　調伏難調伏
則解脫魔縛

如經言此眼等五根所緣境界一一境界意識能取分別意識爲彼生因復有別說分別說十二入中是六識聚說名意入是處安立本識爲義說此中一切識說名相識意及依止識應知名見識何以故此相識由是見生因顯現似塵故作見生依止事如此諸識成立唯識云何諸塵現前顯現知其非有如佛世尊說若菩薩與四法相應能尋能入一切識無塵何者爲四一知相違識相譬如餓鬼畜生人天於同境界由見識有異二由知無境界識譬如於過去未來夢影塵中三由知離功用無顚倒應成譬如實有塵中緣塵起

識不成顛倒不由功用如實知故四由知義隨順三慧云何如此一切聖人入觀得心自在由願樂自在故如願樂塵種種顯現故若觀行人已得奢摩他循法觀加行隨順思惟義顯現故若人得無分別智未出無分別觀一切塵不顯現故由境界等義隨順三慧由前引證成就唯識義故知唯識無塵此中有六偈重顯前義此偈後依智覺中當廣分別說謂餓鬼畜生人如是等

攝大乘論卷上

音釋

序

諜（達協切與牒同書版也）鑣（悲驕切馬銜外鐵也）桀（巨列切一圍高為桀）淆（何交切雜也）荐（才甸切再也）頠（魚委切）紇（下沒切）姑洗（洗蘇典切姑洗律名）紕紊（紕篇夷切紕繆也紊文運切紊亂也）駘（堂來切駑馬也）爝（即約切火炬也）

攝大乘論卷中　隱七

陳天竺三藏眞諦譯

應知勝相品第二之二

若唯識似塵顯現依止說名依他性云何成依他何因緣說名依他從自熏習種子生故繫屬因緣不得自在若生無有功能過一刹那得自住故說名依他若分別性依依他實無所有似塵顯現云何成分別何因緣說名分別無量相貌意識分別顛倒生因故成分別無有自相唯見分別故說名分別若眞實性分別性永無所有爲相云何成眞實何因緣說名眞實由如無不如故成眞實由成就清淨境界由一切善法中最勝於勝義成就故說名眞實復次若有分別及所分別分別性成此中何法名分別何法所分別何法名分別性意識是分別具三種分別故何以故此識自言熏習爲種子及一切識言熏習爲種子是故此生由無邊分別一切處分別但名分別說名分別此依他但是所分別是因能成依他性爲所分別此中名分別性云何分別能計度此依他性但如萬物相緣何境界執何相貌云何觀見云何緣起云何言說云何增益由名等境界於依他性中由執著相由決判起見由覺觀言說緣起由見等四種言說實無有塵計實有爲增益由此因故能分別此三種性云何與他爲異爲不異非異非不異應如此說有別義依他性名依他有別義此成分別有別義此成眞實何者別義說此名依他從熏習種子生繫屬他故復有何義此成分別此依他性爲分別因是所分別故成分別復有何義此成眞實此依他性或成眞實如所分別實不如是有故復有何義由此一識成一切種種識相貌本識識所餘生起識種種相貌故復因此相貌生故依他性有幾種若略說有二種一繫屬熏習種子二繫屬淨品不淨品性不成就是故由此二種繫屬說名依他分別性亦有二種一由分別自性二由分別差別眞實性亦有二種一自性成就二清淨成就復有分別更成四種一分別自性二分別差別三有覺四無

覺有覺者能了別名言衆生分別無覺者不能了別名言衆生分別復次分別有五種一依名分別義自性譬如此名目此義二依義分別名自性譬如此義屬此名三依名分別名自性譬如分別未識義名四依義分別義自性譬如分別未識名義五依二分別二自性譬如此名此義何義何名若攝一切分別復有十種一根本分別謂本識二相分別謂色等識三依顯示分別謂有依止眼等識識四相變異分別謂老等變異苦樂等受欲等惑及在時節等變異地獄等欲界等變異五依顯示變異分別謂如前所說變異起變異分別六他引分別謂聞非正法類聞正法類分別七不如理分別謂正法外人非正法類分別八如理分別謂正法內人聞正法類分別九決判執分別謂不如理思惟種類身見爲根本與六十二見相應分別十散動分別謂菩薩十種分別無有相散動有相散動增益散動損減散動一執散動異執散動通散動別散動如名起義散動如義起名散動爲對治此十種散動分別故於一切般若波羅蜜教中佛世尊說無分別智能對治此十種散動應知具足般若波羅蜜經義如般若波羅蜜經言云何菩薩行於般若波羅蜜舍利弗是菩薩實有菩薩不見有菩薩不見菩薩名不見般若波羅蜜不見行不見不行不見色不見受想行識何以故由自性空不由空空見色空非色無色異空故色即是空空即是色何以故舍利弗此但有名所謂色是自性無生無滅無染無淨對假立名分別諸法由假立客名隨說諸法如如隨說如是如是生起執着如此一切名菩薩不見若不見不生執着如觀色乃至識亦應作如此觀由此般若波羅蜜經文句應隨順思惟十種分別義若由此別意依他性成有三性是三性云何性有三異不成相雜無相雜義由此道理此性成依他不由此成分別及眞實由此道理此性成分別不由此成依他及眞實由此道理此性成眞實不由此成依他及分別云何得知此依他性由分別性顯現似法不與分別性同體未得名前於義不應生智故法體與名一則此義相違由名多故若名與義一名既多義應成多此義體相違由名不定體相雜此義相違此中說偈

於名前無智　多名及不定　義成由同體
多雜體相違　法無顯似有　無染而有淨
是故譬幻事　亦以譬虛空

云何如此顯現而實非有依他性一切種非不有若無依他性眞實性亦無一切無不成若無依他性及眞實性則有無染汙及清淨品過失此二品可知非無是故非一切皆無此中說偈

若無依他性　眞實性亦無　則恒無二品
謂染汙清淨

諸佛世尊於大乘中說鞞佛略經此經中說云何應知分別性由說無有品類此性應知云何應知依他性由說幻事鹿渴夢相影光影響水月變化如此等譬應知其性云何應知眞實性由說四種清淨法應知此性四種清淨法者一此法本來自性清淨謂如如空

實際無相真實法界二無垢清淨謂此法出離一切客塵障垢三至得道清淨謂一切助道法及諸波羅蜜等四道生境界清淨謂正說大乘法何以故此說是清淨因故非分別清淨法界流故非依他由此四種清淨法攝一切清淨法皆盡此中說偈

幻等顯依他　說無顯分別　若說四清淨
此說屬真實　清淨由本性　無垢道緣緣
一切清淨法　四皆攝品類

何因何緣是依他性如經所說幻事等譬所顯於依他性中為除他虛妄疑惑云何他於依他性中生虛妄疑惑諸說於依他性中有如此虛妄疑心若實無有物云何成境界為決此疑故說幻事譬若無境界心及心法云何得生為決此疑故說鹿渴譬若實無塵愛非愛受用云何得成為決此疑故說夢相譬若實無法善惡二業愛非愛果報云何得生為決此疑故說影譬若實無法云何種種智生為決此疑故說光影譬若實無法云何種種言說起為決此疑故說谷響譬若實無法云何成緣真實法定心境界為決此疑故說水月譬若實無法云何諸菩薩故作心無顛倒心為他作利益事於六道受生為決此疑故說變化譬婆羅門問經中言世尊依何義說如此言如來不見生死不見涅槃於依他性中依分別性及依真實性生死為涅槃依無差別義何以故此依他性由分別一分成生死由真實一分成涅槃阿毗達磨脩多羅中佛世尊說法有三種一染汙分二清淨分三染汙清淨分依何義說此三分於依他性中分別性為染汙分真實性為清淨分依他性為染汙清淨分依如此義故說三分於此義中以何為譬以金藏土為譬譬如於金藏土中見有三法一地界二金三土於地界中土非有而顯現金實有不顯現此土若以火燒鍊土則不現金相自現此地界土顯現時由虛妄相顯現金顯現時由真實相顯現是故地界有二分如此本識未為無分別智火所燒鍊時此識由虛妄分別性顯現不由真實性顯現若為無分別智火所燒鍊時此識由成就真實性顯現不由虛妄分別性顯現是故虛妄分別性識即依他性有二分譬如金藏土中所有地界復次有處世尊說一切法常住有處說一切法無常有處說非常非無常依何義說常此依他性由真實性分常住由分別性分無常由二性分非常非無常依如此義說常無常無二如此說苦樂無二善惡無二空不空無二有我無我無二靜不靜無二有性無性無二有生無生無二有滅無滅無二本來寂靜不寂靜無二本來涅槃非涅槃無二生死涅槃無二由如此等差別諸佛如來依義密語由此三性應隨決了常無常等正說如前解釋此中說偈

如法實不有　如彼種種現　由此法非法
故說無二義　依一分說言　或有或非有
依二分說言　非有非非有　如顯現不有
是故說求無　如顯現實有　是故說非無
由自體非有　自體不住故　如取不有故
三性成無性　由無性故成　前為後依止
無生滅本靜　及自性涅槃

復次有四意四依一切佛世尊教應隨決了一平等意譬如有說昔是時中我名毗婆尸久已成佛二別時意譬如有說若人誦持多寶佛名決定於無上菩提不更退墮復有說言由唯發願得安樂佛土得往彼受生三別義意譬如有說事如是等恒伽所有沙數諸佛於大乘別義得生覺了四衆生樂欲意譬如如來先爲一人讚歎布施後還毀呰如施戒及餘修亦爾是名四種意四依者一令入依譬如於大小乘中佛世尊說人法二種通別二相所攝俗諦二相依譬如隨所說法相中必有三性三對治依此中八萬四千衆生煩惱行對治顯現四翻依此中由說別義言詞以顯別義譬如偈言

阿婆離婆羅摩多耶　毗跋耶斯者修絺多
離施那若僧柯履多　羅槃底菩提物多摩

若人欲廣解釋大乘法略說由三相應當如此解釋一廣解緣生體相二廣解依因緣已生諸法實相三廣解成立所說諸義廣解緣生體相者如偈說言熏習所生諸法此從彼如此果報識及生起識由更互因生廣解釋依因緣已生諸法實相者諸法者謂生起識爲相有相及見識爲自性復次諸法依止爲相分別爲相法爾爲相句此言說於三性中諸法體相則得顯現如偈言

從有相有見　應知法三相

云何得解說此決相分別性於依他性實無所有眞實性於中實有由此二不有有故非得及得未見已見眞知一時自然成於依他性中分別性無故眞實性有故若見彼不見此若不見彼即見此如偈言

依他中分別　無但眞實有　故不得及得
於中二平等

廣解成立所說諸義者譬如初所說文句由所餘諸句顯示分別或由功德依止或因事義依止功德依止者廣說佛世尊功德最清淨慧無二行無相法爲勝依意行住於佛住至得諸佛平等行無礙行不可破無對轉法不可變異境不可思惟所成立法至三世平等於一切世界現身於一切法智慧無礙一切行與智慧相應於法智無疑不可分別身一切菩薩所受智慧至無二佛住波羅蜜至無差別如來解脫智究竟已得無邊佛地平等法界爲勝虛空界爲後邊最清淨慧如此初句由所餘句次第應知分別解釋若如此正說法義得成最清淨慧者諸佛如來智慧於一切法清淨無不了別如此本義應知由二十一佛功德所攝於所知一切無障行起功德於有無無二相眞如最清淨令入功德不由功用不捨如來事佛住功德於法身依止及意事無差別功德修習一切障對治功德降伏一切外道功德生於世間非世間法所染汙功德安立正法功德四種善巧荅他問功德於一切世界中顯現應化身功德能決他疑功德由種種行能令他入功德於未來世法生智功德隨衆生樂顯現功德能行無量依止衆生正教化事功德平等法身波羅蜜成就功德隨衆生意顯現純淨佛土功德是三種佛身無離無別處功德窮生死際能生一切衆生利益安樂功德由無盡功德

因事義依止者如經言若菩薩與三十二法相應說名菩薩於一切衆生與利益安樂意相應令入一切智智意我今於何處忠當相應如此智捨高慢心堅固善意非假作憐愍意不貪報恩於親非親所平等意求作善友意乃至無餘涅槃稱量談說歡笑先言於諸衆生慈悲無異於所作事無退弱心無猒倦心聞義無足於自作罪能顯其過於他作罪不恠訶責於一切威儀中恒持菩提心不求果報而行布施不著一切怖畏及道生受持禁戒於一切衆生忍辱無礙爲引攝一切善法行於精進修三摩提滅離無色定與方便相應智四攝相應方便於持戒破戒中善友無二事善知識恭敬心聽法恭敬心樂住阿蘭若處於世間希有不生安樂心於下品乘不生喜樂心於大乘教觀實功德遠離惡友敬事善友恒持四種梵住持無量心清淨恒遊戲五神通恒依智慧行於住正行不住正行衆生無捨離心引攝大衆一向決定言說恭敬實事先恭敬行菩薩心與如此等法相應說名菩薩由如此文句前說初句應知解說初句者謂於一切衆生利益安樂意此利益安樂意文句別有十六文句所顯業應知解說十六業者一傳傳行業二無倒業三不由他事自行業四不可壞業五無求欲業有三句解釋應知不貪報恩有恩無恩衆生不生愛憎心隨順行乃至餘生隨處相應言說業有二句解釋應知有苦有樂無二衆生平等業無下劣業不可令退轉業攝方便業猒惡所對治業有二句解釋應知無間思量業行進勝位業有七句解釋應知正修加行六波羅蜜恭敬行四攝成就方便業有六句解釋應知事善知識聽聞正法住阿蘭若處遠離邪覺觀正思惟功德有二句顯事善友功德有二句顯成就業有三句解釋應知治無量心清淨得威德證得功德安立他業有四句解釋應知引攝大衆無疑心立正教學處法財二攝無染汙心如此等句應知解釋初說文句此中說偈

取如前說句　隨德句差別　取如前說句
由義別句別

應知入勝相品第三

如此已說應知勝相云何應知應知入勝相多聞所熏習依止非阿黎耶識所攝如阿黎耶識成種子正思惟所攝似法及義顯相所生似所取種類有見意言分別何人能入應知相大乘多聞熏習相續已得成事無量出世諸佛已入決定信樂正位由善成熟修習增長善根是故善得福德智慧二種資粮諸菩薩於何處入唯識觀有見似法義顯相意言分別大乘法相所生於願樂行地入謂隨聞信樂故見道謂如理通達故修道謂能對治一切障故究竟道中一切法實唯有識如說隨聞信樂故如理通達故能對治一切障故出離障垢最清淨故云何得入由善根力持故由有三相鍊磨心故由滅除四處障故緣法義爲境無間修恭敬修奢摩他毗鉢舍那無放逸故十方世界無數量故不可數量在人道衆生剎那剎那證得無上菩薩是名第一鍊磨心由此正意施等諸波羅蜜必得

生長是我信樂已得堅住由此正意我修習
施等波羅蜜進得圓滿則爲不難是名第二
練磨心若人與衆善法相應後捨命時於一
切受生中可愛富樂自然而成是人得有礙
善此義尚應成云何我得圓滿善及無礙善
一切如意可愛富樂而當不成是名第三練
磨心此中說偈
人道中衆生　念念證菩提　處所過數量
故無下劣心　善心人信樂　能生施等度
勝人得此意　故能修施等　若善人死時
即得勝富樂　滅位圓淨善　此義云何無
由滅除四處故由捨離聲聞獨覺思惟故邪
思惟滅於大乘中生信心及決了心故滅一
切邪意及疑是所聞思諸法中捨離我及我
所邪執故是故滅除法執安立現前住一切
相思惟悉不分別是故能滅除分別此中說
偈
現在及安立　一切相思惟　智人不分別
故得無上覺
緣法及義爲境何因何方便得入由聞熏習

種類正思惟所攝顯現似法及義有見意言
分別故由四種尋思謂名義自性差別假立
尋思由四種如實智謂名義自性差別如實
智四種不可得故若菩薩已入已解如此等
義則修加行爲入唯識觀於此觀中意言分
別似字言及義顯現此中是字言相但意言
分別得如此通達此義依名言唯意言分別
亦如此通達此名義自性差別唯假說爲量
亦如此通達次於此位中但證得唯意言分
別是觀行人不見名及義不見自性差別假
說由實相不得有自性差別義已由四種尋
思及四種如實智於意言分別顯現似名及
義得入唯識觀唯識觀中入何法如何法
得入但入唯量相見二法種種相貌名義自
性差別假說自性差別義六種相無義故由
此能取所取非有爲義故一時顯現似種種
相貌及生故譬如闇中藤顯現似蛇猶如於
藤中蛇即是虛實不有故若人已了別此藤
義先時蛇亂智不緣境起即便謝滅唯藤智
在此藤智由微細分析虛空無實境何以故

但是色香味觸相故若心緣此境藤智亦應
可滅若如此見已伏滅六相顯現似名及義
意言分別塵智不生譬如蛇智於伏滅六相
義中是唯識智亦應可伏滅譬如藤智由依
眞如智故如此菩薩由入似義顯現意言分
別相故得入分別性由入唯識義故得入依
他性及云何得入眞實性若捨唯識想已是
時意言分別先所聞法熏習種類菩薩已了
別伏滅塵想似一切義顯現無復生緣故不
得生是故似唯識意言分別亦不得生由此
義故菩薩唯住無分別一切義名中由無分
別智得證得住眞如法界是時菩薩平等平
等能緣所緣無分別智生由此義故菩薩得
入眞實性此中說偈
法人及法義　性略及廣名　不淨淨究竟
十名差別境
如此菩薩由入唯識觀故得入應知勝相由
入此相得入初歡喜地善通達法界得生十
方諸佛如來家得一切衆生心平等得一切
菩薩心平等得一切諸佛如來心平等此觀

名菩薩見道

復次何故菩薩入唯識觀由緣極通法爲境出世奢摩他毗鉢舍那智故由無分別智後所得種種相識爲相智故爲滅除共本阿黎耶識中一切有因諸法種子爲生長能觸法身諸法種子爲轉依爲得一切如來正法爲得一切智智故入唯識觀無分別智後所得智者於本識及所生一切識識及相識相中由觀似幻化等譬自性無顚倒由此義故菩薩如幻師於一切幻事自了無倒於一切相

因緣及果中若正說時常無偏倒

是時正入唯識觀位中有四種三摩提是四種通達分善根依止菩薩云何應見由四種尋思於下品無塵觀忍光得三摩提是暖行通達分善根依止於最上品無塵觀忍光增三摩提是頂行通達分善根依止於四種如實智菩薩已入唯識觀了別無塵故正入眞義一分通行三摩提是隨非安立諦忍依止此三摩提最後剎那了伏唯識想轉名無間三摩提應知是世第一法依止四種三摩提是菩薩入非安立諦觀前方便若菩薩如此入初地已得見道得通達入唯識云何菩薩修習觀行入於修道如佛廣說所安立法相於菩薩十地由攝一切如來所說大乘十二部經故得現前由治所說通別二境由生起緣極通境出世無分別智及無分別智後所得奢摩他毗鉢舍那智由無量無數百千俱胝大劫中依數數修習由昔及今所轉依爲大得三種佛身更修加行是聲聞見道是菩薩見道此二見道差別云何聲聞菩薩見道

應知有十一種差別何者爲十一一由境界差別謂緣大乘法爲境二由依止差別謂依大福德智慧資粮爲依止三由通達差別謂通達人法二無我四由涅槃差別謂攝無住處涅槃以爲住處五由地差別謂依十地爲出離六七由清淨差別謂滅煩惱習氣及治淨土爲清淨八由於一切衆生得平等心差別謂爲成熟衆生不捨加行功德善根九由受生差別謂生如來家爲生故十由顯現差別謂於佛子大集論中常能顯現爲攝受正法十一由果差別謂十力無畏不共如來法及無量功德生爲果故此中說兩偈

名義互爲客　菩薩應尋思　應觀二唯量
及彼二假說　從此生實智　離塵分別三
若見其非有　得入三無性

又正教兩偈如分別觀論說

菩薩在靜位　觀心唯是影　捨離外塵相
唯定觀自想　菩薩住於內　入所取非有
次觀能取空　後觸二無得

復有大乘莊嚴經論所說五偈爲顯此道

菩薩生長福及慧　二種資粮無量際
於法思惟心決定　能了義類分別因
已知義類但分別　得住似義唯識中
故觀行人證法界　能離二相及無二
若離於心知無餘　由此即見心非有
智人見此二不有　得住無二眞法界
由無分別智慧人　恒平等行遍一切
染衣稠密過聚性　遣滅如藥能除毒
佛說正法善成立　安心有相於法界
已知憶念唯分別　功德海岸智人王

入因果勝相品第四

如此已說入應知勝相云何應知入因果勝相由六波羅蜜謂陀那尸羅羼提毗梨耶持訶那般羅若波羅蜜云何由六波羅蜜得入唯識復云何六波羅蜜成入唯識果此正法內有諸菩薩不著富樂心於戒無犯過心於苦無壞心於善修無懶惰心於此散亂因中不住著故常行一心如理簡擇諸法得入唯識觀由依止六波羅蜜菩薩已入唯識地次得清淨信樂意所攝六波羅蜜是故於此中間設離六波羅蜜加行功用由信樂正說愛重隨喜願得思惟故恒無休息行故修習六波羅蜜究竟圓滿此中說偈

修習圓白法　能得利疾忍　菩薩於自乘
甚深廣大說　覺唯分別故　得無著智故
是樂信清淨　名清淨意地　菩薩在法流
前後見諸佛　已知菩提近　無難易得故

何故波羅蜜唯有六數爲安立能對治六種惑障故爲一切佛法生起依處故爲隨順成熟一切衆生依止故爲對治不發行心因故立施戒二波羅蜜不發行心因者貪著財物及至室家若已發修行心爲對治退弱心因故立忍精進二波羅蜜退弱心因者謂生死衆生違逆若事長時助善法加行疲怠若已起發行及不退弱心爲對治壞失心因故立定慧二波羅蜜壞失心因者謂散亂邪智是故爲對治六種惑障立波羅蜜有六數爲一切佛法生起依處故者前四波羅蜜是不散亂因次一波羅蜜是不散亂體由依止此不散亂故能如實覺了諸法眞理一切如來正法皆得生起是故爲一切佛法生起依處立波羅蜜有六數爲隨順成熟一切衆生依止故者由施波羅蜜利益衆生由戒波羅蜜不損惱衆生由忍波羅蜜能安受彼毀辱不起報怨心由精進波羅蜜生彼善根滅彼惡根由此利益因一切衆生皆得調伏次彼心未得寂靜爲令寂靜已得寂靜爲令解脫故立定慧二波羅蜜由此六度菩薩善教衆生故得成熟是故爲道順成熟一切衆生依止立波羅蜜有六數由如此義是故應知成立波羅蜜有六數

此六波羅蜜相云何可見由六種最勝六波羅蜜通相有六一由依止無等謂依止無上菩提心起二由品類無等謂一一波羅蜜略說皆有三品菩薩皆具修行三由行事無等謂安樂利益一切衆生事菩薩所行諸度皆爲成此二事故四由方便無等謂無分別智菩薩所行諸度皆是無分別智所攝故五由迴向無等謂迴向無上菩提菩薩所行諸度決定轉趣一切智果故六由清淨無等謂惑智二障永滅無餘菩薩所行諸度分分除二障乃至皆盡故施即是波羅蜜波羅蜜即是施耶有是施非波羅蜜有是波羅蜜非施有是施是波羅蜜有非施非波羅蜜如施中四句應知餘度亦有四句

云何說六波羅蜜如此次第前前波羅蜜隨順生後後波羅蜜故復次前前波羅蜜由後後波羅蜜所清淨故

依何義立六度名此義云何可見於一切世間聲聞獨覺施等善根中最勝無等故以能

到彼岸故是故通稱波羅蜜能破滅悋惜嫉妬及貧窮下賤苦故稱陀復得爲大富主及能引福德資粮故稱那能寂靜邪戒及惡道故名尸復能令得善道及三摩提故稱羅能滅除瞋恚及忿恨心故名羼復能生自他平和事故稱提能滅除懶惰及諸惡法名毗梨復行不放逸生長無量善法故稱耶能滅除散亂故名持訶及能引心令住內境故稱那能滅一切見行能除邪智故名般羅能緣眞相隨其品類知一切法故稱若

云何應知諸波羅蜜修習若略說應知修習有五種一修加行方法二修信樂三修思惟四修方便勝智五修利益他事此中前四修應知如前利益他事修者諸佛無功用心不捨如來事修習諸波羅蜜至圓滿位中更修諸波羅蜜

復次思惟修習者愛重隨喜願得思惟六意攝所修六意者一廣大意二長時意三歡喜意四有恩德意五大志意六善好意廣大意者若菩薩若千阿僧祇劫能得無上菩提以如此時爲一剎那剎那菩薩於此時中剎那剎那常捨身命及等恒伽沙數世界滿中七寶奉施供養如來從初發心乃至入住究竟清涼菩提是菩薩施意猶不滿足如此多時剎那剎那滿三千大千世界熾火菩薩於中行住坐臥爲四威儀離一切生生之具戒忍精進三摩提般若心菩薩恒現前修乃至入住究竟清涼菩提菩薩戒忍等意亦不滿足是無猒足心是名菩薩廣大意若菩薩從初發心乃至成佛不捨無猒足心是名菩薩長時意若菩薩由六波羅蜜所作利益他事常生無等歡喜衆生得益其心歡喜所不能及是名菩薩歡喜意若菩薩行六波羅蜜利益衆生已見衆生於我有大恩德不見自身於彼有恩是名菩薩有恩德意若菩薩從六波羅蜜所生功德善根施與一切衆生以無著心迴向爲令彼得可愛重果報是名菩薩大志意若菩薩所行六波羅蜜功德善根令一切衆生平等皆得爲彼迴向無上菩提是名菩薩善好意由此六意所攝愛重思惟菩薩修習若菩薩隨喜無量菩薩修加行六意所生功德善根是名菩薩六意所攝隨喜思惟若菩薩願一切衆生修行六意所攝六波羅蜜及願自身修行六意所攝六波羅蜜修習加行乃至成佛是名菩薩六意所攝願得思惟若人得聞六意所攝菩薩思惟修習生一念信心是人則得無量無邊福德之聚諸惡業障壞滅無餘若人但聞尚得無量無邊福德何況菩薩盡能修行

云何應知諸波羅蜜差別由各有三品知其差別施三品者一法施二財施三無畏施戒三品者一守護戒二攝善法戒三攝利衆生戒忍三品者一他毀辱忍二安受苦忍三觀察法忍精進三品者一勤勇精進二加行精進三不下難壞無足精進定三品者一安住定二引神通定三隨利他定般若三品者一無分別加行般若二無分別般若三無分別後得般若

云何應知諸波羅蜜攝義一切善法皆入六波羅蜜攝以爲彼性故彼是六波羅蜜所流

果故一切善法所隨成故
云何應知諸波羅蜜所對治攝一切惑以為彼性故為彼生因故為彼所流果故
云何應知諸波羅蜜功德若菩薩輪轉生死大富位自在所攝大生所攝大眷屬徒眾所攝大資生業事成就所攝無疾惱少欲等所攝一切工巧明處聰慧所攝如意無失富樂利益眾生為正事故菩薩修行六度功德乃至入住究竟清涼菩提恒在不異故
云何應知諸波羅蜜更互相顯世尊或以施名說諸波羅蜜或以戒名或以忍名或以精進名或以定名或以般若名說諸波羅蜜如來以何意作如此說於波羅蜜修行方便中一切餘波羅蜜皆聚集助成故此即如來說意此中說鬱陀那偈

位數相次第　名修差別攝　對治及功德
互顯諸度義

攝大乘論卷中

音釋

鞞佛略 梵語也此云方廣鞞駢迷切
呰 蔣氏切口毀也

攝大乘論卷下　陽八

陳天竺三藏真諦譯

入因果修差別勝相品第五

如此已說入相因果勝相云何應知入因果修差別由十種菩薩地何者為十一歡喜地二無垢地三明焰地四燒然地五難勝地六現前地七遠行地八不動地九善慧地十法雲地云何應知以此義成立諸地為十為對治地障十種無明故於十相所顯法界有十種無明猶在為障何者能顯法界十相於初地由一切遍滿義應知法界於二地由最勝義於三地由勝流義於四地由無攝義於五地由相續不異義於六地由無染淨義於七地由種種法無別義於八地由不增減義於九地由定自在依止義由土自在依止義由智自在依止義於十地由業自在依止義由陀羅尼門三摩提門自在依止義應知法界此中說偈

遍滿最勝義　勝流及無攝　無異無染淨
種種法無別　不增減四種　自在依止義

業自在依止　總持三摩提
如此二偈依中邊分別論應當了知復次此無明應知於二乘非染汙於菩薩是染汙云何初地名歡喜由始得自他利益功能故云何二地名無垢此地遠離犯菩薩戒垢故云何三地名明焰由無退三摩提及三摩提依止故大法光明依止故云何四地名燒然由助菩提法能焚滅一切障故云何五地名難勝眞俗二智更互相違能合難合令相應故云何六地名現前由十二緣生智依止故能令般若波羅蜜現前住故云何七地名遠行由至有功用行最後邊故云何八地名不動由一切相及作意功用不能動故云何九地名善慧由最勝無礙辯智依止故云何十地名法雲由緣通境知一切法一切陀羅尼及三摩提門爲藏故譬雲能覆如虛空麤障故能圓滿法身故

云何應知得諸地相由四種相一由已得信樂相於一一地決定生信樂故二由已得行相得與地相應十種法正行故三由已得通達相先於初地通達眞如法界時皆能通達一切地故四由已得成就相此十地皆已至究竟修行故云何應知修諸地相諸菩薩先於地地中修習奢摩他毗鉢舍那各有五相修習得成何者爲五一集總修二無相修三無功用修四熾盛修五不知足修應知於諸地皆有此五修此五修生五法爲果何者爲五一刹那刹那能壞一切麤重依法二能得出離種種亂想法樂三能見一切處無量無分別相善法光明四如所分別法相轉得清淨分恒相續生爲圓滿成就法身五於上品中轉增爲最上上品因緣聚集於十地中修十波羅蜜隨次第成於前六地有六波羅蜜如次第說於後四地有四波羅蜜一漚和拘舍羅波羅蜜六波羅蜜所生長善根功德施與一切衆生悉令平等爲一切衆生迴向無上菩提二波尼他那波羅蜜此度能引攝種種善願於未來世感六度生緣故三婆羅波羅蜜由思擇修習力伏諸波羅蜜對治故能引六波羅蜜相續生無有間缺四若那波羅蜜此度是能成立前六度智能令菩薩於大集中受法樂度成熟衆生後四波羅蜜應知是無分別後智攝一切波羅蜜於一切地中不同時修習從波羅蜜藏經應知此法門廣顯諸義於幾時中修習十地正行得圓滿有五種人於三阿僧祇劫修行圓滿或七阿僧祇劫或三十三阿僧祇劫何者爲五人行願行地人滿一阿僧祇劫行清淨意行人行有相行人行無相行人於六地乃至七地滿第二阿僧祇劫從此後無功用行人乃至十地滿第三阿僧祇劫復次云何七阿僧祇劫地前有三地中有四地前三者一不定阿僧祇二定阿僧祇三授記阿僧祇地中有四者一依實諦阿僧祇二依捨阿僧祇三依寂靜阿僧祇四依智慧阿僧祇復次云何三十三阿僧祇方便地中有三阿僧祇一信行阿僧祇二精進行阿僧祇三趣向行阿僧祇於十地中地地各三阿僧祇謂入住出如此阿僧祇修行十地正行圓滿

有善根願力　心堅進增上　三種阿僧祇

說正行成就

依戒學勝相品第六

如此已說入因果修差別云何應知依戒學差別應知如於菩薩地正受菩薩戒品中說若略說由四種差別應知菩薩戒有差別何者爲四一品類差別二共不共學處差別三廣大差別四甚深差別品類差別者有三種一攝正護戒二攝善法戒三攝衆生利益戒此中攝正護戒應知是二戒依止攝善法戒是得佛法生起依止攝衆生利益戒是成熟衆生依止共學處戒者是菩薩遠離性罪戒不共學處戒者是菩薩遠離制罪所立戒此戒中或聲聞是處有罪菩薩於中無罪或菩薩是處有罪聲聞於中無罪菩薩有治身口意三品爲戒聲聞但有治身口爲戒是故菩薩有心地犯罪聲聞則無此事若略說所有身口意業事能生衆生利益無有過失此業菩薩皆應受學修行如此應知共不共戒差別廣大差別者應知有四種由四種廣大故一種種無量學處廣大二能攝無量福德廣大三攝一切衆生利益安樂意廣大四無上菩提依止廣大甚深差別者若菩薩由如此方便勝智行殺生等十事無染濁過失生無量福德速得無上菩提勝果復次有變化所作身口業應知是菩薩甚深戒由此戒有時菩薩正居大王位或現種種逼惱衆生爲安立衆生於戒律中或現種種本生由逼惱他及逼惱怨對令他相愛利益安心生他信心爲先後於三乘聖道中令彼善根成熟是名菩薩甚深戒差別由此四種差別應知是略說菩薩受持戒差別復次由此四種差別更有差別不可數量菩薩戒差別如毗那瞿沙毗佛略經中說

依心學勝相品第七

如此已說依戒學差別云何應知依心學差別略說由六種差別應知何者爲六一境差別二衆類差別三對治差別四隨用差別五隨引差別六由事差別境差別者由緣大乘法爲境起故衆類差別者大乘光三摩提集福德王三摩提賢護三摩提首楞伽摩三摩提等攝種種三摩提品類故對治差別者由緣一切法爲通境智慧如以楔出楔方便故於本識中拔出一切麤重障故隨用差別者於現世久安住三摩提樂中如意能於勝處受生隨引差別者能引無礙神通於一切世界由事差別者令動放光遍滿顯示轉變往還促遠爲近轉麤爲細變細爲麤令一切色皆入身中似彼同類入大集中或顯或隱具八自在伏障他神力或施他辯才及憶念喜樂或放光明能引具相大神通能引一切難行正行以能攝十種難修正行故何者爲十一自受難修自受菩提善願故二不可迴難修由生死衆苦不令退轉故三不背難修由衆生作惡一向對彼故四現前難修於有怨衆生現前爲行一切利益事故五無染難修菩薩生於世間不爲世法之所染故六信樂難修行於無底大乘能信樂廣大甚深義故七通達難修能通達人法二無我故八隨覺難修諸佛如來甚深不了義經能如理判故九不離不染難修不捨生死不爲生死染汙

故十加行難修諸佛如來於一切障解脫中住不作功用能行一切衆生利益事乃至窮生死後際樂修如此加行故於隨覺難修諸佛如來說不了義經其義云何菩薩應隨理覺察如經言云何菩薩不損一物不施一人若菩薩善能行施無量無數於十方世界修布施行相續生起云何菩薩樂行布施若菩薩不樂行一切施云何菩薩行信施心若菩薩不行諸佛如來信心云何菩薩發行布施若菩薩於布施中不策自身云何菩薩恒遊戲布施若菩薩無布施時云何菩薩能大行施若菩薩於施離婆羅想云何菩薩於施清淨若菩薩齊波提貪恡云何菩薩能住於施若菩薩不住究竟後際云何菩薩於施自在若菩薩於施不得自在云何菩薩於施無盡若菩薩不住無盡中如施經於戒乃至般若如理應知復有經言云何菩薩行殺生若菩薩有命衆生斷其相續云何菩薩奪非他所與若菩薩自奪非他所與衆生云何菩薩行邪婬若菩薩於欲塵起邪意等云何菩薩能說妄語若菩薩是妄能說爲妄云何菩薩行兩舌若菩薩恒住最極空寂處云何菩薩能住波留師若菩薩住所知彼岸云何菩薩能說不相應語若菩薩能分破諸法隨類解釋云何菩薩行阿毗持訶婁若菩薩數數令自身得無上諸定云何菩薩起憎害心若菩薩於自他心地能害諸惑云何菩薩起邪見若菩薩一切處遍行邪性如理觀察復有經言佛法甚深何者甚深此論中自廣分別一切佛法常住爲性由法身常住故一切佛法皆斷由一切障皆斷盡故一切佛法生起爲性由化身恒生起故一切佛法能得爲性能得共對治衆生八萬四千煩惱行故一切佛法有欲爲性有欲衆生愛攝令成自體故一切佛法有瞋爲性一切佛法有癡爲性一切佛法凡夫法爲性一切佛法無染著爲性成就眞如一切障不能染故一切佛法不可染著諸佛出現於世非世法所能染故是故說佛法甚深爲修行波羅蜜爲成熟衆生爲清淨佛土爲引攝一切佛法故菩薩三摩提業差別應知

依慧學勝相品第八

如此已說依定學差別云何應知依慧學差別由無分別智自性依止緣起境界相貌立救難攝持伴類果報等流出離究竟行善加行無分別智後得智功德無差別加行無分別後得智譬威德無功用作事甚深義故應知依慧學差別由依慧學差別應知無分別智差別無分別智自性應知離五種相五相者一離非思惟故二離非覺觀地故三離滅想受定寂靜故四離色自性故五於眞實義離異分別故是五相所離智此中應知是無分別智於此中如所說無分別智性中故說偈言

諸菩薩自性　五種相所離　無分別智性
於眞無分別　諸菩薩依止　非心非非心
是無分別智　非思疾類故　諸菩薩因緣
有言聞熏習　是無分別智　如理正思惟
諸菩薩境界　不可言法性　是無分別智
二無我眞如　諸菩薩相貌　於眞如境中

是無分別智　無相無差別　相應自性義
所分別非他　字字相續故　由相應義成
離言說智慧　於所知不起　於言不同故
一切不可言　諸菩薩攝持　是無分別智
此後得行持　爲生長究竟　諸菩薩伴類
說是二種道　是無分別智　五度之品類
諸菩薩果報　於佛二圓聚　是無分別智
由加行至得　菩薩等流果　於後後生中
是無分別智　由展轉增勝　諸菩薩出離
得成相應故　是無分別智　應知於十地
諸菩薩究竟　由得淨三身　是無分別智
至勝自在故　不染如虛空　此無分別智
種種重惡業　由唯信樂故　清淨如虛空
此無分別智　解脫一切障　由得及成就
如虛空無染　是無分別智　若出現於世
非世法所染　如瘂求受塵　如瘂正受塵
如非瘂受塵　三智譬如此　如愚求受塵
如愚正受塵　如非愚受塵　三智譬如此
如五求受塵　如五正受塵　如非五受塵
三智譬如此　如未識求解　如讀正受法

如解受法義　次第譬三智　如人正閉目
無分別亦爾　如人正開目　後得智亦爾
如空無分別　無染礙異邊　如空中色現
後得智亦爾　譬摩尼天鼓　無思成自事
如此不分別　種種佛事成　非此非非此
非智非非智　與境無差別　智名無分別
佛說一切法　自性無分別　所分別無故
彼無無分別

此中無分別有三種一加行無分別二無分別智三無分別後智加行無分別有三種謂因緣引通數習力生起差別故無分別智亦有三種謂知足無顛倒無戲論無分別差別故無分別後智有五種謂通達憶持成立相雜如意顯示差別故爲成立無分別智復說別偈

餓鬼畜生人　諸天等如應　一境心異故
許彼境界成　於過去未來　於夢二影中
智緣非有境　此無轉爲境　若塵成爲境
無無分別智　若此無佛果　應得無是處
得自在菩薩　由願樂力故　如意地等成

得定人亦爾　成就簡擇人　有智得定人
於內思諸法　如義顯現故　無分別修時
諸義不顯故　應知無有塵　由此故無識

此無分別智即是般若波羅蜜名異義同如經言若菩薩住般若波羅蜜由非處修行能圓滿修習所餘波羅蜜何者非處修行能圓滿修習所餘波羅蜜謂離五種處一離外道我執處二離未見眞實菩薩分別處三離生死涅槃二邊處四離唯滅惑障知足行處五離不觀利益衆生事住無餘涅槃處聲聞智慧與菩薩智慧差別云何應知由無分別差別不分別陰等諸法門故由非一分差別通達二空眞如入一切所知相故依止一切衆生利益事故由無住差別住無住處涅槃故由恒差別於無餘涅槃不墮斷盡邊際故由無上差別實無異乘勝此故此中說偈

由智五勝異　依大悲修福　世出世富樂
說此不爲遠

若菩薩於世間實有亦復可知　若菩薩如此依戒定慧學功德聚相應至十　種自在於一

切利他事得無等勝能云何於世間中見有衆生遭重苦難由菩薩見彼衆生有業能感苦報障勝樂果故由菩薩見如此若施彼樂具則障其生善由菩薩見彼無樂具能現前厭惡生死由菩薩見若施彼樂具則是生長一切惡法因緣由菩薩見若施彼樂具則是逼害餘無量衆生因緣是故菩薩不無如此能世間亦有如此衆生顯現此中說偈

見業障礙善　厭現及惡增　害他彼衆生
不感菩薩施

學果寂滅勝相品第九

如此已說依慧學差別云何應知寂滅差別諸菩薩惑滅即是無住處涅槃此相云何捨離惑與不捨離生死二所依止轉依爲相此中生死是依他性不淨品一分爲體涅槃是依他性淨品一分爲體本依者是具淨不淨品二分依他性轉依者對治起時此依他性由不淨品分永改本性由淨品分永成本性此轉依若略說有六種轉一益力損能轉由隨信樂位住聞熏習力故由煩惱有羞行暫弱行或永不行故二通達轉謂已登地諸菩薩由眞實虛妄顯現爲能故此轉從初地至六地三修習轉由未離障人是一切相不顯現眞實顯現依故此轉從七地至十地四果圓滿轉由已離障人一切相不顯現清淨眞如顯現至得一切相自在依故五下劣轉由聲聞通達人無我故由一向背生死爲永捨離生死故六廣大轉由菩薩通達法無我故於中觀寂靜功德故爲捨不捨故若菩薩在下劣轉位有何過失不觀衆生利益事故過離菩薩法與下乘人同得解脫此爲過失諸菩薩若在廣大轉位有何功德於生死法中由自轉依爲依故得諸自在於一切道中能現一切身於世間富樂及於三乘由種種教化方便勝能能安立彼於正教是廣大轉功德此中說偈

於凡夫覆眞　於彼顯虛妄　於菩薩一向
捨虛顯眞實　不顯現顯現　虛妄及眞實
是菩薩轉依　解脫如意故　於生死涅槃
若智起等等　生死即涅槃　二無此彼故
是故於生死　非捨非非捨　於涅槃亦爾
無得無不得

智差別勝相品第十

如此已說寂滅差別云何應知智差別由佛三身應知智差別一自性身二受用身三變化身此中自性身者是諸如來法身於一切法自在依止故受用身者諸佛種種土及大人集轉依止所顯現此以法身爲依止諸佛土清淨大乘法受樂受用因故變化身者以法身爲依止從住兜率陀天及退受生受學受欲塵出家往外道所修苦行得無上菩提轉法輪大般涅槃等事所顯現故諸佛如來所有法身其相云何若略說其相應知有五種此中說鬱陀那偈

相證得自在　依止及攝持　差別德甚深
念業明佛身

五相者一法身轉依爲相一切障及不淨品分依他性滅已解脫一切障於一切法得自在爲能清淨性分依他性轉依爲相故二曰淨法爲相由六度圓滿於法身至得十種自

在勝能爲相故何者爲十一命自在二心自在三財物自在此三由施度圓滿得成四業自在五生自在此二由戒度圓滿得成六欲樂自在由忍度圓滿得成七願自在由精進度圓滿得成八通慧自在此五通所攝由定度圓滿得成九智自在十法自在此二由般若波羅蜜圓滿得成三無二爲相由無有無二相故一切法無所有空相不無爲相故復次有爲無爲無二爲相非惑業集所生故由得自在能顯有爲相故復次一異無二爲相諸佛如來依止不異故由無量依止能證此故此中說偈

我執不有故　於中無依別　如前多依證
假名說不一　性行異非虛　圓滿無初故
不一無異故　不多依眞如

十四 四常住爲相眞如清淨相故昔願引通最爲極故應作正事未究竟故五不可思議爲相是眞如清淨自證智所知故無譬喻故非覺觀行處故

復次此法身證得云何是觸從初所得由緣相雜大乘法爲境無分別智無分別後所得智五相修成熟修習於一切地善集資糧能破微細難破障故金剛譬三摩提即此三摩提後滅離一切障故是時由依止轉成證得

應知此法身有幾自在於中得自在若略說有五自在於中得自在一淨土顯示自身相好無邊音不可見頂自在由轉色陰依故二無失無量大安樂住自在由轉受陰依故三具足一切名字文句聚等中正說自在由轉想陰執相差別依故四變化改易引攝大集衆白淨品自在由轉行陰依故五顯了平等迴觀作事智自在由轉識陰依故此法身應知爲幾法依止若略說唯三諸佛如來種種住處依止故此中說偈

諸佛如來受五喜　皆因證得自界故
十五 二乘無喜由不證　求喜要須證佛界
由能無量作事立　由法美味欲得成
得喜最勝無有失　諸佛恒見四無盡

種種受用身依止爲成熟諸菩薩善根故種種化身依止爲多成熟聲聞獨覺善根故有幾種佛法應知攝此法身若略說有六種一清淨類法由轉阿梨耶識依故由證得法身故二果報類法由轉有色根依故由證得果報勝智故三住類法由轉受行欲塵依故由無量智慧住故四自在類法由轉種種業等攝自在依故由於一切十方世界無閡六通智自在故五言說類法由轉一切見聞覺知言說依故由能飽滿一切衆生心正說智自在故六拔濟類法由轉一切災横過失拔濟意依故由一切衆生災横過失拔濟智自在故如此六種類法所攝諸佛如來法身應知

諸佛法身爲可說有差別爲無差別由依止意用業無異故應知無差別由無量正覺等事故應知有差別如法身受用身亦爾由依止業不異故應知無差別不由依止差別故無差別無量依止轉依故變化身應知如受用身

此法身應知與幾種功德相應與最清淨四無量相應與八解脫八制入十一切入無諍三摩提願智四無礙解六通慧三十二大人

相八十小相四種一切相清淨十力四無畏
四無護三念處拔除習氣無忘失法大悲十
八不共法一切相最勝智等諸法相應此中
說偈

於衆生大悲　離諸結縛意　不離衆生意
利樂意頂禮　解脫一切障　十六 降伏世智者
應知智遍滿　心解脫頂禮　諸衆生無餘
能滅一切惑　害惑有染汙　常憐愍頂禮
無功用無著　無礙恒寂靜　一切衆生難
能釋我頂禮　於依及能依　應說言及智
於能說無礙　說者我頂禮　故隨彼類音
行往還出離　證知諸衆生　正教我頂禮
諸衆生見等　信敬調勝上　自他見能生
淨心我頂禮　攝受住及捨　變化及改性
得定智自在　世尊我頂禮　方便歸依淨
於中障衆生　於大乘出離　摧魔我頂禮
智滅及出離　障事能顯說　於自他兩利
降邪我頂禮　無制無過失　無染濁無住
於諸法無動　無戲論頂禮　於衆伏他說
二惑所遠離　無護無忘失　攝衆我頂禮
於利益他事　尊不過待時　所作恒無虛
無迷我頂禮　於一切行住　無非圓智事
遍知一切世　實體我頂禮　日夜六時觀
一切界衆生　與大悲相應　利樂意我禮
由行及由得　由智及由事　於一切二乘
無等我頂禮　由三身尊至　十七 具相無上覺
一切法他疑　能除我頂禮　無繫無過失
無麤濁無住　於諸法無動　無戲論頂禮

諸佛法身不但恒與如此等功德相應復與
餘功德相應謂自性因果業相應行事功德
相應是故應知諸佛法身有無上功德此中
說偈

尊成就真如　修諸地出離　至他無等位
解脫諸衆生　無盡等功德　相應現於世
於三輪易現　難見人天等

復次如來法身甚深最甚深此甚深云何可
見此中說偈

佛無生爲生　以無住爲住　作事無功用
第四食爲食　不異亦無量　無數量一事
最堅不堅業　無上應三身　無一法能覺
一切無不覺　一念無量　有不有所顯
無欲無離欲　依欲得出離　已知欲無欲
故入欲法如　諸佛過五陰　於五陰中住
與陰非一異　不捨陰涅槃　諸佛事相雜
猶如大海水　我已正應作　他事無是思
由失尊不現　如月於破器　遍滿諸世間
由法光如日　或現得正覺　或涅槃如火
此二實不有　諸佛常住故　如來於惡事
人道及惡道　於非梵行法　住第一住我
佛一切處行　亦不行一處　於一切生現
非六根境界　諸惑已滅伏　如毒呪所害
由惑至惑盡　佛證一切智　諸惑成覺分
生死爲涅槃　得成大方便　故佛難思議

由此義故十二種甚深應知謂生不住業住
甚深安立數業甚深正覺甚深離欲甚深陰
十八 滅甚深成熟甚深顯現甚深菩提般涅槃顯
現甚深住甚深顯自體甚深滅惑甚深不可
思議甚深

諸菩薩緣法身憶念佛此念緣幾相若略說
諸菩薩依法身修習念佛有七種相何等爲

七一諸佛於一切法至無等自在如此修習
念佛於一切世界至得無礙無邊六通智故
此中說偈
被障因不具　一切衆生界　住二種定中
諸佛無自在
二如來身常住由眞如無間解脫一切垢故
三如來最無失一切惑障及智障永相離故
四一切如來事無功用成不由功用恒起正
事永不捨故
五如來大富樂位一切佛土最微妙清淨爲
富樂故
六如來最無染著出現世間非一切世法所
染如塵不能染空故
七如來於世間有大事用由現成無上菩提
及大般涅槃未成熟衆生令成熟已成熟衆
生令解脫故此中說偈
隨屬如來心　圓德常無失　無功用能施
衆生大法樂　遍行無有礙　平等利多人
一切一切佛　智人緣此念
復次諸佛如來淨土清淨其相云何應知如
言百千經菩薩藏緣起中說佛世尊在周遍
光明七寶莊嚴處能放大光明普照無量世
界無量妙飾界處各各成立大城邊際不可
度量出過三界行處世出世善法功能所生
最清淨自在唯識爲相如來所鎭菩薩安樂
住處無量天龍夜叉阿脩羅迦樓羅緊那羅
摩睺羅伽人非人等所行大法味喜樂所持
一切衆生一切利益事爲用一切煩惱災橫
所離非一切魔所行處勝一切莊嚴如來莊
嚴所依處大念慧行出離大奢摩他毗鉢舍
那乘大空無相無願解脫門入處無量功德
聚所莊嚴大蓮華王爲依止大寶重閣如來
於此中住如此淨土清淨顯色相圓淨形貌
量處因果主助眷屬持業利益無怖畏住處
路乘門依止圓淨由前文句如此等圓淨皆
得顯現復次受用如此淨土清淨一向淨一
向樂一向無失一向自在
復次諸佛法界恒時應見有五業一救濟災
橫爲業由唯現盲聾狂等疾惱災橫能滅除
故二救濟惡道爲業從惡處引拔安立於善
處故三救濟行非方便爲業諸外道等加行
非方便降伏安立於佛正教故四救濟行身
見爲業爲過度三界能顯導聖道方便故五
救濟乘爲業諸菩薩欲偏行別乘未定根性
聲聞能安立彼爲修行大乘故於如此五業
應知諸佛如來共同此業此中說偈
因依事意及諸行　異故世間許業異
此五種異於佛無　是故世將同一業
若爾聲聞獨覺非所共得如此衆德相應諸
佛法身諸佛以何意故說彼俱趣一乘與佛
乘同此中說偈
未定性聲聞　及諸餘菩薩　於大乘引攝
定性說一乘　法無我解脫　等故性不同
得二意涅槃　究竟說一乘
三世諸佛若共一法身云何世數於佛不同
此中說偈
於一界中無二故　同時因成不可量
次第成佛非理故　一時多佛此義成
云何應知諸佛法身非一向涅槃非非一向
涅槃此中說偈

由離一切障　應作未竟故　佛一向涅槃
不一向涅槃
云何受用身不成自性身由六種因故一由
色身及行身顯現故二由無量大集處差別
顯現故三隨彼欲樂見顯現自性不同故四
別異別異見自性變動顯現故五菩薩聲聞
天等種種大集相雜和合時相雜顯現故六
阿黎耶識及生起識見轉依非道理故是故
受用身無道理成自性身云何變化身不是
自性身由八種因故一諸菩薩從久遠來得
無退三摩提於兜率陀天道及人道中受生
不應道理二諸菩薩從久遠來恒憶宿住命
方書算計數量印相工巧等論行欲塵及受
用欲塵中菩薩無知不應道理三諸菩薩從
久遠來已識別邪正法教往外道所事彼為
師不應道理四諸菩薩從久遠來已通達三
乘聖道正理為求道故修虛苦行不應道理
五諸菩薩捨百拘胝閻浮提於一處得無上
菩提及轉法輪不應道理六若離顯無上菩
提方便但以化身於他方作佛事若爾則應

於兜率陀天上成正覺七若不爾云何佛不
於一切閻浮提中平等出現若不於他方出
現無阿含及道理可證此義八二如來於一
世界俱現此不相違若許化身成多由四天
下攝一世界如轉輪王於一世界或一主或
別主俱生不應道理諸佛亦爾此中說偈
佛微細化身　多入胎平等　為顯具相覺
於世間示現
有六種因諸佛世尊於化身中不得永住一
正事究竟故由已解脫成熟眾生故二若已
得解脫求般涅槃為令彼捨般涅槃意欲求
得常住佛身故三為除彼於佛所有輕慢心
故為令彼通達甚深真如法及正說法故四
為令眾生於佛身起渴仰心數見無猒足故
五為令彼向自身起極精進由知正說者不
可得故六為令彼速得至成熟位向自身不
捨荷負極精進故此中說偈
由正事究竟　為除樂涅槃　令捨輕慢佛
發起渴仰心　令向身精進　及為速成熟
諸佛於化身　許非一向住

為度一切眾生由發願及修行尋求無上菩
提一向般涅槃此事不應道理本願及修行
相違無果故
復次受用身及變化身無常故云何諸佛以
常住法為身由應身及化身恒依止法身故
由應身無捨離故由化身數起現故如恒受
樂如恒施食二身常住應如此知若法身無
始時無差別無數量為得法身不應不作功
用此中說偈
諸佛證得等無量　是因眾生若捨勤
證得恒時不成因　斷除正因不應理
阿毗達磨大乘藏經中名攝大乘此正說究
竟

攝大乘論卷下

攝大乘論卷上　隱九

無著菩薩造

元魏天竺沙門佛陀扇多譯

大乘阿毗曇經中對如來前爲欲顯發大乘義故善住菩薩說所謂依大乘經明諸佛如來有十種勝妙勝語何等爲十一者智依勝妙勝語二者智相勝妙勝語三者入智相勝妙勝語四者入彼因果勝妙勝語五者入彼修因果勝妙勝語六者還彼修行中差別增上戒勝妙勝語七者增上心勝妙勝語八者增上慧勝妙勝語九者滅除勝妙勝語十者智勝妙勝語如是此修多羅句顯發說大乘是佛語云何顯發如是此說中小乘經不說此十種句唯大乘中明所謂阿梨耶識智依事所說有三種性一是他性二是妄分別性三者成就性以智相事故唯識說入智相事者謂六波羅蜜入彼因果事者謂十菩薩地還彼修彼差別事中受菩薩戒謂增上戒首楞嚴虛空等諸三昧增上心事說無分別智謂增上心事說不住涅槃滅彼果事有三種佛身一者眞身二者報身三者應身彼果智事說如是此十種句非小乘教故唯大乘中顯勝說及勝上故是故如來依爲諸菩薩說以是義故依大乘教故諸佛如來說有十種勝妙勝語應知云何復此十種相勝妙如來勝語明顯大乘是佛語及遮小乘是非大乘是以此十句小乘經所不說而大乘有說及此十句能令得大菩提善許不相違爲得一切智智故是中說偈

彼依智相依　彼因及彼果　彼三界差別
彼果及除滅　智及上妙乘　至於勝進修
彼說餘處所無有　此見勝因上菩提
佛語說於大乘中　十句勝說於此經

有何義故此諸十句如是漸次說是以菩薩從初學已先應諸法因果依已應於因緣善巧成而有於諸緣生法中應相善巧成捨離橫安謗遍善巧故菩薩如是善學故於彼善取相中應令證學是故令諸障中心得解脫於後入智相行已前修行中令修得六波羅蜜已深淨身心故是以淨心所攝六波羅蜜故於諸十地中分別修行三阿僧祇劫於後令滿三種菩薩戒滿已令彼果涅槃及證阿耨多羅三藐三菩提此是諸十句漸次說然此說中一切大乘略盡是中初說智依勝妙勝語如來經中說謂阿梨耶識以阿梨耶識語故作阿梨耶識語說如來於大乘阿毗曇經偈中說

無始以來性　一切法所依　有彼諸道差
及令得涅槃

還彼經所說

一切諸法家　彼識一切種　故說爲家識
聰明者乘此

此是經證然復彼何故名阿梨耶識有生法者依彼一切諸染法作果於彼彼亦依諸識作因故說爲阿梨耶識或復衆生依彼爲我故名阿梨耶識彼亦名阿陀那識此中有何證如相續解脫經中說

阿陀那識最微深　喻如水波於諸子
我不爲凡言說此　莫執取以之爲我

彼以何義故名阿陀那識依一切色根故及

取一切依身事故如是彼依諸色等根不壞者乃至命不盡隨順故未來取身彼能生取身是故彼名阿陀那識彼亦名心如佛所說心意識爾是中意有二種依近作緣事故近滅識依與意識作生因第二意雜四種煩惱常共同身見我慢愛身及無明彼是依識所染生若以一身所生識第二是染境界識義故取近義故及不分別義故明二意是中有偈

離染障無明　同法及諸五　三昧或勝事
說中應成患　無相而起我　生順行無窮
近順起我相　一切是不成　離染無心事
二三是相違　彼無一切處　執成我等義
心順正義故　常順不相違　一切是同行
說無明不離

心及身第三離阿梨耶識更餘處無以是義故釋成阿梨耶識是心事隨種子行彼意及意識以何義故說為心種種法種子習熏聚義故佛以何義故小乘經中彼心不說為阿梨耶識及阿陀那識攝甚微細智義故彼諸聲聞不修學行一切智人智故是故彼中間釋說智復說釋成解脫故不說諸菩薩者修行一切智人智故為彼說此識若不說者離彼識不得修行一切智人智然復異名小乘經說彼識如增一阿含中說喜樂阿梨耶世間及著阿梨耶阿梨耶所成并求阿梨耶識阿梨耶故說法時親近正聽起隨順心許取法及次法如來出世間時世間說此希有法故如來出思益經中說以此義故小乘經亦異名說此阿梨耶識大僧祇增壹阿含經中亦說彼為根本如樹依根住故彌沙塞僧中亦說言乃至世間陰不斷如是異名亦說彼識或有時節中色及心斷時非阿梨耶識有斷義彼是種子是故所有彼智所依阿陀那識事心事阿梨耶事根本識事乃至世間陰事說彼阿梨耶識此阿梨耶識轉明勝如王大道餘者復作是言心意識是一義唯文異然彼義不成意及識中義有見異故是放逸心亦應有異義成復有餘者言如來阿含中所說喜樂阿梨耶世間如是等句者謂五陰是阿梨耶餘者復言同貪等樂受是阿梨耶識或復言身見是阿梨耶然彼於阿梨耶識迷癡故或從聞及解釋故作如是說依小乘經教分別安故然彼若此分別安事不成彼愚癡故如是分別已阿梨耶識轉勝成如是差別說故云何轉勝明如是彼五陰於惡道生處一向受苦時猒成彼既是一向猒故不成有猒樂事如是彼常求猒離同貪樂受者從四禪以上無復成猒離如是彼衆生中依止事不成身見亦同此法中信無我者猒離成是故此亦彼者依止不成然阿梨耶識至內身許事受一向苦道處生者及苦陰并求解脫者阿梨耶識中皆自身相彼解脫不應有從第四禪已上生者雖有同貪樂猒離阿梨耶識起我相愛等如是此諸同法信無我者雖有猒離身見而阿梨耶識作愛自身相如是分別阿梨耶識已轉勝明智是阿梨耶識傍名及異名分別安事然復此相分別事云何得知彼略有三種一自相差別處二因事差別相三果差別相是中阿梨耶識自相

義者依一切染等法習故彼有生因相種子攝取義故是中因事差別義者還彼染等諸法中彼阿棃耶識如是一切種子一切時作因事現成是中果差別若阿棃耶識中所有彼諸染法依無始已來習生事何者是習而以習名說此有何義依彼法同生滅故所有彼生相事此是說所謂如華熏胡麻同生滅胡麻故生彼香因事故生或多貪欲者有貪習貪等同生滅有彼心故彼因相似生或復多聞者有多聞習彼聞憶念已同生滅心中彼說因相事生故是以有此習義故說為法器亦名持法如是阿棃耶識中亦如是何者復彼阿棃耶識中染等諸法種子為當分別彼為不分別彼非如物分別彼處住非不分別然如是生彼阿棃耶識彼生勝力故說為一切種子云何彼阿棃耶識及諸染法同時見遆互作因事所謂如燈焰及炷生燒因同時遆互作因及如葦束遆互人捉故同時不墮地中此亦如是遆互作因事應知亦如阿棃耶識諸染法作因諸染法與阿棃耶識如是因緣差別事不見有餘因緣云何無分別種種習而與有分別種種諸法因成所謂如種種色染衣已不見種種色若彼衣浸在器中爾時彼諸色種種差別現非一器中故如是阿棃耶識種種習熏習熏時雖非種種能生果時向色器已無量種種相現諸法種種事此是大乘中甚微最細因緣有二種一者性差別二者愛不愛果差別是中所有依此阿棃耶識生諸法者此是性差別種種性分別現緣故是中迷初因緣者於阿棃耶識中或言性因事或言本作因事或言自在應作因事或言自身我相因事或言無因無緣事第二因緣迷者復自身計為作者食者譬如衆生盲人彼未曾見象為彼盲人將示象諸生盲者或捉象鼻或牙或耳或足或尾或背彼示已問象向相或說言如犁轅或言如杵或言如撥箕或言如碓臼或言如箒或言如石山如是不通達不知此二種因緣故無明障故如生盲或計為性或本因或自在或自身或無因或作者或計為食者阿棃耶識如象性相自體不知故略說阿棃耶識因事及果事報識一切種子性已是故三界中攝一切身及一切道是故說五偈

內外不分明　而說相順事　彼一切眞實
說為六種子　空及同諸大　彼亦說隨順
定而忘諸緣　及自果將來　彼見而無記
或順彼無餘　熏彼非餘處　然彼是習相
六無有順義　三別相違故　諸念無同故
生餘隨順故　內外諸種子　彼說為生因
不續取盡故　自然壞過故

所有餘六轉識彼一切道處受果報應知如中邊分別論說

一是作緣識　第二受果報　分別受報者
同發諸心爾

彼諸識遆互作緣故大乘阿毗曇修多羅有偈

一切諸法依　如是彼諸識　遆互作果事
一切及因事

若此諸識遆互作因緣果者初因緣及彼第二因緣有何緣謂增上緣然此六識有幾緣

所生增上念次第等緣生是此餘三種因緣世間者至愛不愛道及受果報者四緣成以分別明此阿梨耶識傍名及相復云何得知唯是阿梨耶識如是傍名說及如是相而非是六種轉順識爾如是中間差別安阿梨耶識已是故不成染淨事煩惱染事及業事生染事不成世間出世間淨事不成云何煩惱染事不成是以六識身中煩惱染習種子作事不成如是彼眼識貪煩惱使等同生滅彼是彼者熏有子及非與眼識滅已餘識中間以非習及不見習所依既無眼識前滅眼境中間同貪等生無故是故過去者不成如過業果報生然彼眼識貪等同生故習不成彼貪所依故及貪不堅非餘諸識別體故諸識同時生滅無故非自性餘性可有同生滅如是故非眼識貪等煩惱及使熏成非彼識及識所熏如眼識如是餘六轉順識等如順釋應知所有非想以生滅已此處生煩惱染彼初生識彼亦無種子生同依止彼習過無故以生煩惱對治識彼餘一切世間識滅已中間阿梨耶識煩惱及使種子彼對治識中不成於諸煩惱性解脫故及同生滅無故後復更生世間識故久滅無已同依彼習應離種子生中間阿梨耶識是故中間阿梨耶識煩惱染事不成云何業染不成行緣識不順義故彼無取緣有亦不順故云何生染不成取後身身不順義故不入定地中滅已在中陰念雜染意識取後身然彼雜染意識中陰中滅已彼以歌羅邏故母腹中託若唯意識託者託已彼依力故母腹中應有依識行是以二種意識從母胎應有同有故而非彼所託意識意識事成上以雜染身故及隨順意識念雖有彼意識託既依託意識彼為一切種子為當隨彼身依行者若隨彼所託彼是一切種子者是故唯阿梨耶識是傍名差別安成依識爾然若依彼故一切種子者彼以何依事作因識者彼非一切種子若所依作果事者彼一切種子此義不成是故此釋成所有彼託識彼非意識是報識彼一切種子故以取後身以認取餘色根何者報識而認不可見上意意識及不堅牢因彼諸餘識取色根無非色可成是識及滅色迴互相依如葦束修義故行彼亦不成中間報識食事義故不成諸大衆生非報識中間諸六識隨所三界中生諸大衆生作食所現從此滅已雖入生定以雜染不入定意識取後身然彼不入定心彼地中雜中間報識以種子不成然生在無色界中中間一切種子報識雜染善根覺著無有種子無所可依得雜染善根心還彼處現出世間心諸餘世間心謝已彼行應得迴生非有想非無想生者現不用處出世間心時應得迴彼二道彼出世間識非有想非無想至所依非有用處行所依非涅槃道所依成欲捨身時或造善不善若上若下漸次依跡滅毒得清涼不應成中間有阿梨耶識是故生染中間一切種子報識中不成云何世間淨事不成如是離諸欲者未得色界心唯得欲界善心於欲生猒離然是欲界中心後用行色界心不共同生滅彼不熏此種子者不成非彼色界心過去無量生所攝彼

入定心作種子不成既無彼已釋成此所有彼入定色界心一切種子報識久時轉轉來後因緣故彼是善行習故彼心增上緣如是一切猒離地行中隨順如義應知如是世間淨事中間一切種子報識不成云何出世間淨事不成如佛所說外聞他聲音以內寂靜思量因彼事故得生正見以聞彼聲響意念故或熏耳識或熏意識或熏彼二是中彼諸法寂靜思惟憶念故耳識爾時不行意識亦餘識所隔雜故若寂靜思惟行生時彼久滅無常意識聞習所熏同習既無何處復彼種子心後時寂靜思惟行而生所有彼寂靜思惟修行世間心彼正見同順出世間心或時同生滅是故彼不熏以不熏故彼種子不成是故出世間淨中間一切種子報識不成是中間習者彼種子攝不順故復云何一切種子與報識作染因成彼對治出世間心種子事不成出世間心是未曾有是故彼習本無既無彼習已有何種子生彼應說善淨法界盡唯以聞習種子生彼所有彼聞習彼為是阿梨耶識性為不若是阿梨耶識性者是中云何彼對治種子成若是非如是性者是以彼聞習種子有何依身可見諸佛得菩提已所有彼聞習隨心身現彼共同事報識中行亦如乳水然非彼阿梨耶識彼對治種子故是中依微習故生中習依中習故上習生多以聞思修順義故然彼聞思修種子雖微中上然是法身種子應知阿梨耶識相違非阿梨耶識所攝出世間善淨法界因氣事故世間及出世間心作種子然彼未得出世間心時現氣煩惱對治墮惡道對治銷滅作一切惡對治隨順親近諸佛菩薩世間亦諸新學者法身所攝應知諸菩薩解脫身所攝聲聞緣覺彼阿梨耶識法解脫身所攝隨所隨所微中上漸次增長如是如是報識亦微劣身亦轉明一切時身亦轉明一切時轉身已彼報識一切種子離種子成及一切時滅已彼復云何阿梨耶識如乳水若爾非阿梨耶識同事而行一切時壞如鵝水中飲乳或入世間猒或入定習滅故入定習增長如轉身及入諸滅盡定雖不著識故彼中唯執不離成非滅盡定彼對治可取生非彼起已更復生報識已斷非餘處可取順成若復計言滅盡定有心彼亦是心善不善彼無記事故不生成彼亦不成若復言色心後生者諸法種子事分別前未生亦不生色無色滅已及從滅盡定起彼不成及阿羅漢後心亦不成除唯次第緣事可成如是一切種子報識中間無染無淨成是故釋成彼無及隨所相說是中說偈

菩薩淨心　離諸五識　離餘轉事　以云何作
對治迴轉　無量不成　因果分別　彼滅應順
離子非事　若取轉事　彼事二無　轉事不成

何者復此阿梨耶識差別事略有三種及四種應知是中三種者以三種習差別故一言說習差別二身見習差別三因緣習差別四三種習差別四種一取時差別二報差別三念事差別四相差別是中取時差別者所有諸習生彼無故行緣識及取緣有不成是中報差別者所有行有緣故諸道受報彼無故

無子後生諸法生事不成念事差別者所有彼意我相念事彼意無已身念取事不成是中相差別者所有彼同相不同相離受生種子相同受生種子相同所有器世間種子不同者所有內入種子所有同者彼離受生種子對治生不同者障滅及同者他所妄想分別取見淨諸行人一事中種種信如種見得是中偈

難滅證縛　說爲同事　行人亂心　自念外壞
淨不相違　眞實見淨　佛戒清淨　諸佛見淨

所有不同彼同受生種子彼無故器世間衆生世間順勝事不成復麁澀相安相麁澀相者所有煩惱及使種子安相者有漏善法種子彼無故報作不作勝身中不成復受不受相受相者所有熟報善不善種子不受相者所有言道習種子無量分別順種子故彼無者作不作善惡業得時不受用義不成新語言習生事不成復喻相幻䬴夢患目等彼阿梨耶識彼時無故虛妄分別種子故相事不成彼復同相別相具有縛者同相世間離欲者壞相學者聲聞及諸菩薩一義一處除相阿羅漢辟支佛諸如來煩惱障具除相煩惱障智障及具除相如順彼無漸次煩惱滅事以何義故善不善諸法報中不定無記報如是無記善不善不相違善不善事遞互相違善不善事煩惱轉事不成是故唯不定無記是報識已說智依智相復云何知彼略有三種一他性相二妄想分別相三成就相是中何者他性相所有阿梨耶識種子中虛妄分別所攝識彼復何等身與受用識彼所受用識受用識時識數識方處差別假意識自他分別善道惡道生滅識是中所有身與受用識及彼所用識及受識所有時數分別假識者彼語言習種子因生故所有自他分別識彼身見習種子因生故所有善道惡道生死者彼爲因緣習種子因故此諸識一切塵一切道煩惱所攝說他性相者虛妄分別現見成此別現見成此諸識中所有虛妄分別所攝唯識事非有妄取義依見此是他性相是中何者妄分別相若非有塵唯彼識作塵現取故是中何者成就相若還彼他性相中彼塵相永無有事是中身與受用識等六內眼等塵知彼所受用識者六外塵色等應知彼能受用識者六種眼識等塵應知此諸識餘識差別應知復此諸識唯識無義故餘處有何見夢等見應知所謂夢中離塵唯識如是種種色聲香味觸屋宅林地風諸山塵現相事故見然彼處無塵義如是見者一切唯識隨義通達應知言等者幻䬴鹿渴患目等應知然後如夢覺者一切亦如是識何以故如夢中唯識意生如是彼處亦不行行眞實智覺已故行眞實未覺者唯識事云何得知從阿含及解釋順義中是中阿含如佛十地經所說

三界唯心作相續解脫經中彌勒菩薩問佛言世尊所有彼三昧境界中見像彼爲於心異爲不異佛言彌勒不異何以故彼念唯識所明識我說世尊若是彼三昧境界形像心中不異者云何以彼心而取彼心佛言彌勒無有法而能取法然彼心如是生以如是生

故如是見譬如緣像故唯見像而言我見像
以是義中間不離彼像中間像相似見如是
生彼心如是中間而言見如是此阿含將證
成如是入定心時隨所情等知所有見像還
見彼心離塵情等如是順釋已菩薩於一切
識中如是測量取唯識中無彼情等憶念將
識前已彼念所見聞思修亦隨所憶事識彼
亦念過去故彼現相唯識得以此喻證故菩
薩雖眞智未覺已應思量唯覺事隨此如夢
說種種諸識彼識順成唯識眼識等諸識眼
等諸識復有諸色云何得知唯識事彼亦有
阿含及順釋如前說若是唯彼諸識者何故
色事及現相事久住體行顛倒等煩惱染處
因故餘時非塵爲塵妄不成既無彼事煩惱
障智障染事不成彼既無淨事不成是故如
是彼順義成是中有偈
妄念及妄想　說爲諸色識　及無非色識
有彼非餘者
何故時等種種如說者行無時世間流不絶
故無量衆生界因故無量佛世界因故無量

所作事遆互假名分別因故無量攝取受用
差別因故無量愛不愛業果報受用差別因
故無量受生死差別因故云何復此諸識唯
識住事成略說有三種相一者但彼無義因
故二事同念見識因故種種事畫師所生因
故如是彼一切諸識無塵故唯十六如是同見相
眼識等色等念故及彼識見乃至身識見唯
意識一切眼等法盡識同念意識識同見分
別故於意識及一切識生現相故是中有偈
唯彼二種事　行者入意識　唯入彼心已
彼力所成此
唯彼意識種種行故得彼名亦如身口等餘
者行一切身中如畫師二種現相行唯彼塵
現相故及分別現相故一切處觸現相故行
色塵身依故彼意識彼餘色相身依故是中
有偈
遠至獨行故　無身窟所依　能調不調心
我說爲淨行
如說此諸五根意識境界緣受成然是彼者
意是依止爾復如說十二入經中六種識種

識是意入爾若有阿梨耶識識塵識分別安
是中諸餘一切識彼念想識唯意識識同身
彼見應知彼如是唯念想諸識彼見生因故
如塵現相見彼生同依作事成如是此諸識
唯識住事成云何有見塵而說無有義成如
佛所說菩薩成就四法一切諸識十七解通無義
事相違識相知故亦如餓鬼畜生人及諸天
等同事中見既別不念見覺識故亦如過去
未來夢現相念故加意中間顛倒同順智故
所謂有塵念彼念識不顛倒應得不加眞智
及隨順三種智知故如是諸菩薩及得禪定
者得心自在憶持力故現如是事及得舍摩
他諸行人觀法順故唯憶念現見故及得無
分別智彼處住已現一切義如是此三種智
隨順義故彼義本四諸相釋成無有義若是
唯識義現見依著他性相云何他性以何義
故說爲他性自習種子生故緣他性生已剎
那後自不住有力故說他性彼是妄想分別
非性非所依未曾有塵見故彼云何妄分別
以何義故彼名爲妄分別無量相妄分別顚

倒相生故妄分別者無自相唯妄見故說爲妄想若是成就相者彼求無自性相彼云何成就以何義故說爲成就不以義故說爲成就緣淨念一切善根妙義因故亦是上義故名爲成就復有分別及無分別說分別性是中何者分別何等分別何等分別性意識分別以能分別然後自語言習種子及一切識語言習種子故是故無諸相分別故行一切處分別妄想分別故說爲分別復他性妄想念隨所有性他性妄想者是彼處妄想自性以何相以何義故先已釋云何復妄分別以何分別以何念以何念取以何慢以何假名以何妄義名以念故他性中彼念取見彼慢分別起口業見等四種世間行故非有義而言有妄故分別妄想此諸三性爲同行爲別行爲別不別應說傍義故他性相他性傍義故彼亦是妄分別傍義故彼亦是成就有何傍名義是以他性他性習種子生他性因故有何傍名義以是彼如是妄分別及妄分別及諸分別因故有何義故隨彼如是妄分別如所分別如是彼求無義故有幾種他相略有二種一熏種子他相二染淨性不成他相如是此二種他相故說爲他相妄分別性亦有二種一者性分別二者勝分別故以爲分別成就性亦有二種一者性成就故二者淨成就故分別復四種一者性分別二勝分別三覺分別四不覺分別覺分別者解義事善巧故不覺分別者不解義事不善巧故復有五種一名所依義分別所謂此名有是義爾二義所依名性分別所謂此義有此名爾三名依名性分別者所謂不決定義名分別故四所依義性分別者未決定名義分別故彼二依彼分別所謂此義如是身如是名爾攝一切義故復有十種分別一根本分別所謂阿梨耶識二相分別所謂色等識三念現相分別所謂同依眼識等識四念異分別所謂老等樂受貪等他所惱時轉變等趣及欲界等異故五念現相異事分別所謂所說如是等異相彼異相他所將分別所謂不聞正法及聞正法者所有分別六不寂靜思惟所謂不聞正法者謂諸外道七寂靜思惟所謂聞正法同法者八姤分別所謂不正意思量身見等六十二見同順彼分別散分別謂諸菩薩有十種分別非事相散故事相散故正安散故毀謗散故一向事散故異事散故性散故隨名義散故及隨義名散故此諸十句散事中對治故說無分別智一切諸般若波羅蜜中說如是彼障及對治具足般若波羅蜜應知若是傍名義他性相三種性成云何三種性無差別不成隨彼傍義他性者非彼妄分別非成就隨彼傍義妄分別者非彼他性非成就隨彼傍名成就者如是非彼他性非妄想云何復知如他性相妄分別性事現故非如是體性爾本名離慧故及自滅因故多名故多身相違因故不定名穢身相違因故

是中有偈

本名無慧故　多及不定故　成彼自多身
穢身相違故　覺見諸法事　及見染淨等
如幻應當知　及如虛空等

復以何義故有如是所說事他性相一切事

不成彼無已成就性及無故如是一切事不
成他性及成就性無故染淨無事恚應見染
淨是故非一切無是中有偈
他性既無　成就一切　無事常時　於諸染淨
所有此諸佛如來大乘方廣中說彼說中云
何妄分別性應知無傍名義說可知他性和 二十
云何知幻餤夢鏡像光明響水中月應化等
諸喻應知成就性云何知有四種淨法說中
知四種淨法者性淨故所謂眞如空實際無
相眞實義及法界是離垢淨所謂如是彼離
一切障垢彼得行淨所謂一切善提分法及
波羅蜜等彼生因念淨所謂說大乘法如是
彼淨因故非妄想淨法界因氣故非他性如
是此諸四法攝成一切諸淨法於中有偈
幻等說故生　妄計無有說　於諸四淨中
說爲眞實淨
淨性離垢行念故彼淨諸攝四種義故復以
何相故他性相如所說幻等喻中明餘者於
他性相中迴妄顚倒取意故云何復餘者於
他性相中顚倒疑意成如是餘者作是意云

何無此義現境界成爲彼除疑迴義故說爲
如幻云何無義諸心心數順義成迴疑義說
如餤喻云何無此義而受愛不愛事迴彼疑
義故說如夢云何無此義而有淨不淨業愛
不愛果順不順事迴彼疑故說如鏡像云何
無義而有種種識順事迴彼疑義故說如光 廿一
云何無此義而有種種假名語言順事迴彼
疑義故說如響云何無此義實能取三昧境
界順事迴彼疑意義故說如水中月云何無
此義而諸菩薩故取意不顚倒作衆生益義
故受生迴彼疑意義故如應化事有何義故
如梵王經中說我不見世間不證涅槃他相
性中妄分別及成就性因故說世間及涅槃
事無異事故如是彼他性妄想分別分故說
爲世間成就分故說爲涅槃如佛阿毗曇中
說有二法是染分淨分彼二分有何義故說
他性中妄想性是煩惱分成就性是淨分還
彼他性彼二分以此義故說此義中何者說
金藏土示現所謂如金藏土中有三事可見
一地塵二土三金是中有地塵故見土及見
有金若入火時不見土唯見金地塵者見土
時非正見見金時非如實見是故地塵有二
分如是此無分別智火觸彼識已彼識虛妄
分別性事見成就性事故不見無分別智火
燭彼識已彼識實成就性事故見妄分別性
事故不見是故所有妄分別識他性相二分
成如金藏泥地塵爾如來或說一切法常或
說一切法無常或說非常非無常以何意故
說常他性相成就分別故說常妄分別故非
常彼二分故非常彼二分故非無常以是意
故說如常無常不二如是苦樂不二淨不淨
不二空不空不二有我無我不二定不定不
二有性無性不二有生不生不二滅不滅不
二求定不求定不二性滅不性滅不二世間
涅槃不二如是等句差別諸佛一切密語以
此三種性句隨順應知如常等諸句中說於 廿二
中有偈
如諸法所無　及如見非一　如是法非法
不二義所說　彼一分事故　亦說名爲事
二分不名事　非事眞實說　如見非如有

是故說爲見　如是彼亦見　是故說爲無
自體自無有　自事中不住　取者本亦無
故說爲無性　無性義故成　上上依義故
無生亦不滅　求寂性滅故

然有四種意趣故及有四種密語漸次一切佛語隨順解釋應知一者法同意趣故所謂我是無量無邊時號曰毗婆尸正眞正覺二者時節意趣所謂若稱多寶如來名者即定於阿耨多羅三藐三菩提如無量壽經說若有衆生願取無量壽世界即生爾三者義中間意趣如經所說供養若干如許恒沙等供養親近已得解大乘義爾四者順衆生心意趣所謂或有衆生讚行布施彼者復謗毀說如是布施如是持戒及餘者說修事是以故說四種意趣四種密語漸次一者勸發漸次所謂或聲聞乘或大乘中衆生法性勝故順世諦理所說二者相漸次隨所法相說中示現三性相三者對治漸次隨所說八萬四千衆生行四者發願漸次隨所異義言音聲字義餘說隨所有偈

非實而作實　顛倒中善住　煩惱善染故
得無上菩提

砍解釋大乘經者彼應以三種相差別故略作解釋一者因緣說二者因緣所生諸法相說三者以說聞義故說是中因緣集說者如說言習所生法彼如是還彼報識順識中迹互緣故生彼復順識相諸法同念見識性然彼憶持相分別相及法體相是以此示現三種性相成如說同念見者彼知三相爾云何復彼相解釋分別相者他性中無成就性中有彼二有無有覺無覺有見無見眞實同時彼他性中依非衆生分別衆生成就者行彼覺故彼不覺如說分別他性中成就彼處有不覺及覺故略說彼二邊所說義解釋所謂先已說句餘句示現彼分別或功德增上故或義增上故功德增者所謂說佛功德善覺慧不二行無相法究竟佛行行故得一切佛法到無障道不退轉法無障境界不思住達三世遍一切世界身一切法無疑知一切成就慧無疑諸法知無分別知一切菩薩正受智不二佛行得最究竟不離如來解脫智盡至無邊中佛地通達法界最虛空界盡爾菩覺佛者此句餘句所解釋應知如是善說法體成善覺慧者此善覺慧諸佛如來十九種諸佛功德攝成應知智中一向無障無分別功德事非事二相眞如最淨說自然佛所作不休息行功德法身中身心業無分別功德一切障對治功德降伏一切外道功德世間生世間法不能染功德法住功德受記功德一切世界中示現報身應身功德決疑功德種種行入功德未來生法智功德隨信示現功德無量身化衆生行功德同法成波羅蜜功德異佛世界隨信示功德三種佛身說法不斷功德乃至世間際一切衆生助成一切樂及無量功德因此說故義增上者復如經所說菩薩成就三十二法故名爲菩薩助益樂深心故於一切衆生令入一切智智稱已智滅慢故淳厚深心故不作恩愛怨及非怨等心故求親故盡至涅槃美言悅目先應故不斷彼心故所計之事不休息不疲倦意故

聞義無猒足故自見過患故見他作過不說故一切威儀行菩薩心業故布施中不求報故一切有道處不著修戒故不瞋一切衆生忍故聚集一切善根法以精進故離無色界禪故順方便智故四攝法所攝方便故破戒持戒不二心 隱九 故勤劬聞妙法故樂住 卄五 阿蘭若故不樂世間種種事故不希樂小乘故於大乘見大利益故遠離惡知識故親近善知識故淨四梵行故五神通遊戲故依智故住有行不住有行衆生不捨故一向定言故重實語故菩薩心爲首故如是等句初句中差別應知助樂深心故於一切衆生此助樂深心故有十六種作事差別應知是中十六種作事者轉轉行作不退作他所不勸而自行作不瞋作不望報作三句不望報故有益無益不瞋喜乃至後生隨逐故彼相似口業故有二句若樂中不二等作事不怯弱作事不退轉作事方便攝作事除障作事二句相續不斷念彼心作事勝至作事七句六波羅蜜正修行及攝取行正事成就行作正事六句親近知識聽聞正法樂蘭若捨惡覺心正念功德二句大乘功德二句成就作事三句無量清淨得益力得證功德彼令住作事四將衆生功德除疑教受財法攝取心故不雜心故如是等句與初句解釋差別應知如經說依於初句故句別有功德與於初句故句別義別爾如是智相釋已

攝大乘論卷上

音釋

首楞嚴 梵語也此云一切事畢竟堅固 楞 盧登切 澀 所立切不滑也

攝大乘論卷下　隱十

無著菩薩造

元魏天竺沙門佛陀扇多譯

入智相云何多聞熏身故非阿梨耶識所攝如阿梨耶識種子成寂靜思惟所攝諸法義現相所生可取事處有見者意言處是中誰入智相大乘所熏多聞相續身無量諸親近得故信欲一向故善集善根故善助功德智行菩薩何處入還彼現見法義現相意語處因大乘法生故信解地中見道行修道行及盡至一切法唯識爾隨順聞信因故如是彼分別證因故一切障對治及離障故從何處入善根力持故三種相心轉明種種莊嚴藏故念法義定慧一切時正行及不放逸故諸世界無量衆生類無量念念中成阿耨多羅三藐三菩提初轉心者隨所心布施等波羅蜜助集行彼心我已得是故我不加用諸波羅蜜修道能滿成第二轉明若諸禪法成就已死後尋得隨所須一切身事得有障善根者況我善修善根得無障善根尋即一切諸

勢不成第三轉明者是中有偈
人類得菩提　於念念中間　衆生界無量
至時應捨行　隨心所行施　清淨無垢心
彼得心正事　勇健布施成　善者滅身已
目勢隨所心　善者滅身已　彼勢云何不
捨聲聞緣覺心滅念故於大乘中一切有疑
無疑故滅疑惑聞思諸法除我相我我所相
執故滅法慢者前所住及安一切相不念不
分別故及滅分別者是中有偈
在前隨所除　相念自住處　智盡不分別
得上菩提爾
以何云何入彼聞習業寂靜思惟所攝法義
現相現見意言四種求名義性勝安求等四
種如實知故名事性勝安性勝如實知彼不
覺見故如是彼菩薩唯入識故順修彼名義
偈十 二
現相意言彼名意言唯正觀彼名所依義唯
意言正觀然彼名性勝安唯觀於後唯意言
不覺已有名彼義有性勝安有性勝義相不
見已此四種求及四種觀見知已彼名義現
相意言中唯識入彼識事中入已爲當唯入

彼有相見二事及種種事入名義性勝義六
種相無義故彼可取能取事現處故不斷種
種相義現相所生故闇中如見繩謂蛇現相
故所謂如繩蛇不實非衆生故如是覺義者
非有迴蛇意唯住繩意彼亦微思量色香味
觸相故是中依慧繩慧亦迴成如是此諸六
種相名現相意言中如繩慧六種相實義實
處唯識慧亦思量成就性慧故如是此菩薩
意言現相義相事入分別性入成唯主識入
故他性云何成就性入迴唯識想彼者是諸
意言聞法習者彼爾時分別義相菩薩一切
義現相生無有餘成是故唯識現相亦不生
是故一切義無分別事名住已於法界如現
見隨住爾時彼菩薩同等念已生無分別念
智是故此菩薩名爲入成就性於中有偈
偈十 三
法衆生法義　同別有性義　不淨淨盡至
分別名境界
如是此菩薩智及相唯記入故名爲入成彼
入已名爲住歡喜地善達法界及生如來家
得一切衆生平等心得一切菩薩等心是彼

菩薩見道行佛以何義故入彼唯識處離法
念彼出世間定慧智藉得種種相識智同相
一切阿梨耶識因種子滅故法觸種子增長
已轉身一切佛法集故入一切智智藉彼所
得智一切阿梨耶識相處如幻等見故性不
顛倒行是故彼菩薩如幻師所作義處相同
因果雖有說一切時不顛倒成彼以識入中
四種禪定所依四種攢相法云何知四種求
故非不身無義無忍中得光明三昧煥相依
增忍中光明增長三昧上依四種中如實觀
知入唯識中以無義決定心眞實中入一切
三昧依順諦忍自此後唯識相思量彼是次
第三昧依世間上法見故此諸三昧近入地
應知如是入地得見諦道菩薩唯入識云何
行修道隨所分別說十地攝一切修多羅現
事住故以雜念出世間及藉彼得定慧智故
無量百千億習故如是身轉已爲得三種佛
身爲得故修行所有諸聲聞證道法及此諸
菩薩此二有何差別勝聲聞證入中菩薩證
入有十一種勝事應知一者念勝念大乘法

故二者淳至勝大功德助集淳至故三者證勝衆生法無我證故四者涅槃勝攝取不住涅槃故五者池勝十地盡至故六者淨勝煩惱習滅佛世界令清淨故七者一切衆生同得記心勝化衆生行不斷絶故八者生勝生如來家故九者取生勝佛世界會中一切時取生故十者果勝十力四無畏十八不共佛法無量功德成就故是中有偈

遍互作客事　於事名所求　唯求彼諸事
分別二所安　如實知見故　離義分別三
見彼是非事　彼無三所執　喻若順分別

復有教授偈

鏡像意於後　菩薩在諸定
迴彼義想已　憶持自想事　住心如是內
知無所可取　於後無能取　無分別知爾

更復有證道偈所謂大綫莊嚴論中說

助集無邊行　功德智菩薩　法思善決定
語言達義盡　彼知正義已　說住彼定心
法界現意故　是以離二相　離心無有餘
善知心亦無　知二既是無　正住於法界
不分知力故　同時常同行　彼身窟聚患
如象滅諸毒　牟尼說善法　善住意思量
根本法界處　念至智意故　唯分別正取
速得功德處

如是說入智相已彼因果說云何知六種波羅蜜故謂布施持戒忍辱精進禪定智慧故云何此諸六波羅蜜唯識入成云何彼入果六波羅蜜成是中菩薩於施不著於戒不毀於苦不瞋於修不懈息如是此諸亂因不行故因不行故一向已寂靜思惟諸法入唯識已依六波羅蜜及入唯識故菩薩淨深心所攝故得六波羅蜜是以中間六波羅蜜行順說信故樂求隨喜故得利潤離忍菩薩自大乘中說甚深大唯分別正覺得無分別智

欲信淨心明　本彼覺法流　十地近菩提
不假自然得

有何義故唯說六波羅蜜障對治差別安故一切佛法集句處故及隨順化一切衆生故不動相對治故說檀波羅蜜及尸羅波羅蜜不動相謂世不著及寂不著動者迴相對治故說羼提波羅蜜及毗離耶波羅蜜迴因相者世間衆生作惡行長受苦及於修善行法中生疲倦以發不迴失相對治故謂闍那波羅蜜及般若波羅蜜失相者亂心及無智如是障對治數差別故四波羅蜜不散相一波羅蜜不散相成以散依故如實法正覺集諸佛法如是集一切佛法句處故數差別以檀波羅蜜益衆生尸羅波羅蜜不作惡能忍毗離耶波羅蜜作事盡至故如是益相化衆生化以故調伏於後不入定心爲令入定心已入定心爲得解脫故數勸故得解脫如是化一切衆生句處故數差別應知然此諸波羅蜜相云何知以六波羅蜜身最依菩薩心故彼以最故遍行不斷增上意一切衆生助樂故方便善巧最故所有無分別知攝取故發願最者阿耨多羅三藐三菩提作願故淨最煩惱智障修集無障故所有布施彼亦名波羅蜜所言波羅蜜布施非波羅蜜如是四句如布施中如是諸餘波羅蜜中皆有四句如順應知此諸波羅蜜以此何義故有此漸次說前波羅蜜後波羅蜜隨順生故彼復釋

云何知一切世間聲聞緣覺布施等善根中增上到彼岸故波羅蜜者妬悋貧窮破除故令得大勢功德故布施持戒滅惡道令得善道三昧戒瞋恨滅除故他者彷徉住忍懈怠及諸惡不善法令遠離故增長無量善法出故精進破亂想內心住將來故禪定一切見無智滅除眞故及想別故知諸法故名智云何此諸波羅蜜有修事知略有五種修事應知習行同行修事信欲修事心正念修事方便善巧修事所作事憶持修事是中四種事如前所作憶持事修事者所有諸佛自然作佛事不斷不休息修諸波羅蜜令滿滿已心念修喜樂隨喜憶念等心六種心所攝故修廣心不斷心喜心作益心大心及眞心所有菩薩隨所阿僧祇劫得阿耨多羅三藐三菩提如是等時念念中捨一切自身及恒河沙等世界七寶令滿已施諸佛如來乃至未坐道場而菩薩行布施心無猒足如是等時念念中三千大千世界滿中少時現四種威儀雖少一切資用而現作持戒忍辱精進禪定智慧心乃至坐道場如是菩薩不猒修持戒忍辱精進禪定智慧等心此是菩薩廣心所有彼菩薩此無猒足心乃至坐道場不斷及不捨是名此身若彼菩薩喜心故彼六波羅蜜所作衆生益非彼衆生已得此益故此是菩薩喜心若彼菩薩作益衆生於六波羅蜜作益攝取見如已身自身見如衆生此是菩薩作益心若彼菩薩彼如是六波羅蜜所集善根迴發願令一切衆生得受果報此是菩薩大心若彼菩薩彼如是六波羅蜜修集善根與一切衆生同發願向阿耨多羅三藐三菩提此是菩薩眞心如是六種心所攝故修樂喜心若彼菩薩六種修心行行者彼餘無量諸菩薩彼善根令隨喜如是菩薩六心所攝隨喜心令修若彼菩薩一切衆生六種心所攝六波羅蜜修事希求如記六心所攝六波羅蜜修不離者乃至坐道場如是菩薩六種心所攝希求意行修若此六種心所攝善薩心修故聞已發一好心彼功德量等功德及一切惡作障消滅何況菩薩云何此諸波羅蜜有差別以三種相應知法施財施及無畏施止戒攝善法戒作衆生益戒作惡忍羼提忍苦羼提法思惟忍苦羼提勇猛精進行精進不怯弱不瞋恨喜精進行現相作憶持無分別方便行無分別及有分別及藉彼得智云何此諸波羅蜜攝事應知此諸波羅蜜攝一切善根彼相彼隨順及彼因氣故云何此諸波羅蜜諸障一切煩惱攝事知彼相彼因及彼果云何此諸波羅蜜有益事可知世間行時勢力所攝同生所攝眷屬所攝大作事行成吉所攝不惱少塵所攝一切工巧諸論呪術處細意所攝增長是無惡乃至坐道場一衆生現一切義作事是名菩薩益云何此諸波羅蜜遍共決定分別事知或有處一切六波羅蜜布施聲說或有持戒聲或有忍辱聲或有精進聲或有禪定聲或有智慧聲說是中有何意趣一切波羅蜜行中彼一切同助至故是意如是說入因相果已云何彼修差別事知謂十菩薩地何等歡喜離垢明作炎難勝現前遠行不動善慧及法雲云何

此諸地十事差別應知十種無明障對治故如是十種相智中及法界十種障住故云何十種相智法界一切處義故初地中上義故第二地中因上義故第三地中無所取義故第四地中身心無差別義故第五地中無煩惱淨義故第六地中種種法無差別義故第七地中無勝無劣義故第八地中相自在身義故及世界自在依義故第九地中依智自在義故第十地中依業自在義故依陀羅尼三昧門自在義故是中有偈

上義及因上義故　不攝義及身相續
無煩惱染淨義故
乃至不異義　不勝無劣義　依第四自在
法界中無明　二種及以十　十地有障故
對治說諸地

然此無明諸聲聞不雜諸菩薩中雜何故初地名為歡喜彼初故自益他益堪能成德義故何故第二地名為離垢破戒垢令遠作故何故第三地名為明作不動三昧三摩拔提依故大法光依故何故第四地名為燄菩提分法燒一切障故何故第五地名為難勝合真俗智行難勝故何故第六地名為現前因緣智依般若波羅蜜行現作故何故第七地名為遠行有功用行盡至故何故第八地名為不動一切相不動故何故第九地名為善慧得上辯才智故何故第十地名為法雲雜念一切法智一切陀羅尼三昧門藏故如雲如虛空上煩惱障滅故法身滿故云何此諸地得智有四種相得信地信故行得順地中二地十一種法行得故證得初地中證法界證一切地故成就得此諸地修盡至故云何此諸地修事知此菩薩地地中修舍摩他毗婆舍那已有五種相修何等五種所謂雜修無相修無功用修轉明修轉轉修如是此菩薩此五種修已得五種果所謂除一切惡身種種想離得樂法意一切處無量不作畔在相法光明現相知淨分別相彼諸分別念同行為滿法身及成就故上中上因作攝故名以十地中十波羅蜜修事成六中六隨所說有四方便波羅蜜所集善根彼一切衆生共故發願向阿耨多羅三藐三菩提作願故願波羅蜜者未來種種願現相故波羅蜜緣牽將故力波羅蜜者能修力等六波羅蜜不斷同行故智波羅蜜者六波羅蜜差別智法同受報化衆生故然此四波羅蜜般若波羅蜜無分別智稽得智所攝然復一切諸地一切波羅蜜非不修成波羅蜜藏所攝此法門幾時此諸地修事滿成有五種衆生三阿僧祇劫信行人初阿僧祇淨深心行無相行及有相行有六地及七地第二阿僧祇逮彼不現相人自此以上乃至十地第三阿僧祇修道滿足成是中有偈

勝上力故　堅心勝智　菩薩三祇　發行盡至

如是說因果修差別已是中云何增上戒勝事知如菩薩地持中說受菩薩戒品中略復有四種勝故勝事應知差別勝同不同戒勝上勝及甚深勝是中差別勝者謂受戒攝善法戒作衆生益戒故是中止戒者二種戒住義故知攝善法戒集佛法住義故作衆生益戒者教化衆生住義故知聲聞同戒諸菩薩

性重不同行不同戒者制重同行故彼戒中隨所聲聞犯於中菩薩不犯戒隨所菩薩犯戒是中聲聞不犯戒菩薩防身口心戒聲聞唯防身口是故菩薩起心犯戒非諸聲聞略說所有一切衆生惡而有益身口意業彼一切菩薩應行及彼中學如是共不共勝應知上勝復有四種上故種種無量戒上故攝取無量功德上故一切衆生助益樂心眷屬上故阿耨多羅三藐三菩提住上故及得無量功德疾得阿耨多羅三藐三菩提是中甚深

若菩薩如是方便善巧故殺生等十種業修行是以不惡成得無量功德速得阿耨多羅三藐三菩提或應化身業口業是甚深戒應知是以作國王治國計種種示衆生惱事是以化衆生安置善處示種種生惱餘衆生示餘益餘者令心以發發已先化化已心迴此是菩薩戒甚深勝事如是四種勝事略說菩薩止戒勝事應知如是分別復有菩薩戒差別無量亦如毗尼犢方廣修多羅中如是說增上戒勝已增上心勝事復云何知略有六

種差別應知念差別種種差別業作事差別現氣差別業差別念大乘法故大乘光明一切功德積聚三昧三昧王現護首楞嚴等三昧無量種種故一切法雜念智顯順故阿梨耶識一切障諸惡使令除故禪定樂行已隨所生處生故一切世界無障神通現故動放光遍視異事作來往略廣一切色身入同行往上下作自在隱蔽他神通現念與樂放光現大神通故攝一切苦行現十種苦行故十種苦者所謂受許苦行菩提願許故不退苦

行世間諸苦不退故不背向苦行一切衆生惡行苦行中彼現現事故現苦行作惡衆生中作一切利益義現故不染苦行世間生以世間法不染故信苦行於大乘雖無解一切甚大事信故證苦行衆生法無我證故順覺知苦行諸如來甚深密語所說順覺知故不寂靜不染苦行不捨世間彼不染故行苦行住一切障解脫諸佛如來乃至世間衆生際自然作一切衆生一切義行故可者復順覺知苦行所有諸佛密語說若隨彼所覺所謂

云何菩薩布施成若使無所布施而彼無量十方世界作布施成云何布施喜心成若一切布施不喜樂云何布施信成若使諸如來信不去云何布施與意成若使自身令與布施云何樂布施成若使一切時無所布施云何布施大事成若於布施起不堅相云何有施增長成若使起妬心云何布施盡意成若使不住於盡法時云何布施自在成云何布施無量成若不住無盡故如布施如是持戒等乃至般若波羅蜜隨順應知云何殺生成

若使衆生世間害云何偷盜成若使餘者未與衆生而自取之云何邪婬成若使邪婬而行云何妄語成若使如妄語作妄語說云何綺語成若使常以空門行而行云何惡口成若使到智彼岸云何兩舌成若使善知諸法而能詮說云何貪成若使常與無常禪定法令得故修行云何瞋心成若使一切煩惱心中取行云何邪見成若使一切處到一切事如實邪見經明甚深佛法何等法而說甚深是中有此說常法佛法依法身常故斷見法

佛法滅一切障故生法佛法者能生應身故有覺法佛法者八萬四千衆生行有對治故有貪法佛法者有貪衆生取如已故如是有瞋法佛法有癡法佛法見有凡夫法佛法無染法佛法眞如成就已一切障不能染故離染法佛法者生世間而世間法不能染故以是義故名爲甚深佛法修諸波羅蜜化衆生令佛國清淨現一切佛法故諸菩薩三昧作事差別應知如是說增上勝心已增上勝慧復云何知無分別智中性處身處因處念處

相處持處伴處報處因氣處出處盡至處藉彼無分別功用行等處差別處藉無分別得處餘處持自然作事處甚深處意無分別智增上慧勝知是中離五種相無分別性智故意離念故果離有覺有觀地故離想受滅定捨離色性故眞實處捨種種相故彼無分別智離如是五種相應知此如所說無分別智性差別安中說偈

諸菩薩眞實　遠離五種相　無分別智處
眞中種種名　諸菩薩身者　善心正是心
無分別智中　義心眞實說　諸菩薩因者
同言聞習故　無分別智中　意行同思惟
諸菩薩念者　諸法無證事　無分別智中
無我及眞如　諸菩薩相者　於彼正念處
無分別智中　智處無諸相　隨順眞實義
分別無有異　迊共隨順故　彼義順和成
離智無言說　說中有所行　以說相違故
彼說無有言　諸菩薩持者　彼智無分別
藉彼得彼行　彼到增長處　諸菩薩伴者
說爲二種行　無分別智中　五波羅蜜性
諸菩薩報者　諸佛二界中　無分別智處
以得順行故　諸菩薩因者　上上諸生處
無分別智中　勝到故正說　諸菩薩出事
爲得順義故　無分別智中　解知諸十地
諸菩薩盡至　因三淨身得　無分別智中
得上神通故　如空無有染　彼智無分別
衆惡種種上　唯信欲爲正　如空無所染
彼智無分別　遠離一切障　得順成就故
如空無有染　彼智無分別　常行世間故
而世法不染　瘂義隨順故　如瘂所覺義
非如不瘂用　說爲三種智　如癡所斥受
如癡所覺知　非如癡所用　說爲三種智
解通五種義　如達五種事　如意識所知
說爲三種智　不通論修論　如通法義解
如是漸次知　知爲行創首　如人蔽諸目
彼智無分別　彼後得開目　彼智藉所得
如空智亦爾　彼智無分別　彼處色現相
彼智藉所得　如珠伎樂等　作事無分別
如是離住故　諸佛業莊嚴　非彼及餘處
有智及無智　彼智無差別　是智無分別
體性無分別　明識一切法　衆生中分別
彼智無分別

是中無分別功用行有三種因現相取生差別故無分別智亦有三種少欲知足不顚倒無分別無謗故藉彼得智亦有五種證得憶念差別離成就時現分別故釋成無分別智義故復說餘偈

餓鬼畜生人　諸天如羅漢　等同意差別
得成諸塵義　過去如夢等　無差亦無二
非有而作念　彼念順義故　義及成就義

彼智無分別　彼無即無佛　得事即不成
菩薩得神通　彼以信力故　地等如是無
隨善者覺見　成就此智慧　勇健得禪定
一切法正依　及見如是義　智行分別中
及現一切義　應知無義事　彼記求所無
般若波羅蜜中注十無分別智及無優劣十六如大品
經說菩薩住般若波羅蜜中以不住故能滿
修行彼云何以不住故能滿諸波羅蜜捨無
種處故捨離外道我見處見故捨離未得正
諸菩薩妄念分別處故捨離世間涅槃二邊
處故捨離唯滅煩惱障處喜故捨離衆生益
捨離無餘涅槃界處聲聞乘及菩薩乘中有
何勝差別有五種相勝故無分別勝故唯陰
等法無分別故非有方勝證正一切相知及
依一切衆生方故不住勝因不住涅槃故求
勝無餘涅槃界中住到無量故及上勝果此
經無乘有上勝故是中有偈
五種勝義故　慈悲以爲身　世間出世勢
不久當得現
若諸菩薩成就如是增上戒增上心增上慧

功德得自在於衆生益處何故復有諸衆生
而復有苦縛者示彼衆生有彼衆生業障對
故諸善法受彼助得勢示現於彼生善起障
故示現開現故示現還受彼受用勢時現彼
不善法益因事故助受彼勢時還彼餘衆多
衆生示現有障注十因故而見衆生十七衆生衆事有
縛是中說偈
現煩惱障故　患目不正視　諸衆生菩薩
不得諸勢義
如是說增上慧勝事已滅勝事復云何菩薩
滅者謂不著不住涅槃彼相者捨同諸煩惱
染不捨世間偈中轉身是中世間是他相性
是煩惱染分涅槃彼亦是淨分身者彼是二
分他相性者轉身還彼他相性中得對治所
染分中轉淨分中護然彼迴略有六種作微
弱益迴以信力故住聞習故依有慚愧煩惱
行不行故得證迴入地諸菩薩現正不正現
處故乃至六地修轉不現有障念相現善淨
正意故乃至十地中滿果迴現無障一切相
念得一切相念自在微小迴小乘已證衆生

無我故一向背世間故一向捨世間上迴諸
菩薩已證法無我故還彼處見寂靜滅諸煩
惱使等而不捨彼故諸菩薩於微小迴中有
何患捨衆生益果菩薩法離已共諸小乘等
同解脫是患菩薩上迴中有何利益世間法
中自身及他身得自在故一切道一切衆生
視已身故多以三乘中種種善巧方便化衆
生令住故是中說偈
正覆迷凡夫　不正一切現　諸菩薩常正
不假自然行　不說而說知　非義正義故
彼身有轉事　正說爲解脫　世間及涅槃
若生現智者　爾時彼世間　即說爲涅槃
不捨非不捨　善知世間故　無利無有衰
善知涅槃故
如是說滅勝已智勝云何知以三種佛身故
說智勝事注十一眞身二報身三應身十八是中諸佛
眞身謂法身依一切法得自在故報身若以
種種諸佛衆會中顯明法身所依佛世界清
淨依受大乘法樂故所有依法身者從兜率
天中託身生受欲出家親近外道苦行成道

轉法輪示大涅槃是中說偈
得相自在事　以攝受身故　分別甚深德
諸佛作念事
諸佛如來法身有何相略有五種應知一轉
身相一切煩惱障分他相性迴轉中一切障
得解脫現法自在處淨分依轉迴他相性故
自法體相能滿十波羅蜜得十自在故是中
命自在心自在及資用自在者爲滿檀波羅
蜜故業自在及生自在者爲滿尸羅波羅蜜
故信自在者爲滿羼提波羅蜜故願自在者
爲滿毗離耶波羅蜜故五通所攝如意通者
爲滿禪波羅蜜故智自在及法自在者爲滿
般若波羅蜜故不二相事非事二相故依一
切法非事故有爲無爲不二相業煩惱無爲
有現相時現得自在故別不別是一不二相
是中一切諸佛不異身故無量身故示現成
佛於中說偈
自稱無我故　離別無有身　是彼本順故
分別得立色　性差別無異　具足及無始
不分別一佛　或多依久處

常相依眞如淨相本願力取作事不盡故不
思議相彼眞如淨中唯內所證知世間餘未
曾有及非測量境界云何復此法身見覺觸
故彼初得暫念大乘無分別藉彼得智五種
相善修故一切諸地中善集助道行微小難
壞障能令壞故如金剛三昧彼三昧中間壞
一切障故依彼身轉故得復有幾種自在故
法身得名爲自在略說五種世界身相好無
分別無邊聲響音不可觀頂自在故轉色陰
上妙無量最樂行自在轉迴受陰故說一切
名身句身自在身轉迴想陰故應身願顯引
衆生攝取白法自在事轉迴行陰故如銳觀
見作事憶持知自事轉迴識陰故有幾處意
身法身應知略說三種身種種佛身行依故
是中說偈
得五種受身　諸佛得自已　利受彼所得
是彼義求得　所作無能障　法微義通得
得無非最受　佛常不盡見
受種種報依身化諸菩薩故種種應身依故
多以化聲聞法身有幾種佛法所攝應知一

者淨轉阿棃耶識得法身故報者轉色根得
報智故行者轉行欲得無量智行故自在者
轉種種業所攝自在得一切世界無障礙神
通智自在故假用者一切見聞解知轉假名
得悅一切衆生智說自在故去遣者轉一切
諸難還遣得一切衆生一切難去遣智故如
是六種佛法故諸佛法身所攝應知所有此
諸佛法身彼爲雜爲不雜身心業差別故不
雜視無量處成正覺故雜如法身報身亦爾
心業差別故不雜非身差別以轉無量身故
應身者亦如報身應知法身具幾種功德應
知善淨四種無量解脫及諸有退遍淨處無
諍願智四無礙六通三十二相八十種好四
種一切相淨十力四無所畏三護四念處滅
習不忘法大悲十八不共法及一切相具智
故是中說偈
慇念諸衆生　順利及諸心　不利世樂心
歸命彼益事　得離一切障　牟尼退世間
知所知遍處　歸命心解脫　無餘一切衆
滅一切煩惱　不雜滅煩惱　歸命有高處

自然無有障　不退常入定　一切諸難中
歸命能釋者　身及所依處　言智及說者
心常無有退　歸命善說者　往知彼語言
來往知他心　衆生無實中　歸命善教誨
讚取文夫法　一切生見聖　見已即生敬
歸命分別者　取處及諸勢　應身并願中
三昧智自在　歸命得彼岸　方便皈依淨
令利諸衆生　大乘出世利　皈命魔降伏
智滅及出事　作障并演說　自他及外道
皈命不可退　諸衆善能說　遠離二種染
無護不可忘　皈命將諸衆　修行一切行
無有聖不知　一切時悉知　歸命眞實義
衆生所作中　聖視不相違　作事無暫停
歸命不忘者　一日一夜中　六時觀衆生
成就大慈悲　歸命一心者　行至及與得
智慧并諸業　諸聲聞緣覺　歸命最上者
三身大菩提　具得一切相　遍處一切衆
歸命決疑者

諸佛法身成就如是諸功德復有餘性因果業順行功德是故諸佛如來法身名爲無上功德應知是中說偈

成就諸眞實　超過一切地　到一切衆生
度脫一切衆　具無量無邊　世間見功德
世界不可見　一切諸人天

然復甚深最甚深諸佛法身彼甚深事云何知是中說偈

無生生諸佛　不住而善住　一切自然事
食爲四種食　不破及無量　無量同一業
不見及見業　諸佛三身成　無有成正覺
非一切非佛　念念不可量　事非事所顯
不染及至染　并染有所依　非染知染已
入眞正所體　諸佛過諸陰　住於正陰中
彼非餘非即　彼捨中善滅　一切是雜業
唯離大海水　作事竟復作　益他無有念
不見衆生過　如彼器中月　遍一切世間
彼法先如日　或時成正覺　或涅槃大滅
無時而彼無　諸佛常住身　諸佛非正法
諸人趣惡道　非梵行法中　眞實身處身
彼一切處行　及以無處行　見一切身中
一切根無境　除滅諸煩惱　如呪禁毒藥
煩惱到惱盡　諸佛一切智　煩惱到道處
世間寂滅處　是故大方便　諸佛不思議

然此甚深有十二種應知所謂生成業住甚深差別筭數業甚深成正覺甚深猒離甚深滅陰甚深教化甚深時現甚深成正覺示現涅槃甚深行甚深示現已身甚深滅煩惱甚深不思議甚深義法身諸菩薩憶念諸佛時有何等念所念略說菩薩以七種相隨念諸佛一切諸佛是得時法自在故修念諸佛得一切世界無障礙神通是中說偈

障中間少因　衆生界中滿　諸佛無自在
定二隨順者

諸如來常身者眞如無間垢解脫故諸佛如來最微惡者遠離一切煩惱智障故諸佛自然者自然作一切佛事無休息故諸佛大勢者佛世界清淨受大勢樂故諸佛無染者世間生而一切世間法不能染故諸佛如來大義者示現成正覺及涅槃未化衆生令化已化者爲得解脫故是中說偈

唯在於己心　常勢淨所願　不爲而大法

報身故所得　不急而能行　現彼復多生
一切一切佛　智者彼應憶
諸佛世界清淨事復云何如佛十萬偈修多
羅菩薩藏序分中說如來最光明七寶莊嚴
過無量世界放大光明無量善分別住處中
間住故不可差別界過三界境界過出世間
上善根所生善淨自在識相處如來加持處
大菩薩住處無量天龍夜叉乾闥婆阿脩羅
迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人行處大法
味愛樂所潤處現一切衆生作一切事處離
一切煩惱所惱處離一切魔處過一切莊嚴
如來莊嚴加持處過大念意至處大奢摩他
毗婆舍那乘處入大空無相無願處無量功
德莊嚴大蓮華王處大妙堂中住處爾是此
佛世界清淨中明色世狀勢量施處施因施
果勢諸勢伴勢眷屬勢盡勢業作勢潤勢無
畏勢住處勢行勢乘勢持勢門勢及說家勢
然彼佛世界清淨中色勢一向清淨一向樂
一向不惡一向自在然復彼諸佛法界一切
時作五種作事應知防護衆生諸難事見者

離聾盲瘖瘂顛狂等諸難作事故救濟防護
諸惡道作事於不善處勸令安住善處故無
方便防難作事諸外道無方便行解脫處毀
令住佛法故親同見防難作事過三界助道
行故乘防難作事諸菩薩住異乘及不定諸
聲聞令修行住大乘故此諸五種作事中一
切諸佛等作事應知是中說偈
因身作事差別故　及說諸行差別事
彼差力故諸世間　非彼無故諸如來
若是不共聲聞緣覺同諸佛法身成就如是
功德勢者彼以何意故說為一乘是中說偈
別取有餘者　及持有餘故　為不定者說
諸佛一乘理　信於法無我　等有性差別
深心應化故　盡處唯一乘
以何義故一切諸佛如來等同法身而說多
佛事故於中說偈
一界無有二　常同有作事　次行不順故
釋成多佛事
法身諸佛云何不永涅槃非不永涅槃應知
是中說偈

遠離一切障　及作事不盡　諸佛永已滅
亦是不名滅
何故報身不名具眞身成有六種相故示現
色身故及無量佛世界中分別現故隨信現
故不定見眞實異種種見故現同生事菩薩
聲聞天等種種衆雜見故及阿棃耶識等轉
身現故唯成報身不名眞身有何義故唯是
應身不名眞身有八相故諸菩薩遠時得不
動三昧兜率天中人中生事不成宿命知者
書數筭印工巧論受欲行餘事中無知不成
不善說及善說法中知已往親近外道處不
成善知三乘行故苦行不成捨百億閻浮提
一閻浮提中成正覺轉法輪不成中間成正
覺示方便餘處應化身作佛事彼唯兜率天
中成正覺何故不一切閻浮提中同時成正
覺事知此知中無阿含證復無餘義可解釋
成復無二佛同時一世界中現有相違故彼
多化故攝取四方世間及如無二轉輪聖王
同時生故是中說偈
諸佛未應化　同至多藏故　一切相成覺

見故而能行

一切衆生利益事萬行修集大菩提求入涅槃不成願行徒修無報故報身應身無常故云何諸佛常身依常法身故於諸因身應身報不定故復應身者示現功德如常受樂及如常勢故常事應知諸佛法身雖無量無邊時諸佛義處無有假用作事於中說偈

諸佛德勝無異無量　衆生因弱彼不失者
得已得彼一切無因　有斷彼此不應順欣

攝大乘論卷下

音釋

煗乃管切與煖同　瘖瘂瘖於禽切瘂倚下切瘖瘂口不能言也

般若燈論序

般若燈論者一名中論本有五百偈龍樹菩薩之所作也借燈爲名者無分別智有寂照之功也舉中標目者鑑亡緣觀等離二邊也然則燈本無心智也亡照法性平等中義在斯故寄論以明之也若夫尋詮滯旨執俗迷眞顚沛斷常之間造次有無之內守名喪實攀葉亡根者豈欲爾哉蓋有由矣請試陳之若乃構分別之因招虛妄之果惑業熏其內識惡友結其外緣致令慢聳崇山見深滄海

恚火難觸詞鋒罕當聞說有而快心聽談空而起謗六種偏執各謂非偏五百論師爭興異論或將邪亂正或以僞齊眞識似悟而翻迷教雖通而更壅可謂捐珠翫石棄寶負薪觀畫怖龍尋跡怯象愛好如此良可悲夫龍樹菩薩救世挺生訶嗜欲而發心閱深經而自鄙蒙獨尊之懸記然法炬於閻浮且其地越初依功超伏位既窮一實且究二能佩兩印而定百家混三空而齊萬物點塵劫數歷試諸難悼彼群迷故作斯論文玄旨妙破巧申工被之鈍根多生怯退有分別明菩薩者大乘法將體道居衷遐覽眞言爲其釋論開祕密藏賜如意珠略廣相成師資互顯至若自乘異執鬱起千端外道殊計紛然萬緒驢乘競馳於駕駟螢火爭耀於龍燭莫不標其品類顯厥師宗玉石既分玄黃亦判西域染翰乃有數家考實析微此爲精詣若含通本末有六千偈梵文如此翻則減之我皇帝神道邁於羲農陶鑄侔於造化包六合而貫三才攝四生而弘十善崇本息末無爲太平守

母存子不言而治徧復留心釋典遐想至眞以爲聖教東流年淹數百而億象所負闕者猶多希聞未聞勞於寤寐中天竺國三藏法師波頗蜜多羅唐言明友學兼半滿博綜群詮喪我怡神搜玄養性遊方在念利物爲懷故能附筏傳身舉煙召伴冒氷霜而越葱嶺犯風熱而度沙河時積五年塗經四萬以大唐貞觀元年歲次娵訾十一月二十日頂戴梵文至止京輦昔秦徵童壽苦用戎兵漢請摩騰遠勞蕃使詎可方茲感應道契冥符家

國休祥德人爰降有司奏見殊恱帝心其年有勑安置大興善寺仍請譯出寶星經一部四年六月移住勝光乃召義學沙門慧乘慧朗法常曇藏智首慧明道岳僧䛒僧珍智解文順法琳靈佳慧賾慧淨等傳譯沙門玄謨僧伽及三藏同學崛多律師等同作證明對翻此論尚書左僕射邠國公房玄齡太子詹事杜正倫禮部尚書趙郡王李孝恭等並是翊聖賢臣佐時匡濟盡忠貞而事主外形骸以求法自聖君肇慮竟此弘宣利深益厚寔資開發鑒譯勑使右光祿大夫太府卿蘭陵蕭璟信根篤始慧力要終寂慮尋眞虛心慕道贊揚影響勸助無輟其諸德僧夙興匪懈研覈幽旨去華存實目擊則欣其會理函丈則究其是非文雖定而覆詳義乃明而重審歲次壽星十月十七日撿勘畢了其爲論也觀明中道而存中矣觀空顯第一而得一乘空然則司南之車本示迷者照膽之鏡爲鑑邪人無邪則鏡無所施不迷則車不爲用斯論破申其由此矣雖復斥內遮外盡妄窮眞而存乎妙存破如可破蕩蕩焉恢恢焉迎之靡測其源順之罔知其末信是瑩心神之砥礪越溟險之舟輿駭昏識之雷霆照幽塗之日月者矣此土先有中論四卷本偈大同賔頭盧伽爲其注解晦其部執學者昧焉此論既興可爲明鏡庶悟玄希子詳而味之也

般若燈論卷第一 龍樹菩薩偈本〇分別明菩薩釋論本

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀緣品第一

普斷諸分別　滅一切戲論　能拔除有根
巧說眞實法　於非言語境　善安立文字
破惡慧妄心　是故稽首禮

釋曰如是等偈其義云何我師聖者如自所證於深般若波羅蜜中審驗眞理闡顯實義爲斷諸惡邪慧網故彼惡見者雖修梵行以迷惑故皆成不善今欲令彼悟解正道依淨阿含作此中論宣通佛語論所爲者其相云何謂婆伽婆見彼無明衆生世間起滅斷常一異來去等諸戲論網稠林所壞起第一悲發勇猛慧於無量億百千俱胝那由他劫爲利益他捐捨身命無猒倦心能擔無量福慧聚擔鑚般若境界海斷一切戲論網非他緣無分別得一切法眞實甘露於彼趣壽分齊性處時等攝受利益不共一切聲聞緣覺及諸外道唯爲進趣第一乘者依彼世諦第一義諦施設不起等諸名字句此緣起實說中最勝我阿闍黎亦於不起等文句開示如來如實道理得如實解生極勇猛如所通達讚歎婆伽婆故造此論又悲水適心驗已所解令彼世間同已得解故出此言如偈曰

不滅亦不起　不斷亦不常　非一非種種
不來亦不去　緣起戲論息　說者善滅故
禮彼婆伽婆　諸說中最上

釋曰彼句義次第解無間故解此論義是故初說如是句義破壞故滅出生故起相續死故斷一切時住故常無別不異義故一差別

異義故種種向此義故來向彼義故去無此滅故不滅乃至無此去故不去彼起滅一異第一義遮彼斷常者世俗中遮彼來去者或言俱遮或有說言如是一切第一義遮以彼爲故彼者佛婆伽婆緣起者種種因緣和合得起故名緣起語自性執永不行故名戲論息一切災障無故或時自性空故名善滅說者開演義故正不顛倒通達人法二種無我是故名爲佛婆伽婆由如此義故我作禮諸說中最上者此言何謂彼不顛倒緣起開示天人涅槃信樂道故教授聲聞獨覺菩薩最勝故如所演說正不顛倒緣起勝故問曰汝向自言說緣起法若言緣起云何不起若言不起云何緣起此語自相違又生解退故語義俱壞如云一切言語皆是妄者答曰若一切緣起皆不起者彼當作解我得此過我未曾說一切緣起皆不起故無如上過此義云何彼世諦中有緣起故非第一義亦有緣起彼說因者此義不成猶如檀等第一義中不說爲善攝生死故說之爲善又如說識爲我

第一義中識實非我如此解知是故無過又如化丈夫起丈夫自性實無所起亦如幻焰內入起等世俗故說非第一義是故無咎問曰起後遮滅法相應爾以彼先故如不斷者答曰生死無始故先滅後起此亦同遮非一向因過觀義次第不觀異文若先遮起與滅同過復次曇無德人言汝論初言不起滅等此無爲法別緣起者是義不然何以故我法中有故汝論初言非聲聞等共緣起者義不相應論者言遮自性故說不起等別緣起法令汝得解若言有彼無爲緣起令他信者是義不然驗無體故若汝意謂緣起決定名緣起無爲者此解有過何以故由遮起故彼起無體不應名共以無爲無起有因故譬如住復次經部師言不起等義非聲聞不共此義云何彼異起無體名爲不起如不自在彼外道解滅此滅無體名爲不滅譬如無我藉因果起故不斷果起因壞故不常彼摩尼珠乾牛糞末日光和合如是起火不可說彼體故不一不可說異體故不種種如是起時壞故

不來不去義正如此汝論初言不共聲聞別緣起者是義不然論者言汝雖有此語違正道理此義云何彼起者不起故我欲令人解不起等別緣起義以是不共別緣起故在初讚歎佛婆伽婆方作此論先令了知起者不起餘不滅等則易可思云何令解彼不起等謂諸分別起者現前知故諸如是說或言自起體或言他起體或言共起體或言無因起體此諸說皆不然由依阿含及正道理如實諦觀起即無義故造論者自在決定說此偈曰

無時亦無處　隨有一物體　從自他及共
無因而起者

釋曰非自者彼聚安立諸起法者竟無體故如一一次第應知自者我義故彼一切體何義故遮所謂遮者最勝義故又無餘分別網遮故無餘分別網者謂無餘所識境界故無境界者欲成立無分別智故復次遮者遮有餘受故彼異方便說諸法不起方便不起令他解故此非大乘悉檀云何知耶如阿含說

色不起行不行般若波羅蜜故復次不自起者謂不自起如是體故此正領解若異此領解而言不從自體起者此義有過有何等過謂他起過故復次汝言不從自體起者非唯有他起過及有自他共起過故此非我欲以違悉檀多故此方便語第一義中諸內入等無自起義世所不行以有故譬如思異部迴轉不令解故有故因者同非因耶以譬喻無體如是彼因迴轉非一切處無譬過故

復次僧佉人言汝所立者立何等義爲果名自耶爲因名自耶此有何過若立果體爲自者我悉檀成若立因體爲自者與義相違以因中體有故如是一切有起應名爲起汝言不起者義豈然耶論者言此語無義汝不知耶起分遮故謂因自性起及他性起此等悉遮汝不正思惟出此言者或故無過有異

釋曰諸法無有從自體起彼起無義故又生無窮故彼不相應此義云何以不說因及譬喻故又不能避他說過故此破顯示顛倒成就過云何顛倒謂從他起體過及生有果過又生有窮過故違悉檀多故復次有異僧佉作如是言諸體不自起者此不應爾何以故自欲作起還自除故如說三界有兔角起復欲屏除汝義如此我所成立因果能了無異體故猶如自我從彼因體果法自起是故義成論者言邪分別說不應道理完遮彼義是故無過如是諸法體不自起從他起者義亦不然何以故無時無處隨有一體從他起故此義云何他者異義此方便語第一義中內入不從彼諸緣生何以故以他故譬如瓶等

復次第一義中他緣不能起眼等入何以故以他故譬如經等問曰汝言他者因義不成何以故立義一分故譬如無常聲聲故答曰汝不善說無常聲者是韋陀聲聲故者如鼓聲故以見立義一分出因成故非謂一邊復次鞞世師人言微塵爲因生諸法彼二微塵爲初次第如是地水火風聚實起成汝言他者爲分別我求那因義耶爲分別異義耶若分別我求那爲因者則因義不成何以故若離我體無別求那故若彼異義分別者即爲世間解所破故論者言彼說不善總說因故以彼法聚集能生他覺如是覺因總說爲他非彼我及求那異思惟故世間所解亦不破壞立義別故第一義中地微塵初起不名地實以微塵故譬如火塵如是第一義中火微塵初起不名火實以微塵故譬如水塵如是等次第應說

復次阿毗曇人言汝言他者爲以果功能空說爲他耶爲當彼能不空說爲他耶二俱有過何以故若以果功能空說爲他者因義不成故若彼能不空者彼能成法空譬喻壞故論者言總說聚法故物邊觀故生他覺故汝言因義不成及能成法空譬喻壞者無此過失似光影耳復次有自部言若第一義中彼內外入皆不起者法體不成能依止壞汝得因義不成過故論者言世俗言說實故瓶眼入等內外可得故汝說過者此不相應復次佛護論師釋曰他作亦不然何以故徧一切處一切起過故論者言彼若如此說過即所成能成顛倒故謂自俱因起體過故或時有

處隨一物起故先語相違又若異此徧一切處一切起過此語能成他起過者此不相應如偈曰

香附子苦參　菴摩羅除熱　石女無有兒
竹筹重有苦　兎印記月光　陽春時作樂

復次異僧佉人言彼別不別地等種子生芽等果由如此義說俱起體彼說不然何以故不共者非自他義無時無處有一物體從共起故彼說有過此復云何若謂俱起令他信者驗無體故此義不成復次此中又遮裸形部義說不共起此義云何彼謂金與非金人功火等自他力故環釧等起彼如是說爲遮彼故說不共起應如此知復次不無因者此義云何無時無處有一物體無因起故何故無因驗無體故若說有驗即爲世間所驗解破有此過故世間驗者其相云何世俗欲令內入體生何以故總別有故譬如茅等復次世間所解過者於彼世間若有此物知從因生如絲成絹如篾成筐如泥成瓶等爲彼過故復次彼惡因者亦名無因如無婦等何等惡因所謂自性及自在天丈夫藏時那羅延等不眞實故是故此等無因不能起體若謂從彼自性等起令人解者驗不爾故若說有驗此亦有過復次執自性者說如是言我立此義自性有彼內入等生何以故莊嚴我體故如水生華根鬚莖葉好色形相如大青珠因陀羅尼羅阿毗尼羅寶等又如孔雀項邊種種纈目光明可愛皆自性爾論者言彼立此義自性作者不觀業因無有作者若爾彼內入生因緣決定世智所行等共言說成已復成過若第一義譬喻無體何以故第一義中蓮華寶等本無生故復次汝欲共我立無因義一切法成我今示汝以無因故一切不成又彼立無因若說因者先執破故復次若謂我立無因不能令彼說因者解故須出因令解無因譬如共夷狄人還作彼語爲此義故方便說因亦非先語破者是義不然何以故語邊轉者亦如所得相以此相義令彼得解如語夷狄彼處有煙則知有火令彼了知相覺起故此彼語異是故不成復次有異僧佉婆胄羅人言彼歌羅羅及以芽等無緣故起若瓶衣等有緣故起非一切體自性起故成我所成論者言彼一切時一切物起皆悉遮故汝所說者此不相應由如是義無自性起復次外人有執自在爲因者說如是言衆生無智於苦樂中不得自在善道惡道皆是自在之所使故論者言彼立是義自在全爲世間起因於世俗中亦不應爾何以故或有憂喜因故如牧牛者若執自在名一切因作世間者此義不然當如是知由所量故譬如自在是故當知於彼世俗亦非自在能起諸法若汝定謂自在爲因生諸法者是因與果爲自性爲他性爲俱性此異分別先已遮故有起無起後當廣破第一義中自在不能起諸法故或有說言衆生世間及器世間種種業因爲自在故彼住起壞苦樂增減通爲依止作是說者成我所成世俗言說非第一義以第一義中業不起故

復次彼執丈夫爲生因者說如是言一切世間丈夫爲因故是義云何如絲齊織網如月

珠出水如樹生枝葉等一切衆生以彼爲因亦復如是所謂彼過去未來動不動等遠近內外如是一切皆丈夫爲因論者言前執自在爲因中已遮此計今當復說如調達我不作調達身根聚因何以故由我故譬如耶若達多自我復次耶若達多身根等聚非耶若達多我之所作何以故由彼樂苦智起因故譬如提婆達多身根等聚若謂彼繫縛我爲三界因非一切者此義不然何以故由我故如解脫我彼執不成立義過故問曰汝言我故因者此自立義中是一分故汝出因者是義不成有過失故答曰無過失義先已說故何故無過如上云無常聲聲故譬如鼓聲若有說言我所立義唯是一我如一虛空瓶等分別皆是其假假故無量爲此義故譬喻無體驗破不成立義無過故論者言彼不善說此義云何以虛空無生故如虛空華體不可得如是而言一虛空者此義不成但有言說世俗法中總說我者示假令識故汝立一我令他信者驗無體故此義不成問曰縛我脫我更無異體何以故由我故如解脫我答曰無餘涅槃界中一解脫我此有不成如先說過不能避故如觀我品當廣解說

復次僧佉人言如我立義彼自性爲因謂梵摩爲初下至住持際諸法果生皆因自性如彼內入爲苦樂癡因決定作因彼具有故若世間物彼具有者我知爲因如栴檀札如瓦器片金莊嚴具如是等總別因故由彼內入具有樂苦癡等故說內入爲彼樂苦癡因如是應知色想行識諸陰皆是樂苦癡等自性何以故由陰故譬如受陰是故因及譬喻義皆得成論者言爲此故第一義中栴檀等譬不成以無體故於世俗中癡者行陰攝故譬喻不成彼樂苦等二異外諸法非樂苦自性應如是知何以故所量故譬如覺驗不相應問曰汝第一義中無譬喻故答曰總說覺故世間共解取爲譬喻亦非譬喻無體以是義故彼藏不爲大等諦因由不了故譬如丈夫汝若欲說自性爲因者自驗破故外人言我立丈夫與思相應則得明了而言由不了故者此因不成又能成法不具故亦譬喻過故論者言彼語無義此復云何總說因故亦別義故處處不了總一不成或有說言亦不無因能起諸法彼性時那羅延等爲因故者如遮自在中說應知

復次僧佉人言汝說不自不他不共不無因有處有體能起一物者誠如所言彼實不起雖實無起以了作故論者問言是何等物云何了作僧佉人言如燈瓶等論者言燈瓶二物本自不生云何以不生燈欲了作彼不生瓶等如無馬角豈能了耶以第一義中諸法不生故依於世諦作如是問彼燈於瓶何所作用外人言受作故論者言受本先無於後始有先無後有受即是作若言闇中眼識爾時無受由有燈明闇障等破者如前已遮是作法故又闇障破者豈非作耶若汝執言受見先有若先有者燈復何用復次云何名瓶如我法中四大及所造和合故名瓶彼燈在時與明俱起以是義故世諦法中有所作因一一物體各從自因相續而起所以者何如

明與物體俱起是爲了因第一義中起法皆無亦無有了非大等諸諦不了之物能令其了何以故由不了故譬如空華是故汝言未了者了此語非也復次佛護論師釋此句云亦非無因起彼物體何以故若無因者應於一切處一切物常起有如是過此義不然何以故汝此語義能成所成分明顛倒是義云何謂彼物體從因起故或有時有體起或有處一物起有初起故與先語相違如是不相應者先已說過故若彼有異不相應義者亦如先說復次此中亦六無因起者一切諸論無如是說有時有處若自宗若他宗無有一物若染若淨從無因起者一一應如是說以是故不共外道等別緣起不起等義得成復次阿毗曇人言有四種緣能生諸法云何而言緣起不起如我偈曰

因緣及緣緣　次第增上緣　四緣生諸法
更無第五緣

釋曰因緣者謂共有自分相應徧報等五因緣緣者謂一切法次第緣者除阿羅漢最後所起心心數法增上緣者諸所作因無第五者若自宗他宗若天上人間若修多羅若阿毗曇及餘諸論佛未曾說有第五緣復次如大衆部亦作是言先生無有等諸緣皆於四緣中攝以是義故此四種緣能生諸法汝言物體不從他起者是義不然論者偈曰

所有諸物體　及以外衆緣　言說音聲等
是皆無自性

釋曰諸物體者謂彼眼等外衆緣者謂歌羅羅等言說聲者謂和合時無自性者遮彼自體是義云何彼諸體等皆無自性亦非異處及自在等有也是故說言彼他無體復次何等爲自體而言衆緣爲他體彼有者如先不起義中已說驗破以是故汝於此中不能破我復次或有自心虛妄分別者作是說言若有能起諸法體者說爲他起非是自體若無他緣則不能生有他緣故諸法得起緣決定故我作是解者是義不然何以故若作是語遮自起者助成我義若諸體未起他能令起是語不善同前遮故復次若言體不從他起遮彼體外有異起者助成我喻以是義故亦白緣中無有眼等以衆緣中眼法空故所以者何衆緣無自體以無他故復次是中有二種語第一義中彼眼入等不從亦白衆緣而起何以故眼等無故如瓶第一義中亦白衆緣無其功能生眼入等何以故彼眼空故譬如織刀是故佛說第一義中因及衆緣不能生眼如是應知佛爲憐愍世間住於亂慧無因惡因諸諍論者於世諦中說有因緣次第緣緣緣增上緣以是緣故我義不破應如是知復有異分別者言體從他起論者言彼共於此復應思量是四緣中云何能生眼等諸體復有異名差別如大衆部及鞞世師等所分別者彼亦隨相於此中攝是故決定無第五緣如是第一義中眼等及他皆不應爾云何不然如偈曰

自我等諸體　內入等衆緣　一一皆不有
以無自性故

釋曰諸緣中若總若別彼眼等體皆不可得此等聲者別因中無和合中亦無異中亦無

若世諦若第一義諦未曾有時有無自性物體先起亦未曾有無自性物諸緣他體未來欲起諸他義者云何得成一向無他以他因無體故復次若汝自心妄置諸法有體未來當起待此體故彼緣爲他相待力故說緣爲他者但有是語何以故彼等衆緣無他性故是故不應於此生著於世諦中假說有他第一義中彼他不起先已說故僧佉人言如我意謂有微細我體彼於後時作令明了即以不了果緣而爲他義是故得成汝何能破論者言汝語非也世間愚人不作此解瓶等細我其義難成汝言了者先已破故

般若燈論卷第一

音釋

折先的切分也　鑄朱戍切鎔金入範也　筏房越切大船也　諏訾許尋須切亦作娵爾雅娵訾之口營室東壁也　詟平免切　贖士章切　崛渠勿切　邠畢民切地名　研覈研倪堅切覈下革切　窮究也考實也　砥礪砥諸氏切礪力制切砥礪礪石也　駭下楷切驚也　裸郎果切赤體也　篾莫結切竹篾也　纈胡結切文繒也　胄直又切　札側八切

般若燈論卷第二　惻二

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀緣品第一之餘

復次餘僧佉言若諸果功能緣中空故緣不生果如是義者成我所成何以故汝謂果體不起是則名常汝先立義則爲自破論者言汝語非也一切時起悉皆遮故不生之物亦不說常何以故不生之物於世諦中不欲有故復有僧佉說如是言雖彼衆緣不能起果由有眼色空明及作意等諸緣有作故識得生是故欲令有生有作彼作及生我今當說第一義中有彼生識自果之作何以故以有緣故譬如鬻鬻水米及薪火等諸緣具已作能成飯以是驗故我立義成論者偈曰

緣中無作者

釋曰我不欲令第一義中作能熟飯以無作故譬喻不成故譬不成故汝則有過何以故能成立法無故由成立無故緣中定無生識之作若有若無果皆不起如後當遮作者不起故因義不成第一義中應如是說復次若

汝執言總說作者則與義相違彼緣有者世智境界生識之作與彼衆緣體不相離佛護問中復有外人作是釋言若自起若他起者是言何謂此義於我無所用爲雖然眼等諸緣作眼識生如鬻鬻等作飯熟故而彼外人作是成立言有體起佛護論師爲遮彼故引偈本云作者緣中無何以故已生未生生時識有作者是亦不然論者言彼不相應汝等前後二語唯有立義故復有異僧佉言汝將此過安置與我遮我緣中無其作義作不起故譬喩不成者是義不然令有作在云何驗知有作生彼識等自果由其作故如作能熟飯論者偈曰

離緣亦無作

釋曰緣無故亦不與緣合而獨有作者無也如先緣中有作次第說其過故復有論師釋此偈言識自體生即是作也論者言如前偈說緣中無有作離緣亦無作若言有彼生識作者是義不然何以故如識無故彼作亦無若言無其別作但緣是作者是亦不然若言緣無自體作有自體者佛護論師言彼亦無緣有作過故論者言若謂無緣得有作者是義不然何以故若無彼緣自然有作無此義故佛護言於世諦中云何有作自他衆緣相因待故有作如無間刹那能起果體是名爲作如彼未來欲起法體由作得生於世諦中非無有作不同汝執緣中有作是語無咎論者言汝令不說因緣譬喩但有立義與他過者此釋不成復次經部師言有異法起如眼識等何以故由有作故譬如種子地水火風因緣和合得有芽出以此答故汝先驗破論者言如先偈說緣中無有作此義云何第一義中遮彼起故彼作無體種子等緣和合有作者此不應爾汝言緣中定有作者是義不成譬喩無故汝先答者不能破我復次有外人言如稻穀等真實是有何以故由作有故於世諦中欲令如是隨順世諦如其所欲第一義中亦復如是譬如兔角由譬成故所欲義立論者言汝等如是安立作義如稻穀等於世諦中言有作者是義不然何以故如偈曰

若有若無作　諸緣作不成

釋曰於世諦中兔角無故第一義中有亦不成作亦如是以無體故汝言由譬成故所欲義立者翻此二過還在於汝復次僧佉人言兔角無體即具其體云何知耶如毗伽羅論第六門中作如是說有別異故譬如青優鉢羅華異色爲異論者言汝說不善何以故華色等二體別異者第一義中此皆不成無譬喩故若汝意謂如我立色等有體故不能令汝解如是汝立色等無體亦不能令我解以彼此同過故今當答汝無同過義何以故起法有體如是已遮況不起者欲令有體而當不遮有體無體是汝意欲顯示異相我今遮汝作如此解有體無體墮在二邊我不同汝執有無故不墮二邊此義云何汝立有體無體令他信受驗無體故非我所欲是故汝執無道理故我立義成汝言同過者此語非也復次或有諸說起者應如是問果先未起彼諸緣等爲無作耶爲有作耶若諸緣無作不

能起果者云何名無作起果功能緣中空故說名無作若功能空者則非彼緣能起彼果譬如麥種無稻穀芽此不應爾若有作者驗此作有緣中無故由果起故說彼有作果未起時彼無所作由此驗故因義不成

復次經部師言彼果起時諸緣有作以是緣故互相隨攝資益果起非因不成答驗亦立論者言汝經部師欲令第一義中穀等諸緣和合聚集果得起耶若定爾者是諸因緣乃至未能起果自此已前此稻穀等云何不名爲非緣耶無有此等如是緣故譬如乃至未從他受學云何不名無智人耶此義不成問曰若如是者果先未起則諸緣非緣我欲如此是故無過答曰汝甚有過何以故汝意唯解果先未起諸緣非緣而不知彼果正起時緣亦非緣爲此義故云何芽起時彼稻穀等非緣自性以第一義中若一若異不可說故如彼穀等先刹那時若有說言非自非他非俱起體者此是成我所成何以故因果二法不可說一異故雖不可說要待彼緣方能生果如是說者並同前破謂云何芽起乃至先刹那時復次說有起者言第一義中彼入等緣能起內入何以故以緣故如穀等芽若不能起彼則非緣譬如兎角論者言如汝所說第一義中彼緣有者此緣於果爲有爲無爲有無俱皆不應爾如偈曰

非定有定無　諸緣義應爾

釋曰此緣非有如其所執不應爾者今當顯示此義偈言緣非有者是何等耶此非有者如空華等何等是彼摩婁多緣故可知如是彼無一物爲虛空華爲兎角緣耶此釋非有緣者是何語義此驗稻穀等緣第一義中非自性有何以故彼果非有故如空華非有虛空無體如是芽等非有以稻穀等諸緣非有故如虛空華或有人言我不欲令彼有法起意欲令彼可起法起先無體故論者言汝謂緣非有者是何等耶如彼瓶等先未起時則無體相既無自體更有何等爲彼瓶衣稻穀等緣欲令可起法起如是則無一緣應知此義以第一義中驗稻穀等非芽等緣何以故由先未起無其體故譬如瓶等復次法若已有緣亦無用何以故有自體故如是於世諦中彼稻穀等亦非芽等緣何以故以生作不觀故如彼已生芽者及餘瓶衣等以是驗故因義不成僧佉人言實有物體藉緣了作或時緣中先有細果後時待緣令細爲麤汝言已有緣何用者此語不然論者言彼了作者先已遮故復次先細後麤若有非有如前說過汝語非也復次經部師言理實諸緣非有非無言有無者義不應爾此復云何謂第一義中果起現前諸緣和合互相資攝能得自體以有緣故爾時彼果不得言無以其起故不得言有以未現起故我欲如此以是因緣無如前過論者言此亦自分別耳非有非無緣義應爾有及非有二種無故皆不可說譬如餘物若有不有二俱非緣論者意爾復次此中但是有及非有俱不可說何以故有非有故非非有故如是物者此是無物謂眼識或芽彼緣即眼等諸種子等不可說實何以故以彼等果有及非有不可說故譬如餘物

修多羅人不能避過復次有等自性體空於
世諦中生義成故復有俱說尼揵子言彼果
者亦有非有以緣故我意欲爾是故無前所
說過失論者言彼諸尼揵子等有無二語方
便俱說者此非安隱處立義不成如是已說
總破諸緣今當別破此中總觀因緣故若能
生異緣彼名爲因如是和合自在所生法起
非一能生故又遮彼起故我欲如此於世諦
中建立因義第一義中因非因故應如是說
若汝意謂此因有物若不有物及有無物能
起果者此義不然偈曰
非有非非有　非有無法起
釋曰第一義中法相如是云何說言因能起
耶故彼非因如是彼不能起有故無故猶如
自他先已驗破若有無俱則有二過是故因
體不成若謂所生法起應說因故者此亦不
然以有等相不起故於世諦中由因有果因
亦如是果起因成故復次自部人言有因能
起彼內入等此緣起義是如來說如如來說
不可變異譬如寂滅涅槃此能起因是因緣

義心心數法所緣是緣緣義彼次第滅心心
數法除阿羅漢最後心是次第緣義若此法
有彼法得起是增上緣義由佛說故有因緣
等爲緣自體汝言無者此因不成立義破故
論者言汝所立義於世諦中可得如是以譬
喻過故所說不然云何汝等立此因義爲世
諦中佛如是說爲第一義中佛如是說若世
諦中如是說者汝義自壞若第一義中如是
說者彼第一義中非有非不有非有無法起
故彼有非有亦有非有自性果緣不可得故
因不能起若其如是云何定言彼因能起以
是義故汝因不成以相違故復有人言受遮
方便此中論中明法無性法無性者二俱遮
故二謂名著及所名著所名著者如前已破
其名著者今當次遮若總說義非有非不有
亦非非有非非不有等世人盡欲因能起果
彼因若有非有有非有俱自性果生皆不應
爾因語轉故識彼因體因如是因故不相應
或有人言第一義中有諸體起何以故有因
故者如先說破彼因不成復次有異論師言

若有若非有若有無俱自體不起故非是因
相因義不成如是釋者是義不然復次今當
觀察彼緣緣義如其緣緣亦不如彼憶想分
別如偈曰
婆伽婆所說　眞實無緣法　此法體如是
何處有緣緣
釋曰彼眼識等不名爲緣何以故無緣緣故
但是自心虛妄分別第一義中遮彼法起彼
欲起時亦非能緣何以故由欲起故譬如色
法以是義故緣緣無體但於世諦建立眼等
自相持故名之爲法如識因光然後得起故
名緣緣不如財與主俱若爾者無能緣法第
一義中能緣識不成如所分別能緣無故所
緣亦無以所緣無物故其義如是譬如造五
逆者終不見諦是故彼因不成亦與緣義相
違故復有異人言若色陰所攝色不能緣者
是義相應諸部論師亦作是說何等無所緣
法謂色及涅槃若汝意謂心心數法無所緣
者汝先所欲則爲自破何等有所緣法謂心
及心數法論者言汝語不善我所立喻今更

明顯外人言心心數法定有所緣非如造色
者無譬喻故復次所取者爲所緣論者言如
彼分別心心數法有所取者後當更破如第
一義道理所說我不欲令識有能緣如佛說
復次勇猛菩薩摩訶薩應如是行色非所緣
何以故一切法無所緣無有少法可取故彼
若是可取此則是所緣如是勇猛非色行色
乃至非識行識勇猛一切法不行故非色見
亦非識見乃至非識知亦非可見若色至識
非知非見是名般若波羅蜜觀所緣竟復次
如汝分別次第緣者此應諦觀其相云何第
一義中彼一切種及一切法皆遮無起以是
緣故如偈曰

不起諸法滅　是義則不然　滅法則非緣
及何等次第

釋曰此義云何以無起故如第二頭不可言
滅是故第一義中次第緣者此不相應如是
彼義不成以相違故順彼說者若汝欲得此
次第滅心心數法爲次第緣者是義不然何
以故彼體滅故如久滅識亦如色法以非緣
故此將欲起心心數法彼物滅故何者爲緣
以非此緣故以彼滅者及欲起法不能隨攝
故此意如是非次第緣亦非總緣故或有如
是心起所有決定因緣各各自在與欲起體
處故緣欲滅時作饒益故彼餘過去刹那以
無間故次第緣成是故無過者此義不然以
非色法無住處故六識次第滅此名爲意如
是滅意爲次第緣者不免過故若汝意謂彼
欲滅者爲次第緣汝立此緣但有是語何以
故以其同時非次第緣故復次滅法則非緣
及何等次第者有異釋云此及聲者及未起
果應如是知其義云何彼滅未起種子芽等
二皆無體俱是無因種子及芽滅起等二墮
此過中論者言彼立此義所謂滅者因滅無
體及無住當起作起分別以無因故滅起第
二得如是過此說不然以無過故所成能成
語義顯了以顛倒故得何過失今當立驗彼
滅非緣何以故以因有故譬如未滅心心數
法又無因起以因有故說此二語彼不相應
是義云何先語者因義不成後語者自義相
違以一切法起者遮故此偈亦遮次第緣故
彼得二過謂因義不成過自義相違過如是
分別次第緣已復次增上緣者其相云何若
有此法彼法得起故名增上緣汝義如是今
第一義中緣法不起令他解了諸法如幻自
體本空不可得故如偈曰

諸法無自體　自相非有故

釋曰以是義故自大乘中非獨第一義諦諸
法無起於世諦中因有果起亦不可得偈曰

此有彼法起　是義則不然

釋曰以是義故彼因過失汝不得離復次佛
婆伽婆無分別智善巧安置教化世間不信
深法者爲安慰故種種稱揚涅槃寂滅等諸
勝功德世諦法故非第一義以第一義中彼
涅槃等自體空故譬喻無體因不成故或有
欲令於世諦中諸法有體譬如涅槃寂滅故
者此等如先譬喻過失說無常等諸過患者
毀呰有爲法不令樂著故誘引彼故爲說涅
槃寂滅功德世諦攝故說彼有體第一義中
彼實無體汝竟所欲義不成故如是諸緣遮

已復有外人言第一義中有緣能起眼等內入何故彼果得起故如穀等芽若是無者果不得起譬如龜毛不可爲衣論者言汝謂有者爲一一緣中有果自體爲和合諸緣有果自體爲一一中無和合亦無應如是問外人言汝何故作此問論者言若是有者如前已遮果若是有緣復何用若是無者亦先已遮果若是無緣復何用如偈曰

非一一和合　諸緣中有果　如是則非緣
云何果得起

釋曰第一義中如是如是果等不起諸緣中無故此義如是如泥中無酪不可生酪以非因故若稻等中無其芽體如是得生世諦分中凡夫智慧同行見故欲令第一義中有彼眼等內入生者此義不然如偈曰

若果緣中無　彼果從緣起　非緣中亦無
云何果不起

釋曰彼如是說過失起故如非緣中無果諸緣中亦無譬如彼聲作故無常有何所以瓶是作故而非無常如先已說聲是無常何以故由作故譬如瓶此義應知若以此方便第一義中芽等現空而從穀等生彼芽等義不應爾何以故以果故譬如酪是故非有以不免先所說過故復有人言第一義中有彼內入我如是受緣轉異故如泥爲瓶論者偈曰

緣及果自性

釋曰此謂彼緣轉異故偈曰

諸緣無自體

釋曰此謂緣無自性偈義如是譬如生酥轉爲婆羅門心彼緣自體不可得故如先已說偈曰

若緣無自體　云何轉成果

釋曰此明第一義中緣不轉變爲彼果體偈義如是譬如提婆達多童子梵行云何耶若達多爲彼兒耶又如幻主化作泥團彼自體空能生瓶等如彼轉變於世諦中一切智者皆不能信是故非緣轉變爲果如是譬喻無體所成能成法無故如先因義不成亦相違過故外人言若緣自體不轉爲果者緣體可無而果者不失以彼不遮果自體故如我立義第一義中有諸內入何以故以果故譬如芽等論者偈曰

非無緣有果

釋曰無緣轉變而有果者於世諦中亦不能信何況於彼第一義中而可信耶此義不成外人言若第一義中緣體空者然彼非緣自體不空而此非緣是我所欲是故非緣義成論者言但遮緣體則無非緣豈以非緣令汝解耶復次開合偈曰

何有緣非緣

釋曰諸緣非緣自體不有偈義如是復次我已先遮有及非有皆無果起以是義故果無自體果既無體緣則非緣何處有彼緣體可得如是語義本無所有但彼心聲相因起說果無自性緣體空故復次從上已來外人所說四種緣起所謂因緣緣緣次第增上等自體差別遮彼所立明無起義是故此品觀諸緣起無起義成如諸大乘經中說偈曰

若諸緣起彼無起　彼起自體不可得
若緣自在說彼空　解空名爲不放逸

若人知無一物起　亦復知無一物滅
彼非有故亦非無　見彼世間悉空寂
本來寂靜無諸起　自性如是已涅槃
能爲依怙轉法輪　說諸法空開示彼
有無不起俱亦非　非有非無無起處
世間因緣悉如是　但彼凡夫妄分別
常無起法是如來　彼一切法如善逝

復次如般若波羅蜜經中說文殊師利如是應知彼一切法不起不滅名爲如來又如梵王問經中說彼處一切愛滅盡故彼名無起彼若無起彼即菩提世間顛倒虛妄起著第一義中佛不出世亦不涅槃從本已來無起滅故又如梵王問經偈曰

已解彼諸陰　無起亦無滅　雖行彼世間
世法不能染

如是等諸修多羅此中應廣說惻二 十四釋觀緣品竟

般若燈論卷第二

音釋

佉丘迦切　䰝子孕切與甑同炊器也　鬵徐林切鼎大上小下若甑曰鬵　呰將此切口毀也

般若燈論卷第三　惻三

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀去來品第二

復次初品已說一切法體無起對治令人信解今復次明不來不去緣起差別使物識知遮彼義故第二品起此義云何世間法中言說自在於所作事深起愛染今欲拔彼執著爾故遮惻三一行相此外施爲即易可破彼所謂者外人言應有如是內入體起何以故彼境界差別可言說故若無此起彼境界差別則不可言說如石女兒不可說彼有來有去若提婆達多耶若達多則不如是由此譬喻自他諸法起義得成論者言若施戒禪等多修習故自性起成或行及住世間所解此成已復成過如在定者以慧眼觀彼施戒等行及不行第一義中體不可得彼境界差別可言說因義不成故如遮行起行亦同破復次若謂我立因種共汝同解分別俱成者此義不然何以故彼俱成因驗無體故如是異執有驗違彼因義故復次若第一義中謂有去者

彼已去未去去處三應可得如偈曰
已去不應受
釋曰謂去法已謝故此義自他俱解不須成
立偈曰
未去亦不受
釋曰由去者故如已去者義意如此復次云
何未去謂彼去者未有起作以彼法未去故
能成所成法自在俱得成以法體法相欲去
者譬喻驗故此復云何以未去亦不受此義
成立何以故以未去故譬如餘欲去者復次
優樓佉弟子言何等未去爲如提婆達多未
去爲去如是不受耶爲如提婆達多去作不
去令他解耶論者言何因緣故作如此問外
人言若汝意欲受先分別則成我義若汝意
欲受後分別則違汝因義是故非先因義不
成復次我立實外別有去法汝言非者是語
不然實外有去云何成立謂自體外句義和
合調達境界有去調達我意如是以緣隨轉
故如杖合調達應如是知論者言若世諦中
有去和合提婆達多顯自體外有句義和合

彼境界故生其去覺令他解者於世諦中成
已復成過何以故但有處邊刹那刹那前後
差別名爲和合調達名者唯是行聚自既無
體何有別去與彼合耶如是慧者我意所欲
復次去名句義與調達合第一義中無譬喻
故體不可得如是彼世諦中亦違道理何況
第一義諦中耶此等過失汝不得離復次經
部師言因欲起動生彼風界及四大造名爲
身聚處邊無間前後起滅說名爲去若謂別
有外去法者是義不然何以故隨所起處起
者即滅故譬如火焰惑者謂去其實非也第
一義中亦無去時汝於第一義中遮彼去者
成所成過論者言以遮起故汝說方便此義
不成何以故焰等去迷智同迷故彼去者去
異亦欲遮故又世間智人於汝所執不歡喜
故復次僧佉人言如我法中動塵偏增果則
轉了彼未去者說爲去故論者言彼執了等
先已遮故去義不成此唯分別復次諸說去
者聞前過失心生怖畏共立義言去時去故
無前過失此義決定論者偈曰

離已去未去　去時亦不受
釋曰此義云何彼去時不可得故若有去時
爲已去耶爲未去耶若半去半未去二俱有
過外人言汝言去時亦不受者是義不然何
以故此應受故云何知耶彼處舉足下足相
貌名爲去時如偈曰
非已去未去　彼處去時去
釋曰我所欲者去時有故去義得成復次有
人言若有去處彼可說有去如是言說音聲
有體以作與依止不相離故已去未去者不
說遮去此不相應汝說去時不受義既不成
已去未去此亦不破論者偈曰
若去時去者　云何有是義
釋曰如汝所欲去時去者此義不成何以故
以去者故如已去者先已破故復次若定分
別去時去者爲已去中有去爲未去中有去
爲異此二有去處耶如先說過復次第一義
中去時去者驗無體故此義云何偈曰
去時去空故　去時去不然
釋曰如問馬椏是誰馬摡答彼有馬者又問

誰馬答彼有櫪者如是問何等爲去時答彼處去問何處去答彼去時俱不明了或謂無始世諦所解去時於彼第一義中欲成立去是義不然何以故此一去業屬彼去時此外何處更別有去而言於彼去時去耶是故汝說第一義中諸内入起及彼境界差別言說又引提婆達等爲喻立義因譬三皆不成第一義中以無體故或謂如是去業不屬去時以不屬故安置去名彼有體故非因不成者如偈曰

說去時去者

釋曰去時兼去此義應爾而言無去者此執有過是故偈曰

去時中無去

釋曰於去時中若無去者則不可說以爲去時去時無去者世間不信受是故去業攝屬去時與時和合義必定爾汝言無去有異去者是義不然有過失故若汝欲避如前過咎執言去與去時和合復如是行去者此義不然如偈曰

去和合去時　去者唯分別

釋曰第一義中去和合等皆不可得但憶想分別故若定如此得何等過偈曰

若去時中去　復及此行去　則隨二去過

此義則不然

釋曰此謂於世諦中義不然故復次偈曰

若有二去法　則有二去者

釋曰何因緣故作如此遮若有二法則有二者偈曰

離去者有去　是義則不然

釋曰爲是義故此不應爾如前過咎應清淨故此復云何如是一去於世諦中觀彼去者去時得成第一義中與此相違如是彼境界差別言說及譬喻等驗無體故内入不起無來無去緣起得成復次毗伽羅論者言我所立義無前過失何以故唯有一行自體去故彼處行時即名爲去彼行作者名爲去者是故汝言有二去者及二去法此過不然論者言第一義中遮彼去故時則無體時無體故去亦不成於世諦中處邊無間行聚續起名爲去者觀察去時實無自體此不相應復有人言決定有去如是應知此義云何彼依止有故若此依止無彼則不有如石女兒倒行等事去依去者相貌云何謂提婆達多是故若依止有彼去則有以因得成故如是諸内入起及去未去等亦皆得成論者偈曰

離去者無去

釋曰汝言去者爲去依止以此依止有故爲去因者是義不然何以故若未說因時去則不成此之過失汝不得離如偈曰

離去者有去　是義則不然

釋曰若離去者去則不成如此句義先已分別是故偈曰

若其無彼去　何處有去者

釋曰彼去者因驗無體故此意如是何處聲者謂不信去者語義得成先已廣說去者無體故如是依止因不成過及與彼義相違過故復有人言去有驗故無前執咎汝應諦聽我決定立有如是去此義云何此若有合彼則可指示故此若無合彼則不可指示如兎

無角不可指示言有角也今有去與合可指示言彼調達去以去有故我立義成論者言汝若定謂有調達去可指示者爲欲令於第一義中有去者耶無去者耶如偈曰

彼去者不去

釋曰今當安立此義以方便說所謂第一義中彼去者不去何以故以作有故譬如住者是故應知去者不去復有人言我今成立未去者去以此方便不能破我論者言如與去合於世諦中說去者去義已不成今云何言未去者去如偈曰

未去者不去

釋曰彼未去者以無去故義意如此復次若未去者云何是去若或時去云何名未去者此自相違復次方便說者第一義中彼未去者不名爲去何以故以去空故如彼異者前來遮句應爲自部諸師及食糠外道等作如是說復次僧佉人言如汝所說彼未去者名爲不去汝立此義成我所成論者云何名未去者外人言去未了故名未去者若去已了名爲去者論者言汝所說了有過失故如先已遮復次若汝言先未作去名未去者是義不然何以故汝自破故謂彼去者先未去時去有自體汝義如是復次汝謂住等爲未去者故去者無體如是意欲者是義不然何以故汝自立義還自破故謂未作去聲彼去者體不可得故復有人言有異門故名爲去者有異門故名未去者由此義成無如上過論者言汝謂去者未去者外別有異者與彼去合是義不然何以故如偈曰

異去及未去　無第三去者

釋曰此明何義謂離去者及未去者無彼第三此是去者未去者故有如此人難令他解復次去未去者先已破故汝言有異門故名爲去者有異門故名未去者此義不成若謂去者有作故此作不徧汝立因義不成以彼無作故者是義不然何以故汝言去者與去作合如是去作是我所遮譬如功用作聲是其無常作雖不徧而作故無常因義得成如是去者與去作合我遮此故非因不成若有成立未去義者亦應以此未去因答若謂有去者無去者住者立義譬喻無體以所成之法一分不具者是義不然何以故所成分者彼此俱解我引住者爲譬喻故竟有何咎如是一人說爲去者此義不然如先說因有去合故彼可指示以此爲因者因義不成亦譬喻無體以所成之法具故違於因義故外人言世間眼見彼去者去見已起說雖有闇等不勝眼見以是義故非因等不成論者言彼如是見世諦中慧以此爲實第一義中如理諦觀何等名見若以世諦所見爲第一義者彼不可信此云何知如偈曰

若謂去者去　此義云何成

釋曰彼去者去義不成譬如有人自言勇健將臨戰陣望風退走此勇若成汝義則立云何不成如偈曰

去者無去故　不成義如是

釋曰如去無體我先已說令他解故何處令解如上偈言已去者不去故及彼去起亦先已遮已去不去者此是立義令他得解云何

今解如上偈言若謂去者去此義云何成等如先分別如是第一義中無去無去者以去不實故但彼妄置去者名去彼諍論者如是立義得此過失云何過失偈曰

去者去既空　何有去者去

釋曰若謂去成去者與彼去合是義不然何以故若汝欲避如前過失第一義中成立一去與去者合彼名爲去此執則墮二去過中如偈曰

去者與去合　則墮二去咎

云何如此偈曰

一去了去者　二謂去者去

釋曰以是義故別有過失謂墮二去者此復云何偈曰

離去者有去　是義則不然

釋曰所依若無能依不有義意如此必欲無去有去者故及有二去二去者故理應有去名爲去者又欲去與去者一故世諦成立非第一義以第一義中譬喻無體如彼所說驗不成故外人言定有去何以故彼初發足有故若世間無物則無初起如虛空華由世間有物彼處轉離即名初發說爲行相是故有去論者言譬如染雞後色雖異雞體是一汝亦如此語雖異前義更無別如先所問今還問汝爲已行名初發爲未行名初發爲行時名初發耶三皆不然如偈曰

已去中無發　未去亦無發　去時中無發
何處當有發

釋曰已去中無發者謂去作用於彼已謝故未去亦無發者謂未行無去去則不然去時中無發者謂已去未去等皆無去義云何可說去時有去如是三種俱無初發是故偈言何處當有發以是義故汝因不成立義亦壞如是已去未去去時初發不成令人信解語義如此云何驗耶所謂已去無初發以去者故譬如去者去已未去亦無發以未去故譬如欲去者未去去時中無發以去者故譬如已去未去者如是初發無體因義不成自謂爲因有過失故外人言我有異義所謂有彼去言說故以此方便去有自體自位別故又和合句義起別語言因故此若無者彼自位差別和合句義起別語因則不得有如生盲人眼識畢竟無和合故不可說言彼生盲者己見現見及以當見今有去法及自位等和合句義起別語因故得說言彼行止息名爲已去行法正起名爲去時行作未發名爲未去是故我說因有力故去法不空所欲義成無前過失論者言若有去法可說去時已去未去是義應爾彼去無體先已廣說汝復執有今當更破如偈曰

未發無去時　亦復無已去　彼初起去空
未去何處發

釋曰前無去合彼去不起故偈意如此先說去空令他得解驗破外人所立義故復次未去何處發者此明去無故如是第一義中分別不起此義云何偈曰

無已去未去　亦無彼去時　於無去法中
何故妄分別

釋曰妄分別者如翳目人於虛空中或見毛髮蚊蚋蠅等皆無體故如偈曰

如是一切時　未曾見初發　而言有去等
過失則甚多
釋曰譬如那羅延積逐彼竭株嗢羯遮阿修
羅王彼亦如是去等過失常隨逐汝復次有
人言第一義中去法是有何以故以相違故
謂處處相違相待可得譬如明闇如是與住
相違有去可得而言無去者是義不然論者
言立此義者是亦應問汝意爲欲令誰住耶
爲是去者爲未去者若去者住義不應然如
偈曰
去者則不住
釋曰此謂第一義中立去者住驗不可得何
以故以去者動作故譬如調達正行未息若
謂未去者住是亦不然如偈曰
未去者不住
釋曰彼未去者以無去故於世諦中彼去息
故名之爲住此義不成以去無體故復次惡
見所持邪執自在作如是說欲得異住如偈
曰
異去未去者　誰爲第三住
釋曰無一住者說之爲住此義可得偈意如
是復次偈曰
去者若當住　此義云何成　去者去空故
去住不可得
釋曰去住相違於一時中不得並故偈意如
此彼去空者令人得解以去者住無體可示
故外人言譬如窯師於三時中能位不失故
如是去者雖復不去亦名去者此義成故無
過論者言汝受假法先所成立第一義者今
並失壞由如此義前所出因及譬喻者有過
失故復次有別道理顯彼過失汝立此住其
義云何爲當去者已去止息名爲住耶爲彼
去者未去若去時息名爲住耶三皆不然何
以故偈曰
去時則無住
釋曰若去與去者合名此爲住義則不然外
人言我先所說已去名住此義得成可信驗
故論者偈曰
無彼已去故
釋曰已去住者是義不然何以故彼已去者
去已謝故言其住者無所除故若汝意謂彼
未去時名之爲住是亦不然何以故未去而
息義不然故以是因緣彼未去者亦不名住
如是因義不成驗亦無體此義云何彼明闇
等第一義中不可成立以相違故亦乖汝立
義故復有人言我立住義以相違故有初發
故又彼可除體有起故是義不然彼有過失
如偈曰
去起作及息　其過同去說
釋曰如去者去未去者去異彼二去義皆不
然及已去未去去時去初發者是亦不然如
是已去未去去時及彼去息皆不成故如是
住者未住者及異彼二住皆不然住不然故
已住未住住時及住初發亦不可得初發無
故已住未住住時住息義皆不成如上廣說
以文煩故今略顯示此義云何彼住者不住
何以故以去空故如彼已住住未謝者久已
住者無住初發何以故彼已住故譬如已久
住者又已住者無住可除何以故去無體故
譬如住未謝者如已住中三句顯示未住住

時亦復如是以前方便應當驗破如昇任義不成有過失故外人言汝言無去及無去者是義不然何以故破壞世法故世人咸謂彼從婆達多去或耶若達多去汝言不爾與世相違如世皆知彼月是月復有人云是兎非月汝亦如是論者言汝立此因復有何義爲與世間所解相違爲與自論所解相違若爾有何過若世間所解相違者因義不成何以故彼去去者第一義中不可得故如是世間所解有去去者於世諦中我不遮故若言與自論所解相違者即所解破如是意耶汝作此說不解義理應如是說汝所受破得此過失是義不然何以故自論所解我亦不著以第一義中去及去者此二自體皆不受故如先已遮復次若第一義中去及去者此二定有或一或異求應可得如是觀察二俱不然如偈曰

去法即去者　如是則不然　去法異去者
是義亦不然

此二種義云何不然偈曰

若謂彼去法　即是於去者　作者及作業
則爲一體過

釋曰如是語義顛倒過咎如聲是常瓶亦是常以其作故此義不成何以故若瓶是作則不名常以是義故聲是無常以其作故譬如彼瓶此言可信如是第一義中去及去者此二不一何以故以作者作業故如能斫所斫此二顯現亦不得異何以故以去去者更互俱空故譬如餘物或有難言若去及去者更互俱空空無異相體不可得汝引能斫所斫爲譬喻者此義不成論者言汝不善說唯遮一故彼二相差別世間悉解如是能斫所斫更互俱空此義成立如能覺所覺二更互空於世諦中二相異故引爲譬喻非喻不成若謂能斫所斫第一義中二體無異何以故以其量故譬如所斫自體彼立一者是義不然何以故所斫自體不異者不成故何故不成以第一義中一異二邊不取受故於世諦中能所各異而言一者破世間解復次若汝是謂我遮去者及去不一故而受異邊者是亦不然如先已說第一義中一異二邊我皆不取故無受異過復有人言如我立義無前過失謂無始已來名言戲論熏習種子以爲因故決定因緣各各果起虛妄分別自在力故此執欲令去及去者決定有異爲遮彼故如偈曰

若謂彼去法　定異於去者

釋曰世俗分別無有遮者如實觀察義則不然云何不然如偈曰

離去有去者　離去者有去

釋曰此二云何相離而有以其異故如瓶衣等彼說異者亦不欲令離去有去者離去者有去以能依所依相觀有故方便說者第一義中不欲令彼去及去者有差別故以差別語起有待對故如去自體如是第一義中不欲分別離去者外別有去法何以故以差別語起有待對故譬如去者自體外人言異部迴轉不令他解汝得此過論者言彼異部無體迴轉義成外人言世間自有能依所依未必和合汝言有待對者此因義不成何以故

於所驗中一分不徧故論者言彼諸物等亦有此彼相觀異故待對無過非因不成汝說驗者終是立異異先遮故不異得成異部無體亦非二邊世問所解亦不破壞云何不破今此論中眞實觀察能依所依相應和合者非無漏慧所觀境界如先所說復次或有人言我異於去有彼去者可指示故譬如提婆達多及彼馬等能依所依二相異故論者言汝不善說去者自體義不成故提婆達多馬等異故此義不成以第一義中譬喻無體故

若有邪慧分别諸因差别等相亦以此義答復次鞞世師言聰明智人作如是解謂去者之聲此自體外有去句義相應和合如提婆達多爲所知境界轉不轉故如言青衣餘則非分若不如是彼去者聲應無轉不轉異譬如大有論者言汝立此異以爲驗者是義不然何以故所依能依相應無體去與去者此二和合先已遮故驗亦不成云何知耶謂多同名人彼自體外句義不合謂若二若三乃至無量調達等也以此驗知轉不轉聲因非一向故外人言有簡别故雖同一名而彼異長調達者去聲於此轉餘則不轉以是義故我因得成非非一向論者言如汝所言異長調達第一義中以無體故因義不成如青衣喻及境界者第一義中皆不可得若有說言去異去者覺差别故如此立驗者同前因喻破復次若汝謂我立一遮異立異遮一終不離異故遮異不成者是義不然何以故一異俱遮先已說故以此驗力破著二邊彼境界覺何因得起智人已解故我無過是故汝言

我遮去者與去不異立義分别受不異者我無此過復次汝若細心觀察取我上言譬如去者自體不異故立義不成以譬喻無體與我過失者是說不然何以故去者體外更無異法無異法故去者體成以體成故譬喻無過如是鞞世師人諸食糠等覆藏已過欲壞正理如先所說驗皆不成復有人云汝先遮去今則棄捨乃更論餘若一若異去及去者二皆不成此非善說者不然如偈曰

去者及去二　爲一異故成

釋曰去者去二爲一爲異有彼二故可領受耶若方便説或一或異者如偈曰

彼二無有成　云何當有去

釋曰彼去已遮非欲捨故由如此義一等分别亦如是遮於世諦中彼二有故應知如汝意謂第一義中若一若異去者去成無如此義一異體無而執爲有令人解者是義不然或有聰明慢人作如是說汝言第一義中無去者去以作動故如彼餘物如是住者無住以作動故如彼調達去未謝者此前二驗爲

何所顯作動故者爲當外動作者此作不作耶爲當身動作者此作不作耶若言外作不作者則譬喻不成以彼異作作故若言身作不作者則與義相違以語者語故斫者斫故彼去亦然身既動作何名不作如是先所說驗此義不成有過失故論者言彼異作者不作去作以是義故彼住者等譬喻得成如所說過今還在汝譬喻既成亦不違義云何不違如偈曰

因去了去者　彼去則不去

釋曰彼去不去者謂第一義中不作彼去何以故以無異故如去自體此謂說無異者自驗破故亦破世間所共解故何以故如偈曰

如見有是人　往村等去故

釋曰彼人體外別有村等世間悉解復次因去了去者彼去則不去此義云何爲此故如偈曰

先無有去法　故無去者去

釋曰如住者自體得爲去因而作於去無此去者故雖無去者而世諦中意欲爲因次生功用風界自在處遍無間諸行聚起時節差別剎那剎那前後相異此等起故名爲去者於世諦中實不欲令如是作者爲作者因是故偈言如見有是人往村等去故非以自體爲自體因如是諸自部輩因去了去者彼去則不去此義應知復次僧佉人言由地等聚集別名身種彼塵增長故稱爲去如是去果依止聚因去和合人名爲去者此執不然何以故彼未去時無去者故若未去時名爲去者如是住者亦應名去而實不然若謂彼已去者爲彼去因是亦不然何以故如先偈言如見有是人往彼村等故此義云何如是彼去不能作去應如此知有外人言有生作故說爲牙生猶如智人自生智慧此執不然但無分別以牙未生時生無所作而言生作此義不然如是去者自體去說者自言說斫者自斫作此皆不然何以故自體自作義不然故由彼意欲爲因次起功用處作等因生彼字句音聲行聚名爲語者而執有別語言自體者此則不然如是語先名爲語者無如此義復次鞞世師言如先所說因去知去者彼去則不去汝雖已破義又不然何以故彼去者外別有去法以是義故無前過失別義云何謂實覺業覺此二不同境界別故譬如牛與水牛二角相異若不異者彼二境界則無差別譬如牛角自體論者言因去了去者彼去則不去此過如前說令遮彼異如偈曰

因去了去者　異去亦不去

釋曰彼立異者令他得解驗無體故如偈曰

此物與彼物　有異者不成

釋曰第一義中法性如是故我譬喻得成復次因去了去者異去亦不去此義云何偈曰

去者是一故　去有二不然

釋曰何故不然立驗知故以第一義中去者體外無異去去何以故以不合二去故譬如住者復次食糠者言如我立義唯有一去去與者合名爲去者由此異故能爲去因以作彼去故如有人言彼調達去又如彼燈與明爲因名曰燈明如汝先說去者一故去二不然義不應爾論者言汝非善說如前所說諸因力等第一義中去及未起皆已遮故復次去者不爲去和合因以起聲覺別因故譬如彼業以此驗知汝言去與去者和合虛妄詐耳何以故若人未與去和合時則非去者譬如住者而言與彼去者和合是義不然復次如理諦觀去及去者不可得故如偈曰

有實無有實　亦有實無實　如是三去者
各不用三去

釋曰有實去者謂與去和合故名爲有去此義云何若有實去者不用三去謂有實去不

去無實去不去亦俱去不去以作動故譬如餘物若無實去者亦無三去以去空故譬如住者彼俱去去者同前驗破如破去者去法亦然立義出因引譬方便應如此知由依道理阿含二種觀察於一切時三去不成故如偈曰

是故去無性　去者亦復然　去時及諸法
一切無所有

釋曰如先立驗破去去者諸餘作法亦應例遮此品中明去無自性者欲令信解無來無去別緣起義是故得成如無盡慧經中說無去無來者名爲聖去來又如金剛般若經說善男子如來者無所從來亦無所去故名如來又如無言說經曰來去無有實諸法如虛空又如般若波羅蜜經說彼微塵等亦無所從來亦無所去以彼去來不可見故又如佛告極勇猛菩薩言善男子色法去來不可見故受想行識亦復如是五陰去來不可見者是名般若波羅蜜如是等諸修多羅此中應廣說(釋觀去來品竟)

般若燈論卷第三

音釋

櫪(郎狄切馬皁也)糠(丘剛切米皮也)蚋(而兌切醯雞也)穳(七丸切短矛也)嗢(烏骨切)窯(餘招切燒瓦竈也)斫(之若切)

般若燈論卷第四　側四

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀六根品第三

復次成立此品其相云何爲遮起故令人識知內六入等無自性義故說此品又遮去執欲令通達入等空義此品次生初分別者外人言有內入起第一義中如是應受何以故境界定故此起若無彼定境界則不得有如石女兒以是故知有內入起彼境定故如偈曰

眼耳及鼻舌　身意等六根　彼色等六塵
如其數境界

釋曰以是義故所說因成入起義立次分別者外人定說有如是去何以故以作果故如見色等論者言此二分別令次第遮彼眼等根各各增上聚集有作能取色等是故名根於世諦中根外亦有色等可得以作者自體可顯示故謂見故名眼乃至知故名意復次此諸根等顯示可見可聞齅嘗觸知諸境界故境界義云何謂根於塵有能取力故名境

界有境及境世諦中有第一義中根塵定有者此執不然以違義故云何開示令彼解耶如觀眼根偈曰

如是彼眼根　不能見自體　自體既不見
云何得見他

釋曰何故不見如是眼根第一義中能取不成何以故偈言不見自體故又有礙故亦造色故譬如耳等又第一義中眼不見色何以故以彼色法從因起故譬如鼻等又色陰所攝故譬如舌等如是第一義中色非眼境何以故以積聚故如眼自體又第一義中色非眼境何以故以有礙故亦造色故譬如耳等又第一義中色非眼境何以故從因起故譬如鼻等又色陰所攝故譬如舌等復有人言眼不見者謂不見自體以色可見是故眼能見色論者言如汝所說眼不見者助成出因及譬喻力豈能破我所立義耶復次阿毗曇人言若無簡別如是說言眼不見色者此成我義何以故得一門故我立義中彼無分眼不見色故若有分眼不見色者汝之所受阿含義破如我俱舍論偈曰

有分眼見色　非彼能依識

阿毗曇中作如此說豈非所受阿含義破耶論者言如汝立義此有分眼欲令見色者是義不然何以故無二過故謂非成已復成及非所欲義破云何不破如經偈曰

眼不見色塵　意不知諸法　此名最上實
世人不能度

釋曰第一義中不欲令彼眼見色故如先廣破此義得成又第一義中彼有分眼不能見色何以故以眼根故如無分眼又第一義中彼有分眼不能見色何以故以色根故譬如耳等又亦不破世間所解何以故立義別故謂第一義中無與過者復次迦葉彌羅毗婆沙中如是立義謂彼眼見諸色以能作見業故論者言汝出因者立義一分故驗無體故已說遮故此義不成復次若有作者則與立剎那者義相違故又與無剎那者異故此皆不然是故迦葉彌所執義不相應復次經部師言諸行無作故眼不能見異亦不見而彼眼色為緣眼識得起修多羅中作如此說汝言眼不見者是為成已復成過論者言先已遮起故眼識不可得無成已復成過又所受義亦不破故謂如是領受修多羅義隨順世諦故第一義中驗則無體已遮眼色二見可見等彼差別者義皆不然如是欲令學人生諸覺意作少分說如先偈言如是彼眼根不能見自體若不見自體云何得見他以第一義中眼不見色何以故不見自體故譬如耳等或有人言眼不到境而能取色何以故以彼眼根可得義故譬如使人見事名為王見論者言第一義中眼不到境能取色塵無如此義何以故以眼不能取自體故譬如耳等如是第一義中所取色塵非彼不到眼根境界何以故以所造色故譬如香等如是有礙故從因起故色陰所攝故又積聚故此等諸因並遮眼不到境色非所取立義舉喻如前廣說二門僻執應當驗知復次第一義中眼非不到境界何以故現在境界故譬如鼻等或有人言眼不到境何以故有間取色故譬

如意也又無功用時節差別能取色故又過量取故立義譬喻如前應知論者言此說不爾汝言不到境者即是有間取色有間取色者即是立義一分更無別義故此說不然又時無差別取者義壞縱實因成驗無體故彼第一義中意亦不到而能取者此執不成以違義故復次僧佉人言汝言眼非不到境取者此成我所成何以故我欲令眼到境取故論者言不到取者欲令信知眼法空故眼法既空豈復成立到境取耶汝於非處妄生歡喜復次眼到境取云何不然以根故譬如意亦不取鼻等諸根非一向過何故不非一向過耶彼鼻根等亦如是破如後當說復次眼到境者此有何義爲當依止所取境界如碁意耶是義不然何以故彼眼識依止實不外去何以故以識故如鼻等識第一義中眼識不能取彼境界何以故以因有故譬如聲等外人言汝依二門更互相破依此遮彼二俱不成論者言二俱無體故我不取以不取故所欲義成復次僧佉人言眼光到境故能取色如是意者此亦不然彼眼根光於世諦中亦不得有何以故色識因故譬如彼色復次僧佉人言眼根有光以眼根故譬如伏翼猫狸等眼論者言眼根色者不可見故縱彼依止實有光者則譬喻不成復有人言如前所說如是彼眼根不能見自體者此有何義諸法若有自體可見彼和合時他亦可見譬如華香由如此義眼不自見亦不見他如提婆菩薩百論偈曰

彼一切諸法　若先有自體　如是有眼根
云何不自見

論者言見者何義謂色可得彼色可得若如眼不有色亦無者成已復成過如偈曰

識不在眼色　不住二中間　非有亦非無
彼識住何處

復次若言彼眼根中無見種子是故不見者須曼那華譬喻不然何故不然彼華因緣和合自在故有香起如俱蘇摩和合麻故油則有香無人立色有見作義彼遮不成復次若謂自不見故亦不見他者火華譬喻二皆無力以火華等自他不取故此不相應如是眼見義不成故彼起及去亦皆不成以譬喻無體故亦違因義故外人言汝言眼不見色者由不見自體故此義所明若於自體無力於他亦然如是義者非一向故如火自體無其燒力於他則能眼亦如是論者偈曰

火喻則不能　成彼眼見義

釋曰第一義中燒者不成於世諦中火非見性又彼火自體於世諦中燒義不成云何名燒謂薪火變異是故知火自體非燒復次火喻不成眼見義者彼眼見火喻如前已說云何已說偈曰

去未去去時　已總說遮故

釋曰第一義中已去未去去時無去如先已說如是第一義中已燒未燒燒時無燒何以故燒時故已燒故未燒故譬如燒時已燒未燒彼燒時者有二過故彼已燒者如久已燒訖彼未燒者本無燒故如是已見未見見時不見何以故已見故未見故見時故譬如已見未見見時隨其次第應當驗破有人言眼

有見作何以故諸部論中皆作此說故譬如眼見諸色論者言此眼見者於世諦中以方便說非第一義云何知耶今此論中遮眼見故亦遮起故彼眼則空如偈曰

眼若未見時　不得說爲見　而言眼能見
是義則不然

釋曰見義不然偈意如此以是義故如偈曰

見則無彼見　非見亦無見

釋曰能見空故如土石等偈意如此如是二種有見作者此義不然是故偈言見則無彼見非見亦無見二種俱遮譬如若有非有緣皆無用如是若有非有因亦類遮復次僧佉鞞世師等言以此眼見所作具故彼所有眼彼名見者以彼見者自眼見故如所斫木斫者能斫非斧能斫是故非眼見者此則成我所成謂彼作者有諸作具以作具故譬如斧等必有斫者論者言彼邪分別謂有見者此執不然如偈曰

若已遮於見　應知遮見者

釋曰如眼不自見彼亦復爾丈夫自體見丈夫者此義不然以與世間所作相違故如刀不自割等云何驗知謂第一義中彼丈夫者無能見義何以故不見自體故譬如耳等亦非因義不成彼經中說我還見我者但於心上施設我名世諦故說非第一義如是物故所識境故量故如聲及耳是等諸因及彼譬喻應當廣說復次第一義中色非我見何以故以物故如我自體不能自見如是所識境等應當廣說外人言佛法無我汝言如我自體不能見者與教相違論者言於世諦中假說我喻不違於教第一義中斧等及譬皆無體故非成已復成有人言汝說見者不見語自相違何以故若言見者云何言不見若言不見云何名見者此是立義過論者言緣起法不起如先已答不復更說復次汝言見者爲是見自體耶爲不見耶若見自體者如僧佉言思是丈夫自體若彼見者是見自體自體非作離彼眼根亦應得見復次斫者離斧則不能斫丈夫離眼豈能見耶我爲見者及彼斫者世諦中說非第一義爲此分別故偈曰

離眼不離眼　見者不可得

釋曰眼等諸具先未有時及彼捨時即是無眼若無眼者則能所見空離能所見執有見者此則不然見無自體見者亦無義意如此復次若言如火自性見者亦爾此義不然何以故若無薪時火無體故復次僧佉人言若不離眼此色可得驗知有彼見者能見此執不然何以故無見者故彼色可得者謂眼色空眼及以作意此等有故有色可得又此等諸緣具足聚集說彼調達名爲見者無如僧佉所計丈夫名爲見者何以故無有盲人能見色故彼眼能見說爲見者如燈無思亦爲明因眼見亦爾以是義故於世諦中亦無見者復次鞞世師言見者無體由四種和合色識起故名見者見論者言彼同前過四種和合別有見者世皆不知而言有者此義不然是故偈言離眼無見者無彼自體故以離眼見則無見能總名見者此是隨汝意說復次鞞世師所立第一義中見者見色是義不然

何以故異眼故如瓶等以前二門見者不成
故復次分別丈夫以爲見者無自體故如偈
言離眼不離眼見者不可得彼見者自體有
眼無眼不可見故若謂見者有眼能見此亦
不然何以故由眼有體見色得成如火能燒
眼見亦爾世諦中說如此應知若離彼眼別
有見者盲人無眼亦應能見此義不然復次
鞞世師云見者合作能見於色如是應知彼
具業有故此若無作彼業具則無譬如虛空
由有眼具見色爲業知有見者及彼見作論
者言第一義中於一切時眼無有故而立見
者是則不然如偈曰
見者無有故　能所二皆空
釋曰見者無體則無所取而言眼爲彼具以
此眼見者是義不然是故汝言具業有故者
彼因不成亦違義故過失如是復次自乘人
言諸行因緣依他故空眼及彼我俱不能見
是義應爾而言所見能見都無體者此義不
然何以故彼識等果四種有故此若無者彼
識觸受愛不名爲果如生盲人論者言所見
及見此義不成如先已破今所謂者如偈曰
見所見無故　識等四種無
釋曰何故無緣無故以是義故識等不成能
所既不成譬喻亦無體有人言第一義中有
是識等以彼取等果有體故論者言此應如
是答偈曰
彼取緣等果　何處當可得
釋曰識等無故取亦不成偈義如此攝受是
取義彼有幾種謂欲取戒取我語取見取彼
取緣有及生老死如是過失常隨逐汝外人
品初舉譬喻等成立眼見如先已遮彼耳聲
等例同前破如偈曰
耳鼻舌身意　聞者所聞等　應知如是義
皆同眼見遮
復次外人品初說有是去以作果者是亦不
然如先偈說是故去無性去者亦復然去時
及諸法一切無所有以是義故外人分別有
彼入起及去義者此皆不成如先說過以入
等體空令生信解品義如此是故得成如無
言說經偈曰
內外地界無二義　如來智慧能覺了
彼無二相及不二　一相無相如是知
又如金光女經言文殊師利語彼童女應觀
諸界童女答言文殊師利譬如劫燒時三界
等亦爾又說偈曰
眼不能見色　意不知諸法　此是無上諦
世間不能了
又如般若波羅蜜經說彼一切法無知者無
見者彼說法師亦不可得不可以心分別不
可以意能知又如佛母經說阿姊眼不見色
乃至意不知法如是菩提離故眼色離乃至
菩提離故意法離等又如佛告極勇猛菩薩
言善男子色不爲色境界受想行識不爲識
等境以境界無故極勇猛色不知色色不見
色若色不知不見是爲般若波羅蜜乃至受
想行識不知不見亦復如是　釋觀六根品竟

釋觀五陰品第四

復次欲令識知陰無性義故有此品有人言
第一義中有諸入等何以故以陰攝故若其
無者彼色入等則非陰攝如虛空華由有諸

入彼陰攝故如十種色入一色陰攝法入三陰謂受想行識及彼一分色陰所攝彼意入識陰攝以是因故第一義中有諸入等論者言謂色陰者略說二種四大及所造若三世等一切差別總說色陰彼眼等陰攝外人欲爲因者色麁易解先分別說如偈曰

若離於色因　色則不可得

釋曰何等是彼色因謂地等四種大第一義中若離此等色不可得而於世諦依四大因假施設色第一義中驗色無實自因不受故彼覺無體故若自因不受覺無體者彼實非有如軍衆等色因不可取色覺無自體亦復如是復次第一義中色覺境界體非實有何以故以覺故譬如林等覺復次第一義中色聲句義境界無實何以故以聞故譬如軍等聲若言受等諸陰非一向者此義不然何以故識等心數亦同遮故非非一向或謂第一義中有彼實色何以故彼色變異覺無別故若物變異覺亦別者此世俗有譬如瓶等如青色別時彼覺無異以是義故知有實色諍者言第一義中驗無體故已觀因色次遮四大如偈曰

若當離於色　色因亦不見

釋曰色聲香味觸等此諸因色皆相離故彼色因地等不可見取爲此義故今造論者初遮彼地遮彼地等有何所以有大義故云何大義如世諦中從因起者第一義中體實無性此無自體如楞伽經偈曰

離積聚無體　彼覺無可取　故知緣起空
我說無自性　無物從緣起　無物從緣滅
起唯諸緣起　滅唯諸緣滅

釋曰以此方便第一義中地非實有如是決定彼因不可見不見彼故若不可見故不見彼者第一義中彼不實有如軍衆等復次第一義中地覺境界體非實有何以故以覺故如林等覺復次第一義中地聲句義境界無實何以故以聞故譬如軍衆等聲復次第一義中自和合分無彼異色何以故彼不可取彼覺無體故譬如地等自體復次僧佉人言汝言色等不異地等者此成我所成論者言遮異故非以不異令汝得解汝邪分別言不異者我不受故復次鞞世師言汝出因者非一向過何以故如不取燈則無瓶覺彼亦異故論者言汝不善說我但遮彼自和合支不可取故彼覺無體不論餘事燈雖無體而有實珠藥草日月等光彼瓶覺起自和合支已外更無異色可得以是義故汝喻非也燈非彼瓶自和合支故異門無體非非一向過如偈曰

此物與彼物　異者則不然

釋曰此義如後當說復次第一義中燈與瓶異此亦不成以是義故非非一向過復次鞞世師言彼軍衆等總實以初起有故汝言地等無實立驗令解者譬喻不成論者言軍衆諸技非彼軍衆總實初起之因何以故以總故如樹根莖枝葉等諸分彼軍衆象等諸分非彼軍衆初起之因何以故彼非分故譬如經等亦非譬喻無體如偈言若當離於色色因亦不見如前立義出因譬喻驗彼色等無異地等及彼地等無異色等異如前遮不異

後破若不異者乳即是酪酪亦爲乳以不異故以是義故此證得成如楞伽經偈曰

不異無有體　束蘆及別處　若一若異等
凡夫妄分別

釋曰如色入等彼欲成立說因有故以爲因者此因不成亦違義故復次若汝分別離彼色因而有色者此亦不然何以故有過失故如偈曰

離色因有色　色則墮無因

釋曰諸說無因者言欲令無因有色彼應如是問縱令汝說與理相應隨何等物是汝所說無因種耶不欲令爾如偈曰

無因而有物　終無有是處

釋曰此義云何以無譬喻顯彼體故若撥無因有大過失此執不成如觀緣品中已破僧十四佉言第一義中實有地等色等無異故如色自體論者言汝因不成喻亦無體色等無異及色自體前已遮故復有人言第一義中有彼地等何以故彼果有故此若無者彼果不有如虛空華今有果色故地等不無此執不然如偈曰

若離色有因　此因則無果　無果而有因
云何有是義

釋曰若離色等果有色因者即是無果有因何以故以其異故如竹篾等又彼因者亦色等聚故由如此義因果不成如汝所說果有故爲因違於義故此執不成復次分別此色若有若無二俱不然因無用故如偈曰

色若已有者　則不待色因　色若先無者
亦不待色因

釋曰色若先有則不須因何以故以其有故如彼瓶衣色若先無即是未有如彼餘物義意如是復次執無因者謂因無體是義不然如偈曰

無因而有色　是義則不然

釋曰於世諦中色無因者義亦不爾復次毗十五婆沙師言未來色有者同前偈答復次於世諦中因未取果色則無體而言有者是義不然以是因故於一切時執有四大及造色者與義相違如偈曰

是故於色境　不應生分別

釋曰云何分別謂有實色或因不異及果不異地等色因如是色等形相差別於此境界不應分別以不免前所說過故欲得眞實無分別智聰慧眼者應善諦觀如夢所見覺則不然彼智亦爾復有人言先因功能次第相續後果起時彼因功力相亦可見如紫礦汁染白氎了以熏習故次第相續至後果時彼色可得爲遮此執故如偈曰

若果似因者　此義則不然

釋曰此驗彼非果因語義如是何以故第一義中不欲令彼青等色經爲青等氎因以相似故如餘青氎等僧佉人言汝說彼餘青氎因亦無者不然何以故汝立譬喻以無體故論者言汝不善說彼氎起時此因非分以不成彼氎故如是譬喻得成復次自部人言有相似因果不相似因果彼前後剎那世雖有異於物類中如風燈焰剎那起滅此名相似因果如燒木成灰變乳爲酪等此名不相似因果論者言彼相似因果如先已遮不相似

者此如今破偈曰

若果不似因　義亦不應爾

釋曰第一義中驗此穀子不爲芽因何以故不相似故譬如碎瓦或謂稻穀是彼芽因以穀有體彼芽得有可指示故如大鼓聲及麥芽等論者言汝不善說諸有起者一切遮故以譬喻無體能成不足有此過故若謂彼眼等根生識等果此不相似非一向故者是亦不然何以故如破諸法彼眼識等亦如是遮更無異門故非非一向過如前所說有實地等彼果有故者二皆不成以違義故復次毗婆沙者言所作因有故謂有爲法起時一切相似不相似法爲彼因故譬喻無體論者言汝不善說有簡別故彼自分生不共等所作因能起者已遮故品初已來此諸支句已遮四大及彼因色令他解知色陰無體餘受陰等者如偈曰

受陰及心陰　想行一切種　如是等諸法
皆同色陰遮

釋曰如遮色陰受等亦爾已說第一義中色非實有自因不取故彼覺無體故如軍衆等如是第一義中受心想觸及作意等皆非實有自因不取故彼亦不取如軍衆等一切亦應如此類知復次受等諸因所謂觸也及色明虛空作意等如其所應當如是遮復次如色等諸因不別已令他解如是第一義中受等諸因亦無別異自和合支不可取故彼不應取如自因自體此亦與過應如先說若外人與過者應如先避復次如是等諸法者謂彼陰外有爲諸法所有分別如瓶衣等實有故異故者如其所應同彼色遮如色等陰攝故爲因者此因不成譬亦無體陰義壞故彼陰攝者世諦中攝非第一義以違因義故此諸道理應如是知或復有人妄想分別第一義中隨何等物自體不空及起滅等此諸諍論義皆不然何以故如實諦觀彼相空故以第一義中諸入不起體非實有如是觀察今人識知若執不空與空作過者此亦不然何以故同前遮故一切不能與空作過如偈曰

若觀一物體　則見一切體　如是一物空
一切皆空故

釋曰自前文句遮諸入起以陰無自性曉示行人品義如此是故得成如佛告極勇猛菩薩言善男子色無起滅故受想行識亦無起滅若彼五陰無起無滅此是般若波羅蜜善男子色離色自性如是受想行識離識自性若色至識諸性離者此是般若波羅蜜善男子色無自性故受想行識亦無自性若色至識無自性者是爲般若波羅蜜又如勝思惟梵天所問經偈曰

我爲世間說諸陰　彼陰爲彼世間依
能於彼陰不作依　世間諸法得解脫
世間如彼虛空相　彼虛空相亦自無
由如是解無所依　世間八法不能染

又如金剛般若經中說須菩提菩薩不住色布施不住聲香味觸法而行布施又如楞伽經偈曰

三有假施設　物無自體故　但於假設中
妄想作分別　以覺分別時　自體不可得
以無自體故　彼言說亦無

如是等諸修多羅此中應廣說釋觀五陰品竟

釋觀六界品第五

復次諸法無體由空所對治故今復欲明地
等諸界無自性義有此品起此義云何觀陰
中說若離於色則無色因此中自部復引佛
語爲證如經言佛告大王界有六種地水火
風及空識等彼各有相謂堅濕暖動容受了
別此六種界說名丈夫如無空華施設爲有
取名丈夫者此義不然是故論者先所立義
地等色因體非有者彼所立義則爲破壞亦
與阿含相違故論者言爲世諦故如來說此
地等六界以爲丈夫非第一義復次毗婆沙
師言第一義中有地等界何以故彼相有故
此地等界若實無者如來不應說有彼相如
虛空華今有堅等爲地等相以相有故地等
非無論者言虛空無自體少功用生他解彼十九
無物故解空界已自餘諸界即易可遮如偈
曰

先虛空無有　毫末虛空相

釋曰虛空與彼無障礙相此二無別偈意如
是復次毗婆沙師言我立此義無障礙者是
虛空相彼相有故論者言此無障礙立爲有
者他不能解此義云何如無常聲是其立義
以無常故將爲出因如是有此虛空以虛空
有故此則唯有立義無因及喻義則不成若
汝意謂無障礙相爲虛空者於世諦中隨人
悉解不須說彼令他解因者以於第一義中
此不成故決須說彼令他解因彼若說者則
有因及譬喻過失以唯有立義故復次毗婆
沙師言實有虛空是無爲法爲答彼故如偈
曰

此中驗虛空　無毫氂實體

釋曰第一義中虛空無實何以故以無生故
譬如兔角如是因無體故無果故無有故等
諸因應如是廣說復次鞞世師言所相能相
二法異故論者言若爾彼等則有先後如瓶
衣等爲答彼故如偈曰

若先有虛空　空則是無相

釋曰虛空無相偈意如是此中說驗虛空非
彼相之所相何以故先已有故如隨一物復
次無障礙者非虛空相何以故以彼異故如
隨一物復次若謂所相能相無相者是亦不
然何以故異分別者我亦捨故復次若汝言
世諦說因非因不成者違義過失汝不能避
是故別不別相二皆不成故知虛空定是無
相若言無相有體者人不能知爲是故如偈二十
曰

無處有一物　無相而有體

釋曰第一義中若自分若他分此體成者義
則不然或有人言所相虛空如是有體於彼
有能相轉者此亦不然如偈曰

無相體既無　相於何處轉

釋曰所依無體故能依亦無體義不成故復
是因過復次所相能相若不異者豈以所相
還相所相彼異相無體故以是義故無異門
中虛空無相若異門說相者彼亦非相所相
異故譬如隨一物等如是相既無體空亦無
相故偈言無有無相體者謂虛空也相於何
處轉者以不於彼轉故此義應知復次偈曰

無相相不轉　有相相不轉

釋曰如汝所說能相所相義皆不然何以故
無彼物體而有相者此則不成有體亦爾偈
曰
離有相無相　異處亦不轉
釋曰第一義中有一物體相於中轉此皆不
然何以故以譬喻無體外人所欲義不成故
復次如虛空華等以無相故彼相亦爾以無
體故不可說轉世間悉解是故偈言有相相
不轉以第一義中如實驗彼無障礙者非虛
空相何以故以相故如堅等相復次有人言
有相無相物相於中轉此無過咎爲遮彼故
如偈言離有相無相異處亦不轉此二俱不
然彼定觀者然可然品後當廣遮先令他解
二分過者今還屬汝此不相應以有二過故
復次有人言第一義中虛空是有以彼相故
此若無者不說彼相如虛空華如經言佛告
大王此六種界名爲丈夫是故彼有及爲相
故論者言所相不成我先已破如偈曰
所相不成故　能相亦不成
釋曰能相亦墮所相中故相亦不成譬喻無
體爲是義故以慧諦觀所相能相二皆不立
如偈曰
是故無所相　亦無有能相
釋曰彼令他解無體可驗故以是驗知彼實
無體此義得成復次毗婆沙師言如我立義
虛空有體何以故彼爲境界欲染斷故譬如
色又三摩鉢提所緣故譬如識亦無爲故譬
如涅槃論者言汝若欲令第一義中有此虛
空者爲是所相爲是能相二皆不然如先已
說令人得解是故偈曰
離所相能相　是體亦不有
釋曰自部義如是餘涅槃等隨一物體能成
譬喻皆不成故復次別部人言虛空是有領
受自體故亦有爲故此義及因二皆不成如
前驗過應如是說復次經部人言如我立義
質礙無處說爲虛空虛空無體唯是假名我
義如此論者言如毗婆沙師所說三摩鉢提
所緣故彼爲境界欲染斷故立空有體欲令
人解令經部執言實礙無處說爲虛空唯是
假名遮前有體如是計者今我譬喻轉更明
顯令說此義如偈曰
離色因有色　是義則不然　色本無體故
無體云何成
釋曰如先觀陰品說第一義中有礙名色者
無此道理如經部分別虛空無體驗令解者
此義不成有人言虛空有體不令人解無譬
喻者我今立義令人易解應如是說色等有
體觀彼無體有故此若是有觀彼體無譬如
色味二無體故法若無體無則不觀譬如馬
角論者言色法有體我先已遮不欲令汝受
彼無體如偈曰
無有體
釋曰色名偈曰
何處
釋曰味故偈曰
無體當可得
釋曰彼色無故譬喻無體所欲義壞應知外
人言有體無體二皆是有彼解者有故若解
者有彼物則有論者言汝謂解者解體無體
此之解者爲是有體爲是無體俱亦已遮解

若有體此義不成又與有體無體不相似故
異此之外分別解者此義不然如偈曰
異體無體異　何處有解者
釋曰解者無體偈義如是外人復言我有異
門作此分別如是解者與彼有體無體不相
似故論者言彼不相似體是一物有二分者
是義不然以相違故觀亦不立彼無可驗令
人信知如是虛空諦觀察時不應道理如偈
曰
是故知虛空　非體非無體　非所相能相
餘五同虛空
釋曰如遮虛空無有毫末令人信受餘五亦
然如偈曰
先地等無有　微毫相可得
釋曰彼地水等亦應如是廣分別說乃至偈
言非體非無體非所相能相應當同作如虛
空遮云何名界藏義是界義如彼金界彼虛
空等能為憂苦等藏義故復次無功用自相
持義是界義說彼界者為教化衆生憐愍故
說彼佛語者世諦所攝第一義中界無體也

入亦不成以界有故所欲不破復有人言若
第一義中一切句義皆撥無者此是路伽耶
陀法邪見所說與佛語相似此應棄捨以非
佛語故論者言汝起過增翳不真髮毛蚊蚋
蠅等妄作遮故是義云何我說遮入有者遮
有自體不說無體如楞伽經中偈曰
有無俱是邊　乃至心所行　彼心行滅已
名為正心滅
釋曰如是不著有體不著無體若法無體則
無一可作故又如偈曰
遮有言非有　不取非有故　如遮青非青
不欲說為白
釋曰此二種見名為不善是故有智慧者欲
息戲論得無餘樂者應須遮此二種惡見此
復云何若三界所攝若出世間若善不善及
無記等如世諦種種諸所營作彼於第一義中
若有自體者起勤方便作善不善此諸作業
應空無果何以故以先有故譬如先有若瓶
衣等如是樂者常樂苦者常苦如壁上彩畫
形量威儀相貌不變一切衆生亦應如是復

次若無自體者彼三界所攝若出世間善不
善法起勤方便則空無果以無有故如是世
間則墮斷滅譬如磨瑩兎角令其銛利終不
可得是故偈曰
少慧見諸法　若有若無等　彼人則不見
滅見第一義
復次如實聚經中佛告迦葉有者是一邊無
者是一邊如是等彼內地界及外地界皆無
二義諸佛如來實慧證知得成正覺無二一
相所謂無相又如上金光明女經文殊師利
問善女人言姊云何觀界女人答言文殊師
利如劫燒時世界空虛無一可見又如偈曰
世間如空相　虛空亦無相　若能如是知
於世得解脫
如是等諸修多羅此中應廣說釋觀六界品竟

般若燈論卷第四

音釋

礦 古猛切紫礦叔迦樹汁也 氎 達協切毛布也 煗 乃管切溫也 氀 鄣知切毫曰氀 蠅 余陵切蒼蠅也 銛 息廉切利也

般若燈論卷第五　　惻五

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀染染者品第六

復次一切法空何以故彼染染者瞋瞋者等本無自性欲使了知無自性義有此品起有人言第一義中有陰入界何以故婆伽婆說彼爲染汙過惡因故若此非有佛則不說彼爲染因譬如龜毛云何驗知經中偈曰

染者不知法　染者不見法　若人安受此

名爲極盲暗

釋曰如染染者乃至癡等盲闇亦然是故當知有彼陰等論者言彼陰等行聚增長染因過惡顯現如是染者及彼染等於世諦中如幻焰夢乾闥婆城非第一義如是諦觀汝此分別爲欲染先有染者爲染者先有染爲染及染者此二俱時三皆不然如偈曰

若先有染者　離染染者成

釋曰染是愛著異名若染者離染彼名染者此則不然何以故如熱無果云何名熟如偈曰

因染得染者　染者染不然

釋曰若各別異此是染法此是染者是則離染亦名染者又染者起染終無得義云何驗知非無染體得名染者以有觀故如染自體復次阿毗曇人言如我偈曰染汙名徧因自地中先起是故染者得爲染因阿毗達磨相義如是論者偈曰

染者先有故　何處復起染

釋曰如無染人後時起染乃名染者若彼染者先已得名說此染者復起於染無如此義驗無體故義意如是復次猶如調達相續中染彼調達染者不作證因何以故以染者故譬如耶若達多外人言別不別相續染非因故染者門作成已復成過亦譬喻無體及違義故論者言彼說不善不別相續染非因故染者門作非成已復成過彼別相續染及染者亦應同遮亦非譬喻無體所成相似及遮異門非違義故外人言有所作因謂他相續染者亦爲染因故譬喻無體論者言此不相應遮不共因故此過非實復次若汝定謂染

者之先有染法者是亦不然如偈曰
若有若無染　染者亦同過　染者先有染
離染者染成
釋曰此復云何若染者先有彼染法此則有
過謂此是染此是染者故有所染故名之爲
染非所依先有譬如飯熟故若汝欲得不觀
染者而有染法此亦不然如偈曰
離染者染成　不欲得如是
釋曰如熟不觀熟物起故此云何驗非染者
無體而有染法何以故以有觀故如染者自
體外人言如父子二體非一向故此義得成
論者言彼亦如是遮故無過外人言如先剎
那起染已離而爲當起染剎那因是故無過
論者偈曰
有染復染者　何處當可得
釋曰如是別時起染剎那無間次生染者剎
那此不可得以染者不成故如彼異熟是異
熟是異熟者事則不然如是過去起染剎那
立爲現在染者之因義亦不爾云何不爾如
調達染不爲調達染者之因何以故以其染

故譬如別相續染復次鞞婆沙師言我所立
義無如上過所以者何彼染及染者同時起
故無咎論者言此亦有過汝今當聽如偈曰
染及染者二　同時起不然　如是染染者
則不相觀故
釋曰何因緣故起此分別以觀無故而可分
別此是染者彼爲染法此是染法彼爲染者
而不欲爾此復云何欲有觀故此中立驗彼
染與染者無同起義何以故以有觀故譬如
子牙復次鞞婆沙師言汝出此因有何等義
爲觀生故名爲有觀爲觀別語名爲有觀若
觀生故名有觀者心心數法此恒相隨亦同
時起共有因故又如燈炷光明亦同時起非
一向故若觀別語名有觀者如牛二角亦同
時起一左一右有別語故現見如此亦非一
向論者言是心心數及燈光等和合自在同
時共起彼二牛角觀別語等於世諦中欲令
如此第一義中皆不成故汝所說過我無此
咎復次染及染者若一若異同時分別二皆
不然如偈曰

染及染者一　一則無同時
釋曰若言同時即有二體偈意如是此中立
驗染及染者不同時起何以故以一體故如
染者自體若汝意欲染及染者一體同時義
則不可以相違故我今染與染者別體同時
無如上過者此亦不然如偈曰
染及染者異　同時亦叵得
釋曰別體同時無有此義以驗破故復次彼
立別體而欲同時令他解者驗無體故此中
立驗染染者二不得同時何以故以有觀故
如染自體復次今當更破別體同時如偈曰
若別同時者　離伴亦應同
釋曰若汝意謂染及染者此二同時而不欲
令隨一離伴者此中立驗第一義中不欲令
彼染及染者別體同時以有觀故如因果二
復次餘論師言若汝別體欲得同時令處處
別體彼彼同時如馬邊有牛說爲同時如是
獨牛無伴亦得同時此如先答義無少異復
次偈曰
若別同時起　何用染染者

釋曰染及染者若同時起是義不然以其別
故譬如染及離染復次偈曰
若染及染者　各各自體成　何義強分別
此二同時起
釋曰若染及染者我體各別以體別故則不
相觀復次汝行所用此是染者染此是染染
者有觀相貌說同時起汝意爾耶此說有過
何以故如偈言染及染者二同時起不然如
是等同時起不應爾有觀故不即此法說同
時起以不異故若欲別體同時起者此亦不
然如偈曰
如是別不成　求欲同時起　成立同時起
復欲別體耶
釋曰如是義者長老應說如偈曰
有何等別體　欲同時起耶
釋曰同時起者有何等義爲有別體次第起
故說同時起爲無別體同時起耶若言次第
同時起者是則不然如染及離染先已說過
若同時起者此亦不然以有觀故如因果二
亦先已說是故偈曰
由染染者二　同不同不成　諸法亦如染
同不同不成
釋曰彼瞋癡等若內若外同以不同亦皆不
成如是第一義中彼染等不成故如外人品
初作如是說陰等是有以染汙過患故者彼
因不成又世諦說因及違義故如先所說因
過失故品內所明染及染者無其自體令他
得解此義得成如般若波羅蜜經佛告極勇
猛菩薩言善男子色非染體非離染體如是
受想行識非染體非離染體復次色受想行
識非染體空非離染體空此是般若波羅蜜
如是色非瞋體非非瞋體亦非癡體非非癡
體受想行識亦復如是此名般若波羅蜜極
勇猛色非染非淨受想行識非染非淨復次
色非染法性非淨法性受想行識亦復如是
此名般若波羅蜜如是等諸修多羅此中應
廣說釋觀染染者品竟

釋觀有爲相品第七

復次成立此品其相云何陰等諸法本無自
性或者未知取相分別今欲顯示令彼識知
無自性義有此品起外人言第一義中有是
陰等有爲自體何以故以彼起等諸有爲相
共相扶故此若無者彼有爲相無相扶義譬
如兎角由起等諸相與陰等相扶因有力故
彼法不無所謂有爲諸陰等也論者言汝說
起等有爲相者彼起等相爲是有爲爲是無
爲外人言是有爲也論者言今當次第分別
此義先驗起者如偈曰
若起是有爲　亦應有三相
釋曰第一義中不欲令彼起等諸相是有爲
相何以故以有爲故譬如法體外人言起住
滅體各有作用是故欲令起等諸相是有爲
相論者言此驗無體唯有立義故外人言起
住滅等各有功能汝撥無者義則不然論者
言起等作相不可得故又世諦中起亦非彼
有爲法相何以故以起作故如父生子住亦
非彼有爲法相何以故以住作故如食持身
又有爲相非彼住作何以故以住作故譬如
女人置瓶於地滅亦非彼有爲法相何以故
以破壞故如棒破物如是彼立起等有爲相

者此義不成以因不成及與義相違有此過
故起非有爲是故說起有爲相者義則不然
復次若汝欲避先所說過成立起等是無爲
者義亦不然如偈曰
若起是無爲　何名有爲相
釋曰若起是無爲而爲有爲相者無如此義
以無爲自體無所有故義意如此復次第一
義中起是無爲而作有爲諸法相者是義不
然何以故以無爲故譬如虛空住滅亦爾不
復廣遮復次若汝分別起住滅等是有爲相
有所作者爲是次第爲復同時二俱有過何
以故若次第者如偈曰
起等三次第　無力作業相
釋曰於誰無力謂於有爲復次欲得起等隨
次第者如法體未起住滅二種則無力爲相
以法體無故又已滅之法滅則無體起住二
種則於滅無力又已起之法起則無力又法
體若住滅復無力若謂住時無常隨逐者是
義不然如百論偈曰
離住無法體　無常何有住　若初有住者
後時不應故　若常有無常　一切時無住
若先是常者　復不得無常　若無常與住
共法體同時　有住無無常　有無常無住
復次若謂起等諸有爲相同時有者是亦不
然如偈曰
云何於一物　同時有三相
釋曰此相如是不同時有語義如此云何不
有謂彼一物於一時中有起住滅義則不然
以畢竟相違故復次經部師言諸法各別有
定因緣自在相續於一時中當可起者得自
體時此名爲起初刹那相續位此名爲住先
刹那不相似此名爲老已起者壞此名爲滅
如是等決定有觀於一刹那同時有故汝作
方便與我作過者我無此咎論者言是相續
者亦非實有又有觀故住分別者是世諦三
相非第一義汝言住時違住滅者此不應然
以不免先所說過故復次毗婆沙師言如先
體未起者於後得自體時此名爲起起者樹
立此名爲住住者朽故此名爲老老者滅故
此名爲壞由起等次第得不離有爲體以是
義故彼相體成如先所說起等三次第無力
作業相者此爲不善論者言汝語非也云何
名相謂與所相未曾相離譬如堅相不離於
地及大人諸相不離大人若言起等第一義
中是彼有爲諸法相者此義不然何以故有
次第故次第云何如以泥團置於輪上運手
旋已如小塔形次拍令平次轉如蓋後攏如
篇此諸位別非彼瓶家有爲體相起等諸相
亦不離彼有爲法者假施設耳眞實起者此
中遮故此云何遮彼未起者住滅無體故若
謂當來起時應有住滅作此分別者唯世諦
言說不免如先所說過咎如是起等諸有爲
相次第同時彼體不成因有過故復次偈曰
若諸起住壞　有異有爲相　有則爲無窮
無則非有爲
釋曰若彼有異彼亦有異者如是則無窮而
不欲爾復次若起等諸相更無相者復得如
先所說過失如偈曰
釋曰此義云何如汝意欲有爲諸法非有爲
相以有爲故如是起等亦非有爲相以是義

故第一義中不應分別起等諸相若是有爲
若是無爲如所說過今還屬汝復次犢子部
言起是有爲而非無窮云何知耶由此自體
和合有十五法總共起故何等十五一此法
體二謂彼起三住異四滅相五若是白法則
有正解脫起六若是黑法則有邪解脫起七
若是出離法則有出離體起八若非出離法
則有非出離體起此前七種是法體眷屬七
眷屬中皆有一隨眷屬謂有起起乃至非出
離非出離體此是眷屬眷屬法如是法體和
合總有十五法起彼根本起除其自體能起
作十四法起起能起彼根本起住等亦然以
是義故無無窮過如我偈曰
彼起起起時　獨起根本起　根本起起時
還起於起起
阿闍黎言汝雖種種多語而於義不然云何
不然如偈曰
若謂起起時　能起根本起　汝從本起生
何能起本起
釋曰不如是生以未起故如前都未起時外
人言根本起者能起起起如是起起能起本起
義正如此論者偈曰
若謂根本起　能起彼起起　彼從起起生
何能起起起
釋曰不如是生以未起故義意如是外人言
彼根本起及以起起此二起時各自作業是
故無過論者偈曰
汝謂此起時　隨所欲作起　若此起未生
未生何能起
釋曰第一句謂根本起第二句謂起起第三
句謂起時未起第四句謂根本起無起功能
何以故以未生故亦起時故譬如前未生時
又以當起法體外人言如共有因於法起時
及已起者共起諸法有起功能故非謂一向
汝言起時故因及未生故因者此義不成論
者言前染染者中已遮共起亦遮彼因汝言
非一向者說我有過又言無有無窮過者此
不能避復有人言有別道理避無窮過道理
云何如偈曰
如燈照自體　亦能照於他　起法亦復然
自起亦起彼
釋曰以是義故無無窮過論者偈曰
燈中自無闇　住處亦無闇　彼燈何所照
而言照自他
釋曰如是燈無毫末照用因語意爾復次此
中立驗燈體於彼第一義中不能自照亦不
照他何以故以闇無故譬如猛熾日光復次
第一義中燈不破闇何以故以其大故譬如
彼地以是義故譬喻無體外人言燈初起時
即能破闇如偈言如燈能破闇謂自體作明
能除外闇義意如是如先所說闇無故者此
因不成亦譬喻無體以燈及光義可得故論
者偈曰
云何燈起時　而能破於闇
釋曰云何破者謂不能破故語義如是偈曰
此燈初起時　不到彼闇故
釋曰以起時故譬如闇燈外人言智非智等
非一向故論者言汝執此義墮前成立分中
摒故如是亦遮非非一向也復次起時未生
故如未生子無所作業燈亦如是不能作明

復次如前偈說云何燈起時而能破於闇此燈初起時不到彼闇故者此中立驗第一義中彼燈起時不能破闇何以故以不到故譬如無明世界中間黑闇復次第一義中燈不破闇何以故以不得所對治故譬如彼闇外人言現見燈不到闇而能作明故論者言汝立此門增我破力令我譬喩轉更明顯故我無過彼若如是今當觀察爲如所見爲復異耶我亦不見燈不到闇而能除闇若燈不到闇而能除闇者是義不然如偈曰

若燈不到闇　而破彼闇者　燈住於此中　應破一切闇

釋曰燈破遠闇汝既不許近亦如是云何能破復次如偈曰

若燈能自照　亦能照他者　闇亦應如是　自障亦障他

釋曰闇自他二不欲爾者燈自他二豈欲得耶復次此中立驗第一義中燈於自他不壞所治何以故有能治故譬如彼闇如是燈體自照照他先已遮故譬喩無體是故外人引彼燈喩成立起義能起自他者是則不然以不免前無窮過故復次若謂自起亦起他者云何能起爲已起起爲未起起若爾有何過若未起起者如偈曰

此起若未起　云何生自他

釋曰未起無生以未生故如前未生時如是意者先已分別復次偈曰

此起若已起　起復何所起

釋曰由已起故生於彼起則無功用如是觀察汝言起者能起自他義則不爾以不免前無窮過故又彼起等成其無爲以無爲故彼諸起等非有爲相汝言相故者因義不成又復當問說有起者云何起耶爲起時起爲已起起是皆不然如偈曰

起時及已起　未起皆無起　去未去去時　於彼已解釋

釋曰如彼已驗此中亦應如是廣說以第一義中起時不起何以故異世向前故如欲滅時復次若謂彼法少起少未起說爲起時者是亦不然何以故若少起者彼更不起起無用故若未起者起亦不起以未起故譬如未來外人言決定起者來向現在此名起時論者如是義者亦應觀察如偈曰

由起時名起　此義則不然　云何彼起時　而說爲緣起

釋曰彼起時者爲有爲無爲亦有亦無此等過失如上已遮外人言譬如有人善解劒術起不善心行惡逆行自害其母以爲隨順汝亦如是何以故大仙爲彼聲聞獨覺說深緣起以汝久習妄想行非法行自破所欲害正道理此執不然論者言汝不知耶有惡見人撥無因果破壞白法不肯信受爲欲教化彼惡見人洗濯不善垢穢義故佛婆伽婆作如此說此有故彼有此生故彼生所謂無明緣行諸如是等爲世諦故非第一義如是意者是我所欲汝言自破所欲害正理者此語不然如偈曰

由諸法無性　自體非有故　此有彼得者　如是則不然

復次如佛說偈若從緣生則不生彼緣起者

體非有若屬因緣此則空解空者名不放逸
如是等諸經此中應廣說由如是觀若生未
生悉皆如幻是故起時寂滅則無起相如彼
外人所說起時以爲緣起者第一義中驗不
成故彼爲不善復有人言世間現見種種因
緣各各果起謂瓶衣等更無異驗勝現見者
如前偈說起時及已起未起皆無起者此不
相應以戒等起故論者言彼戒等聚隨順功
德誰能違者而是世諦非第一義彼如是等
爲捨執著爲實義故有此論起是故無過若
汝意謂瓶衣有起者亦是世諦非第一義我
所欲者若瓶若衣現起可得非彼未起若已
起者有起不然瓶衣等起未起起故如此執
者是義不然何以故若瓶未起安立妄覺緣
彼瓶名謂有瓶起如是意者此但世諦安置
妄覺以瓶未生不可得故復次毗婆沙師言
二世有故彼瓶等起我義如此論者言此亦
不然如偈曰
隨處若一物　未起而有體
釋曰一物者或瓶衣等若於諸緣若和合中

及於餘處體先有者偈曰
已有何須起
釋曰彼若已有起則無用故爲是因緣偈曰
體有起無故
釋曰以此義故先起有體者驗起則無有體
起者立義有過復次執時異者說如是言諸
法有體云何驗知來現世故此執不然何以
故若來現在則破現在如是體異相異及位
異者如先過失皆以此答復次僧佉人言諸
法體有可顯了故我無過失論者言可顯了
者先已遮故此不相應復次未起有體云何
可信僧佉復言以世攝故如現在物論者言
現在物者第一義中無自體故汝譬不成所
欲義壞復次雖無自體亦不壞世諦以現在
時色等諸法猶如幻等亦可得故彼世諦中
色等諸法但假施設應如是知偈言起時及
已起未起皆無起如是等先雖已答今當說
如偈曰
若謂起起時　此起有所起
釋曰彼意若謂起於起時能有所起此執不

然有過失故如偈曰
彼起能起作　何等復起是
釋曰彼起不然以起作故譬如父子起無自
體偈義如是復次若如是說更有異起能起
此起是亦有過得何等過偈曰
若起更有起　此起無窮過
外人言不起起故無無窮過我欲如是論者
偈曰
若起無起起　法皆如是起
釋曰法既不爾起亦應然是故不應强作分
別復次此有起者若有體若無體若有無體
起悉有過如偈曰
有體起無用　無體起無依　有無體亦然
此義先已說
釋曰何處先說如觀緣品中偈說非有亦非
無諸緣義應爾又如偈言非有非不有非有
無法起如先已遮不復更釋復次偈曰
若滅時有起　此義則不然
釋曰以滅時故譬如死時外人言未滅時起
是故無過論者偈曰

法若無滅時　彼體不可得

釋曰以彼體相不相應故如虛空華偈意如是外人言住非一向故論者言彼亦無常隨故未滅時不成我無過咎如前廣說外人言有如是起彼所起法有故此若無者彼所起法則不得有如用龜毛爲衣二皆無體以起成故住法則有是故如所說因起非無體論者言起無體故所起不成雖世諦中說有此起第一義中則無住相今問此體爲未住體住爲已住體住爲住時體住第一義中三皆不然如偈曰

未住體不住　住體亦不住　住時亦不住
無起誰當住

釋曰第一句者由非住故譬如滅第二句者以現在世及過去世二世一時不可得故住義則空第三句者離住未住更無住時有者不然廣如前破第四句者無一物起無一物住偈意如是復次第一義中無一物體起相可得從前已來廣引道理令人解了起既不成誰爲住者由此義故汝先說言所起之法起有因者此皆不成復次如偈曰

滅時有住者　是義則不然

釋曰以相違故若相違法則不同時如烈日光不與闇並偈意如是外人言彼未滅時體可得故論者偈曰

若法無滅時　彼體不可得

釋曰以諸有爲法無常隨逐故復次彼體不可得何以故無滅時故如虛空華偈意如是復次若汝意謂已起剎那住相有力當於爾時法體不滅亦不是常以住無間次即有老無常隨逐故此執不然何以故若此色等住相用時無無常者後時亦無無常隨逐如火處無水火於後時亦不作水住義亦然外人言世間現見法體滅盡云何言無論者言此應觀察汝見滅者是滅與體爲恒相隨爲各別處若與相隨即無住義若在別處體無滅時既無滅時體不可得二俱不然復次有聰慢者或如是言譬如有人先無佛體後時得佛住亦如是先雖無滅後時滅者竟有何咎此執不然何以故無佛體者謂無一切智相用凡夫智後時得佛者無如此義於世諦中此方便語亦不成立如是斷煩惱障及彼境障最後剎那智相起時說名得佛彼智與佛體無差別如汝所言無實道理如是老住若一若異者亦同此過由此不成故阿闍黎偈曰

彼一切諸法　恒時有老死　何等是法住
而無老死相

釋曰若有起者隨是體處有住可見起可得成今則不爾是故彼立因義不成復次汝等欲得彼住住者爲住能自住爲假異住住二俱不然如偈曰

住異住來住　此義則不然　如起不自起
亦不從他起

釋曰云何起者自起不然如前說偈此起若未起云何得自生若已起能生生復何所起故云何不從他生如先偈言若起更有起此起無窮過故住亦如此偈曰

此住若未住　自體云何住　此住若已住
住已何須住　住若異住住　此住則無窮

住若無住住　法皆如是住

釋曰此二偈是釋義偈非論本偈前遮自住住如遮自體起後遮他住住如遮從他起應如此知是故當知住無自體如汝先說有如是起彼有體故法有體者此因不成外人言第一義中有此起住何以故共行諸法彼體有故此若無者彼共行法體應不有譬如馬角由起住有故彼共行滅有是故第一義中說因力故起住是有論者言滅亦如是謂此體已滅未滅滅時欲令有滅者一切不然如偈曰

未滅法不滅　已滅法不滅　滅時亦不滅
無生何等滅

釋曰第一句者以滅空故譬如住第二句者如人已死不復更死第三句者離彼已滅及未滅法更無滅時有俱過故是故定知滅時不滅復次第一義中滅時不滅以世傳流故如當起法來現在者第四句者其義云何一切諸法皆不生故言無生者生相無故無生有滅義則不然如石女兒如是彼欲起者及不起者於一切時有滅不然復次法住無住彼分別滅二俱不然如偈曰

法體若住者　滅相不可得

釋曰以住故無滅世間悉解若汝言無住有滅無過失者是亦不然如偈曰

法體若無住　滅亦不可得　二十

釋曰以無住故如彼滅相復次此法爲當即住此位滅耶爲住異位滅耶外人言此言何謂論者偈曰

彼於此位時　不即此位滅　彼於異位時
亦非異位滅

釋曰不即此位滅者以不捨自體故譬如乳住乳位亦不於彼異位時滅何以故此中說驗第一義中乳不於彼酪位時滅以彼異故如異瓶等復有人言有如是滅依止體故譬如彼熟論者偈曰

若一切諸法　起相不可得　以無起相故
有滅亦不然

釋曰諸法不起如前已說未熟已熟此執不成譬喻無體復次汝言滅者爲有體滅耶爲無體滅耶二俱不然如偈曰

法若有體者　有則無滅相

釋曰以相違故譬如水火由如是故偈曰

一法有有無　於義不應爾

復次偈曰

法若無體者　有滅亦不然　廿一　如無第二頭
不可言其斷

釋曰偈譬喻者以其無故以此無體驗有滅者是義不然法體壞故復次汝等若言第一義中有彼滅相及隨滅者爲是自滅爲是他滅二俱不然如偈曰

法不自體滅　他體亦不滅　如自體不起
他體亦不起

釋曰自體起者此不相應如前已說此起若未起云何能自生此起若已生生復何所起他體起者如偈言此起若異起起則無窮過故起既如此滅亦類然滅類偈者此滅若未滅云何能自滅此滅若已壞滅復何所壞此滅若異滅滅則無窮過滅若無滅滅法皆如是壞此釋義偈應知如自他起前已廣遮自

他滅者類同起破有人言得壞因時壞法方壞者應如是答汝立壞因是義不然何以故彼法非是此法壞因以彼異故譬如餘物品初已來廣遮彼說如是起住以第一義中起因不成譬亦無體若世諦中說因譬喻者違汝義故如前立驗已廣分別道理自在故如偈曰

起住壞不成　故無有有爲

釋曰如外人所說有彼陰等諸有爲法以有爲相和合故者彼爲已破復有人言第一義中有彼牛等諸有爲法何以故以角犎垂胡等相有故此亦應遮汝立此等有爲相者爲更有相爲更無相若更有相此角犎等則非牛體有爲相也何以故以有相故譬如牛實廣如前破若更無相者以無相故此等諸相自然不成以能相無力故所相亦無又有相者相無窮過此等一切如先廣遮復有人言第一義中有是有爲何以故有待對故此若無者應無待對如石女兒以彼有爲無爲二法相待由此因故第一義中有是有爲論者言若有爲法得成立者除有爲故可說無爲彼有爲法如理諦觀體不可得是故偈曰

有爲不成故　云何有無爲

釋曰如兎角無生於世諦中亦不作實解應知此意以是義故因等無體若爾云何分別有諸相等爲世諦故如偈曰

如夢亦如幻　如乾闥婆城　說有起住壞

其相亦如是

釋曰諸仙知彼有爲起等能生覺因開實知見如彼智人所說起等是我所欲由無智者覆慧眼故於無實境起增上慢如夢中語說彼諸法起住滅等此由染汙熏習各執異因分別三種謂有實義爲示彼故說夢幻等三種譬喻應知有人言起等是有何以故現前覺取故譬如色又作者有故亦相續同取故如是說者此執不然何以故非一向故爲聞示彼如其數量說夢等譬喻應知後次佛婆伽婆見眞實者爲聲聞乘對治惑障故作如是說色如聚沫受喻水泡想同陽焰行似芭蕉識譬幻事此意欲令知我我所本無自性猶如光影亦爲大乘對治惑障及智障故說有爲法本無自體如金剛般若經說一切有爲法如星翳燈幻露泡夢電雲應作如是觀欲令他解有爲無體是此品義是故得成如般若波羅蜜經中說佛告極勇猛菩薩言善男子色非有爲非無爲受想行識亦復如是若色受想行識非有爲非無爲者此是般若波羅蜜又如楞伽經說有爲無爲無自體相恒彼凡夫愚癡妄執分別有異猶如石女夢見抱兒又如金剛般若經說須菩提凡所有相皆是虛妄若見諸相非相則見如來如是等諸修多羅此中應廣說釋觀有爲相品竟

般若燈論卷第五

音釋

攏力董切捺攏也　篅市緣切米囤也　濯直角切浣也　犎方容切牛名

般若燈論卷第六　惻六

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀作者業品第八

復次空所對治欲令驗知陰無體義有此品起有人言第一義中有陰入界婆伽婆說以此爲因起作者作業故此若無者佛不應說與彼爲因有作者及業譬如馬角由不作者及作業故修多羅中說是偈曰

應行善法行　惡法不應行　此世及後生
行者得安樂

釋曰如此經中說有作者及以作業彼業有三種善不善無記彼善業者分別有四一自性二相應三發起四第一義不善亦爾無記四種謂報生威儀工巧變化是故如所記因有勢力故第一義中陰等是有論者言若汝欲得第一義中以彼爲因知有作者及以作業說此爲因者此義不成若世諦中欲得爾者則譬喻無體如此無體第一義中婆伽婆說以彼爲因有實作者及有作業如此解者於義不然如其不然應如是觀令此作者爲有實無實亦有無實能作業耶業亦如是有實無實亦有無實爲作者所作耶此皆不然如偈曰

若有實作者　不作有實業

釋曰若彼作有則作者有實與作相應業亦有實由翻此義二皆無實彼無實者亦不能作如偈曰

若無實作者　不作無實業

釋曰所作名業能作名者此中先觀立有實者如偈曰

有實者無作

釋曰若汝意欲不觀作業有作者體若定如此則無作業作既無體則作者不成復次有實無作者此言何謂立喻驗釋有實作者彼五取陰但假施設又如外道所計提婆達多名若善業若不善業復次第一義中調達相續不能作業何以故以作者故譬如耶若達多復次若有實作者非假施設如食糠外道我爲作者如彼意欲此義不然爲彼執故此中立驗第一義中彼調達我不能作業何以故以物故譬如業復次第一義中彼業亦非提婆達多相續我作何以故以業故譬如餘物復次若彼外人作如是意汝此立義有何所以如提婆達多彼相續業爲是他作耶爲當無作耶二俱不然何以故若他作者汝立義破若無作者則譬喻無體論者言彼執不然何以故耶若達多彼相續業提婆達多我不作故由如是義立譬得成彼如是說不觀作業有實作者虛妄分別於義不然以作者無體故如偈曰

業是無作者

釋曰業亦如是不觀作者自然而有由無作者作是業故若彼分別業有實者業即無作有此過失又作者及業互不相觀世無能信是故彼二必相因待應如是知此中立驗第一義中提婆達多相續作者不作提婆達多定業何以故以有觀故譬如耶若達多復次第一義中提婆達多相續作者不作調達定受報業何以故以觀作者故譬如耶若達多相續作業復次今更立義遮前所說如偈曰

業及彼作者　則墮於無因

釋曰此後半偈欲顯業及作者墮無因過此義云何謂業離作者故作者離業故互不相待故墮無因以無因義開示他者一切世間所不能信復次第一義中提婆達多相續不作提婆達多業因何以故以有觀故譬如耶若達多復次第一義中調達相續不作調達定報業因何以故觀作者故譬如耶若達多相續作業是故偈曰

無因義不然　無因無果故

釋曰云何名果謂爲各各決定因緣力起故名爲果云何名因謂近遠和合同有所作由此有故彼法得起是名爲因如汝分別因則無因果亦無果觀無體故是義不然應知此意復次若不相觀則無彼體此執不然無何等體如偈曰

作及彼作者　作用具皆無

釋曰於世間中瓶衣等物亦有作者欲作彼業若謂作者不觀業業不觀作者彼瓶衣等則不藉人工善巧方便自然成就又彼瓶等種種技因之所成就彼勝分具若不觀者具等亦無如是一切斫者斫具及所斫物亦皆無體又如偈曰

法非法亦無　作等無體故

釋曰何故無有法非法二彼法非法作者作具所成就故又彼作者作具了故法與非法二亦無體復次或有自部生如是心諸行空故作者無體彼作者空於我無咎何以故勝身口意自體能作法與非法由如此義故我無咎論者言汝立因者但有聚集饒益於世諦中彼名作者以觀法非法故若無作者則無所觀業不成故法等無體汝不免過以無相觀道理故道理云何如偈曰

若無法非法　從生果亦無

釋曰彼二爲因從生爲果人天等善道爲可愛地獄等惡道爲不可愛彼身根受用皆無自體復次於善道中彼修行者受戒習禪三摩鉢底八聖道支正見爲首離諸煩惱此義悉空如是分別無實作者無實作業此諸過聚皆屬於汝難可療治知過失已應信作者及彼作業相觀道理以是義故所說無過以因有故無實作者無實作業此執不然此不然義如先已說復次或有人言我立異門如是作者亦有非有彼所作業亦有非有由此異門無如上過論者偈曰

有無互相違　一法處無二

釋曰於一切體一剎那中有及非有互相違故二不可得云何相違法若是有云何非有法若非有云何言有猶如一火冷暖同時世所不信若汝意謂有實體故名之爲實無所作故名爲不實一物一時觀自在故二義俱立無過失者是義不然何以故彼二門者前已遮故無過相觀道理如後當遮外人言如耶若達多亦有作者亦無作者汝立譬喻無體驗不能破論者言彼耶若達多自相續中無提婆達多作者作業分故我意欲爾非譬不成是故無過廣如前說如是等分別依止第一義中作者及業建立不成復次有人言我有作者無彼作業是故無過論者偈曰

有者不作無　無者不作有

釋曰此誰不作謂作者業何故不作偈曰
此由著有過　彼過如先說
釋曰如上所說實不實門第一義中無實作
者作不實業亦無實作者能作實業此二句
立義有別因及譬喻廣如前說復次偈曰
作者實不實　亦實亦不實　不作三種業
是過先已說　作業實不實　亦實亦不實
非俱作者作　過亦如先說
釋曰此諸過失如前廣明唯有立義爲差別
耳由如是觀偈曰
緣作者有業　緣業有作者　由此業義成
不見異因故
釋曰於世諦中作者作業更互相觀離此之
外更無異因能成業義如是外人品初已來
說因立譬義皆不成及違義故不免過失復
次或有人言第一義中有陰入界以彼取故
佛婆伽婆作如是說爲遮彼故偈曰
如業作者離　應知取亦爾
釋曰如先已遮作者緣業業緣作者如是取
緣取者取者緣取第一義中不可得故此義

云何由作者業二俱離故彼取取者亦如是
離復次此中分別第一義中無實調達取有
實取何以故以觀取故譬如耶若達多如是
第一義中亦無實取者取無實取亦實不實
取立義應知復次第一義中無實可取爲實
提婆達多取觀彼取者故譬如耶若達多取
如是第一義中亦無不實取爲不實取者取
亦實不實取爲亦實不實取者取立義差別
因及譬喻如先已說如是不等分別亦應類
遮復次由業作者及取取者第一義中以性
離故如偈曰
及餘一切法　亦應如是觀
釋曰何等餘法謂自他所解若果若因能依
所依能相所相或總別等如是諸法亦應觀
察果緣於因因緣於果此義得成是世俗法
非第一義何以故或有人謂第一義中因果
等法皆有自體今欲拔彼執著箭故少分開
示非第一義中乳實作酪何以故以觀果故
譬如經等若言世間悉見乳作於酪汝說無
者即爲破壞世間所見此執不然何以故我

立義言非第一義故我無過或有人言第一
義中乳不作酪而世諦中作由此義故汝譬
不成立義亦壞若言諸法不作自果者譬亦
不成何以故彼一切法各有定因果故論者
言汝語不善何以故初分別者非我所受次
分別者譬喻亦成何以故以此經等非彼酪
因前立義中已簡別故非譬喻無體復次僧
佉人言如我立義因中有果因能起作無不
作故此若無者彼因則無如龜毛衣是何等
因謂酪瓶等是故有果復次若無果者是義
不然何以故如乳中無酪草中亦無彼求酪
者何故取乳而不取草由彼取故知因有果
又如乳中無酪亦無三界等是無者何因緣
故從乳因緣而生於酪不生三界由彼乳中
不生三界非一切物從一因起是故定知因
中有果又若無者何故決定如窯師見土堪
作瓶者取以爲瓶非取一切由此功能能有
起作知因有果若無果者因亦無體終無一
物無果有因而無此事是故當知因有體故
彼果亦有論者言如汝立因無不作者非立

義法以是異故因義不成汝言無果有因義則不爾由有此故彼得成者此於世諦中成非第一義以第一義中因及譬喻二皆無體若物彼處有者彼物不於彼處起故如因自體由此法體二種差別彼義不成有過失故如破初因彼取乳等諸因亦應以此道理答遣復次如毗婆沙師所執因中無果而因能起果者此因無力亦不能起作彼無體故譬如兎角又如犢子兒執果有非有皆不可說而因能起作如此意者於世諦中作者因成第一義中若因若果有及非有皆不可得故我無過復次異僧佉人言因中果體不可得者由果細故此執不然何以故因中無麤故麤先無體後時可得者即是因中無果汝立義破若汝意欲細者爲麤是亦不然何以故不見細者轉爲麤故後時麤果與細相違法體顛倒立義過故復次異僧佉人言因作果者是義不然由了作故應如是問此了作者其相云何彼答如燈了作瓶等此執已如觀緣品破復次第一義中燈不了作彼瓶衣等何以故以眼取故有礙故色故觸故說故因等譬如土塊復次異僧佉言果若未起及已滅功能自體有不名爲了是故我說有如是果而言因能作果者此云何作謂因自體轉爲果體語意如此論者言若汝過去未來受爲因者依止不成若謂現在受爲因者則無譬喻彼果不成有此等過又汝因果不異若不異者則此非彼因以不異故如因自體以非因故因義不成因不成故法自性壞立義過故現在果者亦無實體以無起故彼有不成譬喻無體如是諸不異門亦應隨所執破已說實因不能作果於世諦中若無因者亦不作果以彼無故如無龜毛不可爲衣如是若無果者因亦不依此立義有異因喻同前彼半有半無執者二俱過故亦如先說復次自部及鞞世師等言因有果無此因能作以未起無果我不受故如虛空華已生果者因無力用未生果者因有功能由如此義因中無果論者言如汝立因未起無果我不受者此意云何汝爲現見故不受耶爲立驗故不受耶爲一切量不受耶如是分別因義不成立因有過非一向故彼未起果有故者此驗不能令他信解汝言無果起者此無果起無譬喻故云何可知復次第一義中乳不生酪何以故以觀因故譬如絹起復次泥實名求那假瓶名求泥第一義中泥不成瓶何以故觀求泥故譬如餘物復次第一義中垂壷等相非牛體相何以故以觀體故譬如馬相復次別名阿婆也婆總名阿婆也毗第一義中無實經等成絹何以故以觀阿婆也毗故譬如餘物如是作者及業無自體性品義如此是故得成如佛告極勇猛菩薩言善男子色非作者使作者如是受想行識亦非作者使作者若色至識非作者使作者此是般若波羅蜜又如摩訶般若波羅蜜經中舍利弗言婆伽婆無作是般若波羅蜜佛言作者不可得故又如佛告極勇猛菩薩言善男子色非善非不善受想行識亦復如是若色至識非善非不善是名般若波羅蜜如是等諸修多羅此中應廣說釋瓶作者業品竟

釋觀取者品第九

復次為令諦觀取者無體有此品起如偈曰

眼耳等諸根　受等諸心法　此先有人住

一部如是說

釋曰一切自部皆無此執唯有婆私弗多羅立如是義眼等諸根受等心法此若有者則有先住道理如是若不爾者偈曰

若取者無體　眼等不可得　以是故當知

先有此住體

釋曰我見有是取者先住何以故以取者故由此取者可得故在諸取先住譬如織者在經緯前復次取者之先有眼等取何以故以有取故如竹篾等如是取及取者二俱得成以是義故我先說言第一義中有是陰等取及取者婆伽婆說不可破壞論者偈曰

若眼等諸根　受等諸心法　彼先有取者

因何而施設

釋曰眼及受等以無體故異取更無一物可得有何取者而施設耶如是彼於爾時不有以取無體故此中立驗眼等取前無彼取者何以故以施設故如經絹等是故取者不成田取者不成故因義則壞由因壞故彼經絹等譬喻無體以第一義中取及取者體不成故復次有異婆私弗多羅言如先生天上生天業盡天上取者得如是住後取人等諸陰故彼取者阿含得成論者言彼生天者天上取體天施設故又汝總說阿含無別驗故令生疑惑不應定信如偈曰

若無眼等根　先有彼住者　亦應無取者

眼等有無疑

釋曰汝意如是義則不然何以故若不觀取者眼等諸取體則不成此意如是若此二法互不相觀如此次第義不應爾所謂此是眼等諸法取此是調達名取者此是調達名取者此是眼等諸法取由此偈曰

或有取了人　或有人了取　無取何有人

無人何有取

釋曰或有取了人者謂眼等諸法或有人了取者謂見者聞者由取取者更互相觀世諦中成非第一義後半偈者由彼無體彼因過失汝不得離復次婆私弗多羅言汝今何故自生分別言有先住在彼眼等諸根之前後還自破我等法中亦作此說如偈曰

一切眼等根　先無一人住

釋曰無一人住者謂彼眼等一一根先各有人住何以故偈曰

田彼眼等根　異異了彼異

釋曰眼等者諸耳鼻舌身受等由眼至受各各有異故得說言此是見者此是觸者由觀異取故彼取者得成汝言因不成者無如此義論者偈曰

若眼等諸根　先無一住者　眼等一一先

彼別云何有

釋曰由諸外道一一取先立有取者謂眼耳等先各有人住是義不然何以故若不觀眼等取者無體故此意如是由前立驗眼等取先一一取者義亦不成復次汝若定執有彼取者今當問汝為此見者即是聞者乃至受者為見聞者乃至受者各各異耶若受先說者是義不然如偈曰

見者即聞者　聞者即受者　一一若先有
是義則不然
釋曰彼如是說則同外道此義云何外道所說彼身根處積聚法者如草土成舍而有別人於中受用如是人者不可識知謂見者等此義不然何以故彼一體故立義有過復次非第一義中彼見者體不異聞者何以故聞者故如別體聞者由相續異故見聞不同汝言體不異者此立義過復次見者欲見不觀於眼色應可得何以故不異聞者故譬如聞者由與聞者不異驗故不觀於眼彼色可得若其不爾見者異法此皆不成立義過故復有異僧佉言我若是一丈夫則墮餘根去過如壓諸窻牖由彼處處眼等爲因起色等覺以我既不徧則有別方所若不依彼眼等諸根則見聞者等皆不得成由我徧故則不至餘根是故無過論者言汝立因者有大過失由一一根中皆先有我是義不然何以故道理無有如此我故若人欲得異陰入界有一丈夫爲見者等論主教彼如先觀入品遮當如此解不復廣釋或有欲避如先過失說有取者其相云何彼謂見者聞者各各差別而是一我如此執者是亦有過如偈曰
若見聞者異　受者亦差別
釋曰如汝分別得何等過今當示汝如偈曰
見聞者不同　是我則多體
釋曰若世間物異彼物者則彼此俱有以其異故如瓶鉢等見聞者異亦復如是由見聞者異故齅嘗觸者亦各差別以是義故於一相續中有無量我而不欲爾是故第一義中見者聞者有別相續此異不然此中說驗見者取者不異聞者以彼取者因果合有故如見者自體復次如前偈言見者聞者異此言見者爲緣則聞者可得以如是義我成多體又過去時等各差別故復次此中說驗第一義中取者無體何以故以緣起故如取自體復次第一義中調達眼等不名調達取者之取何以故以眼等故譬如耶若達多眼等自體是故取者及取二皆不成以不免前過故婆私弗多羅言取及取者若一若異俱不可說是故無過論者言可說有故豈非過耶復次於一身根聚若果若因諸聚食者我則無量而不欲爾以是故我則不一此義得成以識別故如多相續見者不一多我得成復次有異人言有如是取如佛所說名色緣六入彼色是四大爲取者取是故有實取者由六入具足次生受等非眼等先有彼取者因施設故譬如瓶等此是如來所說道理汝違此理是故汝先所立義破論者偈曰
眼耳及受等　所從生諸大　於彼諸大中
取者不可得
釋曰由彼取者無實體故依第一義名色位中取者無體然世諦中名色爲因施設取者是故不違阿含所說以彼眼等及大唯是聚故汝立取者爲因此義不成有過失故如理諦觀彼無實體如偈曰
眼先無取者　今後亦復無　以無取者故
無有彼分別
釋曰眼等諸取取者不然彼異取故如別相續四大取者如是驗知前不可得以實體不

成故譬如四大實體由第一義無故取及取
者一異俱壞一異不成故彼分別滅云何滅
耶以無實有故有分別滅因施設故無分別
滅復次汝立有故欲令我解我於第一義中
驗無體故有分別滅有旣滅故無亦隨滅如
婆伽婆楞伽經中偈曰
以覺觀察時　物體不可得　以無自體故
彼法不可說
如前人言有取取者彼皆不成取爲因過已
如上說取及取者皆無自性故有此品以是
義故此證得成如般若波羅蜜經中說佛告
極勇猛菩薩言善男子色無見者使見者受
想行識無見者使見者若色至識無見者使
見者此是般若波羅蜜復次色無知者見者
受想行識無知者見者若色至識無知者見
者此是般若波羅蜜如是等諸修多羅此中
應廣說釋觀取者品竟

般若燈論卷第六

般若燈論卷第七　惻七

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀薪火品第十

復次前品已遮取及取者除其執見令復令
觧不一不異緣起法故有此品起外人言第
一義中有取取者何以故由此二法互相觀
故譬如火薪云何知耶如佛所說第一義中
有陰等取及以取者此因成故我義得立論
者言總遮起故薪火亦遮汝今未悟猶言有
實如觀陰品說若離色因色不可得因亦如
此雖先已破今當復遮汝應諦聽此遮方便
火薪二種欲令有者爲是一耶爲是異耶若
爾有何過薪火一者是義不然何以故以偈
曰
若火即是薪　作者作業一
釋曰由彼地等譬喻無故此不相應有人言
四大是薪暖界是火復有人言彼諸大中暖
界增起故名爲火論者此中更方便說第一
義中薪火二事不爲一體何以故作者作業
故譬如斫者所斫有異火爲作者然爲作業
以作者業異故薪火不爲一復次若火即是
薪作者作業一若定爾者汝不應言是薪是
火薪外有火者一體義壞以不暖不燒火即
無用法體無別故立義有過汝言薪火一者
是義不然復次薪火異者是亦不然何以故
如偈曰
若火異於薪　離薪應有火
釋曰以其異故譬如餘物而不欲爾此中說
驗第一義中火薪不異何以故以有觀故如
薪自體如是第一義中火薪不異何以故以
有觀故如火自體若言火薪別物皆有相觀
一切有觀故因非一向者是義不然何以故
彼一切等觀義相似亦同遮故無過若定欲
得火薪異者有過失故如偈曰
如是常應然　以不因薪故
釋曰不觀薪故彼應常然縱無薪時火亦不
滅以其異故又乾薪投火亦無焰起義皆不
然如偈曰
復無然火功　火亦無燒業
釋曰無可燒相業無體故而不欲爾何以故

幼男小女盡知有因皆欲有業故此中立驗
第一義中火薪不異何以故以有因故有起
作故有業故如薪自體廣如前說薪門亦爾
以薪爲然因有起有業皆同火說是故非因
譬喻不成若汝意謂火正然時名爲薪者是
亦不然如偈曰
若火正然時　汝謂爲薪者　彼時唯有火
誰是可然薪
釋曰於世諦中未然時名薪正然時名火以
薪是火緣於正然時唯說火故此起亦唯聚
唯是獨自故能爲燒煑照明果因故說爲火
第一義中起不可得先已遮故復次若汝意
謂四大齊等火界不增說名爲薪或說三大
名之爲薪彼三或四是其所燒火亦如是大
聚和合故說爲火如是說者今當立驗第一
義中火不燒薪何以故以其大故譬如水大
如是色故有故麤故色陰所攝故外故有生
故有因故如是因驗此應廣說如彼意謂第
一義中火能燒者是則不然復次如前偈說
彼時唯有火誰是可然薪者唯是何義謂唯

大積聚故起別觀故於世諦中說爲薪火汝
謂於正然時說爲薪等者是義不然問曰地
等和合中有火能燒故汝立喻者此喻不成
答曰成立相似者彼亦同破地等自相我引
爲喻汝言喻不成者我無此過以第一義中
遮故不壞世間所解故復次鞞世師言火薪
微塵我之一分此一分塵與後塵合此業作
和合依止二塵彼二微塵和合起作名陀臘
脾(此言實)如是三塵已去漸次起已作光明故
名爲火陀臘脾如是薪塵與薪塵合彼薪火
二更互相觀以相觀故得成因果論者言彼
亦如前偈說若火異於薪離薪應有火如是
等執前已廣遮此中應說復次非第一義中
火作光明何以故以其大故譬如餘大及遮
彼起第一義中火大微塵不能起作火陀臘
脾何以故以微塵故如餘微塵問曰汝前立
義有何所以爲起餘塵爲都無起若起餘塵
立義則壞若都不起則譬喻無體答曰汝語
不善如先分別非我所欲後分別者譬喻亦
成何以故如火微塵不能起火地等諸塵一

一皆爾復次第一義中彼火微塵不能起火
何以故以異故譬如水如是作故壞故起故
等諸因此應廣說復次僧佉人言如我立義
彼薩埵(此言明相)遏羅闍(此言塵)諸觸色增時說名
爲火若多摸(此言暗)增時說名爲薪是故定以
薪爲火因以薪爲因故觀薪說火論者言彼
亦有過以第一義中暖非火體何以故以大
故如前譬遮復次偈曰
若異則不到
釋曰若火異薪者異故則不到譬如未到火
薪由作者喻火作業喻薪此二和合名爲作
相義正如是復次偈曰
不到故不燒　不燒故不滅　不滅住自相
釋曰由此火無因離薪得成故則住自相住
自相故名之爲常既無此義故知火薪不異
若立異者如先已遮此應廣說如後偈曰
此物共彼物　異者則不然
外人言若異不到者得如是過如前偈言異
則不到不到不燒等由異有到無如上過云
何驗耶如女人丈夫異故相到世間所解無

能破者如偈曰
然異於可然　此二能相至　如女至丈夫
如丈夫至女
論者偈曰
若然異可然　此二相到者
釋曰汝意立異譬彼男女縱如是者則互不相觀以薪火處同而起到相復是異故不相觀者可言我得因非一向如偈曰
火薪既有異　則不互相觀
釋曰互不相觀者此義云何謂作者作業和合則空如薪火異意不欲爾何以故彼二無到故汝說作者作業和合相異者是義不然執法別故立義有過何等過耶汝說異故而能相到如男女者二不可得以異門不成故非非一向因過但彼外人自迷於義智慧輕薄作如是說品初成立薪火一異譬喻無故二皆不成外人言第一義中有薪有火何以故互相觀故此若無者彼二相觀則不得有譬如兎角由有薪火更互相觀故得說言此是火薪此是薪火以是義故譬喻得成論者偈曰
若火觀於薪　若薪觀於火　何等體先成
而說相觀有
釋曰若相觀者爲薪先成爲火先成汝應分別如是此二無一先成別相觀者以第一義中觀不成故因義不成亦譬喻過若汝言於世諦中立此因者與義相違又無譬喻成立有過若汝意謂彼薪先成故無過者是義不然如偈曰
若火觀薪者　火成已復成　薪亦當如是
無火可得故
釋曰汝若定作如此分別者火已先成後觀薪故此義云何由薪不觀火薪先成故語意如是而不欲然此中說驗第一義中薪在火先無如此義何以故以有觀故如火自體前已廣說外人言若薪與火無一先成者今薪火相觀一時而有如牛左右角同時起故此義得成論者偈曰
若此待得成　彼亦如是待　今無一物待
云何二體成
釋曰此謂火體相彼謂薪體相外人意欲薪火俱成一一有故此義不然何以故由彼自因更互相觀生不成故語義如此復次牛角喩者亦如是問彼二角中何等是左何等是右世人所解由相觀故第二得成無如此義復次如偈曰
若體待得成　不成云何待　不成而有待
此待則不然
釋曰謂彼物不成此無所待語義如是此中說驗第一義中薪不觀火何以故火體不成故如地水等復次偈言不成而有待者外人若作如此說者有過失故云何過失偈言此待則不然以無待故如虛空華復次此待不然何以故薪體無故譬如餘物火門亦應作如是說復次觀察彼者如偈曰
無火可觀薪　薪非不觀火
釋曰薪不觀火薪體不成如此道理如先已說亦遮異體彼別相續異不成故偈曰
無薪可觀火　火非不觀薪
釋曰遮相待故及遮異體應知復次偈曰

火不餘處來　薪中亦無火
釋曰遮異體故及遮去實并薪火故或有人言無薪有火或言有待或言無待二俱不成何以故若無薪體火無所依依止無故去則不成薪中亦無火者是義云何由有起故譬如識復次已破薪火餘亦同遮偈曰
如薪餘亦遮　去來中已說
釋曰如第一義中已去未去去時無去已燒未燒燒時無燒義亦如是何以故以燒故如火自體諸如是等此中應說復次如去者不去未去者不去離亦無去今亦第一義中燒者不燒未燒者不燒離亦無燒如是等驗先已廣說何以故二作空故無燒者故二俱過故譬如土塊應如是說復次如偈曰
即薪非是火　異薪亦無火
釋曰遮一體故遮異體故如其次第先已僻說偈曰
火亦不有薪　火中亦無薪　薪中亦無火
釋曰如有牛者如水中華如器中果彼如是故火薪不成譬喻無體如品初立義有取取者互相觀故如火薪者此譬無故不免過失薪火一異遮無體故由如此義根本不成如偈曰
已遮火及薪　自取如次第　一切淨無餘
瓶衣等亦爾
釋曰云何方便遮自取耶此中立驗第一義中彼自取二不得一體何以故作者作業故如斫者所斫彼自及取亦不異體何以故以有觀故亦餘物故如取自體取門亦應如是廣說此復云何第一義中取與自我不得異體何以故以有觀故亦餘物故譬如自我如是第一義中調達之取若成不成不爲調達我之所取何以故以有觀故亦以我故譬如餘調達我復次第一義中調達之我不取調達之取何以故以取故如耶若取如是調達之取若成不成不觀調達我何以故以取故如耶若取如是火薪我取次第已說一切無餘者法喻不成故瓶衣等者彼瓶等物若果若因總實別實應如是知云何驗耶如瓶土二第一義中不得一體何以故作者及業故如斫者所斫亦不異體何以故有觀故亦果故如土自體如遮薪火色非色法亦應類遮此復云何如佉陀羅樹根莖枝葉與佉陀羅樹不得一體何以故斫一枝時非斫一切故譬如棗樹復次第一義中佉陀羅樹與佉陀羅根莖枝葉不得異體何以故根等壞時樹亦壞故如根等自體復次第一義中彼經緯等與絹體不異何以故以有觀故此等壞時彼亦壞故如經自體如一體異體及一異俱如前過失此應廣說由如是故第一義中如理諦觀若一若異此體不成於世諦中自在說者不違世所解隨順戒定慧世諦中說世人執爲第一義諦爲遮此故如偈曰
若計我眞實　諸法各各異　應知彼說人
不解聖教義
釋曰云何不解聖教義耶現見及驗義皆不成而執爲實故名不解此意如是以是義故此品中明不一不異別緣起義開示行者是故得成如梵天王問經中偈曰
離身不見法　離法不見身　不一亦不異

應當如是見

釋曰如是見者謂不見彼見如是等諸修多羅此中應廣說釋觀薪火品竟

釋觀生死品第十一

復次前品已遮諸法無性空所對治自性無故今欲令他解悟生死無自體性有此品起外人言第一義中有是五陰何以故由婆伽婆作別名說及爲盡彼故勤方便說此若無者如來不應作別名說亦不爲盡彼故作如是說如無第二頭不可言眼病由此有故作別名說及爲盡彼故說如是言諸比丘生死長遠有來無際諸凡夫人不解正法不知出要是故汝等爲盡生死故應隨順行應如是學由如是義說因有力是故當知有彼陰等論者言汝雖引聖言而未詳聖旨是義云何由佛世尊見諸凡夫無始已來於生死中未起對治無對治故流轉不息從煩惱生業從業生生由生相續感受諸苦如世庫藏佛見此已故說是言生死長遠猶如幻焰又生死苦種種無量如來爲欲盡生死故建立衆生於勤精進若諦觀察生死涅槃於第一義中無毫氂差別若汝欲令第一義中生死涅槃有差別者因義不成若世諦中分別因者譬喻無體如佛先說生死無際者爲對破彼說無因鞏明有因爲初能生諸法言有起者如來爲彼一分衆生作如是說有諸外道欲求過失問佛世尊如偈曰

生死有際不　佛言畢竟無　此生死無際
前後不可量

釋曰未起聖道對治已來由生老死相續不息展轉爲因初起無定是故無際無邊成立世諦中說非第一義有信心人信婆伽婆不顛倒語非不信者何以故顛倒心人說相似驗爲對彼故作如是說彼劫初衆生身根覺聚皆由前世善不善業集因所成何以故能爲苦樂法等起因故如今現在身根聚等如是不共取境因故可饒益長養故能爲他作饒益故作他顛倒因故可散壞法故爲共取境界因故如此等因立義譬喻如前廣說應如此知外人言生死有初何以故以有邊故法若有邊非謂無始譬如瓶等由正智起時見生死邊如我所說因有力故是故定知生死有初論者偈言

非獨於生死　初際不可得　一切法亦然
悉無有初際

釋曰瓶等無初何以故展轉因起故初既不成譬喻則壞立義過故汝言有邊爲因者義亦不然何以故虛妄分別生死有因佛不記故此義如後當說外人言若汝欲得生死無始者如是生死亦應無終何以故以無始故譬如丈夫及彼虛空論者言汝言丈夫及餘法無起者於世諦中亦不應爾何以故法體不成譬喻無故彼稻穀等世諦門中雖復無始而見滅壞汝立難者與義相違復次有異聰慢者言汝婆伽婆無一切智何以故彼說生死無初際自欲顯已無智故譬如死屍無所覺了論者言遣執著故作如是說此義云何諸外道等分別生死謂有初際是故佛言無有初際無初際者即說生死無始云何無始以其無故如是生死無始故初際不可見

非婆伽婆於彼無智復次生死無際者此中
立驗第一義中諸陰似先不如是有何以故
無前際故譬如幻主作幻丈夫外人言由無
分別識取彼幻主所作幻人色等爲境彼諸
色等於後時中亦如是有故譬喻無體論者
言幻主所作幻丈夫者自無實體見亦如是
由無分別識色境界中幻作丈夫自體空故
譬喻得成無無體過是故汝言生死是有及
爲盡彼故引佛說爲因者此皆不成外人言
第一義中有陰相續是名生死何以故彼中
有故此若無者彼中亦無譬如兎角由生死
中有染有淨故生死是有我所欲義既成立
故汝言爲因不成及違義者是則不然論者
偈曰
此既無前後　彼中何可得
釋曰如彼中體不可得故語義如是譬如幻
師幻作丈夫於彼相續求中體者無如此義
何以故以前後不成中無體故汝喻非也如
所說過今還在汝如是諦觀生死無體偈曰
是故前後中　次第此不然

釋曰前中後者謂生老死外人若言生死有
自體何以故生老死有故如石女無兒不可
說有生老死者此執不然何以故彼石女兒
生老死初中後不成故因義不成譬喻無體
以第一義中一物生等自體不成故復次㆑
何生等初中後次第不成應審觀察如偈曰
若謂生是先　老死是其後　生則無老死
不死而有生
釋曰若汝意謂生爲先者應離老死獨自而
生若定有物離彼生者如此物體終不可得
譬如火馬自體無起何以故馬非火故語意
如此先無今起名生新新變異名老命根斷
壞名死復次不死而有生者謂前世不死如
是而生故然非所欲復次此中立驗老死之
先不得有生何以故彼自體故譬如火在暖
先復次若汝欲避如此過失作如是言先有
老死後有生者是亦不然如偈曰
若先有老死　而後有生者　未生則無因
云何有老死
釋曰無法未生而有老死以依止無體故語

意如是復次此中立驗先生老死是則不然
何以故以彼爲體故譬如住外人言老死隨
著生故無如是過論者偈曰
生及於老死　俱時則不然　生時即死故
二俱得無因
釋曰何故不然生時即死無如此義何以故
生無體故此義世間所無生無體者得何過
失二俱得無因過二謂老死同時故以共生
故如老死非生因今生亦非老死因是故老
死同時起者此義不然由此觀察故偈曰
若彼先後共　次第皆不然　何故生戲論
謂有生老死
釋曰以是義故第一義中不應起戲論如品
初所說以生老死爲因成立生死者此義不
成以不免前所說過失如生老等約前後中
觀察不成自餘諸法皆亦類破此復云何今
當顯示如偈曰
如是諸因果　及與彼體相　受及受者等
所有一切法　不但於生死　前際不可得
如是一切法　悉亦無前際

釋曰一切法者謂能量所量智及所知得解
脫者解脫行等如彼所立因果體相是皆不
然其義云何今說少分謂第一義中彼稻穀
等芽先不有何以故以其果故如芽自體若
汝欲得因先果者是亦不然何以故第一義
中因先無果以無因故僧佉人言有如是因
能了彼果論者言汝謂有因能了果者是亦
不然何以故彼因種種果亦別故譬如泥團
作彼瓶等復次能了之物及所了物彼有別
異此無別異如日寶珠燈及藥草光有差別
瓶等無別故若謂因果同時者是亦不然以
第一義中稻芽二種不得同時何以故一時
起故如牛二角復次垂胡等相在牛體先無
如此義何以故依止無體故如壁與畫如是
相先有體是亦不然何以故以其體故譬如
大丈夫體不在丈夫相先又如地不先堅復
次體相二法同時起者是亦不然何以故同
時起故譬如香味如前廣破如品初成立及
與彼過所說苦空令人了達是品所明以是
義故此證得成如般若波羅蜜經中說

佛告極勇猛菩薩言善男子色不生不死如
是受想行識不生不死若色受想行識無生
無死是名般若波羅蜜復次極勇猛如涅槃
無際一切法亦無際如是等諸修多羅此中
應廣說釋觀生死品竟

般若燈論卷第七

音釋

膢力盍切　脾皆佉切　埵丁果切　遏烏葛切　闍時遮切

般若燈論卷第八　側八

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀苦品第十二

復次苦無自性所對治空遮定執故有此品
起外人言第一義中有是諸陰何以故由苦
故此若無者則無彼苦如第二頭陰是苦者
如經偈曰

苦集亦世間　見處及彼有

以是義故第一義中有是諸陰論者言虛妄
分別於苦不然如偈曰

有人欲得苦　自作及他作　共作無因作
彼果皆不然

釋曰第一義中種種無量如理觀察彼皆不
然云何觀察苦非自作如偈曰

苦若自作者　則不從緣生

釋曰由自作故則不藉因緣是故苦從緣起
即無此義而彼不然復欲得故此義云何謂
從緣起如偈曰

由現陰為因　未來陰得起

釋曰第一義中諸陰相續名調達者非調達

作何以故藉緣起故譬如一有由現陰爲因牽後陰起義正如此復次鞞世師言身等諸根覺聚雖別而我無異彼一徧住亦是作者彼作此苦故是自作若言諸行刹那刹那生滅無常者此說有過得何等過此心刹那俱生之苦不即此苦刹那心作故非自作亦非他作何以故他所作業自受果者此義不然汝意若欲令他作者則違自悉檀論者言此中立驗汝言丈夫即是作者是義不然何以故以其常故譬如虛空以常驗故知非作者丈夫作者法自體破立義過故復次若汝定謂我作此苦即不從緣起有如是過此義云何以我法中名苦爲我義意如是復次若言丈夫作業即是自作非不藉餘因緣共作後得起者是義不然何以故由無量因共我作苦應如是知如彼乾草及牛糞等爲火作緣義意正爾復次調達之苦非調達我作何以故由苦故如耶若苦汝前說言若刹那諸行等無別作者彼業所作即是自作者今當答汝第一義中苦不可說故我無過彼世諦中相似相續因果不別世間咸見作如是說如言彼處燈來此菴羅樹是我所種此亦如是後時有相與彼前思相續因果不別前有相思此刹那作名爲自作由前刹那思所積集善不善業彼業滅時與後爲因如彼燈焰前爲後因如是展轉相續乃至得果故非不作而得亦非作已失滅若汝意謂諸行刹那先所集業不受後果何以故以其異故如別相續者是義不然如偈曰

處處緣起法　不即是彼緣　亦不異彼緣
不常亦不斷

釋曰我悉檀如是汝立異故爲因者此義不成何以故由先心刹那所傳來業對治未生相續與果以功能勝異故譬如以紫鑛汁浸摩多朴伽子種之後時華中有紫鑛色不違世諦復次說有丈夫者言一邊作業一邊受果無如上過論者言彼一邊者不作而得此一邊者已作失壞以作業邊永不得果有此過失外人言我是一故無過云何知一與一數相應故論者言我與一數相應無如此義何以故由有故譬如一數以是義故苦非自作亦不他作此義云何如偈曰

若前陰異後　後陰異前者　此陰從彼生
可言他作苦

釋曰若人欲得他作苦者法體不成立義有過而實不然云何不然此中立驗第一義中調達後陰於先陰非他何以故調達陰故譬如後自陰體又彼苦體相續不別故立義譬喻如前應知復次執有人者說如是言他所造業自受果者是義不然何以故諸位差別皆人作故名自作苦亦名他作二家所立若我無此過論者言汝但有此語是亦不然如偈曰

若人自作苦　離苦無別人　何等是彼人
言人自作苦

釋曰何等是苦謂五陰相離彼苦陰無別有人云何而言人作於苦復次若汝執言人與五陰不一不異者是義不然何以故但於五陰施調達名無人可得以緣起故譬如瓶等如是第一義中彼人不成人既不成無作苦

者復次他人作苦是義不然如偈曰
若他人作苦　持與此人者　離苦何有他
而言他作苦
釋曰離苦無人前已遮故人有別體令證知者以無驗故如是自作苦不可得先已立驗曉諸未解是故偈曰
自作苦不成　何處有他作　若他人作苦
彼還是自作
釋曰無自作苦而指示言他作苦者此語不然如別相續決定報業言他作者無如此義是故偈言何處有他作語意如是汝言位有差別人無異者此爲妄語以是義故若自作苦若他作者此皆不然復次異尼揵子作如是言人自作苦故苦是自作而苦不即人名爲他作是故自作他作二門得成論者偈曰
自作苦不然
釋曰無人作苦此義如是由苦無自體人無體故若謂苦體是人者義亦不然何以故偈曰
苦不還作苦
釋曰如先偈言苦若自作者則不從緣起此之二句如彼已遮語意如是復次若苦還作苦者即是果還作果又苦自起不待因緣此之二種世所不見汝前說言苦不即人此人作苦名他作者此說不善如偈曰
若他作苦者
釋曰外人意欲以人爲他此人無體不能作苦何故不作以其空故空則無物云何起作無起有體者智人所不欲是故偈曰
無他誰作苦
釋曰無此他義語意如是以是義故自作他作此皆不然俱作者言二作苦故爲過無遮此故阿闍黎偈曰
若一一作成　可言二作苦
釋曰一一不作如先已遮若非自作亦非他作是故汝言二作苦者此義不然亦不無因何以故此無因執如無起品已遮此中偈曰
自他二不作　無因何有苦
釋曰此品前來所說遮苦若無因者則亦無苦無因有苦無如是義由第一義中苦不可得語意如此如是種種觀察彼苦無體外人品初言有諸陰以苦故爲因者第一義中此執不成如偈曰
不獨觀於苦　四種義不成　外所有諸法
四種亦皆無
釋曰如前所說道理彼外色等觀察亦無此義云何色不自作何以故若有若無因不然故如前已說又從緣起故如芽自體不名自作若言從諸大作名他作者是義不然云何不然諸大於色不名爲他何以故以其外故如色自體又遮實有故色無自體他義不成亦非共作以一一不成故亦不無因何以故此無因執前已遮故如是聲等亦應類破是故品初說因由苦故者有過失故此義不成今此品中爲欲顯示苦是空義是故得成如般若波羅蜜經中說佛告極勇猛菩薩言善男子色非苦非樂如是受想行識非苦非樂若色受想行識非苦非樂是名般若波羅蜜又如梵王問經中說云何名聖諦若苦若集若滅若道不名聖諦彼苦等不起乃名聖諦

如是等復次聲聞乘中婆伽婆說有比丘問佛言瞿曇苦自作耶佛言不他作耶佛言不俱作耶佛言不無因作耶佛言不如是等諸修多羅此中應廣說（釋觀苦品竟）

釋觀行品第十三

復次爲令他解一切諸行種種差別皆無自性有此品起此中外人引經立義如偈曰

婆伽婆說彼　虛妄劫奪法

釋曰云何知彼諸行等法是虛妄耶彼諸行等自體無故誑凡夫故邪智分別謂爲可得故是虛妄又能爲彼第一義諦境界念等妄失因故是虛妄法婆伽婆說者謂於諸經中告諸比丘作如是說彼虛妄劫奪法者謂一切有爲法最上實者謂涅槃眞法如是諸行是劫奪法是滅壞法聲聞法中作如是說大乘經中亦作是說諸有爲法皆是虛妄諸無爲法皆非虛妄此二阿含皆明諸行是虛妄法此義得成論者言此中立驗第一義中內諸法空何以故劫奪法故如幻化人外人言立義出因無差別故汝言第一義中諸法空者是無所有劫奪法者亦無所有出因闕故立義不成有過失故論者偈曰

若妄奪法無　有何名劫奪

釋曰汝謂立義出因皆無所有若爾此既是無竟有何物可名劫奪以無體故譬如兔角是故虛妄劫奪此之二語非是無義復有何義分別境界彼自體空是虛妄義不如實有喻若光影是劫奪義因與立義此二不同是故我無立義闕因過失無二過故所欲義成復次劫奪語者佛婆伽婆拔煩惱障及智障根永盡無餘故作此說如偈曰

婆伽婆說此　爲顯示空義

釋曰劫奪語者與空無別體如言彼處有煙此說彼處有火外人言虛妄語者非是無義此有何義謂如來不說諸法無我若爾云何說虛妄語如偈曰

見法變異故　諸法無自體

釋曰此偈說何義謂見諸法變異故知諸法無體云何無體以非常住故婆伽婆說虛妄語者道理如是又如偈曰

有體非無體

釋曰云何名有自體有故如汝道理者諸法則無體而此不然偈曰

由諸法空故

釋曰諸法無我我所故汝義如是是故應言諸法有體若不如此者偈曰

自體若非有　何法爲變異

釋曰現見此體有變異故是故定知有變異法此中立驗第一義中諸法有體何以故體變異故此若無體則無變異如石女兒由有體變異謂內入等是故第一義中法有自體論者偈曰

若法有自體　云何有變異

釋曰法有自體而變異者是義不然何以故以自體者不可壞故而今現見彼體變異是故當知彼變異體與無自體不得相離汝所立因則自相違有人言虛妄法義者謂不如實見法無自體者此謂說無我義何以故言自體者即是我名見法變異者此謂諸法轉變滅壞是故虛妄語者與其無我不得相離

此虛妄語即說無我非謂說空是故聖道未起我見山未崩內外諸法我及我所光影顯現聖道起時於此諸法不復分別我及我所若言諸法無自體者如外道所執我此我無體成立此義者則成我所成如是因者成立無我不成立空及無自體論者言汝等分別法無體者謂如兎角無體如是故生怖畏譬如小兒夜見自影謂是非人失聲驚怖汝亦如是如汝所言外道執我立此無我則成我所成者汝今諦聽若以虛妄之言爲成立無我及外道執我亦無自體作此解者如是我今成立法空爲因開示汝者此亦成立人無我義何以故此人無我與彼法空不相離故如是此因令人信解如立義者聲是無常云何出因謂彼作故言作故者苦空無我亦得成立如是成立虛妄法者無其自體即亦成立人無我義以不相離故如外人言虛妄義者此明諸法自體不住令答此義若法可取者偈曰

彼體不變異　餘亦不變異　如少不作老　老亦不作少

釋曰此二譬喻如數次第相似相對此中立驗法住自體變異者不然何以故不捨自體故譬如少老若言彼前剎那異相老住名變異者此亦不然何以故異相已去故譬如老若外人言如乳不捨自體而轉成酪以是義故因非一向者是義不然今當問汝何者是酪彼言乳是若乳是酪不捨自體云何分別此名爲酪若定分別者偈曰

若此體即異　乳應即是酪

釋曰由乳不捨色味力用利益等故乳不爲酪異亦不然何以故如偈曰

異乳有何物　能生於彼酪

釋曰無酪可起故餘體亦無變異汝言因非一向者是義不然有異人言我亦不說乳不生酪酪相異乳然以和合自在力故乳生於酪論者言汝言和合自在力者此乳爲捨自體能生於酪爲不捨自體而生酪耶若爾有何過若捨自體則不得言乳生於酪若不捨自體此則相違云何相違若是乳者云何名酪若是酪者云何是乳於彼世間悉如是解若有人言乳不生酪但變爲酪如此義者亦同前遮如是觀察第一義中諸法異者此皆不成汝言諸法有體以此爲因者此因不成外人言第一義中諸法不空何以故此相違法有故如顛倒智及不顛倒智此若無者則無違法如虛空華由違不空故有空法以是義故如所說因諸法不空論者言若第一義中有陰等者除此有物立於空法而第一義中實無一法是不空者如偈曰

若一法不空　觀此故有空　無一法不空　何處空可得

釋曰空不空者於世諦中依止法體如是分別此義云何如有舍宅有人住故名舍不空人不住故則名舍空今第一義中無一法不空何處得有空法可得如汝向言有相違法分別爲因者此因不成但爲遮執著故假言空耳復次十七地論者言如所分別自體無故分別體空此諸法空眞實是有云何眞實不觀作者故論者言汝此見者名著空見外

人言何故名我以爲著空論者言由一切法無體故空空非實法不應執著爲遮此故如前偈中若有一法是不空者此是有分別智境界此是無分別智境界若有一物是空此名空智境界而無此物以無一物是不空者此謂一切法皆空是故偈言何處空可得復次無一法不空者此言何謂不空見者空火所燒分別空者此亦燒故是故偈言何處空可得復次行二行者作此分別如幻馬等無體故空如實馬等有體不空此覺差別無二行者以無分別行般若波羅蜜時第一義諦境界眞實觀一切法猶如虛空一相無相見無所見偈言無一法不空何處空可得以是義故彼因不成外人言縱令不成及與相違汝一切時恒遮於空我意亦爾以是義故所欲得成論者言非空智起諸法乃空法體自空智了空故如燈照知無瓶非作何以故彼瓶無體不可令有故是故汝說不善思量復有人言汝說空者與他作過而依止空見空無力復言無空是故汝等所欲義破亦違自悉檀云何自違如梵天王問經偈曰

若有解空者　皆是見法性

又如楞伽經偈曰

若離於和合　無有如是體　是故空無起
我說無自性

如是違汝阿含論者言汝不聞耶如金剛般若波羅蜜經中說解我法門如栰喩者是法尚應捨何況於非法又如摩訶般若波羅蜜經中說不觀色空不觀色不空此謂空見亦是執著故須遮止若復有作不空分別者此亦應捨以此二執大過失故非捨空者有過如是種種諸見過患壞亂於心如來爲彼未離苦衆生斷苦種子故起第一大悲如偈言

如來說空法　爲出離諸見

釋曰見謂身見等空謂對治內入空等若有衆生善根未熟未得無生深法忍者不解正道如偈曰

諸有見空者

釋曰云何名見空者謂執著於空言有此空此執著空有何過失如偈曰

說彼不可治

釋曰如來說彼空見衆生不可療治此義云何如服下藥動作諸病而復不泄反成重病如是說空法爲捨諸惡見若還執空者說彼不可治以是義故捨空無過又如有人車沒泥中爲出車故語異人言與無所有爲我出車而彼異人爲出車已從其車主索無所有田彼不解此語意故爲諸智人之所輕笑是故汝等不應執空以之爲有以是義故彼因不成過不離汝由汝所說因義不成我立自因無前過失及有力故云何有力說諸行空令人信解品義如此是故得成如般若波羅蜜經中佛告極勇猛菩薩言善男子彼一切法從顚倒起不實無所有虛妄不如實極勇猛若有人行一法者此顚倒行不如實行又如梵王所問經說世間愚人執著諸諦此法非實亦非虛妄如是等諸修多羅此中應廣說（釋觀行品竟）

釋觀合品第十四

復次爲令信解空所對治諸有合法皆無自

性有此品起外人言汝說一切法自性皆空如是說者違正道理何等道理如佛所說有根塵識三種和合名之爲觸以是義故汝先所說則爲相違如我所立第一義中諸法有體何以故以此爲因說名爲合故此若無者如來不說此因名合譬如不因龜毛說爲衣服由佛說有貪瞋癡等如是三結名之爲合由我說因符正道理是故諸法非無自體論者言汝所有此說義則不然如偈曰

見可見見者　此三各異方　二二互相望
一切皆不合

釋曰見與可見及彼見者二二相望更互不合又一切不合由如是故偈曰

應知染染者　及彼所染法　餘煩惱餘入
三種皆無合

釋曰染謂欲相煩惱者謂能染汙衆生相續故說染等爲煩惱餘謂瞋等此亦三種謂瞋瞋者及所瞋等餘入者眼前已說此中餘者謂耳鼻舌身意云何名入謂心心數法所起處門故名爲入此亦三種謂聞可聞聞者乃至知可知知者彼染煩惱等及以餘入二二相望更互不合又一切不合如可見等無合應知今爲令他解無疑故偈曰

異共異有合　此異不可得　及諸可見等
異相皆不合

釋曰可見等者謂見可見見者如是染染者可染皆不相合此中說驗第一義中見者不與可見及見相合何以故彼不異故若物不異者終不相合譬如自體有人言異共異合者此中染等相續若在別處則不相合由彼別處及別相續無間隨轉故名爲和合此因得成論者言若可見等先在別處後在一處名爲合者此因不成亦無驗故汝語不善彼如是故偈曰

非獨可見等　異相不可得　及餘一切法
異亦不可得

釋曰如前所說道理彼聞可聞聞者瞋可瞋瞋者等皆無合義外人言汝言我及可見眼等無異者此義不成因不成故論者言非因不成何以故如偈曰

異與異爲緣

釋曰待異故名爲異偈曰

離異無有異

釋曰以種爲緣起者待此種子故名芽爲異偈曰

若從緣起者　此不異彼緣

釋曰非第一義中可見異眼何以故差別語有觀故譬如可見自體若法從緣起者不異彼緣若言異者應離此種芽從餘出如火不觀異體自性是暖如是見者不觀可見聞者不觀可聞染者不觀染等如火不待於冷而自體是暖者此異不成何以故於世諦中無此義故外人言見者與眼等異不須相觀何以故以相別故譬如牛馬此中境界顯現者名爲識相此是見者此見者所有行聚眼識所依清淨色以爲境此名爲眼形色及顯色此名可見如我所說因有力故見者眼等異義得成論者言此語不然第一義中牛馬二體不可得故復有人言想差別故果因別故見者眼等異義成者還同前答復次鞞世師

人言有異法體與物和合故論者言若汝欲令有異法體與物合者亦應無第二物自然有異以彼立異有別體故此中作驗無有異法與物和合何以故物體故譬如未有言說已前物體復次第一義中異無自體何以故由總別故譬如(刪八)色體復次第一義中異非起(十六)說及覺智因何以故由是差別覺智言說因故譬如色體復次此異為在異中為在不異中此有何過若在異中者如偈曰

異中無有異

釋曰若彼異法先已是異而言此異向彼異中是則無義異法空故鞞世師所立異義不成若於不異中有者此亦不然如偈曰

不異中亦無

釋曰此謂自體而有異過如彼所說因義破故異法不成外人言一異者是二邊汝今遮異異法則無此異若無應受不異是故汝得違悉檀過論者言如異法無已令他解不異無者如偈曰

由無異法故　不異法亦無

釋曰觀異故有不異已遮異故不異亦無云何遮今說驗第一義中見者可見不得為異何以故差別言語觀故譬如可見自體如是有故果故因故疑智境界故是等諸因此應廣說彼如是一異俱遮由一(補人)等不成(十七)故如偈曰

一法則不合　異法亦不合

若有人言有如是染與染者合何以故由合時故如水乳二復次第一義中有染者合何以故差別言說觀故譬如食者與食相合論者偈曰

合時及已合　合者亦皆無

釋曰如前所說方便異法相合無如是義由彼外人品初說因已與其過為令他解合無自體是品中義是故得成如般若波羅蜜經中說佛告極勇猛菩薩言善男子色不合不散如是受想行識不合不散若色至識不合不散此是般若波羅蜜如是等諸修多羅此中應廣說（釋觀合品竟）

般若燈論卷第八

音釋

鑛（古猛切與礦同）朴（皮變切）栰（房越切與筏同）療（力照切治也）泄（私列切猶漏也）

般若燈論卷第九　側九

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀有無品第十五

復次空所對治若有若無爲令他解緣起諸
法不斷不常故有此品起外人言汝說諸法
無自體者是義不然何以故違汝自言亦立
義過故云何違言如有人說我母是石女我
父修梵行他人難曰若汝父母審如是者云
何有汝汝若從生則石女梵行義皆不立汝
亦如是若無自體云何名諸法既云諸法云
何無自體故是違言亦立義過論者言汝謂
諸法有自體者第一義中如何等物以無譬
故汝語非也復次若我先於第一義中忽有
諸法後立無者可違自言而實不爾故不相
違又世諦中安立諸法如幻等者我所不遮
無立義過或有聰明邪慢者言何等諸法是
無自體若如虛妄分別諸法有體汝言此法
無自體者此則成我所成若此諸法從因緣
起而汝意欲此無體者則違現見及與世間
所解相違論者言於眞實中無分別識緣色
起者不可得故此物有故者如前已遮世諦
所說者我不遮故不違現見及世間所解是
故汝所說者義則不然復次第一義中若有
一法有自體者則無起義如偈曰

法若有自性　從緣起不然

釋曰若謂諸法有自性者得如是過若汝定
謂見法有起不能破我者此中應問汝言見
法有起者是依他因緣耶如偈曰

若從因緣起　自性是作法

釋曰若是作法者此則無自體因緣相云何
若法不共無間自分生唯一能起自果者此
是因相翻此名緣云何名作若法有自體者
則不須作然今有作故知無體此中立驗第
一義中內入無體何以故因緣起故譬如幻
師幻作牛等法若有自體則不從因緣起復
次有人不解此中譬喩作如是言幻呪藥力
泥草木等是有非無由此有故彼象馬等形
像顯現以是義故汝譬喩中無成立法論者
言汝不善說我引喩者以象馬等無體爲喩
不取草木有體爲喩復次若謂草木地等有
起有實者前已遮故有人言所有諸法從緣
生者皆有自體如虛空等不從緣起而是有
法汝所出因此非一向論者言汝不善說因
緣生法如幻夢焰世諦中有非第一義此義
云何如偈曰

若有自性者　云何當可作

釋曰若是作法者不離無自性由所對治自
體無故是故出因非非一向於世諦中虛空
等者亦是無生猶如兎角豈是有耶諸有爲
法皆無自性前已觀察令他信解今復立驗
第一義中諸法無體何以故由作故又是差
別言說觀故如幻人等若是一物有自性者
則與上相違復次此中外人立驗第一義中
彼內入等皆有自體何以故由起自他差別
言說因故譬如因長有短長爲短因今言自
者與他差別言說爲因論者言諸法無體先
已立驗由汝執故今當復說如偈曰

法既無自性　云何有他性

釋曰若法有自性者觀自性故得說他性自
性既無觀何說他汝言自性與他爲因者此

因不成及違義故又第一義中短長無故譬喻不成外人言第一義中眼等有體何以故由體故譬如火暖論者言火無自體如觀陰品已破有及起滅第一義中亦前已遮火不成故譬喻無體又如偈曰

自他性已遣　何處復有法

釋曰體義已遮故諸法無性由法無故因義不成語意如是外人偈曰

若人見自他　及有體無體　彼則不能見如來眞實法

如汝所言自他性已遣何處復有法如偈所說此語則違復次有如是體由相違故如烏角鵄論者言第一義中已遮起故如偈曰

有體既不立　無法云何成

釋曰爲遮有執是故言無無更無體雖不言無無非我欲何以故以無別法可執取故是故亦非因義不成復次偈曰

此法體異故　世人名無體

釋曰法無體故名之爲無更無一法名爲無體是故汝立因義不成及違義故云何違義汝立相違法爲因由相違破故所立有法此亦不成故是相違又第一義中烏鵄無體故譬喻不成由此觀察自他無體三皆不成菩薩摩訶薩以無著慧不見諸法若自若他及有無等云何不見以昇無分別智車故復次諸淺智人前世未起深大法忍於彼自他有無等法言說熏習故覆障實慧如前偈言若人見自他及有體無體彼則不能見如來眞實法此義云何見自他等違正道理及阿含故偈意如是違道理者如先已說違阿含者汝今當聽如偈曰

佛能如實觀　不著有無法　教授迦旃延令離有無二

釋曰云何教授如佛告迦旃延世間多有依止二邊謂若有若無有深智者不著有無如是等又如佛告阿難若言有者是執常邊若言無者是執斷邊復次或有人言若第一義中諸法悉無者云何得有見諦法由世諦中法從緣起故以智觀察從緣起法無自無他無有無無遮如是見名爲見諦云何見諦此緣起法是見實因故何人見實謂諸佛子得空者作如是說猶如世人怖畏虛空執著有對實物依止故生心欲得遠離虛空遠離空者由彼依止自他等見如偈言若人見自他及有體無體彼則不能見如來眞實法此義云何如是見者名爲邪見是故佛教迦旃延中若有若無二邊俱遮是正道理由此道理不應見彼自他等法此復云何如偈曰

法若有自體　則不得言無

釋曰先未起時及後壞時皆無體故又若諸法有自性者偈曰

法有自性者　後異則不然

釋曰如火以暖爲相後時冷者不然爲此故說不相似喻如法是常而是起作者義則不然此中立驗如證得實法內入等體則不顯現何以故由內入等後時異故如水得火故暖非暖爲水自性復次經部師言如我阿含木中有種種界由如是義水亦有暖汝云暖非水自性者此譬不成論者言彼阿含中作

此說者謂有比丘獲得神通及心自在隨其所緣草木等物欲變爲金若水火等如意則成故言木中有種種界種種界者此謂木中有多界功能若彼物中有功能者彼物功能非彼物體若諸功能是彼體者如地大中有四功能亦應具以濕暖動等爲地大體不唯取堅復次毗婆沙師言世位雖別而體有不異應如是知何以故由是識境界故如現在者以是義故汝先出因言體異者非我所受若汝欲不異者則自義不成論者言第一義中現在物者有亦不成汝喻非也若謂有法經歷於世及諸位中者是義不然何以故已遮起故復次於去來中無現在法非現在故如虛空華又世諦中過去未來體亦不成若僧佉人作如是言汝先出因言異體者此義不然何以故我立諸法有二種義一爲覆蔽二入自性藏中爲成此義更須立驗定有如是不滅諸法何以故由覆蔽故譬如日焰翳彼星光又是識境界故時節說故如現在世是故汝立因義不成應如是答現在物者第一義中有亦不成何以故無譬喻故汝立覆蔽以爲因者義亦不成此中應說云何驗耶彼未了者終是不了何以故以不了故如虛空華復次不入自性藏者終無入義何以故以不入故譬如思又如自性藏由此執法有過失故如偈

若有是自性　則不得言無　自性有異者
畢竟不應然

譯曰由是自性不變異故譬喻則無若是無法則無變異如石女兒從小至大以此變異令人信者終不可得如偈曰

若無自性者　云何而可異

釋曰二邊有過智者不受外人言汝說自性有體無體皆無變異意欲爾耶是故汝先所立義破因亦不成云何不成若有自性而變異者此不然故論者言此說不然何以故我言無者明自性空非欲說有彼自性法如偈曰

實無有一法　自性可得者

釋曰有自性者不然而汝爲彼煩惱習氣自在力故作此分別如先偈說若無自性者云何而可異此變異過如先已說遮止二邊及成立者皆是世諦非第一義是故我先立義不破於世諦中有變異故亦非所出因義不成復次鞞世師言第一義中眼等諸入定有自體何以故此等能爲有覺因故譬如涅槃論者言汝說有覺因者此因不成何以故如焰中水亦爲覺因是故因非一向今當更說如偈曰

有者是常執　無者是斷見　是故有智者
不應依有無

釋曰彼斷常執有何過失若常者樂應常樂苦應常苦亦無厭苦求樂起於聖道先已有者不須因故法若斷者則無染淨及苦樂等雖復受持禁戒空無果故是皆不然有無俱者名爲惡見由此惡見能閉天人趣涅槃門是故欲出生死曠野者欲共諸天婇女遊戲受樂者欲斷一切受樂欲受一切戲論息樂者不應依止有無二見何以故依止彼者得斷常過故云何二見是斷常過如偈曰

若法有自性　非無即是常　先有而今無
此即是斷過
釋曰由如是等斷常過故說中道者應正思惟依世諦故色等法起是有覺因色若未起及已滅者是無覺因第一義中覺自體空以無起故非是有見如幻所作故不著無見由如是故不墮二邊此中爲遮諸法自性令人信解從緣起法不斷不常品義如此是故得成如般若波羅蜜經中佛告極勇猛菩薩言善男子色不斷不常如是受想行識不斷不常若色至識不斷不常此是般若波羅蜜又如月燈三昧經偈曰
有無是二邊　淨不淨亦爾　是故有智者
離邊不住中
如是等諸修多羅此中應廣說（釋觀有無品竟）

釋觀縛解品第十六

復次已遮有無離斷常過此中爲明空所對治繫縛解脫無自性義此品次生有人言第一義中諸內入等定有自體何以故由彼入等有縛解故此若無者則無縛解如石女兒不可言說是故定知第一義中諸入有體論者言諸行相續如幻焰夢而彼無智極盲暗者無始已來爲我我所執之所吞食貪等煩惱杻械所拘是故如來爲令出離生死囹圄愛見關鑰故於世諦中假名相說正智起時於彼極重貪等結使得遠離故名爲解脫非第一義作此施設何以故第一義中有縛解者義不然故如來所說有生死者但假施設而無於中實流轉者涅槃亦爾但假施設而無於中般涅槃者見是經故阿闍黎言若定分別有縛解者今此繫縛爲是諸行爲是衆生若是諸行者爲是常耶是無常乎二皆不然何以故若是常者如偈曰
若諸行是常　彼則無流轉
釋曰諸行是常令人信者驗則無體若立常者則無縛無解縛解無故法體顛倒立義有咎復次諸行是常無流轉者是義云何諸趣往來先後相續名爲生死若是常者諸行則無先後差別而言流轉者義則不然復次鞞世師及自部人言若諸行常則無起滅先後差別無流轉者今諸行無常應有流轉此亦不然何以故如偈曰
無常無流轉
釋曰若無常者滅不復起是故諸行五種往來者是則不然復次無常不流轉者如外諸行此中立驗第一義中內諸行等流轉者不然何以故由無常故如外瓶等如諸行二種若常若無常流轉者俱不然若汝分別有衆生流轉者亦如前荅爲此衆生常而流轉爲無常流轉若俱立者亦如先說過是義云何衆生常者則無流轉何以故不變異故亦無先後差別故衆生無常亦無流轉何以故彼已滅者無起法故如偈曰
衆生亦同過
釋曰是故衆生若常無常有流轉者亦如前所立諸行驗過復次佛法中人欲令諸行及人是無常者作如是言未起對治道者前滅諸行以此爲因後起諸行相續爲果衆生亦然如是諸行流轉義成故我無過論者言彼語不善已滅諸行及與衆生爲後刹那作其

緣者如先次第緣中已遮立義及譬有過失故此亦如是故我無咎復次路伽耶陀者言汝說諸行若常無常皆無流轉者此成我義云何知耶如我論中偈曰

舍摩唯眼見　一種名丈夫　多聞說後世
如人言獸跡　汝今極端正　恣食任所之
過去業皆無　此身唯行聚　死者竟不還
此事汝應信

是故當知無一人從此世至後世亦無人從後世來入胎若有人言此胎已前更有前世云何驗知謂此入胎初覺次前滅心爲次第緣何以故由覺故如後起覺此譬不然何以故唯有一覺故由此一覺乃至未終常如是住故無先世復次亦無後世以何道理作是說耶如調達命終心不作後世初入胎心何以故命終心故如阿羅漢命終之心論者言諸行流轉者世諦中不遮諸行是常計流轉者此亦俱遮故非成汝所成復次調達色覺與調達聲覺此非不異何以故境界別故譬如他人身相續覺由如是驗有譬喻故非世諦中先世不成復次非無後世云何驗耶謂彼有漏命終之心能續後世初受胎心何以故由有漏故與彼命終因心別故於世諦中義不相違復次路伽耶陀者言第一義中彼調達覺與一切人覺亦不異何以故由是覺故如調達覺論者言汝語非也彼調達覺第一義中前已遮故又汝言第一義中與一切人覺不異者此執不成於世諦中立不異者則與世相違復次彼阿羅漢命終之心有續念無續念者第一義中此皆不成譬喻無故成立有過若立無漏心不續後世者於世諦中成我所成復次犢子部言如我立義陰入界等若一若異若常無常皆不可說人亦如此汝先所說二種過失不能破我何以故如是人者有流轉故論者偈曰

若人流轉者　諸陰入界中　五種求盡無
誰爲受流轉

釋曰無流轉故云何驗知第一義中無人可得何以故離五陰外無別體故猶如兔角雖實無人而汝謂有此人我執覆障實慧如翳眼人見毛輪等復次偈曰

若從取至取　則招無有過　無取復無有
其誰當往來

釋曰若從此取向後取者取體則空本由取故施設於有取體既空有無所寄無取無有則無質礙無質礙故無可流轉而汝定謂有往來者是則不然外人言我中有中有取陰故取義得成無前過失異部破言汝捨中有趣生有時此二中間無取無有如前過失汝不得離復次經部等人言汝此言者不解我義何以故此捨及取先後剎那同一時故而言無取無有者是義不然如汝前言五求盡無誰流轉者今當答汝有如是人何以故向後取住故此若無者不可說向後取中住如石女兒由有此人從於前取向後取住云何驗知如佛言曰我於往昔作頂生王及善見王故知有人從此至彼論者言如先偈說若從取至取則招無有過此義云何初有之取不作後有依止之因何以故離有自性有無體故譬如調達從此一房到彼一房如汝所

言有彼諸取能成人者是義不然何以故由取故如餘人取是故偈言無取復無有其誰當往來如是諸行及以衆生第一義中有流轉者是皆不然復次執有解脫者亦應觀察此解脫者爲是諸行爲是衆生爲當是人若言諸行得解脫者令此諸行爲是常耶是無常乎若汝欲令第一義中諸行常者是則不然如偈曰

諸行涅槃者　是事終不然

釋曰第一義中以無起故諸行常者於世諦中亦不成故若第一義中諸行無常得涅槃者是亦不然何以故由無常故如外地等若謂衆生得解脫者是亦不然如偈曰

衆生涅槃者　是事亦不然

釋曰若常無常若有分別若無分別得涅槃者是皆不然云何衆生是常不得涅槃無根聽等諸根具故譬如虛空若非質礙又無根聽而是有者世所不信如石女兒若謂無常得涅槃者是亦不然何以故若無常者無解脫義如外地等已驗無常不得解脫外人所立法體差別得解脫者是皆不成立義過故復次婆私弗多羅言如我立義言有人者不可說常亦非無常由如是故解脫義成無如上過論者言汝謂第一義中人是實有不可說常及以無常得解脫者是亦不然何以故藉因施設故譬如瓶等如是則破若實法者亦是無常譬如色等由此驗故汝立實人者則爲可說體是無常汝言法體差別不可說者此言則壞立義過故復次無餘涅槃一剎那時人若有體即是常過人若無體即是斷過若言無餘涅槃彼剎那時不可說人有體無體者此則與我中論義同如經偈說

解脫若有我　有我即是常　解脫若無我　無我即無常

復次此中立驗第一義中緣人之覺無實境界何以故由覺故譬如緣瓶等覺由驗彼人無一物故第一義中則無解脫若汝定言人是實法何以故由可識故譬如色等者此義不然無常等物同是可識無別體故如兔角等因非一向復次自部人言由因緣故展轉相續諸行增長若與貪等煩惱共起障礙善趣貪等有故縛義得成若被縛者聽聞正法正念思惟發生明慧除無智暗得離貪等名爲解脫以是義故縛脫得成汝云何言無縛無解論者偈曰

諸行生滅相　不縛亦不解　衆生如前說　不縛亦不解

釋曰如先已說諸行是常諸行無常皆無流轉如外地等今亦如是諸行衆生若常無常有縛解者此皆不然如外地等是故諸部如所分別第一義中一切諸行流轉涅槃者此皆不然其執云何彼謂諸行新新滅壞或初如是住乃至後時方有壞者或謂不可說常及無常者此諸行等皆無流轉及般涅槃何以故是起滅故譬如瓶等如先偈言諸行起滅者不縛亦不解衆生如前說不縛亦不解諸行無住何以故剎那剎那別時而起此相住中有縛解者此義不然如前已說汝言諸行與貪俱起者此已滅故性滅之法得解脫者是則不然未來當起諸行剎那得解脫者

此亦不然以相違故偈言諸行起滅者無縛解故復次阿毗曇人言如我俱舍論偈曰無學心生時諸障得解脫汝云何言都無縛解論者言彼生時者若有染汙若無染汙俱無解脫有過失故不可說者彼染汙時亦如上生時若有染汙若無染汙俱無解脫不可說故復次經部人言相續道中有縛解故無過論者言彼相續者無實體故相續道中若有染汙若無染汙亦無解脫如前已破於世諦中縛解成故無斷滅過若執衆生有縛解者令答此義如前偈說衆生無體故縛解法亦無又如偈說諸行常無常皆無縛無解衆生常無常亦無縛無解此意正爾復有人言有彼衆生没在諸取故名爲縛此縛息故名得解脫然此衆生常以無常皆不可說先言諸行若常無常皆有過者我無此咎論者偈曰

若爲諸取縛　縛者無解脫

釋曰因諸取故說爲取者此人正爲諸取縛故名解脫者義則不然縛解二法性相違故復次第一義中調達之取此取不作彼調達者何以故由取故如耶若取若定如此先無其取而有彼者義則不然如偈曰

無取故無縛　何位人可縛

釋曰若離取位無別人位以是義故無人可縛偈意如此復有人言定有衆生是其可縛何以故由有縛故如有杻械枷鎖等具幽禁彼人由此諸取爲能縛故知有衆生是其可縛論者偈曰

若縛者先縛　可言縛能縛　而先實無縛
去來中已遮

釋曰汝謂先有縛具故有可縛衆生而縛者之先實無縛具云何驗耶由調達無縛何以故以同時故如調達體復次已縛者不縛何以故已被縛故已被縛者不復更縛如不解脫未縛者亦不縛何以故以無縛故如解脫者縛時亦不縛何以故彼縛時者一分已縛一分未縛有二過故復次不可說者亦無縛義何以故不可說故如解脫時是已脫者此則不然復次去來品中已廣分別已去未去及以去時有初發者三皆不然此亦如是已縛未縛及以縛時有縛初起者三皆不然云何不然彼已縛者有更縛初起義則不然何以故由已縛故譬如久已縛者彼未縛者有縛初起是亦不然何以故由未縛故譬如久解脫者若謂縛時有縛初起者是亦不然何以故二俱過故及不可說故如解脫時問曰我意定謂有如是縛何以故有相違故譬如智慧對治無知縛對治者所謂解脫由解脫故縛則非無答曰若汝定謂有解脫者爲已縛者爲未縛者爲正縛時有解脫耶三皆不然如偈曰

縛者則無脫

釋曰縛對治道未起之時此名爲縛不得名脫何以故無對治故如具縛者偈曰

未縛者無脫

釋曰由縛空故縛空者於世諦中縛無體故如久解脫者若解脫時名解脫者誰是脫時汝應定說若已縛者名爲脫時是亦不然偈曰

縛時有脫者　縛脫則一時

釋曰縛脫同時不欲如此是故彼人復欲取縛復欲取解若如此者有縛解過不能避故由如是故第一義中有解脫者此義不然如汝上言有相違故及對治者此因譬喻二皆不成立義有過外人言第一義中解脫是有何以故求解脫者有希望故果若無者終不爲彼起希望心譬如乇度婆蛇頂珠由定有故求解脫者起希望心如偈曰

我滅無諸取　我當得涅槃

釋曰云何當知有涅槃耶譬如薪上火滅是故定有涅槃可得論者言汝謂我滅無諸取我當得涅槃者此執不然如偈曰

受如是執者　此執爲不善

釋曰若起如是緣取我當得涅槃者此非善執何以故此不善執障解脫故偈意正爾復次取無自體而計取爲境緣此所起邪分別智名不善執是故汝言求解脫者有希望故以此爲因者此因不成如是諦觀諸行衆生及彼人等有縛脫者此皆不然如阿闍黎教諸學者說此偈曰

不應捨生死　不應立涅槃　生死及涅槃
無二無分別

釋曰第一義中生死涅槃一相無差別如虛空相故無分別智境故不集不散非實法故是故不應作是分別捨離生死安置涅槃若立若謗者皆分別智自在可得物境界故若是可得物境界者此等皆是集散法故復次或有衆生堪以涅槃而教化者誘引彼故說有涅槃云何安立但於未來不善諸行分別不起煩惱息相是則名爲寂滅涅槃故名安立又爲令彼猒離生死作如是言生死苦多汝應捨離何以故諸行展轉從緣起者自體無實如幻夢焰即說此等名爲生死捨離此故名爲涅槃世諦門中作如是說非第一義何以故第一義中諸行空故煩惱息相名涅槃者此等亦無不應置立別有涅槃由彼諸行自體無起本來寂滅如涅槃故而欲安立爲涅槃者此義不然捨生死者亦不應爾如前偈言不應捨生死不應立涅槃生死及涅槃無二無分別應如是解生死涅槃第一義中無差別故若謂此二境界差別由境別故慧亦別者二俱不然如彼外人品初所說第一義中有是生死有縛解故以爲因者此義不成由彼說驗成立法者論者前來已與彼過令他解悟生死涅槃空無所有是此品義是故得成如般若波羅蜜經中佛告極勇猛菩薩言善男子色無縛無脫受想行識無縛無脫若色至識無縛無脫是名般若波羅蜜又如梵王所問經說佛言梵王我不得生死不得涅槃何以故言生死者但是如來假施設故而無一人於中流轉說涅槃者亦假施設而無一人般涅槃者如是等諸修多羅此中應廣說

釋觀縛解品竟

般若燈論卷第九

音釋

鵄　尺脂切怪鳥也　杻械　杻敕九切梏也械下戒切桎也　囹圄　囹盧經切圄偶許切囹圄獄名　鑰　弋灼切關下牡也

般若燈論卷第十　惻十

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀業品第十七

釋曰今此品者亦爲遮空所對治令解業果無自體義故說阿毗曇人言彼於前品中說諸行流轉衆生及人等亦皆流轉者不然而彼驗中立義言諸行若常若無常者是斷常過故有流轉者不然而說諸行畢竟無有流轉彼先作此說故我今此中說常無常無如是過而有諸行流轉作是說者欲令物解第一義中定有如是內諸入諸行生死與業果合故此若無者不見諸行與業果有合譬如石女兒今有諸行與業果合故而有生死是故我今觀察業果其義如阿毗曇中廣說故彼偈言自護身口思及彼攝他者慈法爲種子能得現未果所言思者謂能自調伏遠離非法與此心相應思故名爲思攝他者謂布施愛語救護怖畏者以如是等能攝他故名爲攝他慈者謂心心即名法亦是種子種子者亦名因爲誰因耶謂果之因是何等果謂是現在未來之果云何名心爲種子耶謂能起身口業故名爲種子云何名非法違法故名爲非法非法者謂惡及不善等云何名無記謂違法非法名爲無記無記者有四種業一者報生二者威儀三者工巧四者變化又無記者不記善不善故名爲無記又無記者不起善不善果亦名無記有如是等差別俱舍論中亦有二種其義云何故論偈言

大仙所說業　思及思所起　於是二業中

無量差別說

釋曰云何名大仙聲聞辟支佛諸菩薩等亦名爲仙佛於其中最尊上故名爲大仙已到一切諸波羅蜜功德善根彼岸故名爲大仙復次前偈列名今當別釋其義云何故論偈言

如前所說思　但名爲意業　從思所起者

即是身口業

釋曰云何說思但是意業謂思與意相應名爲意業復次此思於意門中得究竟故名爲意業非身口業云何名從思所起謂知已知已作作者名思所起業此業有二種謂身及口若於身門究竟口門究竟者名身業口業說二業已次說無量種差別云何名無量種差別耶故論偈言

身業及口業　作與無作四　語起遠離等

皆有善不善

釋曰語起者謂以文字了了出言名爲語起云何名遠離謂運動身手等運動者謂起念言我當作此善業從初受善業思後受善業思所起之人若作善業若不作業遠離無作色體恒生不遠離者亦如是念言我當作此不善業若身若口若意從初不善業剎那所起之人若作惡業若不作從不善因名不遠離無作色體恒生云何名作無作色以身口色令他解者名爲作色不以身口色令他解者名無作色故論偈言

受用自體福　罪生亦如是　及思爲七業

能了諸業相

釋曰云何名受用自體謂檀越所捨房舍園林衣服飲食卧具湯藥資身具等云何名福

謂撈漉義見諸衆生没溺煩惱河中起大悲心漉出衆生置涅槃岸故名爲福非福者謂作種種不善之事能令衆生入諸惡道云何亦是受用自體謂違背福故名爲非福解福非福已次解思義以何法故名之爲思謂功德與過惡及非功德與過惡起心所作意業者名思彼論如是以七種業説爲業相乃至坐禪誦經聽聞記念等亦名爲業皆攝在七種中故而不別説有此業故見業與果合與果合者謂於五趣中有五陰起相是故品初説業與果合爲出因者第一義中有生死義得成以有縛有解故有生死體論者言令此業者爲一起已乃至受果已來恒住耶爲一刹那起已即滅耶是皆不然其過如論偈説

若住至受果　此業即爲常　業若滅去者
滅已誰生果

釋曰若業自體起已無間不壞後方有壞者不然墮常過故阿毗曇人言如芭蕉竹葦等於後與果已即壞是故無過論者言竹葦等一一刹那隨壞不住後時相似相續斷者於世諦中説壞耳若第一義中説業如竹葦等相續至受果者不然若言有業法自體先後俱不壞者難令物解汝非無過阿毗曇人言初未得壞因故不壞後時得壞因來方壞有何過耶論者言此義不然汝立有壞因者而彼物不是壞因與此物異故是因故譬如餘物如阿含中説身及諸根等一刹那起已不住汝義與經相違若汝欲避此過而受起已無間即壞者是亦有過業若滅者即無自體若汝意謂業正滅時能與果者而此滅時名半滅半未滅能與果者不然同前所答過若汝言不可説滅已與果不滅與果者此名不可説業若不可説業於第一義中能與果者不然不可説故譬如欲生時汝所見者不能堅固出因不成亦違汝義阿毗曇人言有相續故我義無違云何知耶故論偈言

如芽等相續　而從種子生　由是而生果
離種無相續

釋曰此謂從芽生莖乃至枝葉華果等各有其相種子雖滅由起相續展轉至果若離種子芽等相續則無流轉以是故其義云何故論偈言

種子有相續　從相續有果　先種而後果
不斷亦不常

釋曰云何不斷謂有種子相續住故云何不常謂芽起已種子壞故内法亦爾如論偈説

如是從初心　心法相續起　從是而起果
離心無相續

釋曰此謂慈心不慈心名爲業此心雖滅而相續起此相續果起者謂愛非愛有受想故若離心者果則不起今當説相續法其義云何故論偈言

從心有相續　從相續有果　故業在果先
不斷亦不常

釋曰云何不斷謂相續能起果故云何不常不至第二刹那住故此中作驗第一義中有如是業果與衆生名字諸行合諸有欲得勝果衆生如來爲説得果方便故此若無如來不説得樂果方便譬如虛空華鬘今説有方便者其義云何故論偈言

求法方便者　謂十白業道　勝欲樂五種
現未二世得
釋曰法者謂果法方便者謂得果法因因者謂白業果者謂現在未來得五欲樂得何等果謂得報果依果白謂善淨能成就福德因緣者從是十白業道生十者謂不殺不盜不邪行不妄語不兩舌不惡口不無益語不嫉不恚不邪見等名十白業亦名十善業道皆從身口意生云何名勝果謂於人天趣中得最勝人天其義云何故論偈言
人能降伏心　利益於衆生　是名爲慈善
得二世果報
釋曰以是故佛說有此得果方便如所說者其義得成論者言汝說業果有相續故而以種子爲喻者則有大過其過如論偈說
作此分別者　得大及多過　是如汝所說
於義則不然
釋曰云何不然此謂如汝向分別有種子相續相似法體者不然何以故種子有形有色有對是可見法得有相續令思惟是事尚不可得何況心之與業無形無色無對不可見剎那剎那生滅不住欲與爲驗者是驗不成又從種至芽者爲滅已相續至芽爲不滅相續至芽若滅已至芽者芽則無因若不滅而至芽者應從初種子常生於芽若爾者一種子中則生一切衆芽是事不然有大過故正量部人謂阿毗曇人言如汝所說有人相續能起天等相續業者是義不然何以故種性別故譬如萑婆子不生菴羅果等若善心次第能起善不善無記心無記心次第能起善不善心不善心次第能起善無記心者義皆不然乃至欲界繫心次第能起色界無色界繫心及起無漏心無漏心復展轉起欲界色界無色界繫心亦如上說芽起者今悉不然如前所立驗中已總破故有作善者是亦不然我今當說順業果報正分別義是何分別如前分別種子相續相似者如我所說無彼過故過垢不能染說何等耶謂說正分別義是誰說耶如阿含經中偈言諸佛及緣覺聲聞等所說一切諸聖衆所共分別者分別何等故論偈言
不失法如券　業如負財物　而是無記性
約界有四種
釋曰此謂不失法在如債主有券主雖與財而不散失至於後時子本俱得業亦如是能得後果業雖已壞由有不失法在能令行人得勝果報亦如債主既得財已於負債人前毀其本券如是如是不失法能與造業者果已其體亦壞不失法者有幾種耶約界有四云何爲四謂欲界色界無色界及無漏界不失法者是何性耶是無覆無記性無覆者亦名不隱沒無記此謂不說善不善故名爲無記此不失法何道所斷故論偈言
不爲見道斷　而是修道斷　以是不失法
諸業有果報
釋曰此謂見苦集滅道所不斷何時斷耶謂修道進向後果時斷復次見苦所斷不善業雖斷由此不失法在見苦時不斷者是不失法能與果故如目揵連被外道辱離波多比丘被梵摩達王十二年禁目揵連等雖獲聖

果由不失法在故受宿不善業報故論偈言
若見道所斷　彼業至相似　則得壞業等
如是之過咎
釋曰此不失法若爲見道所斷若共業俱至後世者是則有過有何過耶若不失法同見道所斷隨眠煩惱業亦俱斷者即壞業果壞何等果謂壞見道所斷不善業果是義應知修道若不斷者聖人應具足有凡夫業以是故煩惱業爲見道斷不失法不爲見道斷是故言如業見道斷不失法修道進向後果時斷彼度欲界向色界時度色界向無色界時斷者亦如是故論偈言
一切諸行業　相似不相似　現在未終時
一業一法起
釋曰相似者謂同類業於現在命終時有一不失法起總持諸業不相似者謂業種差別如欲界業色界業無色界業有無量種復次有幾種業爲不失法持耶故論偈言
如是二種業　現在受果報　或言受報已
此業猶故在
釋曰二業者謂思及從思生或有人言業受報已而業猶在者以不念念滅故又如前說無量種差別者亦一一有一不失法起持故何故不失法與果已猶在而不更數數與果耶謂已與果故如已了之券已還財訖縱有券在更不復得不失法亦如是已與果故更不數數得果此不失法於何時滅耶故論偈言
度果及命終　至此時而滅　有漏無漏等
差別者應知
釋曰此謂修道時斷者如前命終時相似不相似業共有一不失法時者是也如須陀洹等度果已滅阿羅漢及凡夫人死已而滅此不失法復有差別云何差別由漏無漏業別故不失法亦有漏無漏彼如是故不失法亦從種種業起能令衆生受方土受趣受色受形受信受戒等差別果與果已然後方滅以是故其義云何故論偈言
雖空而不斷　雖有而不常　諸業不失法
此法佛所說
釋曰空者誰空謂諸行空如外道所分別有自性法者無也而業不斷者有不失法在故云何爲有有謂生死生死者謂諸行於種種趣流轉故名爲生死云何不常業有壞故云何名不失法謂佛於處處經中說作此分別者應爾以是故如我先說業與果合爲出因者義非不成論者言汝所說者是皆不然今爲汝說正業因緣其義云何如論偈說
業從本不生　以無自性故　業從本不滅
以其不生故
釋曰我宗中業無有生如是種子相續者第一義中亦無有生是故汝所立譬喻無體而有闕譬喻過諸業云何不生以無自性是故不生今且答正量部人說種子有相續過汝謂有業與果合而無斷常過者云何無過謂由有不失法在我今推求畢竟無故如上偈說業從本不生是不失法第一義中亦不成若有業生者爲業故可有不失法業既無體不失法亦無體因不成故違汝義宗云何違耶謂業與果合者翻成世諦令物解故如汝

前謂阿毗曇人有種子相續過者此義不然如阿毗曇人先作種子相續譬喻者有何意耶今爲汝說此阿毗曇人有如是意謂種子相續展轉因果隨起不壞故而以種子相續不斷不常爲喻者如是欲得汝先說種性別故爲因者因義不成由有心及心數法相續起無別故又汝出因非一向有別過云何非一向今現見有別相續能起別果云何知耶如牛毛生莬角生設蘿似荻而堅中生於陸比突厥西胡用爲箭笴爾雅云笄堅中蓋竹之類也正量部人言阿含經中佛如是說有不失法以此法故不斷不常諸體得成彼言以業不起不失法亦不起爲出因而道我因義不成者此語不然論者言如佛所說若無起者彼即無壞汝今欲得受此義者成就我所欲然汝宗中不受此法故若汝立自宗義謂無起無壞者其義不成復次汝立諸法有自體者決定應受業無自體若諸法有自體者即爲有過其過云何如論偈說

業若有自體　是即名爲常　而業是無作
常法無作故

釋曰此謂有自體者即爲是常若常即是不可作業何以故常法不可作故亦無變壞相復次若業是無作有何過耶其過如論偈說

若業是無作　無作應自來　住非梵行罪
今應得涅槃

釋曰梵者謂涅槃若行涅槃行者名爲梵行住此行者名住梵行翻此者名不住梵行何等是住梵行謂作善業已而得涅槃名住梵行何等是住非梵行謂不作善業者名住非梵行若此業不作自得涅槃者一切行非梵行人皆應得涅槃非獨行梵行者得涅槃有如是過咎然於世諦作瓶作絹等亦有是過其過如論偈說

破一切世俗　所有言語法　作善及作惡
亦無有差別

釋曰此謂如世間言彼是造罪衆生彼是造福衆生者不然以汝言不作罪福自然得故其過云何如論偈說

以有業住故　而名不失者　亦應與果已
今復更與果

釋曰住者云何謂自體在故更與果者由業住故雖與作者果已如有券在已償之債重須償故業亦如是由有體在還得與果阿毗曇人復言第一義中有如是諸業彼因有故此業若無而有因者不然譬如龜毛衣今有業因謂諸煩惱是故如所說因第一義中定有諸業論者言此語不善如論偈說

煩惱若業性　彼即無自體　若煩惱非實
何有業是實

釋曰性者謂因此說煩惱是業因譬如泥爲瓶體如是煩惱爲業體云何非實謂煩惱無自體故云何無自體謂先所觀察已遮起法亦遮諸體有自體此謂煩惱非是業因以是故因義不成及違汝義云何違耶謂於世諦中以煩惱爲業因非第一義是故言違復次如先觀煩惱品中偈說愛非愛顛倒而爲所起緣彼既無自體故煩惱非實先已廣遮故阿毗曇人言第一義中有如是煩惱以有果故非無而受果譬如聾者耳根果及耳識今有此煩惱果云何名果果謂業也如是第一

義中有煩惱故非因義不成亦非違義如我
所欲之義得成復次有業以有果故非無如
虛空華由有業果是身非無業而有果以是
義故當知有業論者言是義非也汝不正思
惟邪見所惱虛妄分別作是說耳其過如論
卌十　十三
偈說
說業及煩惱　而爲諸身因　業煩惱自空
身從何所有
釋曰何處說耶謂諸論中諸賢聖等約世諦
說若於第一義中觀察者是皆不然如我宗
中先已說方便故此謂諸法上中下貴賤好
醜等種種果報無有自體如說業及煩惱無
自體身亦無自體以是故煩惱爲業因業爲
身因者是皆不然所說之過今還在汝所立
譬喻皆亦不成復次阿毗曇人言第一義中
有如是業有受果者故此若無則無彼受者
譬如虛空華髮今有業故有受果者其義云
何故論偈言
爲無明所覆　爲愛結所繫　而於本作者
不一亦不異

釋曰明所治者名爲無明覆者謂翳障慧眼
云何爲名名謂衆生何故名衆生謂有情者
數數生故云何名愛愛謂貪著著即是結與
誰爲結謂繫衆生云何名繫謂與貪等相應
故如無始經中所說衆生爲無明所覆愛結
所繫於無始生死中往來受種種苦樂如是
諸衆生等自作惡不善業還自受不善果報
此受業果者即是我所欲得作者然此作者
不可說一異故是有受果者由第一義中有
彼業故論若言汝所說者義皆不然此論初
已來一切諸法皆已觀察無有從緣起果亦
無不從緣起果以是故其義如論偈說
業不從緣生　不從非緣生　以業無自體
亦無起業者
釋曰此謂業等無起業有三種一謂業二謂
卌十　十四
果報三謂受果者今推求業無起故作者亦
無起作及作者先皆已遮無有實體如我所
說無業及無作者方便其義云何如論偈說
無業無作者　何有業生果　既無有此果
何有受果者

釋曰以是故汝言第一義中有業有受果者
其義不成亦違汝義云何違耶謂翻以世諦
令物解故阿毗曇人言撥無業無果者是邪
見過能障慧眼彼說中論是眞實見者不然
論者言汝語非也其義云何如論偈說
如佛神通力　現作化佛身　於是須臾間
化身復起化　此初化身佛　而名爲作者
化佛之所作　是即名爲業
釋曰此謂作者與化相似展轉從緣起無有
我體故而此所作業者亦如化人無有自體
譬如化佛復起於化如是身口業等所作之
事雖無有實而可眼見應如是知煩惱者名
爲三毒九結十纏九十八使等能起身業口
業意業分別今世後世善不善無記苦報樂
報不苦不樂報及起現報生報後報等如是
卌十　十五
諸業一一皆空設有所作亦無自體其義云
何如論偈說
業煩惱亦爾　作者及果報　如乾闥婆城
如幻亦如焰
釋曰此謂業等從因緣和合生如幻化無實

但可眼見是世諦中有非第一義復次欲得善趣及欲得涅槃者亦是世諦所說如汝謂我撥無業果是邪見過者過亦無體阿毗曇人言彼雖欲得於世諦中有一切法而於第一義中誹謗無一切法者還不免過論者言如經中偈說有體既不成無體亦不成又如經偈說有者是常見無者是斷見是故有及無智者不應依汝言撥無業果者我不欲爾以是故汝先謂我不免過者我無此過復次汝聞第一義中諸體無自體業果及業果合作者及受者皆空無體而謂虛住梵行空無所獲者是愚癡心爲欲開發愚癡障故以業等有而令物解云何解謂解如佛以神通力現作化佛等事故此品初與外人所說過而以業果無自體義令衆生解是品義意以是故如梵王所問經說佛告梵王若無業無果者即是菩提如是菩提無業無果得菩提者亦無業無果彼得授記及聖種性亦復如是若無業無業報者彼聖種性亦不能起身口等業復次如觀緣品中說所有諸物體皆無

有自性已遮眼等非是異處及自在等有何以故眼等不從赤白衆緣起衆緣亦不能生眼入等亦如觀本際品已遮生死本際無自體故如無第二頭不可說第二頭眼有病如觀行品偈說大聖說空義令離諸見故若復執有空諸佛所不化此已遮諸見及無明等煩惱故說空若復執空云何可化亦如以水救火若水中有火起者則不可救如觀苦中已遮苦四義不成亦遮外萬物等四義不成何以故苦不名自作法不自作法以無自體故何有人作苦若說有我法各異相當知是人不得法味若言諸法是善是不善是無記是有漏無漏有爲無爲等別異者是人於甚深寂滅法中爲無義利如本住中已遮本住不可得故亦遮三世無有戲論分別以是故諸法則空如作作者中說決定有作者不作決定業決定無作者不作無定業何以故決定業無作是業無作者如刀不自割指不自觸以是故定作者無作作者亦無業如是先說俱等不可得故復次若無作等法則無有

罪福罪福等無故罪福果報亦無若無罪福果報亦無涅槃以是義故於世諦中說有諸業非第一義如夢所見不應於中妄生憂喜如幻所作而無實體如乾闥婆城日出時現但誑人眼而無所有如佛告諸比丘生死無際諸凡夫人不解正法故爲說生死長遠又如佛言諸比丘爲欲盡生死故應隨順行亦如無上依經說佛爲憐愍世間住於亂慧無因惡因諍論者故於世諦中說有諸法有我有人有衆生有命者復次佛婆伽婆見彼衆生生死相續未起對治故說生死長遠所以者何爲欲盡彼生死際故建立衆生於勤精進善觀察者了彼生死及與涅槃無少差別可得以是故無有生死亦無涅槃又如觀縛中說是作縛中無非縛中亦無彼中遮作不可得故亦不與緣合而言有作不然如觀三相中已遮生故若生等不成則無彼有爲有爲法無故何得有無爲又如遮去與去者若謂去法即是去者作者作業是即爲一若言去法異於去者則離去者而有去法亦離去

法而有去者二俱有過如觀聖諦亦說第一義中空無體義如彼偈說諸佛以是故迴心不說法佛所解深法衆生不能入何以故第一義中無有空執若言空者是執著相如遮見中已遮邊等四見若說有邊則無後世若說無邊亦無後世何以故第一義中諸法空故如偈說何處何因緣何人起諸見若言有見起者不然如遮合中言物果不從緣合不合生以果無故合法亦無如遮成壞有體不生體亦不生無體無體不生體亦不生無體亦破三時無有相續以是等義應知如遮縛解無有自體以無衆生往來陰界諸入五種推求無往來者以是故第一義中不說離生死外別有涅槃如寶勝經偈言涅槃即生死生死即涅槃實相義如是云何有分別如遮有無中已遮諸法若有若無若有人言見有見無見自他性是則不見眞實道理如金光明善女經中說無明體相本自不有妄想因縁和合而生善女當觀諸法如是何處有人及以衆生本性空寂無所有故 釋觀品竟

般若燈論卷第十

音釋

撈漉（撈郎刀切漉盧谷切）　𩯭（莫班切）　荏（忍甚切）　券（區願切契也）　茺（沽猷切細蕩也）　苛（嘉我切箭莽也）　莽（良刃切竹類）

般若燈論卷第十一　　造一

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀法品第十八

釋曰今此品者亦爲遮空所對治今解諸行我我所空故說諸外道等雖說我見有無量種亦以五受陰爲所緣是故今當次觀諸陰如佛所說若有沙門婆羅門等言見我者但見五陰實無有我有異僧佉人作是說言身相形色及四大聚諸根聚諸識等爲我論者言汝於四大諸根陰相若總若別起我分別者是事不然如論偈說

若我是陰相　即是起盡法　我若異諸陰　是則非陰相

釋曰我者是世諦義起於言說稱云我者以陰爲境僧佉人復言隨有陰處我義得成即是我所立義得成論者言如汝意者我是諸陰若我是陰即起盡法此中說驗第一義中四大及造色聚諸根聚諸識及識身等非我是起盡法故譬如外四大等果故因故可識境界故亦果報故以是等因廣爲作驗

有自部論師言我若是陰一一身中有多陰故亦有多我復次我若是陰即起盡法以彼諸陰起盡法故即自破汝無起無盡差別我也差別法體破故汝立義有過復次我若是陰即起盡法然外人不欲令我是起盡故其所計我無起無盡者亦復不能令我信解以是故我令說驗第一義中畢竟無我何以故無起無盡法故譬如兔角復次我者若是陰即起盡法以是故我今說驗第一義中色等五陰決定非我何以故起盡法故譬如瓶如是陰者果故因故暫有故憂喜因故邪智正智疑智因故非我是諸因義廣如前驗釋即陰已我異陰者鞞世師人言身及諸根覺等之外而別有我能與苦樂等作依止是作者是無心是常是徧作如是說復有僧佉人言有如是我云何有耶因果之外別有於我然非作者是受食者是淨是徧無聽聞等具僧佉鞞世師等謂論者言如彼所說立驗方便我無此過復有以丈夫爲因者亦言無如上過以是義故鞞世師等言諸陰外別有我者亦復不能令物信解論者知故說偈答云我異諸陰則非陰相非者言無非陰相者陰無我故言無陰相今當說驗第一義中色陰等外無別有我無陰相故譬如石女兒鞞世師人言如彼涅槃非陰相而是有我體如是雖非陰相而亦是有論者言如經偈言亦無有一處一法是無爲此言無爲涅槃等並已遮故一向是無然常徧我非若樂等依止有起故譬如色等汝所立我亦非是徧何以故是實故譬如瓶應如前驗鞞世師人言如虛空是實是徧我亦如是如彼所立驗者不然非一向是實者皆不徧論者言汝立虛空是實者前已遮故如遮我是徧故亦遮虛空是徧不非一向是實者皆徧復次我亦如是非是作者何以故非質礙故譬如思業我亦非常是實法故譬如瓶我者是可知故非常是一物故非常是等諸因須廣出驗復次我者亦非無因以有體故譬如瓶第一義中思不是我是一物故譬如柱我者非常非徧亦不無因是一物故或爲正智邪智疑智因故有時爲喜爲怒因故譬如柱有是等驗次破僧佉人別執有我是受食者於第一義中無我受食所言疑智因者如夜見杌我是一物故如瓶應如是說復次有外人作如是意謂論者言彼既不令我是一物復還簡別言我是物是體是無常是不徧是疑智等作是說者其義不然亦如有人自生分別譬如石女實自無見何得示他青黃色耶汝今所說令物解者是則虛妄論者言汝語非也取後有識者謂施設我是故說識爲我如般若經中偈言

調心爲善哉　調心招樂果

又如阿含經偈言

我與已爲親　不以他爲親
智者善調我　則得生善趣

此謂世諦中假說有我是諸外道分別所執悉皆遮故我無過咎復次身及諸根非常徧我不共取境因可取故譬如柱如是諸根是可量故應廣說驗僧佉人言以何義故陰中無我若彼陰中定無我者汝喻無體何以故柱等諸物亦有我故論者言我亦不論有我但遮諸陰及身根等非常徧我不共取境因此是我立義意如汝妄說不能依我

所立驗解復次諸修行者自於此陰當善觀察如此我者爲是陰相爲非陰相如上說偈若我是陰即起盡法以是故言彼陰非我以起滅故譬如諸陰復次非陰相者如上偈說我若異諸陰是則非陰相以是義故無有我也無陰相故譬如空華其義如是復次若我非陰相我則無生如空華如石女等若言是陰相者是亦無我何以故是起是因是果是物故譬如瓶行者如是觀察已即得通達無我復次鞞世師人言有如是我見境界故我若是無衆生身中則無有我根等無心猶如窻牖而得見物者是事不然由我與根相異故和合乃見彼見是我故知有我論者言以見境界言是我者義亦不然何以故我見境界者此驗無體如是若無我者無所見物後見還識是先所見知有我者無如是因及譬喻若立身中得有我者無如是因及譬喻若以能憶先所更事知有我者無如是因及譬喻若言有業有果報可得故知有我者無如是因及譬喻如是等因悉當廣遮鞞世師中

有聰慢者謂論者言說我之聲由其身中有實我境界聲於彼轉有處假設故譬如喚人爲師子復次緣我境界名爲正智緣異境界名顛倒智譬如丈夫丈夫智云何爲異境界謂身及諸根因果聚等名異境界云何爲顛倒智謂緣陰爲我名顛倒智故言異境界顛倒智隨實境界如其義智彼即是我是故有我論者言汝所計我如我法中不遮世諦汎說有我汝若作是立義者反成我義云何成我義我佛法中名識爲我聲如其義名爲實我若於色等諸陰名爲我者是則爲假如阿含經中所說依衆分故得名爲車我亦如是以陰爲因假設爲我有如此經又復識能取後有故說識爲我若外人意謂聲召實我境界不召於識是作故譬如身智緣實我境界不緣於識是作故譬如身如是遣有我者論者言若第一義中召我之聲及緣我智皆以心爲境界汝意謂不如實義者反成我義云何成我義於一切時一切處我見等先已遮故若世諦中遮是事不然有假設聲有召實

體聲智亦如是有緣假境界有緣實境界我佛法義得成我所欲者亦成若於第一義中無召實我之聲亦無我爲境界如汝所說師子聲義是假設故彼師子境界不如其義復次聲於假施設處起彼處但見衆緣聚集境界如師子等聲若外人意謂我聲及智非衆緣聚集境界作是執者此即自壞以是故汝差別法壞是立義有過復次若外人有未深解道理者謂我言如彼所說五陰及諸根等非是不共取境因但欲遮差別法不遮我體彼嫌我者自違本宗論者言我者是世諦中假名字耳如汝所分別者是常是徧是受食者我法於世諦中遮故汝今欲令他信解者是我無體若第一義中一切時有我悉皆遮故不但獨遮差別法也以是故汝之所說如鬬虛空僧佉人言有處有如是我故於彼可遮猶如遮此井無水即知餘井有水如是遮身及諸根中無我定知餘處有我復次由身根中有我故遮不以身諸根中無我故遮以是故知有我論者言先已遮故內諸入等非

自在天作非自性藏作非時作非那羅延作如是亦遮有處我不作內入等無起故譬如兔角第一義中水等不成譬喻無體是故此說不然僧佉人復言有如是我有我所故譬如自體有則有我所物謂我舍宅卧具衣服及眼耳諸根等故知有我論者言我若是有我所之物得成然我是無先已令汝解故其義如論偈說

我既無所有　何處有我所　無我無我所
我執得永息

釋曰此中言無我以是故因不成譬喻無體第一義中有我自體不成復次若有人言有如是我果有故能依有故作如是因者亦以前過答諸行者應如是觀察實義所說道理者即是已說修行果也復次僧佉人言有如是我在彼無我我所身根識中何以故彼法中修行者真實智起時言我得無我無我所者由見實我故如石女無兒不可得說住於解脫言我得無我無我所智由有住解脫者言我得無我無我所智故故知有我論者言雖諸行聚等刹那刹那壞相續法起得見無我無我所而無實我二乘之人得無我故惟見有此法生此法滅起如是見然我境界無故緣我之心亦不起我無體故無有我所內外等法以緣我之心不復起故乃至得無我之念亦不起惟除世俗名字菩薩摩訶薩住無分別智能見諸行本來無生其義如論偈說

得無我我所　不見法起滅　無我我所故
彼見亦非見

釋曰此謂惟有假施設我其義如是第一義中無有我與法如翳眼人以眼病故不見實法無實毛輪妄見毛輪汝亦如是實無有我妄見有我以邪見故起取著意以是故我為因義不成若謂我得無我我所由見實我為因者無我我所自體不成體不成故即是因義不成汝得如是過故修行者欲得見內外入真實者當勤觀察內外法空問曰得空者有何義利答曰如論偈說

得盡我我所　亦盡內外入　及盡彼諸取
取盡則生盡

釋曰取謂欲取見取戒取我語取行者見無我故得我語取盡我語取根本盡故餘取自盡諸取盡故則生盡生盡故得解脫二乘之人見無我故煩惱障盡乘彼乘去是名說斷煩惱障說斷煩惱障方便已次說斷智障方便其義如論偈說

解脫盡業惑　彼苦盡解脫　分別起業惑
見空滅分別

釋曰此謂生因諸有煩惱未離欲衆生不緣境界而起煩惱是諸煩惱從何而起謂從可意不可意諸分別起有分別故則有煩惱是故分別為煩惱因如有種子則有芽生如是非聖者有不正思惟分別故起業煩惱若無分別則無諸業煩惱譬如聖相續體彼染汙心起作意故名為煩惱由染汙心起身口所作故名業云何名煩惱謂貪瞋等能令衆生垢汙相續是名煩惱當知起業煩惱皆因戲論分別彼應斷者是世諦相云何滅分別謂見空則滅云何見空則滅謂空智起時則無

分別是故說滅復次有聲聞人言見人無我故則無可意不可意分別煩惱及纏是等俱斷煩惱纏斷已成就聲聞果果得成已何用法無我耶論者言汝不善說為拔煩惱根蔓熏習令無餘故若離法無我終不能得煩惱根蔓熏習盡無餘以此事故用法無我復次不染汙無知者諸佛世尊於一切法境界得不顛倒覺了此覺所治障是不染汙無知若不見法無我則不能斷是故法無我非是無用以如是故戲論寂滅無餘相者所謂空也

如實見空故即是解脫解脫者謂脫分別如經偈言佛為殺生者略說不害法小說空涅槃為大二俱說此謂如來為殺生者略說不害物命為最上法為諸聲聞說人空及涅槃為最上法為大乘者說二無我為最上法說斷智障方便已有外人言彼上引佛經中偈說我與己為親不以他為親智者善調我則得生善趣以是故言無我者自違汝先所立之義是故遮我者不成論者言復有眾生起如是見撥無因果覆障正智作如是言畢定無我無此世無後世故亦無作善惡業果報亦無眾生受彼化生一切時中作不善事必墮惡道如臨險岸以是故諸婆伽婆為欲攝取諸眾生故勤行大悲依世諦中施設有我其義如論偈說

為彼說有我　亦說於無我　諸佛所證法　不說我無我

釋曰諸佛世尊見諸眾生心心數法相續不斷至未來世以是因緣為說假我復有眾生計言有我為常為徧自作善不善業自作受

食者有如是執然彼眾生為邪我繩縛其心故於身根識等無我境界迷而起我雖有禪定三昧三摩跋提之力將其遠去乃至有頂如繩繫鳥牽已復墮於生死若猶不生猒諸佛世尊知眾生已為息彼苦斷我執繩於五陰中為說無我復有眾生善根淳厚諸根已熟能信甚深大法堪得一切種智為彼眾生宣說諸佛所證第一甘露妙法令知有為如夢如幻如水中月自性空故不說我不說無我問曰何故不說我無我耶答曰我無我分別境界無故以是故世諦之中假說有我如汝所言謂我違於先所立義然後亦不違先所立汝若言第一義中欲令有我違宗之過令還在汝論者引經偈言眾生墮生死不脫如是苦無我無眾生惟有法與因此經明第一義中畢竟無我令有我者我無是驗已說遮我力故復次今當解異分別者有二種外道各執不同一者言諸行聚剎那剎那壞乃至後時命終分諸行壞是故無我若無我者業果所為是則無體此諸外道見是事故即

生怖畏生怖畏故亦有施設我施設我者謂執說有我二者復有盧迦耶審迦此言無後世外道即路伽耶言惟有身及諸根無我自體於諸行中假名眾生而實無我受持諸行言有生死流轉者是事不然何故作此言耶彼諸外道愚於因果所為但眼見身相諸根等即是丈夫更無別我如前偈中亦說無我云何無我謂於身根聚中無我諸佛於一切法得了了智如前偈中佛不說我不說無我何故不說我無我耶由證解一切法真實無戲論故無戲

論已斷我無我執我無我執斷已起我無我境界亦無何以故妄置色等爲我無我種是執不起故如般若經中說極勇猛色非是我非是無我受想行識非我非無我若色受想行識非我非無我是名般若波羅蜜如上說見空戲論滅者今還重釋云何得戲論滅謂一切體自相不可得如虛空相如是不見是名見空若見一切諸法空不可說者其義云何如論偈說

爲說息言語　斷彼心境界　亦無起滅相　如涅槃法性

釋曰此中明言語起不可得云何起不可得謂心境界斷故云何爲心境界謂色等是心境界第一義中色等不成就故云何色不成就謂無起滅相故云何如涅槃法性謂如涅槃法性無所有相如是觀者名爲見空復次云何見空謂體無體不見二故是名真見或有人如是疑云何名真見耶我今爲說如無盡慧經偈言於第一義中云何有二相彼智亦不行何況諸文字此經謂心意識等於第一義中畢竟無體何以故一切諸法寂靜相故心及諸法一切皆如無人能作如寶積經中說非空令諸法空如是等法各各自空等真如同涅槃故是義應知如經說佛坐道場知諸煩惱無體無起從分別起自性不起佛如是知以是故此義得成如經偈言識是諸有種彼識行境界見境無我已有種子是滅此中明有種寂滅是故言如涅槃云何如涅槃謂見一切法無生平等見平等已心境界斷心境斷已言說亦斷言說斷已世諦相所執戲論得寂滅是故言見空戲論滅有人言寂滅相者即是涅槃真如法中性云何言如涅槃法性耶論者言戲論分別者謂是世間是涅槃或說涅槃無爲是寂滅法執說世間是生死法此中論者說一切諸法若世間若出世間無生性空皆寂滅相爲著法衆生不知生死即涅槃相以是故令阿闍棃以涅槃等爲喻者令知諸法從本以來空無相無作寂滅無戲論故自部及外人等謂我言彼中道說無一切句義與路伽耶說無則無差別應如是答我言一切句義無者亦有差別汝不解故出是言耳有人言如以智慧知而捨不以智慧知而捨豈無差別若言說無同者是則凡夫與羅漢不異生盲與有目不異平地與丘陵不異若如是說中道路伽則無差別作此說者不解差別是爲無智若路伽說無與中道說無是同者於何時同耶爲世俗言說時同爲見真實時同且論世諦時同撥無因果執者則拔白法善根行一切不善道壞世諦法故復次中道說無者則不如是所謂說因果相續如幻如燄行善業道以有漏陰相續故其義云何過去有陰相續滅現在有陰相續起現在有陰相續滅未來有陰相續起譬如夢是名中道說無與路伽說無非世諦時同亦非見真實時同汝說無者此說無之識緣無境起一切時以執無爲相然是邪智以破戒垢自塗其身非是息苦因而是起苦因說中道者未見真實已前有此色等境界覺此色等境界覺見真實時得空解已色等境界執覺不起由見道理故直言無者

是事不然無有彼色境界覺者非第一義中如實義覺故譬如有覺以此驗與彼路伽說無者過復次中道說無與路伽耶說無者所釋不同云何不同佛法遮有不執無而令物解譬如須彌芥子巨細殊遠汝言說無同者亦復如是第一義中一切法遮如涅槃相爲隨順福德聚所說諸行於世諦中是實如佛言所有內外諸物世間說實說不實我亦如是順世間法說實說不實其義云何如論偈說

一切實不實　亦實亦不實　非實非不實　是名諸佛法

釋曰如佛所說世間欲得及不欲得我亦如是於世諦中說欲得說不欲得復次內外諸入色等境界遺一依世諦法說不顛倒十四一切皆實第一義中內外入等從緣而起如幻所作體不可得不如其所見故一切不實二諦相待故亦實亦不實修行者證果時於一切法得眞實無分別故不見實與不實是故說非實非不實復次實不實者如佛所說爲斷煩惱障故說內外入我我所空是名一切皆實不實者謂佛法中說識爲我世不解者妄執有我有我所指示他云我是作者是聞者是坐禪者是修道者是名不實摩訶衍中一切不起無一切物是有可爲分別無分別二智境界故非實非不實復次云何名佛於一切法不顛倒眞實覺了故名爲佛云何名法若欲得人天善趣及解脫樂佛知衆生諸根性欲不顛倒故爲說人天道及涅槃道故名爲法復次自他相續所有熏習及無熏習煩惱怨賊悉能破壞故是名爲法眞實道理不與外道等共爲拔一切執著箭故應勤修習復次自部及外人同謂我言汝若分別自體盡捨無餘得眞實者此眞實相云何若不說其相不立自宗遺一云何但與他過是汝之十五失論者言實如所言若實相可說我能分別而彼實相非是文字不可言說爲欲安慰初修行者以分別智而爲解釋其義云何如論偈說

寂滅無他緣　戲論不能說　無異無種種　是名眞實相

釋曰無他緣者是眞實法不以他爲緣故名無他緣所謂不從他聞亦無保證自體覺故寂滅者自體空故非差別分別物境界故名爲寂滅戲論不能說者戲論謂言說見眞實時不可說故而不能說無異者謂無分別無分別者謂無一境界可見分別以分別無境界故名無分別無種種義者謂一味故無體義故無差別故是名無種種義此謂眞實相也復次由無分別故戲論所不能說由寂滅故是無分別智境界復名無他緣由無他緣故過言語道眞實自體我不能說復次此遮一切體自體言說能得眞實自體能起無分別智能令行者解自覺眞實方便如是語言是得第一義方便如汝所言云何爲眞實相若不說其相不立自宗獨與他過是汝之失者我無此失以此偈答即是說眞實相如是且約第一義說眞實相今復約世諦說之其義云何如論偈說

從緣所起物　此物非緣體　亦不離彼緣　非斷亦非常

釋曰此明從緣起果此果不即因是中說驗因果不一起異覺境界故譬如覺及境界從緣所起果者亦不離彼緣若離者果起則墮無因過復次此中立驗因與果不別藉緣方起故譬如因自體以如是因果不一亦不異故不斷亦不常復次雖因壞已果起之時由有因類相續住然非因壞故果亦壞以不異故而體不斷由果時因已壞故而不是常如經偈言以有體起故彼斷不可得以有體滅故彼常不可得云何不斷不常謂緣起法爾剎那剎那相續起是故不斷有爲法體念念滅故不常今當爲汝開演其義如論偈說

不一亦不異　不斷亦不常　是名諸世尊
最上甘露法

釋曰甘露者謂得無分別智因故如諸佛以已所得智於一切衆生界以佛日言說光隨衆生機令開慧華復次諸聲聞人以習聞思修慧得真實甘露法現證涅槃息一切苦或爲福智聚未滿足故雖不證解脫後世決得其義云何如論偈說

諸修真實者　今雖未得果　將來決定得
如業不假勤

釋曰諸修真實行者若此世若後世而不得果者因熏習諸行未來世中自然得真實智亦無他爲緣如論偈說

諸佛未出世　聲聞已滅盡　然有辟支佛
依寂靜起智

釋曰如三蜜經說辟支佛依寂靜故起實智慧者由身心寂靜爲因故智慧得起是名甘露法若今世若後世有能修真實者必定得甘露法是故欲得解脫應當修行是真實法此品中破外人立驗亦說自驗無過而令信解諸陰我我所空是此品義意以是故我義得成如般若經中說極勇猛色非是我非是無我乃至受想行識非是我非是無我若色受想行識非我體非無我體是名般若波羅蜜如經偈言無我無衆生無人無受者但衆緣名身佛得如是解此中明我人衆生及諸行聚是等皆空無有因起又如空寂所問經說一切衆生堅我見幢張無明帆處煩惱風入生死海諸佛大悲張大教網撈漉天人置涅槃岸如上偈說不二安隱門能破諸邪見諸佛所行處是名無我法

釋觀法品竟

釋觀時品第十九

釋曰今此品者亦爲遮空所對治解諸體無自體故說鞞世師人言第一義中有時法自體爲了因故譬如燈若無時云何得有了因譬如麁毛衣由有物體故以時爲了因是故有時論者言世諦之中諸行若起即名爲作此起但是諸物體起更無別起此諸行因果已起名過去時因滅果起名現在時因果俱未起名未來時作有分齊故約物爲時無有別時世諦中亦假說有時如言犛乳時來然外人分別執言有時第一義中應作如是觀察鞞世師人言有爲法外別說有時而是常論者言今遮此時故第一義中有爲法外不別有時有體故譬如有爲自體第一義中無有常時可識故譬如瓶鞞世師人言如虛空等非是一向無常論者言彼虛空異分無體亦如是遮故鞞世師人言色體外有時與色

和合緣現在時有識起故譬如人與杖合如識見提婆達多境界與杖合者亦如是於色上起現在識此色之外有別體者名爲時是故別有時論者言汝言有識起爲因者緣杖之識於非時相境界起故時相則壞執杖者非常故常義則壞自體法差別法如是等皆破故是汝立義出因等過與杖和合者譬喻無體第一義中執杖者不成故爲喻不然緣色之覺與時和合此覺不能顯了是故無時復次三時別成者爲有相待爲無相待若立時有待成者其過如論偈說

現在及未來　若待過去時　現在及未來
過去時已有　十九

釋曰此謂時有待時有待故譬如過去時復次若待過去時有現在未來時者應過去時中有現在未來時何以故因過去時成現在未來時故亦應現在未來時住過去時中如是現在未來盡名過去時若一切時盡名過去時者則無現在未來時盡過去故若無現在未來時亦應無過去時何以故現在未來時已在過去時中故復次若時有待者或彼同時有不與待相違故譬如父子異若不立時有待者現在未來有別起過其義如論偈說

現在與未來　過去時中無　現在與未來
待何而得有

釋曰此謂過去時中無現在未來時若謂過去時中無現在未來時而因過去時成現在未來時此二云何得成若無現在未來時有何等過此下說驗第一義中無現在未來時自體時有待故譬如過去時復次鞞婆沙人言現在未來於過去中得同時故而有相待論者言亦有別時相待如兄弟非是一向汝語非也如是有時相待不成復次若無時相待得成者其過如論偈說

不待過去時　彼二則不成　現在及未來
是則無有時

釋曰彼二者謂現在未來爲二不待過去時則不成現在未來時何以故若不待過去時有現在未來時者於何處有現在未來時以無相待故現在未來時亦不成其義云何如論偈說

與過去無別　餘二次第轉　及上中下品
一體等應觀　二十

釋曰以此方便應展轉說其義云何如論偈說

未來及過去　若待現在時　未來及過去
現在時中有　未來及過去　現在時中無
未來及過去　待何而得有　不待現在時
彼二則不成　未來及過去　是則無有時
現在及過去　若待未來時　現在及過去
未來時中有　現在及過去　未來時中無
現在及過去　待何而得有　不待未來時
彼二則不成　現在及過去　是則無有時

釋曰此是釋論偈如前自成立與外人過云何爲上中下品次第乃至一體等譬如人類同名爲人於中而有差別功德具足名上品人稍減者名中品人全無者名下品人如是等爲待故成爲不待故成且有上者非上自體有相待故譬如中自體如是中亦非中自

體有相待故譬如下自體下亦非下自體有
相待故譬如上自體復次以有相待爲因欲
令汝解上中下等無自體故汝不欲得無自
體耶若欲得有自體者待中故喚爲上是亦
不然如是一數體及一二等亦如前遮一數
者今當說第一義中一非一數體何以故是
數有待故譬如二數等如是二非二數體多
非多數體應如一數說第一義中不欲於法
體外而有彼數云何欲得謂一者無二及無
異故名爲一無一及無異故名爲二無二及
無異故名爲三自三已後總名爲多亦如前
遮而今開解今當更說第一義中一亦非一
是可數故譬如異如是二亦非二多亦非多
亦如一數說應作是驗等者云何謂一塵非
一塵是可數故譬如異如是二塵非二塵多
塵非多塵亦如上說及長短遠近前後因果
非長短遠近前後因果乃至有爲無爲非有
爲非無爲亦如是說鞞世師人言第一義中
有如是時何以故有分量故若無時則無分
量如馬無角不可說有分量由有時故則有

剎那羅婆摸呼嘌多晝夜半月一月時行年
歲等分量若有分量是則有時譬如稻穀等
有故則有分量故知有時論者言汝之所說
義不相應何以故如論偈說

不取不住時　住時亦不有　可取不可取
云何可施設

釋曰不住者謂諸行聚是起滅法名爲不住
世諦中行聚等名時是時名不可取住時者
亦不於法體外有非色時可取是名住時云
何可取不可取云何施設時若可取即能施
設時不可取不能施設以是故諸行如是曰
行等作有分齊諸行生住滅摸呼嘌多等法
有分量故名爲時如汝所說因者其義不成
何以故無所依故譬如無體鞞世師人言有
常時以有剎那羅婆摸呼嘌多過去未來等
種種差別譬如淨摩尼珠因彼衆色而有種
種相現論者言此體待彼體得有剎那等名
我義如是如論偈說

此彼體相待　世諦法如是　第一義無體
離體何有時

釋曰相待者謂外人於世諦中立有相待我
義亦爾第一義中無有常時如我所說過者
汝不能免鞞世師人言第一義中有實時體
如非他及他一時及非一時遲疾等即是時
相非無體而有相論者言第一義中無少許
體世諦之中有諸行差別相待相續非他及
他等識起一時者謂諸行無差別剎那相待
非一時者有遲有疾遲者謂後時相續隨轉
疾者謂不相續隨轉非他識起者但是諸行
無別有時汝所立因無體何處有時體可得
若外人意謂他等識起緣諸行法非是時者
何處可得時耶論者言汝以時是常是一令
他解者此驗無有我今說驗於世諦中常一
之時非是起他等識因識故譬如色等識鞞
世師人復言定有實時有假設體故論者問
言似何等物世師答言如色等論者言第一
義中色等體不成如先已說能令物解色相
無體色相無體故譬喻無體譬喻無體故時
亦不成我亦無而說有譬如車軍林等雖無
實體而有施設故非是一向有人意謂依諸

行法施設有時如說晝日住㩴呼嘌多住作此說者應如是答如論偈說

因物故有時　離物無有時　亦無少物體
何處時可得

釋曰此謂因物生故則名爲時離此行法無別時體執有時者言定有時有起差別言說因故不見無法能起言說因見有已作今作當作缾故即知有時論者言汝語不善已作缾等能起言說因者是諸行法亦非是時汝因不成有相違過能起言說因者是世諦法汝種種說時皆不成故如先說了因者義亦不成此品初已來與外人成立過自說成立無過遮空所對治時無有自體爲令信解此品義意如是以是故此下引經顯成如放光經佛說佛告須菩提時非色法非無色法非受想行識法非無受想行識法非生法非無生法非住法非無住法非異法非無異法非壞法非無壞法非受法非住法非出法非無受無住無出法乃至非老相非病相非死相非青相非瞰相非壞相非散相非無老無病無死無青無瞰無壞無散相須菩提若非色非生非住非異非壞相若是名般若波羅蜜復次須菩提若非色非非色乃至非受想行識非非受想行識者時即非時亦非非時若時非時非非時不可言說者是名般若波羅蜜又如妙臂經中所說菩薩摩訶薩了知三世所有諸行已起故說名過去世未起故說名未來世起時故說名現在世此現在世陰界入等住者了知不住何以故一刹那時不住故此一刹那即有起時住時差別以刹那不住速滅故定無有時釋觀時品竟

般若燈論卷第十一

音釋

鞞部迷切　杌音兀樹無枝也　牖音酉壁窗也　嚼在藥切　撈郎刀切　漉力木切　㲃古候切手取牛乳也　摸莫晡切　嘌音票

般若燈論卷第十二　造二

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀因果和合品第二十

釋曰今此品者亦爲遮空所對治以鞞世師等於前品中立時不成故說鞞婆沙人及僧佉人等言第一義中有如是時果有生滅故如種子與水土和合以時節有體故而芽得生若無因者果則不生以是故如前所說因有力故當知有時論者言若有說言因緣和合有果生者今當答之如論偈說

若謂衆因緣　和合而果生　是果先已有
何須和合生

釋曰和合中若有果者得如是過何以故有不生故若有而從和合中生者有云何生若言生者和合中則無何以故有之與生二法相違復次若有果則不生已有故果若已有不須更生何以故生與不生此二相違若有言因緣和合中無果而能生果者今當答之如論偈說

若謂衆因緣　和合而果生　和合中無果

何須和合生

釋曰此謂果不生無有生故譬如兔角若無生者生法體壞是汝立義等過若立因緣和合中有果者今當重破如論偈說

若謂衆因緣　和合而有果　是果應可取
而實不可取

釋曰此謂果不可取何以故一心欲取而不能取以果無故此下作驗和合中有芽名果亦不可取何以故和合中無果故不可取若不可取者是中則無譬如種中無有瓶絹如是於和合中無芽名果故不可取僧佉人言彼說和合中不可取者亦有是義所謂極遠極近及諸根損患心迷悶時有隔障等能障於取雖有物體而不可取非一向無故不可取若言無者是彼出因立義之過復次更有異僧佉人言如前所說過者今當更說彼上出因言不可取者此因有何等義爲是現量不可取耶如諸根識而實是有亦不爲現量所取故彼立因者非是一向若以驗量不可取者因義不成猶如驗因中果有取可量故若可量者因則不空譬如有果體如是苦樂二種能爲貪瞋諸見三煩惱因色聲五種亦能爲貪瞋等三煩惱因以是因等有驗量故因中果有取汝雖言現量不可取然今驗量有可取故彼出因義不成若現量及驗量俱不可取者此違我義及因不成論者言我道不可取者謂於因緣和合中畢竟無果故不可取汝言極遠等亦不可取非一向無者世諦之中亦無此理何況第一義耶於第一義中亦無極遠等物如上苦樂色聲等於第一義中亦無是則因義不成所言果者果亦自體空故若因中無果者世諦中果亦不生譬如柜不能生柜因亦不能生因汝言因能生果者於世諦中亦已被破復有異僧佉人言若因未生時先無因體果亦先無而後方生論者言今當說驗若先無因後亦不生無有故譬如空華石女等廣如前說驗今更總答修多羅人及鞞世師等計因中無果者如論偈說

若謂衆因緣　和合無果者　是則衆因緣
與非因緣同

釋曰此言無果者謂果空故因之與果云何差別因相者謂自果生無間生自分生等差別是爲因相緣相者謂通生種種果能長養他令他相續乃至遠處通生諸果非自分生能廣饒益如是等名爲因緣差別相與非因緣同者謂非因緣不生於果何以故果空故以是故因緣與非因緣同復次今爲執因中無果者出驗第一義中種子等諸因緣不能生果何以故果空故譬如非因緣復次修多羅人言緣能生果何以故有決定緣能生果故若果空者義不相應論者言第一義中無如是驗還同上非因緣過欲令他信解者汝驗無力修多羅人復言見麥種子能生麥芽以是故彼出因者無有義理論者言世諦之中實見麥種能生麥芽非第一義若於第一義中麥生芽者是義不然如是觀察有果生者不然如先答汝立果生滅以爲因者果有生義不然復次今問執因中無果者因爲生果已而滅爲未生果而先滅耶執者答言我

有何過爲此二問論者言義不相應如論偈
説
與果作能已　而因方滅者　與因及滅因
則便有二體
釋曰此謂於世諦中亦不欲令與者滅者一
法有二體過復次若未與果作能而先滅者
今當次答如論偈説
若因未與能　而因先滅者　因滅而果起
此果則無因
釋曰此謂不欲無因而有果以是故非因滅
已而果方生何以故已滅故譬如久已滅者
此義一切世間之所共解亦復不須更令物
解脩多羅人復言和合法起有同時能生果
如燈與光同時而起是義應爾論者言若謂
同時而生果者是亦不然如論偈説
若同時和合　而能生果者　能生及所生
墮在一時中
釋曰此謂有同時過而不欲令能生所生二
法如父子二同時而起有如上過復次云何
別時起謂所生及能生因果爲二今次作驗

非果與因和合同時俱起何以故所生及能
生二故譬如父子二如先所説有器炷油等
和合有力故世諦中燈共光同時起非燈與
光相望爲因果是故汝説不善復更有異僧
佉人言未和合前果已先起後和合時方乃
顯了論者答言無有是義如論偈説
若未和合前　已有果起者　離彼因緣已
果起則無因
釋曰此謂離和合因緣而先有果者世諦之
中實亦不見有如此事以是故我佛法中無
果先起汝言後顯了者先已答訖更有異僧
佉人言因法雖已滅至果起時猶有因體住
論者言若因滅已而體不捨即住爲果體者
無如是義何以故如論偈説
若因變爲果　因即有向去　先有而復生
則墮重生過
釋曰此謂因體爲果而體不捨如提婆達多
不捨此宅而至彼宅何以故因體已有而復
更起則爲重生既不生果全無所作復次若
謂即因變爲果者即是不名變變不名即是

如泥團不即是瓶泥團滅已而有瓶生不得
稱變不變故譬如泥自體僧佉人復言因能
生果我義如是無如上過論者言若不捨因
體而名果者但名字有差別而無果體如上
説過汝不能免若捨因體果體起時而因還
住果體中者是義不然汝不思量作如是説
復次今問執有異僧佉汝言因能起者爲因
已滅能起果耶爲未滅能起果耶二俱不然
如論偈説
爲已滅生果　爲未滅生果　因滅者已壞
云何能生果
釋曰此謂已滅者不復是因何能生果若因
起已而體不滅何能生果汝之所説義不相
應復有異僧佉人言實法恒住而前物體滅
後物體起有此變異以是義故因體不滅而
能生果論者言是亦有過前體滅時實法亦
滅何以故實法與物體不異故譬如已滅法
體後法體起時實法亦起何以故實法與物
體不異故譬如已起法體如汝所説與世諦
道理相違若依第一義道理有何法體滅有

何法體生而言有變異耶何以故一切時無有譬喻汝所說者是義不然復次汝言前法體滅者此體爲是因體爲非因體若是因體者前法體滅因體亦滅偈言因滅者謂非是已滅因有能起果力復次若前法滅非因體者如論偈說

因果和合住　云何得生果　不與果和合
何物能生果

釋曰此謂因不生果何以故因果體不異故如因自體不自生因若因與果和合共住既不生果因則無用法體有顛倒故是汝立義之過若有人言因不與果和合者亦如上答物不生果何以故果空故譬如餘果且已總遮因能生果今當別說遮彼眼識等果若此眼識以眼爲因者此眼爲見已取境爲不見而取境二俱不然若眼見而取然後識起者識則無用若眼不見而取者色之境界則爲無用復有人言第一義中因能生果何以故因與果作因故若因不生果者是則乳非酪因譬如乳與瓶論者言汝說不善何以故如論偈說

無有過去果　與過去因合　亦無未生果
與已生因合

釋曰此謂因果俱無故譬如兔角復次過去因以時別故則不與果和合復次已生未生果與已生未生因不和合者如論偈說

已果及未因　畢竟無和合　未果及已因
亦復無和合

釋曰此謂時別因果二故已生果與已生未生因已壞果與已壞未壞因不和合者如論偈說

無有已生果　與已未因合　亦無已壞果
與已未因合

釋曰此謂因果二得同時者先已遮故由時有別汝義不成作是觀察因之與果永無和合如論偈說

因若不和合　云何能生果　因若有和合
云何能生果

釋曰此下作驗第一義中因不生果不和合故譬如種子在地芽不出高山復次今有道理與彼執稻種中無果及有異者過如論偈說

因中果若空　云何能生果　因中果不空
云何能生果

釋曰此謂種不生果以果空故如先所答譬如餘果因中果不空者謂果已有故因不生果譬如因不生因先已答故鞞婆沙人言果未起前此果先有論者言無如是義今爲遮此過故如論偈說

未起果不空
不空則無滅　以無起滅故　果得不空過

釋曰此謂果不從緣起以果有自體故若有而起者無如是義已有故不須更起若謂不起而有果者是則果體應常不滅以是故果得不空過而執者不欲令果有不空過如論偈說

果不空不起　果不空不滅　以果不空故
無起亦無滅

釋曰果若空則無起滅若定有者不須復起無起故無滅以是故果若不空云何起滅復次云何欲得如此果者是起滅法故果若已

有則不見有起滅法譬如現在相復有路伽
耶言果未起前果無自體何以故果體空故
果已起者亦無他法體論者言是說虛妄無
有義理我今答汝何以故如論偈說
果空云何起　果空云何滅　以果是空故
無起亦無滅
釋曰此謂第一義中果空而有起者不然何
以故果無體故譬如空華第一義中於稻芽
上有麥芽無體體滅者是亦不然無體故譬
如非稻芽滅復次從緣起者自體皆空是我
法中第一義觀故若謂有少許物而不空者
此等之物則不從因緣生世諦之中亦無是
事譬如空華如上偈說未起果不空果得不
空過此謂果不空者得無起滅過今令汝解
第一義中果空而有起故譬如幻等第一義
中果空以有滅故亦如幻等果亦如是若果
以無他體爲體者此果則無起無滅世諦之
中亦無果故譬如空華亦如上說果空云何
起果空云何滅此謂起滅俱無體故此果既
空則無起滅然外人不欲令果無起滅故此

中立驗內入等果非無自體而有起故譬如
幻等以此無起無滅之驗即破汝果有起有
滅汝差別法破故是汝立義之過復次能生
之因此因與果爲一耶爲異耶其過如論偈
說
因與果一者　終無有是義　因與果異者
亦無有是義
釋曰何故因果不得一異耶是中過咎如論
偈說
因果若一者　能所則爲一　因果若異者
因則同非因
釋曰此謂汝不欲得能生所生二如父與子
云何爲一亦如火與薪云何得一此之二喻
世間共見以是故我今說驗因之與果不得
爲一何以故能生所生有異故譬如父子二
此謂計一者過復次執異者云何謂因與果
異故譬如一切非因法而汝不欲因同非因
汝意欲得因果二法相續不異復次今問執
因中先有果者此果爲先有已生爲未有而
生是皆不然其過如論偈說

果若已有者　何用從因生　果若未有者
因復何能生
釋曰此謂果若有自體者何假因生世諦之
中亦復不能令人信解果若無自體者如虛
空華於世諦中而亦不能令人解也如上偈
說果空云何生以此觀察第一義中因能生
果者不然若因不生果者則不是因如前外
人所立能生果者因應處處爲因故今爲破
此因義不成汝亦違先所說於第一義出成
立因生果義復次今言違者謂於第一義中
因不生果世諦之中有如幻化等生故鞞世
師人復言第一義中因能生果何以故世人
咸言此果之因故當知因能生果若因不生
果者終不指示言此是果之因譬如駝角弓
無故不說今以有故說如說眼是因識是果
稻是因芽是果以有故說若說識與芽喻得
成者即是我所立義得成其驗如是論者言
若曾有少許果生是第一義者可得言此是
因此是果可作如是指示今能生因無故汝
上所引世人咸說是果之因者所立不成亦

違汝義復有僧佉人言得和合法故果生此和合法由得時節故能生於果而此品初彼遮我言果有生滅爲因故因不成者非是不成亦非獨因能生果復由和合及得時節而能生果如彼所言因不生果者正成我義論者言因緣和合者非是實法自體能生若自體生已可能生果今則不然何以故其過如論偈說

自體及衆緣　和合不能生　自體能不生　云何能生果

釋曰此謂和合不生於果何以故非實法故譬如幻等亦如提婆百論遮和合偈中說一和合者無諸和合亦無若言是一者應離因緣有今當爲汝分別正義如論偈說

是故果不從　緣合不合生　以果無有故　和合法亦無

釋曰此謂離諸緣無和合法復次如先已遮因不生果今遮和合亦不生果云何不生謂此和合非是近生亦非遠生第一義中不生者如先遮因緣中已令信解如是和合法不生果非和合法亦不生果又如百論中說世間名字由和合有法體非有體非有故亦無和合以是故品初外人所說因者與出因過遮彼時法爲令信解因果無自性故是此品義意以是故我義得成如般若經中說極勇猛色非因非果若色非因非果乃至受想行識非因非果何以故色無和合故若色無和合乃至受想行識亦無和合不見色不見受想行識無所行者是名般若波羅蜜如佛於識趣後世經中說偈言若說和合處是說方便門爲趣第一義智者如是解釋觀因果和合品竟

釋觀成壞品第二十一

釋曰今此品者亦爲遮空所對治如前品以因果無自性故已令信解今爲顯示諸法無成壞故說僧佉人言第一義中有時何以故時是成壞因故若無時者則不是因譬如蛇足由有時故成壞二法隨時而轉是故說時爲因因得成故即是我所立義得成論者言成壞二法爲離成有壞爲不離成有壞爲與俱有壞是皆不然如論偈說

離成無有壞　與俱亦無壞　離壞無有成　與俱亦無成

釋曰我佛法義如是如汝所說時爲因者其義不成何以故若離成有壞者則不因成有壞壞則無因又無成法可壞故云何爲成謂衆緣合云何爲壞謂衆緣散復次若離成有壞者無成誰當壞故譬如無瓶是故離成無壞若謂與俱而有壞者是亦不然何以故法先別成然後有合是合法不離於異若離異者壞則無因是故與俱亦無壞如是若離壞共壞無有成者何以故若離壞有成成則爲常常是不壞相而實不見有法是常以是故離壞亦無成若謂與俱有成者是亦不然成壞相違云何得一時俱僧佉人言何有與他立過自義得成自若成者應說道理論者答言汝義非也其過如論偈說

離成則無壞　云何得有壞　離死則無生　無壞何有成

釋曰此謂離成無有壞法世間之人皆共解故不須廣說釋離成無壞已復次與俱亦無

壞者如論偈說

若成與壞俱　云何當可得　亦如生與死
不可得同時

釋曰此中說驗壞之與成非同時有何以故成是壞緣故譬如死與生不可得俱釋不俱已復次第二分別離壞無成者如論偈說

若離壞有成　云何當可得　諸體上無常
一切時中有

釋曰此謂離壞無成何以故如立義中諸體無常者謂色法等自體無常故譬如無常自體復有正量部人言法雖無常得壞因來法體即壞非一切時皆有無常論者言若爾者譬如有人服瀉藥已便瀉乃語他言是天瀉我不言藥瀉汝亦如是無常之法一切時中能壞法體而言得壞因來者是事不然若得壞因無常始能壞法體者但是壞因能壞法體何得復言無常能壞今問外人法體爲是壞性得壞因來壞耶爲非壞性得壞因來壞耶此法體若是壞性得壞因來壞者不然何故不然法體起時無間即壞亦起便滅不到第二刹那云何得待壞因來壞若法自體非壞者譬如涅槃亦不待彼壞因來壞復次壞無有因壞無因故法則不壞譬如無爲以此驗故破彼壞因彼因既破即破法體是汝立義之過且成壞二法前後而有者不然釋離壞無成已復次同時有成壞者義亦不然何以故如論偈說

成與壞同時　云何而可得　亦如生與死
同時者不然

釋曰此謂作是觀時義同前解復次互不成者如論偈說

成壞互共成　此二無有成　離此二互成
二法云何成

釋曰此謂成壞二法不可得成如外人先說有時而爲成壞因者因則不成薩婆多鞞婆沙人復言此自性壞法非起而即滅由起無間有住故此性無間而有滅論者言是事不然其義如論偈說

盡者無有起　無盡亦無起　有盡者無壞
無盡亦無壞

釋曰此謂若法有無常者名爲盡有盡者則無起起盡二法相違故譬如生與死若言起已而無間不滅者此非盡法以是故如向所說起盡法者於世諦中不成故有盡法者不須思惟分別無盡者非壞自體故譬如解脫鞞世師人言應有成壞體法有故若無成壞亦無體法譬如蟾蜍毛而成壞是物體法故必有成壞法論者言第一義中若有一物實有成壞者應說成壞法然無成壞可說故其義如論偈說

若離彼成壞　則無有物體　是成壞二法
離物體亦無

釋曰物體者以成爲體故成既無體汝向說體法有故爲因者不成何以故所依無體故能依亦不成復次汝以物體爲因者今說其過修多羅人言物體無實自性是空然於物上有成壞法薩婆多人復說言物有實體自性不空於此物上而有成壞今總答彼二部成壞如論偈說

有成壞二法　物體空不然　有成壞二法

體不空不然

釋曰此中立驗如上體法有故若言自體有者則應不壞以是故汝等立因不成復次更有與過道理此成壞法爲一耶爲異耶二俱不然是義云何如論偈說

是成壞二法　一體者不然　[十六]是成壞二法
異體者不然

釋曰此謂相違故譬如愚與智然此二法同依一物譬如餘物體此亦因義有不成過鞞世師人說偈言

我常見物體　有成亦有壞　是故知體法
定有而不空

論者言汝實見者但是同凡夫智非第一義今當爲汝分別其意如論偈說

起者先已遮　無起法亦遮　見成者愚癡
見壞者亦爾

釋曰此謂無成壞體外人若言見成壞者云何知是愚癡非第一義耶論者言此先已答汝若意由不足今更爲說於第一義中若見有物體者此成與壞可依彼體然此物者爲有體能生體爲無體能生體是皆不然何以故其義如論偈說

有體不生體　亦不生無體　無體不生體
亦不生無體

釋曰有體不生體者第一義中無體故譬如已生體若外人言如種子體後時能生芽故[十七]謂是體能生體者是亦有過何以故芽未生時亦無芽體以稻體不生故芽未生時無有名字此謂未有言說故譬如餘未生物體不生無體者體無故譬如兔角無體不生體者謂無因體體無生故亦如兔角無體不生無體者先已說驗破故今問體等爲自生耶爲他生耶並有過故其義如論偈說

法體不自生　亦不從他生　亦無自他生
今說何處生

釋曰如是不生前已廣說故此謂畢竟無生以成壞無有體故汝根本因義不成若第一義中欲得有體者今當說過如論偈說

諸法有體者　即墮斷常見　當知所受法
若常若無常

釋曰何故爾耶謂此法若常若無常故何以故常者不壞故是常見過無常者壞故是斷見過有外人言我無是過其義云何引上偈本云諸法有體者非常亦非斷論者問言何故爾耶外人復引論偈答曰

起盡相續者　由果及與因　因滅而果起
不斷亦不常

釋曰外人意謂因始滅時有果起故不斷果如起時有因滅故不常亦如經說五陰無常苦空無我而不斷滅以是義故因之與果非斷非常論者言若如是者義不相應前滅後起今說其過如論偈說

是起盡相續　由因及果者　因滅而果起
若斷及若常

釋曰此謂因滅更不生故則墮斷過[十八]已滅者不起故譬如焦種鞞世師等謂論者言如彼論中偈說若物從緣起此果不即緣亦不離彼緣非斷亦非常此謂論者先所欲得今復說爲過者不然論者言此語不善何以故此偈於世諦中說不斷不常非第一義何以故

第一義中一切法無斷常過僧佉人言因變爲果住果故得說有體無斷常過論者言是義不然汝轉變無驗不令人解轉變義者先已遮故汝今復起轉變分別者今更說驗若物不可變者終無有變何以故不可變故譬如兔角復次若諸體有自體者義不應爾其過如論偈說

先有自體者　後無則不然　涅槃時便斷
即有斷滅過

釋曰今現見此體有起有滅是故諸體無自體所以者何起滅法故此義先已說復次若諸體先有自體者阿羅漢心心數法後時更不生故即斷滅過此過汝不能避若汝意言涅槃時是斷者亦從是斷未涅槃前諸有相續時我何有斷滅過而謂相續無斷過者汝不善說我前說涅槃時斷者正遮汝言未入涅槃前諸有相續如前言涅槃時便斷者此已令解是斷見過故若後時是斷者障於解脫何故爾耶由此斷見不得解脫故如是答汝汝心猶不足者今當復聽此現在有未後命終時是名死有未來有中初受生心者是名初有此中義意如論偈說

死有者是滅　取初有不然　死有未滅時
取初有不然

釋曰此中說驗第一義中死有是滅者不取未來有是滅故是死有故譬如阿羅漢死有復次死有名過去有初有名現在有若死有滅次起初有者是則無因若言此死有未滅時能取初有是有故得無過者此中說驗死有未滅者不能取初有未滅故譬如現在有外人復言死有欲滅能取初有論者言亦不善說其過如論偈說

是死有滅時　能生初有者　滅時是一有
生時是異有

釋曰此謂滅時生時二有各異故云何能取耶外人答言如彼所說有相續而體異者我亦如是論者言提婆達多死有不取提婆達多初有有異故譬如耶若達多死有又復汝謂已滅未滅滅時取初有者不然如上二有過又復汝謂若滅來現前能取初有者同前二有過如是生時及已生取初有者亦不然還如前過以是故如論偈說

滅時及生時　取初有不然　而此滅陰者
後復還生耶

釋曰此謂外人不欲得已滅之陰還復重生如一人一時有二自體者無也若謂初有滅時即後有生者今應隨在何陰中死即於此陰中生不應餘陰中生如是死有滅已能取初有者不成已令信解死有滅時能取初有者亦不成以是故已滅及滅時俱不成如我所說道理死時諸陰滅已還用此陰相續生者亦不然其過如論偈說

如是三時中　有相續不然　若無三時者
何有有相續

釋曰此謂死有續生初有者不然相續不斷不常語者是世諦非第一義諦是故我所立者不破以是故如品初外人說有如是時爲成壞因者今廣說此因過故立時不成以成壞無自性令物信解是品義意是故此下引經顯成如般若經中說佛告極勇猛色不死

不生受想行識不死不生若色受想行識無死無生是名般若波羅蜜釋觀成壞品竟

般若燈論卷第十二

音釋

拒音舉 炷之戍切燈炷也 瀉司夜切洩也 蟾蜍蟾時占切蜍常魚切

般若燈論卷第十三　造三

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀如來品第二十二

釋曰今此品者亦爲遮空所對治令決定解第一義諦如來身故說修多羅人及鞞世師等言有自體色等諸體是體故譬如如來何等是如來謂金剛三昧解脫道同起無閒第十六刹那心彼差別門初起刹那即名爲智此智是第一義諦如來智所依陰亦名如來論者言若依止世諦智諸體及如來有自性汝欲得取此成我義今依第一義諦觀如來若此智是陰自體者已攝入諸陰中今遮如來亦遮彼智如論偈說

非陰不離陰　陰如來互無　非如來有陰
何等是如來

釋曰陰者謂積聚義陰非如來者如來自體非是陰故此中說驗第一義中陰非如來陰是起盡法故譬如凡夫諸陰又如外四大等如是以作故爲因者當廣說驗復次諸陰非如來已遮此陰起法亦遮實法及遮色等陰故復次今將智爲一門別遮第一義中智非如來是起盡法故是智故譬如凡夫智諸外道等謂陰外有如來以此方便成立於我今答此故若離陰外有如來者無驗可令信解如是離陰有如來者不然互無者謂如來中無陰陰中無如來如來中無陰者譬如雪山中無藥不得言有藥陰中無如來者譬如林中無師子不得言有師子非如來有陰者如具足財者名爲有財不以不具足者名爲有財如是以五種觀察如來不成如所說觀察方便時無有如來譬如收賊多獲衆人謂言是賊及其檢驗還是好人無有實賊如是離陰之外何等是丈夫何等是自在汝所說如來不成所說不成故亦闕於譬喻譬喻闕故是立義有過修多羅人復言因陰故假設名如來我等所說無過論者言是義不然汝所說者則爲有過如論偈說

因陰有如來　則無有自體　若無自體者
云何因他有

釋曰此謂有自體者得如是過應作是知如

來無自體此中說驗於第一義中如來無自體以假設故譬如旋火輪無實故譬如瓶阿毗曇人言第一義中瓶有實體可識故譬如色論者言瓶等是實者亦不成無有譬喻故然瓶及水等是世諦中有色者第一義中無實何以故若法分別無者是世諦乃至最後不無者亦是世諦阿毗曇人復言如五陰是假設如來亦是假設而言如來自體是作者以如是解成立如來無自體者反成我義何以故諸陰是作故若言以他爲緣有如來起者如是成立亦無譬喻可爲譬喻如是一切以他爲緣者悉有自體亦如火輪色等是無分別眼識境界故如是一切以他爲緣者皆有自體我宗立義如是論者言火於空中上下徧轉而無輪體以輪體空而爲喻者不然火等有起先已遮故如是實法及眼識等諸識色等境界先皆已遮如眼乃至色等一切法亦如是遮故若待因緣而起者有自體義不成何以故如論偈說

法從他緣起　有我者不然　若無有我者
云何有如來

釋曰此謂以他爲緣者是假設故譬如幻人若如來無自體者何能成立諸體有自體譬喻以如是意先所譬喻則爲有過復次汝言如來有自體故一切諸體得有自體者是亦不然外人言雖無一物可爲如來而如來是有我喻得成無如上過論者言是義不然何以故如論偈說

若無有自體　云何有他體　若離自他體
何等是如來

釋曰此謂畢竟無有如來若言自體他體之外別有如來體者第一義中不成汝非無過犢子部言因陰施設有如來不可言與陰一異何以故非陰自體故不一非無陰自體故不異若如是說如來者其義得成論者言爲第一義如來取陰施設耶爲非第一義如來取陰施設耶彼若取陰爲如來者取則無義若非如來者今問其義如論偈說

彼未取陰前　已有非如來　而今取陰故
始是如來耶

釋曰此謂未取陰前已有我者外人意言如此論者言若爾者如論偈說

彼未取陰時　則無有如來　未取無自體
云何後取陰

釋曰此謂離取如來不成何以故如來無自體故如外人所執我無陰體我後時取如來陰爲如來論者言今遮此我不取如來陰我非如來故譬如餘物不取如來陰爲如來若如來取陰已後爲如來者汝等欲得爾耶如上偈說過今問如來者爲是陰體爲非陰體若是陰體已如前答若異陰體則無如來何以故非陰自體故譬如兔角亦如前說第一義如來未起已前非如來不取如來陰未起已前無如來故譬如非如來如論偈說

猶如未有取　不得名爲取　若離於彼取
無處有如來

釋曰此謂離取無如來體今當說驗五陰中無丈夫是作故譬如瓶如是從緣起法無丈夫是作故譬如瓶無常法無丈夫是作故譬如瓶正智邪智疑智中無丈夫是作故譬如

瓶憂喜因中諦所攝中無丈夫是作故譬如瓶如是諸因當廣說驗犢子部復言第一義中有如來若言無者佛所不記如外道所執丈夫如來即記言無然未曾說無如來若言無者何緣復記有人問言死後無如來耶佛亦不答以是故有如來論者言如經中說有一國王來問佛言世尊我有所疑請問世尊惟願世尊爲我直答不須廣說身中我者爲大爲小爲長爲短色相方圓各似何等爲在一處爲徧身中佛言大王王得自在今還問王大王宮中菴羅樹果作何氣味形狀色相復似何等王言世尊我所住宮無菴羅樹云何問言氣味形色佛言大王身中有我王可問言大小長短然此身中本無有我云何令我答王所問如是答者即是如來記於無我多摩羅跋外道說言第一義中有如來取施設故此謂若言無者不於取上而有施設云何有取謂取無上解脫熏修諸陰相續故名如來如經所說佛之名者非父母作乃至非諸天作其義如是復次云何名佛謂最後得解脫時乃名爲佛以如是等故有如來論者言如上偈說不即不離陰陰中無如來如來中無陰非如來有陰何等是如來此謂如來於此第一義中畢竟不可得故如論偈說

一異無如來　五種求不得　云何當以取

施設有如來

釋曰此謂第一義中有自體者云何可施設耶若可施設則非第一義中有自體者若言如瓶是假施設欲得爾者汝所立義便爲不成如汝所言以施設有如來者此立因驗第一義中不成亦與因義相違云何相違謂取施設而有瓶等但是世諦中有故非第一義復有自部人言謂論者言彼向說偈若無有諸取云何有如來者爲不善說我今說言有取者有取若無取者亦無有取譬如龜毛聚云何名取謂無漏解脫不共法等以爲五陰有所任持是故如所說因云何名取者謂如來身此如來有故我所立義得成論者言是義不然何以故如論偈說

如來所取取　此取不可得　取及取者空

及一切種空

釋曰此謂取無自體無自體義先已令解不復更說一切種者謂自體他體種等見眞實者一切種門觀察之時於第一義中不可施設隨順世諦而有施設云何施設謂不可思議未曾有十力無畏不共等諸功德海熏修如來爲一切世間之所供養中論者因彼五陰作是施設如經言一人出世多人利益多人安樂以是義故名假施設如佛言曰我是衆生眞善知識一切衆生有生若等令得解脫又如佛言應知者我已知應識者我已識應修者我已修阿含經中作如是說我所立義不與相違如來於世諦中作是施設非第一義外人復言第一義中不欲得者自違破宗論者言若第一義中有如來令人信解者汝不出驗而亦不能破我所立我非先受第一義故然後說遮諸外道等甚可憐愍何以故如經偈說

十力無垢輪　一切三有日　無量言說光

普照無明闇

此謂如眼病者不信有日或有說言如來無一切智是人故譬如餘人復有說言如來智者非一切智是智故譬如凡夫智復有說言如來身者非一切智所依止處是身故譬如凡夫身論者言是等所說非也若第一義中如來無一切智而令信解是人故是凡夫智故是凡夫身故而爲因者此等因義咸皆不成法身者永離人故智故身故諸有戲論故三界所不攝故是出世間無漏法聚故名爲法身復次若更有人說言如來無一切智是作故廣說如是諸因者如前所立與其過咎若復有人作譬喻言如來身者非一切智所依止處是屍故譬如凡夫死屍此喻過失亦同前遮智門譬喻出因等若言是能取及有所緣亦以此過說之復次汝言如來無一切智者此有何義爲一切不知少有所知耶爲一不知耶若外人受初問者即應問言何故不知若外人意謂不能知諸根境界是故言不知者論者言此諸根等亦能有知何以故可知境界故譬如自手等若受後問者汝先

立義則爲自破何以故汝先以人故爲因者豈有人一事不知耶又復世間悉知故云何知耶謂知如來有眞解故汝以凡夫等爲喻者是皆不然世間凡夫亦少有所知故復次如諸天等能知過去未來現在三界所攝及不攝等事謂如來不知此事耶若不知者反成我義云何成我義謂汝天等以邪智所知故與如來不同又復以此智惡故名爲無智耶如汝所事大師等爲有一切智爲無一切智耶若是一切智者如來亦是一切智若汝師無一切智而說如來無一切智者如是之言不可信也何以故爲汝師非一切智故復有外道號聰慢者說言如來無一切智何以故如來不記十四難故又復說言如來無一切智何以故如來不記孫陀利死故又復說言如來無一切智何以故如來不記旃遮女婆羅門作毁謗事故又復說言如來無一切智何以故如來不定記華氏城壞故又復說言如來無一切智何以故如來不知生死前際自障其無知故又復說言如來無一切智

何以故如來不知提婆達多壞僧等事度出家故是等不記不知者如來無一切智故論者言汝聰慢等虛妄所說立義出因及以譬喻今與其過汝何不說尼乾外道計有我人衆生壽命汝何不說鞞世師人計有實法汝何不說僧佉人計有自性汝何不說韋陀中所說丈夫如此等事不能記不能說故名爲無一切智耶爲是等皆無故不記耶又復汝言總不知故名爲不知者此即是知何等是總謂一切諸法皆無自體而已令物解故佛涅槃後當來之世諸弟子等亦以無自體義令衆生解復有彌息伽外道言佛家所說十二部經者非一切智人所說有作者故譬如鞞世師等論論者言若有作者汝出因義不成何以故見有可化衆生故如來無功用自然出言說猶如天鼓空中自鳴如我法中作者受者皆無故汝立有作者義是因不成汝韋陀有作者誦習故譬如鞞世師等論汝所立因則非一向若外人如是意韋陀文句無有作者其義云何作者時遠不能憶故論者

言是說不善汝但說因無有譬喻又汝韋陀中言一力山中造一力毗陀三摩山中造三摩毗陀迦遮處（此言白鴿地）造阿闥毗陀云何言無作者耶是故汝立宗義不成若言是了非作者此了義先已遮汝立了義不能成就何以故文句是作法如人受學次第披讀文字章句譬如僧佉論文句復次汝文句是作法有樂欲故譬如僧佉論文句復次文句是作法有受持故譬如僧佉論文句復次文句是作法有誦習故譬如僧佉論文句以是等因應廣爲驗如彌息伽外道所計韋陀聲是常者今遮此義故所分別聲者非聲自體何以故爲根所取故譬如色復次聲非了出法是可依行因故如言提婆達多將瓶來即依聲將瓶來不將餘物來譬如頭語手語等如是有故復次聲非了出法是所召法故譬如頭語等如是有故復次聲非了出法是能成立法故譬如頭語等如是有故復次聲非出法是喜怒因故譬如頭語等如是有故以是等因當廣爲驗若有人言劫初諸天子故者亦同前遮又復韋陀是破戒惡人所作說殺生祠天親處邪行飲酒等故譬如波西目伽論外人言韋陀中說殺生者不是非法以呪力讓不畏殺罪故譬如以呪毒不害人論者言不與取邪行等是極惡法然非一向是故作此殺生罪是趣惡道因故作意殺非以狂亂時殺故譬如不入祭祀羊又復若言羊等梵天遣來爲祭祀者此義不然非爲祭祀而來生也何以故是受食物故譬如業報果如是有故等諸因廣如上說彼如是不顚倒一切法無自體者如來所說一切天人之所供養如來有一切智十力無畏等諸功德具足故且置是事今還說我本宗如論偈說

彼所取五陰　不從自體有　若無自體者
云何有他體

釋曰此謂若不從自體有云何從他體有何以故無自體故亦無他體其義如論偈說

法體如是故　取及取者空　云何當以空
而說空如來

釋曰思惟觀察取及取者是二皆空云何以空說空如來無是事故外人言彼先所說一切諸法皆無戲論今復說言一切法空者還是戲論違本所說論者言實如所問何以故如論偈說

空則不應說　非空不應說　俱不俱亦然
世諦故有說

釋曰若有人言離於聞慧而能於一切境界得第一義空者則不說一切法空無如是人故爲欲隨順所化衆生福智聚故說空等語但以世諦施設故說爲欲洗濯不善分別垢故爲破邪見癡眼膜故說一切境界不空何以故若爲說空增長邪見又爲破執我等膜故說一切境界空第一義中如幻如餤自體無生故二俱不說爲遮異人立驗故爲息於境界起二見過故爲得第一義故說言無二如是爲洗濯不善分別垢故說空無相無作夢幻等語是故說空滅一切見如論偈說

若法有自體　見空有何益　諸見分別縛
爲遮此見故

釋曰此謂物有自體見空無益爲破彼見而

讚於空外人言若言二俱不說者此語即有戲論過論者言汝語非也爲遮異人分別故而言二俱不可說不可說故無過譬如以聲止聲復次若以第一義令信解者無如是驗若住第一義心以世諦智說第一義中一切法空作是說者無過如後偈說若不依世諦不解第一義此謂爲遮不空故說空然不取空是故無過如是如來自體亦空若有人言如來若常若無常亦常亦無常非常非無常世間有邊世間無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊若如來義得成我義亦如是成者今當答之如論偈說

於寂滅法中　無常等四過　亦於寂滅中
無邊等四過

釋曰此謂如來自體空能依無體所依分別亦無體若外人意欲以如來出因引喻成立我者其義不成以是故因喻不同亦違先義如文殊所問經說佛告文殊師利不生不滅名爲如來若有人言第一義中如來滅後不記有無是故有如來不如石女無兒說言無兒我今答彼汝以種種分別習氣熏習智慧故執說如來是皆不然如論偈說

麤重執見者　說如來有無　如來滅度後
云何不分別

釋曰此謂如來滅後如來有耶如來無耶亦有亦無耶非有非無耶是義不然正習智眼開者如論偈說

如來自體空　不應起思惟　滅後有如來
及無有如來

釋曰此謂境界無體慧無分別以是故汝先出因譬喻有過何以故有無常色身言教身法身能相所相因果能覺所覺空無相無作無願如幻如夢等悉是分別如論偈說

戲論生分別　如來過分別　爲戲論所覆
不能見如來

釋曰譬如生盲者不見日輪不見如來亦復如是何故不見戲論分別覆慧眼故是名不見云何爲見能見法性如來是名爲見復次如經偈言能見緣起者是名爲見法若能見法者即爲見如來復次色身是如來言教身及法身亦是如來者如前偈說戲論生分別如來過分別又如金剛般若經中偈言

若以色見我　以音聲求我　是人行邪道
不能見如來

作如是觀察時外人所立諸體自體言有成立引如來爲譬喻者不然如論偈說

以如來自體　同世間自體　如來無體故
世間亦無體

釋曰此謂觀如來時諸陰界等無有自體分別一切自體皆無體故云何分別謂陰界入能相所相若因若果有體無體一異等法如上廣分別者悉皆無體諸陰入等云何無體如觀陰品中說若離彼色因有色者不然如彼所觀道理陰無體故如來亦無體又如觀界品中說無物是虛空彼中如虛空等觀六界時非自體非他體非能相非所相一切諸體悉皆無故已說色無自體次觀識界如是識界等分別爲如來者觀彼識界非體非無體非能相非所相無自體故亦無如來又如觀入品說入無自體已令開解離此諸入無

別見者得成如是以諸入境界爲如來者義皆不成又如燈可然品已明一異俱遮薪之與火皆無自體如是若以智爲如來及以三十二相八十種好慈悲喜捨十力無畏三十七道品六波羅蜜諸功德聚爲如來乃至法性法界法住實際眞如涅槃如是等法與如來身爲一爲異非一非異此等無自體故如來亦無自體又如觀緣品說無起中已遮起故亦遮如來起無自體又如觀去來品已遮去來無自體故如來亦無自體以是故外人立義皆無自體亦違先出因義故如向偈說如來無體故世間亦無體是故品初說外人立義等過而令信解自說法身有成立義亦令信解以是義故我義得成如楞伽經中說佛告大慧菩薩如來身者非常非無常非因非果非有爲非無爲非覺非界非相非無相非是陰非離陰非言說非所說物非一非異悉無和合乃至無所得無所緣出過一切戲論者名爲如來又如如來三密經說佛告寂慧菩薩如來身者等虛空身無等身勝一切世間最勝身徧一切衆生如身無譬喻身無相似身淸淨無垢身無染汙身自性淸淨身自性無生身自性無起身不與心意識等和合身如幻如燄如水中月自體身空無相無願所觀察身徧滿十方身於一切衆生平等身無邊無盡身無動無分別身於住不住得無壞身無色體身無受想行識身非地界非水界非火界非風界等所合成身如是身者非實非生亦非大等所成非實非實法一切世間所不能知不從眼生不依耳聞不爲鼻識所知非舌所成亦不與身相應又如舍利弗陀羅尼經所說惟修一心念佛不以色見如來不以無色見如來不以相不以好不以戒定慧解脫解脫知見不以生不以家不以姓不以眷屬乃至非自作非他作若能如是名爲念佛又如佛地經中偈言無起等法是如來一切法與如來同雖凡夫智妄取相而常行於無法中無漏根力衆德鏡於中顯現如來像而實無有眞如體亦未曾有如來身世間所見如鏡像從本無於往來相又如楞伽經偈言佛以陰緣起無處有人見若言無人見云何可觀察 釋觀如來品竟

般若燈論卷第十三

音釋

獺音獨闥他達切　禳汝羊切祀除癘殃也　膜音莫

般若燈論卷第十四　造四

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀顛倒品第二十三

釋曰今此品者亦爲遮空所對治令解顛倒無自性故說自部人言有分別故起諸煩惱如是煩惱從顛倒起以顛倒故則有貪等彼若無者義不相應故論偈言

分別起煩惱　說有貪瞋等　善不善顛倒　從此緣而起

釋曰諸論中說貪瞋等隨次第起善不善者謂愛非愛從此緣起非不從緣應知不正思惟分別能爲起煩惱緣此中立驗第一義中諸陰等有自體是第一義中陰等從因緣起故譬如貪等若無自體不從緣起譬如虛空華論者言是義不然如論偈說

愛非愛顛倒　皆從此緣起　我無自體故　煩惱亦非實

釋曰非實者謂貪等煩惱非第一義中起以是故汝闕譬喻是立義有過汝若言我以世諦爲喻非第一義者無有所成立法若於世諦中有成立者反成我義如論偈說

我若有若無　是二皆不成　因我有煩惱　我無彼不起

釋曰此謂我者非世諦得成亦非第一義中得成以是故若離於我則煩惱不有所以者何能依無體故所依亦無體爲開此義故如偈說因我有煩惱者煩惱是我法亦是所受用故然我自體不成如觀我品中觀煩惱無能依處故其驗如是第一義中貪等皆無我依止無體故譬如石女不生子何得說言子色白黑耶自部人言雖無有我但心與煩惱和合故有煩惱起而煩惱是心上法汝立無我義者其因不成論者言汝語非也其過如論偈說

誰有彼煩惱　有義則不成　若離衆生者　煩惱則無屬

釋曰此謂煩惱是衆生者於一切處推求衆生不可得若離衆生煩惱無屬心起者先已遮故亦除識自體故亦遮有實故汝心義不成非我因義不成自部人言彼受無煩惱義者則以無爲體無體之體成故諸體更互無體相論者言汝今欲得諸體若瓶若絹及餘物等有者爲是體爲是無體而言能起有覺因耶欲令瓶是無體者則不應說此瓶與青黃黑色等和合亦不應說青黃等色示人若有無瓶絹處不可說青黃等色亦不可指示於人無依止處故是諸煩惱畢竟無主無體義者如石女兒無青黃相可說故是故以無爲體義不成今當次答自部人等如論偈說

身起煩惱見　緣於我我所　煩惱與染心　五求不可得

釋曰名色聚集因名爲身緣於自身起染汙見是名身見貪等三種與此義同如觀如來品中偈說非陰不離陰陰中無如來如來中無陰非如來有陰諸煩惱亦如五種中無煩惱者能起苦故名爲煩惱染者非煩惱今爲遮不異義故若染者即煩惱能燒所燒同得一過亦不異煩惱有染者此義已如先遮復次若異煩惱得有染者則離煩惱獨有染者過是故異體不成染者中亦無煩惱煩惱中

亦無染者亦非染者有煩惱如是五種求煩
惱無體以煩惱無體故則無能成立法是汝
譬喩有過如論偈說
愛非愛顛倒　本無有自體　以何等爲緣
而能起煩惱
釋曰如我法中愛非愛顛倒本來無體以是
故第一義中煩惱非是從緣起法無能成立
法故是汝立義之過復次有自部人言色等
六物能起顛倒云何無耶彼謂無者其義不
爾故論偈言
色聲香味觸　及法爲六種　愛非愛爲緣
於物起分別
釋曰此謂緣六種物能起諸煩惱此中說驗
第一義中有愛非愛顛倒爲緣能起貪瞋癡
等第一義中物有體故若言無者非六物體
譬如生盲者眼識又貪瞋等能起顛倒分別
如我所說因有力故有諸顛倒以是因緣譬
喩無過論者言汝語非也皆是虛妄如論偈
說
色聲香味觸　及法體六種　如乾闥婆城
如燄亦如夢
釋曰如是等自體皆無自體勢分亦無乃至
世諦誹謗之過亦無無何過耶以無此物故
云何如乾闥婆城以時處等衆人共見故是
名如乾闥婆城云何如燄譬如愚者見熱時
燄謂言是水逐之不已徒自疲勞竟無所得
如是一切諸法自體皆空著法凡夫亦復如
是故言如燄云何如夢有時有所思念因果
體及一切法無自體故是名如夢若色中有
者如論偈說
若愛若非愛　何處當可得　猶如幻化人
亦如鏡中像
釋曰第一義中愛非愛皆不可得何以故第
一義中色像等自體空故云何如幻化人於
不實境界顯現相似故云何如像不待人功
而能起現與形相似故以是因緣汝上出因
立義等不成何以故第一義中物體不成故
亦違汝義如論偈說
若不因彼愛　則無有不愛　因愛有不愛
是故無有愛　無不愛待愛　無愛待不愛
若以愛爲緣　施設有不愛
釋曰愛無自體其義如是以是故不應有不
愛不愛無體故愛不待不愛而言有愛者是
亦不然如論偈說
無有可愛者　何處當起貪　不愛若無體
何處當起瞋
釋曰彼二無體故癡亦無體是故如所說過
今還在汝修多羅人言第一義中有如是愛
非愛顛倒如佛經所說若經中說者當知是
有譬如說無我定是無我今經中現有此語
所謂無常計常無我計我無樂計樂不淨計
淨是名顛倒以是義故第一義中有如是愛
非愛顛倒論者言於世諦中有愛非愛顛倒
非第一義中有是故我說無過如論偈說
於第一義中　畢竟無顛倒　如來終不說
是我無我等
釋曰第一義中亦不說我無我故汝譬喩及
出因無體復次若修多羅人意言第一義中
不欲得有顛倒何以故顛倒者有二種一者
隨順生死二者隨順涅槃云何名隨順生死

所謂無常常倒無我我倒無樂樂倒無淨淨倒云何名隨順涅槃所謂於空執空於無常執無常有如是等故名顛倒若欲得無分別智者當斷此二種顛倒爲是智障故自部人言若於無常之物起無常見是顛倒者其義不然論者言顛倒者是何義耶自部人言實是無常謂是常者可名顛倒論者言是說不善其過如論偈說

無常謂常者　名爲顛倒執　無常亦是執
空何故非執

釋曰謂彼智所緣顛倒境界故此言即是顛倒義譬如人言離三界欲已何故不名解脫如此之言即是解脫自部人言汝今復說無常亦空云何不是第一義耶論者言無起故此無起義道理如先已遮譬如涅槃無起亦無無常復次此[注四]無常體能起常[六]分別智若言是顛倒執常覺所緣境界則無有體是故如前偈說無常亦是執空何故非執倒者即是顛倒何以故有分別故譬如常執者此中立驗第一義中色無常者即是顛倒是分別故譬如執色爲常自部人言智分別者言諸行空其智非一向顛倒論者言亦是顛倒我說無過自部人言若如是者此空智非是得解脫因是倒故譬如內入是苦樂等智之境界論者言汝立義中是何義耶自部人言緣眼空智非是得解脫因耶論者言若爾者反成我義云何成我義以無分別智得解脫故若言眼空眼空之智是有分別故且置是語今還爲汝說我本宗如執無常爲常即是顛倒無我爲我無樂爲樂不淨爲淨亦如是說有自部人立義分別言有如是執以有能執所執故然其起執凡有三種而不是無論者言汝義不然如論偈說

執具起執者　及所執境界　一切寂滅相
是故無有執

釋曰執有三種[注曰]謂具起及境界[七]等執具者是能執總緣物體智起執者謂所執心或妄置或非撥等又須執者謂起執人所執境界者謂所計常樂我淨等境界此之三法皆自體空如我所說道理欲令開解執具等一切皆寂滅相是故無執而彼執者以有有之言令物解者無有譬喻以是故如論偈說

執性無有故　邪正等亦無　誰令是顛倒
誰是非顛倒

釋曰第一義中誰是顛倒誰是非顛倒菩薩摩訶薩住無分別智不行一切分別無正無邪無顛倒無不顛倒復次若人言定有顛倒有具足顛倒者故譬如有蓋則有持蓋者凡夫有顛倒亦如是由有顛倒者是故有顛倒論者言是義不然如上偈說執性無有故邪正等亦無此二道理先已令開解故有起者亦不成如是如是顛倒及顛倒者亦不成故如上偈說誰是顛倒誰非顛倒此言謂無顛倒無顛倒故顛倒者亦無復次若有顛倒即有非顛倒以是故汝因義不成第一義中譬喻無體亦違汝義復次世間人言與顛倒合者名顛倒人此之顛倒爲與已起倒者有合耶爲與未起倒者有合耶爲與起倒時有合耶今答此三種與顛倒合者是皆不然如論偈說

已起者無合　未起亦無合　離已未倒者
有合時不然
釋曰此謂已有倒者更與倒合則爲無用何
以故倒者空故譬如餘不倒者若言有倒與
時合者此有俱過離倒不倒與時合者不然
作是觀時悉皆不然若言有者汝今當答此
之顛倒與誰合耶是故無有與倒合者以是
義故汝得如先所說過復次如第一義中一
切諸體皆無自性說此道理已令開解以是
故如論偈說
無起未起者　云何有顛倒　諸倒悉無生
何處起顛倒
釋曰此謂偈意顯無生故無有顛倒汝出因
等皆是有過如論偈說
常樂我淨等　而言實有者　彼常樂我淨
翻則爲顛倒
釋曰此謂第一義中有常我等應知亦是顛
倒如論偈說
我及常樂等　若當是無者　無我苦不淨
而應是可得
釋曰此謂無我等自體能除我等倒以有相
待故無我等亦不成無無我故何處有我是
顛倒見故譬如無人終不於杌起人想顛倒
如是因等其過難免以是觀察常無常等顛
倒及不顛倒無有因故無因者如論偈說
以彼無因故　則無明行滅　乃至生老死
是等同皆滅
釋曰此謂無明行識名色六入觸受愛取有
生及老死等由無顛倒因故證得無自體息
諸煩惱其義得成諸說有自體者是諸煩惱
爲有實體爲無實體今何所向如論偈說
若人諸煩惱　有一自實體　云何能斷除
誰能斷有體
釋曰此謂有自體者不可壞故若諸煩惱無
實如兔角者亦如此偈說過云何不能斷謂
無者不可捨故如虛空華不可捨無自體故
如馬體無不可令捨此無復次若作是意謂
有實煩惱聖道起時能斷故謂此說無過者
此實煩惱似何等相對治道起而能斷耶汝
之立義難令物解以是故起有實體無實體
煩惱分別而能斷此分別者不然是中立驗
第一義中煩惱無自體是斷故譬如幻作女
人雖是幻化而諸凡夫起染欲心後知非實
染心自捨煩惱無實亦復如是此中已說外
人所成立驗有過顯我自成立驗無過令解
顛倒無自體故是品義意以是故此下引經
顯成如金光明女經中偈說言語非是色一
切處無有畢竟無有故煩惱亦如是如語無
實體不住於內外煩惱體無實亦不住内外
佛告舍利弗若解染汙即如實義無一染汙
顛倒可得衆生起染若無實者即是顛倒若
彼顛倒是無實者於中無真實相故舍利弗
如是解者說爲清淨以煩惱無實體故如來
成正覺時所說煩惱非是色非是無色非受
想行識非無受想行識非非識非非無識不
可見故不可取故解者無所斷除證時亦無
所得不以證不以得無證無得無相無爲但
假名字猶如幻化於諸法不動相非取非不
取如影如響離相離念無生無滅釋觀顛
倒品竟
釋觀聖諦品第二十四

釋曰今此品者亦爲遮空所對治令解四聖諦無自體義故說自部人言若謂聖諦空無自體是義不爾故論偈言

若一切法空　無起亦無滅　說聖諦無體
汝得如是過

釋曰如彼所說道理令物信解者是事不然空故如虛空華以是故彼招此過起滅無體故即無苦諦體苦諦無體故能起集諦亦無體集諦無體故滅諦亦無體滅諦無體故向若滅道以正見爲首道諦所修即爲無體如上偈說彼得此過以是故諸有怖畏生死衆生於四諦境界勤行精進若應知集應斷滅應證道應修此等皆無云何無耶如論偈言

若知及若斷　修證作業等　聖諦無體故
是皆不可得

釋曰四聖諦者謂能作聖人相續體故名爲聖諦又復諦者謂真實義若說無者是義不然故論偈言

聖諦無體故　四果亦無有　以果無體故
住果者亦無

釋曰此謂身見疑戒取等衆過爲薪聖諦爲火須陀洹斯陀含阿那含阿羅漢等見聖諦火能燒煩惱住果者謂得須陀洹道須陀洹果又名不爲他緣和合故所有天魔不能破壞又與戒定慧解脫解脫知見等和合故名僧是僧名爲無上福田彼若無者其義不爾故論偈言

若無有僧寶　則無有八人　聖諦若無體
亦無有法寶

釋曰若無僧寶不應有四道四果差別復次無僧寶故亦無法寶法寶無故亦無佛寶故論偈言

若無法僧者　云何有佛寶　若三寶皆空
則破一切有

釋曰佛者謂自覺聖諦復能覺他故名爲佛云何爲寶謂難得故如經偈言應解我已解應修我已修應斷我已斷由是故稱佛此謂於一切法有自體中得平等覺是故名佛如修多羅中偈言於無體法中覺了盡無餘諸法平等覺是故名爲佛此謂諸佛所覺境界若言無體者不然如上偈說若三寶皆空則破一切有是義有過故論偈言

若因果體空　法非法亦空　世間言說等
如是悉皆破

釋曰此謂作是說者而不欲得有過此過云何免耶若不立空而有起滅諸體有自體者彼得無過是中作驗諸體有自體有起滅故若言諸體無自體者不應見有起滅譬如空華論者言汝所引者義皆不然如論偈說

汝今自不解　空及於空義　能滅諸戲論
而欲破空耶

釋曰空者能滅一切執著戲論是故名空空義者謂緣空之智名爲空義汝今欲得破壞真實相者如人運拳以打虛空徒自疲極終無所損汝若作是言如上偈說若一切法空無起亦無滅汝作如是說者亦徒疲勞不解中意何以故如論偈說

諸佛依二諦　爲衆生說法　一謂世俗諦
二謂第一義

釋曰世諦者謂世間言說如說色等起住滅

相如說提婆達多去來毗師奴竂多羅喫食須摩達多坐樿梵摩達多解脫如是等謂世間言說名爲世諦是等不說名第一義第一義者云何謂是第一而有義故名第一義又是最上無分別智眞實義故名第一義眞實者無他緣等爲相若住眞實所緣境界無分別智者名第一義爲遮彼起等隨順所說無起等及聞思修慧皆是第一義慧者云何是第一義能爲第一遮作不顚倒方便因緣故是故復名第一義也如論偈說

若人不能解　二諦差別相　即不解眞實
甚深佛法義

釋曰此謂若人不解二諦差別不錯亂境界相者不正思惟多者此人不解甚深佛法而起有體無體執覺深者云何難涉度佛者如先已解法者爲令天人證得甘露法故行者於如是等甚深境界應知應斷應證應修復次說不顚倒教者名甘露法是人於第一甚深無分別智道理不解故雖行不顚倒住眞法境界而於無起無滅法體說衆生於非境界起境界見作如是說者不解中論道理而言世諦中起滅等法一切皆無作是分別者其過亦如上偈說若一切法空無起亦無滅有如是分別者不解諸佛如來隨順世諦說有持戒修定生住滅等諸法體無智之人謂第一義中亦有是事作是虛妄分別者墮在諸有曠野之中無有出期自部人言若以第一義諦得解脫者不應宣說二諦論者言以是事故如論偈說

若不依世諦　不得第一義　不依第一義
終不得涅槃

釋曰世俗諦者一切諸法無生性空而衆生顚倒故妄生執著於世間爲實諸賢聖了達世間顚倒性故知一切法皆空無自性於聖人是第一義諦亦名爲實佛爲衆生依二諦說云何爲第一義諦謂普過一切言語道故一切小乘所分別者令離一切分別因故復次若無世諦不能證得第一義諦以是故煩惱及生等滅者是涅槃相若不依第一義諦涅槃之道終不可得復次外道中若有聰慢者作如是分別有空不空云何爲空謂見諸陰空以彼執見無體故云何不空謂見諸陰不空而言我見已我今見我當見如是諸陰空不離諸陰有空空中見諸陰諸陰中見空作是見者是不正思惟名增上慢如論偈說

少智愚癡者　以惡見壞空　如不善捉蛇
不如法持呪

釋曰此謂與無分別慧命作障礙故如是等爲惡見所壞復次於諸無體起有體見亦名壞空譬如不善捉蛇之人自害其命於空執有體者亦能害解脫命如持呪人不依呪法而自損壞以是故不善解空者能作種種不饒益事如論偈說

諸佛以是故　迴心不說法　佛所解深法
衆生不能入　汝今若如是　於空生誹謗
謂法無起滅　乃至破三寶

釋曰誹謗者謂言一切是空汝瞋忿故欲與空作過者空終不被汝過何以故諸體無自體者於第一義中空故無體無體義者我亦不用以有執著相故復次爲遮自部人所分

別空者今遮此空故而言空無自體亦不執
空作是分別空者今應捨故如寶積經中說
佛告迦葉寧起我見如須彌山亦不作增上
慢者起於空見以是義故不見色空不見色
不空如論偈說
若然於空者　則一切皆然　若不然空者
則一切不然
釋曰此謂正見空者何等爲一切皆然謂有
起等云何然耶謂有無等及眼等皆自體空
如幻丈夫丈夫自體空何以故一切藉衆緣
聚集爲體故云何爲體體謂苦也云何爲苦
謂此起者名苦見苦等行名爲苦諦云何爲
集謂起苦因者名集復次集者謂從此起苦
故名集若見集等行名爲集諦滅苦因者名
之爲滅見滅等行名爲滅諦爲得滅苦因方
便故而名爲道若見道等行名爲道諦彼聖
諦如是有故其法得成以自然智覺於一切
行故乃名爲佛隨順聲聞說者如經言佛告
諸比丘如是苦者我於往昔不聞諸法中得
眼起智起明起覺起是等諸體自體皆如幻
故第一義中見無起等名見聖諦如文殊道
行經說佛告文殊師利若見一切諸法無起
即解苦諦若見一切諸法無住即能斷集若
見一切諸法畢竟涅槃即能證滅文殊師利
若見一切諸法無自體即是修道以是義故
摩訶衍中聖諦道理得成道理成故智慧得
成智慧成故一切皆可然若誹謗空者如上
偈說若不然空者一切皆不然如論偈說
汝今持自過　而欲與我耶　亦如人乘馬
自忘其所乘
釋曰若汝不欲令空有過失者今當說之如
論偈說
汝若見諸法　皆有自體者　諸體無因緣
還成自然見
釋曰若見諸體有自體者則無諸體從因緣
生不待因緣而有體故復次若見諸體有自
體者今當說過如論偈說
若因果無待　作者及作業　乃至起滅等
一切法皆壞
釋曰此謂不待因緣者因果等義皆亦不成
汝云何於空義妄生分別譬如小兒見晝夜
叉而生怖心發聲大叫若色等是空無有自
體如虛空華作是分別者不應於此而生怖
畏以是故如論偈說
從衆緣生法　我說即是空　但爲假名字
亦是中道義
釋曰眼等諸體從緣起者諸緣中眼等非有
非無非亦有亦無非非有非非無非異非一
非自非他亦非俱非不俱所有從緣起者第
一義中自體無起依世諦故有眼等起我說
此起空者謂自體空故如經偈言從緣不名
生生法無自體若有屬緣者是即名爲空世
間出世間但是假施設其有解空者名爲不
放逸如楞伽經說自體無起體無起者如佛
告大慧我說一切法空若言從緣生者亦是
空之異名何以故因施設故世間出世間法
並是世諦所作如是施設名字即是中道如
摩訶般若波羅蜜經說云何名中道謂離有
起無起及有無等邊故名爲中道所謂諸體
無起無不起非有非無非常非無常非空非

不空修中道者觀察之時不見眼有體不見
眼無體乃至色受想行識不見體不見無體
又如寶積經說佛告迦葉有是一邊無是一
邊離二中間則無色無受想行識如是中道
名爲得證實相方便以是故如論偈說
未曾有一法　不從因緣生　如是一切法
無不是空者
釋曰此謂從緣所起物譬如幻等丈夫畢竟
無體僧佉人言如虛空等不從緣生從緣生
法爲出因者於彼宗中一分之義此義不成
是彼出因之過論者言虛空之過已如先說
大過咎者今聚汝身難可逃避云何過咎如
論偈說
若一切不空　無起亦無滅　無四聖諦體
過還在汝身
釋曰此義云何若苦非空有自體者則無作[十八]
者無作者故不從緣生執是有者世諦之中
亦所不信何況第一義耶以是故如論偈說
不從緣生者　何處當有苦　無常即苦義
彼苦無自體

釋曰此謂苦不從因緣生者即是常常則非
苦修多羅人言若無常故苦苦故無我若無
我者則無自體以如是故苦無自體論者言
汝所說者義不相應如論偈說
苦既無自體　何處當有集　以集無有故
是則破於空
釋曰此謂苦體無起何以故若有自體者不
待因緣有如論偈說
苦若定有性　先來所不見　於今云何見
其性不異故
釋曰若先不見苦性得聖果時亦應不見何
以故性若定者云何可見如論偈說
苦若有體者　不應有滅義　汝著有體故
即破於滅體　苦若有定性　則無有修道
道若可修者　即無有定性
釋曰此謂若有滅體即有苦體修者云何數[十九]
數起正見等故名爲修若此道體先已成就
而有起者不然若欲避此等過而說道可修
者如論偈說
道若是可修　即無有自體　苦集乃至滅

是等悉皆無
釋曰此謂道有起義若成亦不離無自體以
是故如上偈所說道理無起苦者以苦無故
滅則無體若言是滅苦之道者如論偈說
爲滅苦者道　何有道可得　不解苦自體
亦不解苦因
釋曰此謂如汝所說道理苦有自體有自體
者則不可解亦不解苦因之過斷義不成不
斷因體故斷即無體愛體無盡者有盡義不
成滅名無體無體故證滅義不成若無證滅
趣滅之道有自體者則無有修若無修道亦
無證四果人若欲得有證果人而執有自體
見不捨者今問何故不捨苦所證之果有自
體者云何復說有能證人以是故如論偈說
既無果自體　住果向亦無　以無有八人
則無有僧寶
釋曰八人者謂四道四果人有差別故人者
云何謂人中勝人士夫等若四聖諦無自體
者非獨無僧如論偈說
若無四聖諦　亦無有法寶　無有法僧故

云何當有佛
釋曰佛者能以法覺弟子故名佛復次今問
執有自體者佛婆伽婆爲有自體爲無自體
問曰此有何過而作是問耶答曰若汝欲得
佛有自體者則不藉覺了眞如而名爲佛如
論偈說
不以覺爲緣　佛墮無緣過　不以佛爲緣
覺墮無緣過　佛有自體者　諸菩薩修行
爲佛勤精進　不應得成佛　是法及非法
無人能作者　不空何須作　有體作不然
釋曰此謂若法有自體而起作者不然又汝
意謂亦不長小令大亦不了闇令明此過已
如前說自部人言云何作者皆無自體論者
言處處作者皆見無自體故譬如幻所作事
內入等有作亦如是而此內入亦無自體若
有一物有自體者即違先義此謂無有所作
體故汝執有自體義體若有者汝可分明爲
我說之若言有作及有體者似何等物是故
汝所說者皆是邪見如論偈說
無法非法因　果得無因過　若離法非法
汝得無待果
釋曰若汝意謂不違世論作如是說欲得有
法非法者如論偈說
若汝欲得有　法非法因果　從法非法起
云何不是空
釋曰此謂凡有起者皆空故譬如幻所作事
非獨違汝自宗今更有餘過咎如論偈說
一切言說事　世間皆被破　若壞緣起法
空義亦不成
釋曰言說者謂作是言作瓶作衣提婆達多
言將白牛來我欲飲乳若瓶等有自體須作
者不然若不欲得從緣起者如上偈說若壞
緣起法空義則不成汝壞空義得何等過如
論偈說
一物不須作　亦無人起業　不作名作者
則壞於空義　無生亦無滅　是則名爲常
種種諸物類　皆住於自體
釋曰云何爲物類譬如畫壁有種種色種種
形種種姓種種量等差別云何名住自體謂
無作者名住自體以不壞故而名爲常若言
常者如論偈說
未得者應得　及盡苦邊業　一切煩惱斷
以無空義故
釋曰此謂世間出世間所證勝法者及盡苦
邊者不須修對治法所說之相而不欲得如
是汝欲得從緣起法如幻如燄自體無起爲
有體無體等有過失故翳慧眼者妄見諸法
不從緣起此見是世諦見妄執爲第一義其
見何等如論偈說
所謂苦與集　乃至於滅道　見有生滅者
是見名不見
釋曰云何不見謂不見如實緣起法故自部
人言若離見苦等諸行無有別見諦法論者
言見諦者有可義耶自部人言謂見內諸入
等有自體不顚倒故論者言汝所說起等道
理先來已遮見苦等無起是見諦義者得成
汝向說見內入等有自體不顚倒者是語顚
倒汝之所欲其義不成應細觀察云何見苦
非如子從母索歡喜丸指手言得此品中爲
自部人所說有過遮空對治明聖諦無體令

物信解是品義意以是故此下引經顯成如梵王所問經說佛告梵王以此問應知若非聖諦知集滅道亦非聖諦復次云何是聖諦耶梵王若苦無起是名聖諦集無能起是名聖諦見一切法畢竟如涅槃無起滅者是名聖諦若知諸法平等無二修於道者是名聖諦是故經說若見因緣法是人能見佛亦見聖諦能得聖果滅諸煩惱釋觀聖諦品竟

般若燈論卷第十四

般若燈論卷第十五

造五

唐天竺三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅譯

釋觀涅槃品第二十五

釋曰今此品者亦爲遮空所對治令解涅槃無自體義故說鞞婆沙人言彼先言若一切非空則無有起滅此謂無自體義無自體者如石女兒則無起滅煩惱無自體故非是起滅而煩惱及名色因亦非起滅者如上偈說無斷苦證滅復誰得涅槃彼先已作此說者我今欲得有所斷故證於涅槃如經所說染與染者共起煩惱此盡滅故名爲涅槃如是涅槃心得解脫譬如燈滅得涅槃者由煩惱有自體故如彼上說無自體者若無煩惱體亦無涅槃譬如石女兒復次若以無自體爲驗無得涅槃者亦破得涅槃義即是破於差別法體是彼立義出因之過論者言汝說不善諸法無自體者如幻燈滅是亦不違世諦智境界故無自體者從無始因緣展轉而起如幻如燄諸行無起即是涅槃證得涅槃亦復如是無有自體我亦不立無體體故非立義過上引石女爲喻者於第一義中得成汝執有自體義者不可壞故有所斷者不然以是故若不見眞實理而說有自體者得涅槃義不成法自體壞故是事云何汝向出因立義譬喻三法皆不成故有過復次鞞婆沙人言如彼偈說若一切非空則無有起滅無斷苦證滅復誰得涅槃者不然我今立有涅槃云何爲涅槃謂第一義中諸行有自體斷諸煩惱及滅名色而得涅槃故非如駝角涅槃不爾有體有斷有滅有得故論者言如先偈說若一切非空則無有起滅無斷苦證滅云何得涅槃者此謂有自體不可壞故自體若是自宗出因立喻有相似者所成能成則爲有力而今無此力故因與喻義亦不成又亦違汝先所立義我今問汝所立涅槃爲是第一義諦爲是世諦若欲得是第一義諦者我今答之如論偈說

無退亦無得　非斷亦非常　不生亦不滅　說此爲涅槃

釋曰此謂如是涅槃我所欲得如汝所說斷

故滅故爲出因等斷諸煩惱得涅槃者此等因義今皆不成顛倒心故作如是說義皆不然復次諸執有涅槃者或說涅槃是眞實法或說涅槃是施設法二俱不然以是義故次須觀察如論偈說

涅槃有自體　即墮老死相　涅槃是體者即是有爲法

釋曰此謂涅槃有自體者無驗可令信解若令涅槃有體即墮老死相何以故無有體離老死相亦無老相死相離體小乘之人不欲涅槃有老死相以是故如我出驗第一義中涅槃非是體無老死相故譬如石女兒是故汝宗因義不成因不成故亦與正義相違故復次今更與過若汝不欲涅槃是有爲而欲得涅槃是無爲者不然無處有一物是體復是無爲者今當立驗涅槃非是體無爲故譬如空華復次更說其過如論偈說

涅槃若有體　云何是無因　亦無有一法離因而得有

釋曰此謂體者皆藉因得有施設涅槃是體不得無因以是故此中出驗涅槃非是體無因能施設故譬如兔角多摩羅跋及修多羅人等言（多摩羅跋者唐言赤銅葉）如鞞婆沙師說涅槃如燈滅我今說涅槃者涅槃是無起於世諦中施設有故我所立者其義相應論者言今答此者如論偈說

汝涅槃非體　云何是無體　若涅槃無體云何是無因

釋曰鞞婆沙等分別涅槃是第一義善以息煩惱爲因今汝義非如是體故而言涅槃無體者爲無善等耶義皆不然譬如空花若言涅槃無實無自體者無如是驗能令開解涅槃非無體者汝之所說難令人解復次鞞婆沙分別涅槃先有體後無體以燈爲喻者此是顯示世間所解以燈未滅時有體滅已是無體若汝計無體同彼已滅燈者如向偈說若涅槃無體云何是無因此謂如燈無體而有因施設作燈如諸陰煩惱無體而有因施設爲涅槃如論偈說

涅槃非無體　而不藉因者　若無因無緣是名爲涅槃

釋曰如汝所說涅槃無體是第一義以是故因有來去流轉相而施設有生死涅槃有體無體者是世諦中所說非第一義如論偈說

大師所說者　斷有斷非有　是故知涅槃非無亦非有

釋曰如經說或有人以有求出有或有人不以有求出有是皆不然若言涅槃是體者不然犢子部言我今立涅槃者與彼不同有是體義有非體義有二義故無如上過是義應爾論者言汝所立若其義不然如論偈說

若汝說涅槃　是體是非體　涅槃是體故解脫者不然

釋曰此謂體非體相違故若是體則非非體若是非體則不是體若相待者則有體非體相如是說者義不相應何以故有分別執著過故犢子部言涅槃者云何非體謂身及諸根無體故名爲非體云何是體謂有畢竟無上樂故名爲是體論者言此語不善身諸根及覺等已遮故亦即是遮無起等畢竟無上

樂者如遮有爲起亦遮彼樂若欲以無爲樂
令物解者無此驗體汝之所立義不相應復
次若言涅槃有自體者如論偈說
若汝說涅槃　二俱有自體　涅槃是無爲
二體是有爲
釋曰此偈顯何義耶謂顯體非體外別有涅
槃相若彼法與此法有別相而是法體者不
然譬如火與火如是體非體爲涅槃相者不
然復次修多羅人言涅槃者非體非非體故
俱不可說彼向言有二體過及有爲者不然
論者言亦無是事今答此語如論偈說
汝若說涅槃　非體非非體　體非體若成
二非體亦成
釋曰此謂如明與闇有明故可說闇如是有
體非體故有非體非非體得成復次如論偈
說
非體非非體　若是涅槃者　如是二非體
以何法能了
釋曰此謂若言以智能了者此智先已遮故
如論偈說

如來滅度後　不言有與無　亦不言有無
非有及非無　如來現在世　不言有與無
亦不言有無　非有及非無
釋曰此謂身中有神神與身一神與身異離
身有神即身是神諸不記中皆不說是故第
一義中涅槃不成汝出因義亦不成其過在
汝鞞婆沙人復言第一義中有涅槃怖畏生
死者爲求彼故起勤精進不見求者爲得無
法故起勤精進論者言如我宗中不見有人
得彼涅槃第一義中生死及涅槃俱無差別
故如論偈說
生死邊涅槃　無有少差別　涅槃邊生死
亦無少差別
釋曰此謂生死涅槃同無所得是二俱不可
得故亦如如分別性無故生死涅槃皆不可得
已令信解是故如汝所說爲得涅槃而起精
進爲因者其義不成亦違於義今以涅槃生
死令開解者如論偈說
生死際涅槃　涅槃際生死　於此二中間
無有少許法

釋曰涅槃者眞如法界空之異名眞如無別
異故譬如虛空雖有方之殊別而無異相鞞
婆沙人言彼說一切惡見皆以空能出離及
欲得涅槃是空者若謂涅槃是無能對治諸
見者不然是故有涅槃是對治故譬如明對
治闇論者言此中燈光能照及有體者不成
故汝喻無體是能成立之過我言空者謂一
切諸法不可得也即是說有所得對治然後
有所得境界一切時不可得故而空非是有
體無生故譬如空華亦非是無先已說遮故
執著空者亦是邪見是故智者應捨此執若
無智者執空有體空有體故則無利益如寶
積經說佛告迦葉若有人言能見空者我說
彼人不可治也如是故空義不成汝言對治
爲因者因義不成復次若第一義中有此見
者彼對治法可然今觀此諸見無故如論偈
說
滅後有無等　及常等諸見　涅槃前後際
諸見所依止
釋曰此謂如來滅後爲有如來爲無如來爲

亦有如來亦無如來爲非有如來非無如來世間有邊世間無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊乃至世間常世間無常亦常亦無常非常非無常如是四見有十二種如來滅後依涅槃起世間邊等依未來起世間常等依過去起如是等見云何起耶由有虛妄分別習氣過故然此分別無有自體已令開解以是故如論偈說

諸體悉皆空　何有邊無邊　亦邊亦無邊
非邊非無邊　何有此彼物　何有常無常
亦常亦無常　非常非無常

釋曰如是等分別所依止境界無體彼依止無體故分別心亦無體所以者何一切法一切時一切種從衆緣和合生畢竟空故無自性故如是法中何者有邊誰爲有邊亦邊無邊非邊無邊乃至何者是身誰爲有身身一神一身異神異如是等六十二見於畢竟空中皆不可得以是故如修多羅中偈說所分別既無分別何處起能分別滅故所分別亦亡論初已來推求諸法有亦無無亦無亦有亦無亦無非有非無亦無是名諸法實相平等性空滅諸戲論得安隱道若依世諦中出因者已如前說過修多羅人言第一義中有涅槃佛爲令衆生證得故觀根觀心觀法觀時觀方而爲說法若無涅槃者佛不應作此說法乃至說八萬四千諸行煩惱對治門爲得涅槃而有所說故有涅槃論者言第一義中以說法爲因汝欲得爾耶如論偈說

有所得皆謝　戲論息吉祥　如來無處所
無一法爲說

釋曰有所得皆謝者謂有所得境界無體故有所得心亦無體復次有所得境界無爲故有所得心亦不起如是一切有所得皆謝戲論息者謂有所得境界無體彼境界言說相亦不起以是故名戲論息吉祥者謂一切災殃悉無體故名爲吉祥由彼所起分別性一切法不成及一切法不可說故第一義中以說法爲因者如上偈說如來無處所無一法爲說復次因自覺所得眞實法者不可言說然此言說者同分別境界故所證眞實法者不可言說如上偈說如來無處所無一法爲說復次如來說法者云何爲攝諸有故無量千劫積集福智聚佛身從此福智聚生譬如如意珠悉能顯現一切色像以一切衆生心自在願力故如來無功用有聲出攝於三乘佛身力故所有聞者迷故謂言如來爲我說法爲說法者於世諦中施設而有復次陰非如來離陰亦無如來先已觀故如來名者無有一物無能說者亦無聽者亦無說處以無實體故如上偈說如來無處所無一法爲說復次諸行無所造作及諸行聚是無漏二障俱斷爲不共佛法等作依止具此四法故名如來彼諸行聚無所造作故有說法者不然乃至聽法者是有漏行聚而言聽者受者皆是言說無有實體第一義中如幻如化誰說誰聽以是故如來無處所無一法爲說復次如來行菩薩道時種宿願力自在以四攝法攝諸衆生是諸衆生以種定報善根因緣力故由信樂諸根心願自在爲令一切衆生歡喜故六十種具足無功用說法聲依如來起

然如來常定心無功用力所作無覺觀體而言有聲出者是皆不然以如是故如來無處所無一法為說復次於先佛所說法自解自證故一切諸法皆先佛已說今佛隨順而說不加一字以是故如來無處所無一法為說復次第一義中一切諸法畢竟空故無有一法為總相智為別相智可取以是故如來無處所無一法為說如金剛般若經說如來為菩薩時定光佛邊無一法可受何以故不可取不可說故諸外道等甚可憐愍我今以此無體自體空最上乘所說道理破其邪辯然彼外道依止惡見道理而自覆藏已宗之過執其所見說是偈言

彼第一義中　佛本不說法　佛無分別者
說大乘不然　化佛說法者　是事則不然
佛無心說法　化者非是佛　於第一義中
彼亦不說法　無分別性空　有悲心不然
眾生無體故　亦無有佛體　彼佛無體故
亦無悲愍心

外道等謂論者言彼佛法中若言世諦中有悲愍者猶如石女哭兒論者言此中明第一義者一相故所謂無相無佛亦無大乘第一義者是不二智境界汝說偈者正是說我佛法道理今當為汝說如來身如來身者雖無分別以先種利他願力為大誓莊嚴熏修故能攝一切眾生於一切時起化佛身因此化身有文字章句次第出聲不共一切外道聲聞辟支佛故而為闡演二種無我為欲成就第一義波羅蜜故為欲成就乘最上乘者故名為大乘有第一義佛故依止彼佛而起化身從此化身起於說法由第一義佛為說法因故不壞我所立義亦不壞世間所欲復次薩婆多人言如來所說法者皆是有分別故說法以化眾生心自在願力起說法因故譬如為聲聞等說法論者言是義不然化佛說法者是無分別非如汝語一向分別薩婆多人言佛無分別而為說法者不然無分別故譬如土塊論者言化佛與第一義佛不可說異故世諦中有佛者不遮世諦中彼第一義佛為說法因者亦不遮第一義中如來無戲論故分別如來若有悲若無悲皆是戲論如是戲論悉皆無體所悲愍眾生及能起悲者亦皆無體如汝先說若世諦中有悲謂如石女哭兒者是喻不然悲云何相謂見他有苦起憂苦心是名悲相譬如慈母憐極愛子諸佛菩薩於諸眾生起憐愍心亦復如是縱令石女有悲憐心於我何妨而復不爾譬如龜毛空與太虛空而不相似是故設有悲者諸佛悲心與石女悲心亦不相似諸佛悲者無量劫來積集熏修究竟具足徧滿一切諸眾生界若石女無此悲者更莫復言世諦有悲若與石女悲相似此品初鞞婆沙等所立驗者論主已說其過顯示涅槃無有自體以是故此下引經顯成如梵天王所問經偈言實無有涅槃如來說涅槃如虛空自結如虛空自解梵王白佛言若有分別眾生欲得一切法有起有滅者佛於其人亦不出世若於涅槃起分別相言是有體者然彼眾生決定不能出於生死世尊涅槃者其義云何一切相皆寂滅是為涅

槃世尊愚癡衆生於佛法中雖得出家而墮外道見中求涅槃體如於麻中求油指手言得何異乳中求覓生酥若於一切法畢竟寂滅中求涅槃者乃是邪慢外道中聲聞非佛法中聲聞若是正見成就行者不作一法有起有滅亦不欲得證獲一法亦不見聖諦理如摩訶般若中說佛告須菩提涅槃者如幻如夢如影如燄如鏡中像如水中月如乾闥婆城釋觀涅槃品竟

釋觀世諦緣起品第二十六

釋曰今此品者亦爲遮空所對治而以世諦緣起故說自部人謂我言彼先言如來無處所無一法爲說者其義不然論者言我今當說如來爲欲驚怖一切外道及人天等衆生令息諸惡見過患故說緣起法佛由覺了緣起法故名稱高遠徧一切世間以是因緣故名爲佛汝今與緣起法作過者自違所欲如論偈說

無明之所覆　造作彼三種　後有諸行業　由此往諸趣

釋曰明所對治名爲無明而此無明能覆障衆生智慧造作後有諸行云何名後有謂未受生者與不相離和合因果共趣向後有故名爲後有云何名諸行行有三種一謂無我法二謂剎那三謂三種業云何爲三業謂福非福不動等復有三種謂身語意無明者非獨爲諸行緣亦能與識等後支展轉爲緣體亦非獨無明覆障衆生更有諸餘煩惱行者謂造作有爲法故名之爲行如論偈說

以諸行因緣　識託於諸趣　識相續託已　爾時名色起

釋曰云何爲識於一一物分別取境界故名識託者言生行緣者謂行與識爲緣故名行亦非獨諸行與識爲緣彼識生時亦有諸心數法共生以是故亦以諸心數法爲緣復次行緣識者如阿羅漢亦有諸行何故不與託後有識爲緣以彼愛繩斷故不與託後有識爲緣是故愛等諸煩惱亦與受後世識作緣何故獨言諸行耶爲諸行有勝力故譬如王者鬪戰得勝非獨王勝一切兵衆亦名爲勝由王爲主故言王勝復次或有人起如是意言無明爲不善諸行因可然但愚癡者是不善故云何得與善法諸行爲因耶此謂不斷無明者爲欲受天女眷屬樂故而造諸福德行以是故無明亦與福德行爲展轉因復次生死者是第一義不善所有福德諸行繫屬生死者皆名不善以是故無明能總與諸行爲緣復次善趣不善趣不動趣三種業者各有上中下差別是等諸行名爲往諸趣業往諸趣者諸師各執不同如薩婆多人說言有彼中陰以有名色相續往託生處故正量部人曇無毱多部人等說言無彼中陰但以行爲緣而識得起爾時名爲託生復次計有中陰者言有色諸衆生等於一處滅是有色衆生還相續生無間前後起至彼異趣名爲託生相續隨生故譬如燈以是故名色依止陰而有相續從死剎那至受生剎那無間生故名爲受生譬如現在人從此到彼復次無中陰者言色界死有生有二有中間更無中有有漏故譬如無色界死有生有而無中有何

以故死有中間有身起者非是中陰身是報故譬如現在所受得身復次有身起者是苦諦所攝故譬以意體爲身往至異處剎那剎那相續隨起故而無中有非一向有陰汝立中陰義者是義不成復次有中陰者言若無中陰云何得至後受生處耶復次無中陰者言從死有相續至生有時如授經如傳燈如行印如鏡像現如空聲響如水中日月影如種子生芽如人見酢口中生涎如是後陰相續起時無有中陰往來傳此向彼是故智者應如是解如上偈說識相續託已爾時名色起云何爲名色耶名有二種一謂自往諸趣二謂爲煩惱所使强令入諸趣中復次名者謂無色四陰總名爲名云何爲色色者可變異故名色謂四大及四塵等非獨識爲名色緣無明行等亦爲彼緣復次識緣名色者識者而亦與彼六入爲緣如無色界生者此識及無明等非是定與名色爲緣有處有化生但與名爲緣如論偈說

從於名色體　次第起六入　情塵等和合
而起於六觸

釋曰云何爲內六入謂眼入耳入鼻入舌入身入意入等眼入者以色爲境界故彼清淨色是眼識所依止處故名清淨色以爲眼入如是以聲等爲境界彼清淨色是耳等識所依止處故名清淨色爲耳等入意入者以無間次第滅爲彼意入云何爲入謂識及心心數法等從清淨色中起故名之爲入何故名觸謂與苦受樂受不苦不樂受等各和合故名觸如論偈說

因彼眼與色　及作意三種　與名色爲緣
爾乃識得生

釋曰識得生者如眼以色爲緣識緣色故而識得生如是耳以聲爲緣耳識得生乃至意以法爲緣意識得生云何名觸如論偈說

彼色識眼等　三種共和合　如是名爲觸
從觸起於受

釋曰境界與根意等三種爲一體故而名爲觸觸爲緣故起三種受如論偈說

受爲起愛緣　爲受故起愛　愛又爲取緣
取者有四種

釋曰此謂求欲之相而名爲愛無聞凡夫爲樂受故起貪求心如舐刀蜜不覺後時傷舌過患若爲樂受起貪者可爾云何於苦受不苦不樂受而起貪耶謂以苦受不苦不樂受亦爲愛緣故受苦受時亦有求離心生亦是愛也是故無過四取者謂欲取見取戒取我語取云何爲取謂積集義復次愛增長故亦即是取爲得五欲樂故起追求心亦名爲取如論偈說

由取諸有故　取者起於有　以無取者故
脫苦斷諸有

釋曰有者是業相復次有者是生異名而生之因法亦名爲有若爾者云何即因是果耶今現見因受果名故譬如佛出世樂彼識等五支果分是現在世所攝故而言從無明行生若得值善知識聽聞正法起正思惟於苦樂等諸行能見無常苦空無我等行復次諸行無生自體空彼起眞實智者不復起愛不起愛故無復追求如上偈說若無有取者脫

苦斷諸有此義云何謂有取故有有若無取則無有有云何相如論偈說

五陰是有體　從有次起生　老病死憂悲
哀泣愁苦等

釋曰此謂亦說五陰因爲有支體十七復次五陰因名有者謂非達五獨五陰因名有無色界四陰因亦名有生者謂先無陰體令者陰起老者謂變壞相死者謂無陰體病者謂身爲苦所逼憂悲者謂從愛別離怨憎會等内被燒然有相起故哀泣者謂喪失所愛及有福德眷屬因此發聲稱其德行而哀泣之苦謂身受愁謂心受勞倦者謂身心疲極如是廣說生等皆名爲苦者云何如論偈說

愁及勞倦等　皆以生爲因　獨此苦陰起
畢竟無樂相

釋曰獨苦陰起者謂不與樂和合故陰者謂聚起者謂生陰相續者是世諦所攝緣起非第一義如先品中已說無起令信解故我所立者不破若言生死行流轉者云何是不起耶我今答之如論偈說

是謂爲生死　諸行之根本　無智者所作
見實者不爲

釋曰諸行生死根無智所作者此謂無智者不見諸行無始已來展轉從緣起如幻如燄過患故而求於樂爲求樂故造福非福不動等諸行見實不作者謂聖道已起見眞實故智障煩惱體無明已斷故如論偈說

無明若已斷　諸行不復生　修習智慧故
無明乃得斷

釋曰此謂諸行不生關於緣故如種子無體故芽則不生令修習何智得斷無明如此論中所說照緣起智遮一切諸體有自體解人法二無我境界空智修者謂數數習如論偈說

一一支滅者　達五彼彼支不起　十八唯獨苦陰聚
名爲正永滅

釋曰此謂行等一一有支對治道起故則滅此等有支更不起者由行滅故行滅則識滅乃至生老死憂悲等滅唯獨苦陰正行滅者是世諦所攝故若第一義中是無明等無起無滅云何復名緣起耶佛依世諦故說第一義我義如是如前偈說不依於世諦不能說第一以是故不壞我所立義此品初自部人謂我言立義有過者令說無此過故而以世諦緣起令物信解是品義意如佛說無起者名爲緣起此謂不起者說爲緣起若彼無起云何有滅若能於無滅覺無滅者名解緣起法等

釋觀世諦緣起品竟

釋觀邪見品第二十七

釋曰今此品者亦爲遮空所對治令解諸見空故說自部人言有自體五取陰是見處故陰若是無而爲見處者不然五陰是見處者如俱舍論中說彼五陰者是苦是集是世間是見處如是等是有故論者言不然今當觀察諸見此中如論偈說

往昔過去世　達五我爲有爲無　十九是常等諸見
皆依先世起

釋曰此謂我於過去爲是有爲是無爲亦有亦無爲非有非無如是諸見依過去世起世間常世間無常亦常亦無常非常非無常等

四見因待現在世陰故說過去世陰常等諸見皆依此起依者謂緣爲誰緣謂諸見緣見有何義謂執著於取等如論偈說

復有異諸見　執未來不起　未來起等邊
皆依未來起

釋曰此諸見依過去世起世間有邊世間無邊亦有邊亦無邊非有邊非無邊等四見因現在陰故未來當起陰者名爲後邊今且觀察依止先世起諸見者如論偈說

過去世有我　是事則不然　彼先世衆生
非是今世者

釋曰云何不然謂時別故異業所生故譬如餘衆生復次身及諸根亦別故若言根等雖異而我是一者此亦不然如論偈說

還是昔我者　但是取自體　若離彼諸取
復有何我耶

釋曰此謂如提婆達多過去世我還是今日我等不然取別故譬如耶若達多我以是故前世生還是今日生者不然復次若欲得我相異取相者如上偈說若離於諸取復有何我耶無如是我故離陰有我先已廣遮計有我者若作是意不欲令我無體即以取爲我體者作是分別如似說無我者亦以取體爲我如論偈說

若取是我者　何處更有我　由取起滅故
云何是取者　二十

釋曰第一義中取不是我取有起滅法二體先已說無我令信解故云何爲取謂取及取者取是業取者是作業人譬如薪火二種復次如先已遮我故我義不成云何不成如先偈說取非即是我以有起滅故我者亦非是有亦非是無如是我者世諦中亦不能令物解今當更答計離陰有我者如論偈說

若異於彼取　有我者不然　離陰應可取
而不可取故

釋曰此謂我若異取者不然何以故若離取有我者云何可說取是我相若無相可說則離取無我若謂離取無我但取是我者是亦不然離取無有我異故譬如餘物此中立驗不異取有我取是可取法我不可取故譬如取自體何以故取有起滅我則不爾復次云何以取即爲取者若謂離取而有取者是亦不然若不取五陰而有取者應離五陰別有取者彼義如是我今說道理者如論偈說

我不異於取　亦不即是取　而復非無取
亦不定是無　廿一

釋曰此謂我不離取亦不即取而非無取亦不是無已令物解若言過去世有我者不然如論偈說

今世無過去　是事亦不然　過去前生者
與今世不異　若今與前異　離前應獨立
如是應常住　不爲現陰緣

釋曰此謂問者不欲得如此云何欲得謂欲得前世五陰與今世五陰爲緣我今立驗如提婆達多今世五陰與過去五陰不得有異相續不異故過去陰爲因故譬如提婆達多過去五陰非但有此離前應獨立過亦更有餘咎如上偈說如是應常住不爲現陰緣云何爲緣耶謂後陰不起故若爾者則不從死有生而彼前世所受生陰仍在過去今別更

有異陰於現在生以是故則有大過云何爲
過如論偈說
諸業皆斷壞　此人所造業　彼人當受報
得如是過咎
釋曰若爾者即有斷過失於諸業果報故又
彼人作罪此人受果復次若言業之與生一
時起者不然如論偈說
非生共業起　此中有過故　我是作如瓶
先無而後起
釋曰我者云何是造作耶謂先無後有我者
先不起煩惱業應如瓶以不法爲生因不以
先世所集業爲生因如是能生後陰因者則
爲無體非有非不有復次過去世亦同前二
種過非有非不有者無如是法故觀察過去
世有無等四句已今當次觀未來四句如論
偈說
或有如是見　來世有我起　來世無我起
同過去有過
釋曰此謂來世一異俱不俱等今亦如是遮
故如論偈說

若天與人一　我則墮於常　天既是無生
常不可生故
釋曰如是我者即墮常過自部人言一異等
義有何過耶論者言若未生天即是天者我
則無起無起者即是常以是故我未生天時
應能起天所作業而無是事若謂我是常未
生天時已能起天所作業者世人所不信故
復次若我無常此人中我天中生時昔人中
我今即壞故若汝意謂欲得有異而無如上
所說一過者是事不然計異者亦有過故如
論偈說
若天與人異　我則墮無常　天與人異故
相續者不然
釋曰其過云何謂有異故譬如提婆達多與
耶若達多二我相續則爲有過復次若有人
言我相續是一有是天義有是人義今當答
之如論偈說
若天在一分　人又在一分　常無常共俱
一處者不然
釋曰云何不然謂有天處有天即是常天處

無人故無人即是無常若有人處有人即是
常人處無天故無天即是無常猶如一物一
處亦白亦黑者其義不然若有人言我非是
常亦非無常者如論偈說
若常與無常　二義得成者　非常非無常
汝意亦得成
釋曰此義難令人解故復次第一義中者如
論偈說
有處有人來　從住處有去　生死則無始
而無有是事
釋曰有處者若天世處人世處有人者謂若
天若人住處者謂住天等世界處有去者謂
有人向異趣處去若爾者此我無始已來恒
有而即是常而無是事云何無耶謂衆生及
人先已遮故以是義故無有常我若言雖無
常我而有無常我者是亦不然如論偈說
若無有常我　誰復是無常　亦常亦無常
非常非無常
釋曰此謂待常故說無常本無有常待何說
無常復次常無常等皆已不成今當觀察邊

等四句如論偈說
世間若有邊　云何有後世　世間若無邊
云何有後世
釋曰邊者云何謂究竟處盡處等名邊如似阿羅漢涅槃陰而今有後世在者謂前世陰爲因後世陰爲果展轉無終如是依前陰因起後陰果故然今有此諸陰展轉相續起如論偈說
此諸陰相續　猶如然燈燄　以是故世間
非有邊無邊
釋曰此中立驗有無明煩惱未盡諸陰相續不斷此陰有果故譬如燈燄相續以是故世間有邊者不然此相似果起不壞者非前陰不壞有後果故譬如燈前燄以是故世間無邊者不然如所說驗義者應如論偈說
前世陰已壞　後陰別起者　則不因前陰
是名爲有邊
釋曰此謂前陰起已即滅不爲後陰相續因者即是有邊如論偈說
若前陰不壞　後陰不起者　既不因前陰
而即是無邊
釋曰云何無邊謂一切時常住故是義不然如論偈說
一分是有邊　一分是無邊　離彼有無邊
更無俱等邊
釋曰此謂無世間最後邊等四句所以者何如論偈說
云何一取者　一分是有壞　一分是無壞
如是者不然
釋曰云何不然如前二種燈喻驗中已破故是爲不然如論偈說
有邊及無邊　是二得成者　非有非無邊
其義亦得成
釋曰此謂若一人是亦有邊亦無邊成者以相待故非有邊非無邊亦成而無是事如第一義中總說一切見皆不然作如是令物解者如論偈說
是第一義中　一切法空故　何處何因緣
何人起諸見
釋曰此謂若第一義中一切諸體皆空者有何人緣何境以何爲因起何等見以彼人空境空因空見空故有人有境有因有見起者不然以是義故品初自部人言第一義中有如是五取陰自體是見處者此出因義不然云何不然第一義中已令物解一切諸見悉皆空故不然若依世諦中而立因者自違汝義佛婆伽婆爲世親者見一切衆生虛妄分別起種種苦種子諸見故而起憐愍如論偈說
佛爲斷諸苦　演說微妙法　以憐愍爲因
我今禮瞿曇
釋曰斷苦者謂斷一切衆生生死等一切諸苦妙法者謂清淨故名爲妙法能滅煩惱熏習火故名爲清淨復次一切功德因增長圓滿故亦名清淨妙法者所謂大乘如勝鬘經說世尊攝受妙法者謂守護大乘何以故世尊一切聲聞辟支佛乘皆從大乘中出生故乃至一切世間出世間善法亦皆從大乘中出生故世尊譬如阿耨達池出四大河如是如是世尊大乘者能生聲聞辟支佛乘如是

乘者以慈悲喜捨爲因不以世間名利爲因令禮瞿曇者謂能開示無上妙法寶故名爲瞿曇復次姓瞿曇故名爲瞿曇禮者云何有二種禮一謂口言稱歎二謂屈身頭面著地如梵王所問經偈言深解因緣法則無諸邪見法皆屬因緣無自定根本因緣法不生因緣法不滅若能如是解諸佛常現前此品初說自部人立驗有過又以諸見空故而令開解是品義意如般若中說佛告勇猛極勇猛菩薩摩訶薩知色非起見處亦非斷見處乃至受想行識非起見處亦非斷見處若色受想行識非起見處亦非斷見處者是名般若波羅蜜今以無起等差別緣起令開解者所謂息一切戲論及一異等種種見悉皆寂滅是自覺法是如虛空法是無分別法是第一義境界法以如是等眞實甘露而令開解是一部論宗意問曰諸佛所說初中後皆眞實此論中何須廣立諸驗耶答曰或有愚鈍諸衆生等於佛阿含不能正信爲欲攝取彼衆生故廣立諸驗我今頂禮龍樹阿闍棃故而作頌曰

牟尼法王子　大智阿闍棃　以般若妙理
開演此中論　善解利他行　爲照世日月
顯了甚深法　說得佛道因　闍棃所作者
我今悉解釋　息諸惡見故　造般若燈論
此般若燈者　深妙無比法　然我今所作
若有少福德　以此般若燈　願攝衆生類
見法身如來　徧滿十方刹　得自所覺法
息諸見戲論　寂滅無分別　無比如虛空
復願般若燈　普照於世界　爲闇所覆者

建立於涅槃觀邪見品竟

一切論到彼岸者深大智慧者乘於大乘者分別照明大菩薩造此釋中論長行訖而發願言願以一念善隨喜迴向等與一切衆生命終見彌勒

般若燈論卷第十五

音釋

趜居六切　舐甚爾切䑛也　鈍徒困切不利也

十二門論序　造六

釋　僧　叡　述

十二門論者蓋是實相之折中道場之要軌也十二者總衆枝之大數也門者開通無滯之稱也論之者欲以窮其源盡其理也若一理之不盡則衆異紛然有惑趣之乖一源之不窮則衆途扶疎有殊致之跡殊致之不夷乖趣之不泯大士之憂也是以龍樹菩薩開出者之由路作十二門以正之正之以十二則有無兼暢事無不盡事盡於有無則忘功於造化理極於虛位則喪我於二際然則喪我在乎落筌筌忘存乎遺寄筌我兼忘始可幾乎實矣幾乎實矣則虛實兩冥得失無際冥而無際則能忘造次於兩玄泯顛沛於一致整歸駕於道場畢趣心於佛地恢恢焉眞可謂運虛刃於無間奏希聲於宇內濟溺喪於玄津出有無於域外者矣遇哉後之學者夷路既坦幽關既開眞得振和鸞於北溟馳白牛以南廻悟大覺於夢境即百化以安歸夫如是者惡復知曜靈之方盛玄陸之未晞也哉叡以鄙倍之淺識猶敢明誠虛關悕懷宗極庶日用之有冥異歲計之能植況才之美者乎不勝景仰之至敢以鈍辭短思序而申之并目品義題之於首豈期能益耶庶以此心開自進之路耳

十二門論品目

觀因緣門第一　萬法所因以各有性推而會之實自無性故言觀通達無滯故謂之門

觀有果無果門第二　重推無性之法為先有而生為先無而生有所無無生以之為門

觀緣門第三　上推因此推緣四緣廣略無始心足出人間物外遊絕往還譏笑白雲元不定又如蠶出兩過也出無有果故以為門

觀相門第四　上三門推因緣無生此推其三相三相既無以之為門

觀有相無相門第五　此推三相之實為有相而相為無相而相有無無相故以為門

觀一異門第六　即推有相無相為在一法為在異法不一不異以之為門

觀有無門第七

觀性門第八　上推三相非相此明四相亦非生住為有變異為無同處不有異處亦無故以為門

觀因果門第九　既知有無又推其性變易無常從緣而有則非性也故名為門

觀作門第十　無性之法既無因果變異處推求則無得理故以為門

觀三時門第十一　無因無果則為無作四處既無以之為門

觀生門第十二　既推無作必盡其因故舉三時無作而以為門

作為有進生為有起時中既無誰為生者助以為門

十二門論

龍樹菩薩造姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

觀因緣門第一

說曰今當略解摩訶衍義問曰解摩訶衍有何義利答曰摩訶衍者是十方三世諸佛甚

深法藏爲大功德利根者說末世衆生薄福鈍根雖尋經文不能通了我愍此等欲令開悟又光闡如來無上大法是故略解摩訶衍義問曰摩訶衍無量無邊不可稱數直是佛語尚不可盡況復解釋演散其義答曰以是故我初言略解問曰何故名爲摩訶衍答曰摩訶衍者於二乘爲上故名大乘諸佛最大是乘能至故名爲大諸佛大人乘是乘故故名爲大又能滅除衆生大苦與大利益事故名爲大又觀世音得大勢文殊師利彌勒菩薩等是諸大士之所乘故故名爲大又以此乘能盡一切諸法邊底故名爲大如般若經中佛自說摩訶衍義無量無邊以是因緣故名爲大大分深義所謂空也若通達是義即通達大乘具足六波羅蜜無所障礙是故我今但解釋空解釋空者當以十二門入於空義初是因緣門所謂衆緣所生法

衆緣所生法　是即無自性　若無自性者
云何有是法

衆緣所生法有二種一者內二者外衆緣亦有二種一者內二者外外因緣者如泥團轉繩陶師等和合故有瓶生又如縷綖機杼織師等和合故有疊生又如治地築基梁椽泥草人功等和合故有舍生又如乳酪鑽器鑽搖人功等和合故有酥生又如種子地水火風虛空時節人功等和合故有芽生當知外緣等法皆亦如是內緣者謂諸無明行識名色六入觸受愛取有生老死各各先因而後生如是內外諸法皆從衆緣生非是無性耶若法自性無他性亦無自他亦無何以故因他性故無自性若謂以他性故有者則牛以馬性有馬以牛性有梨以柰性有柰以梨性有餘皆應爾而實不然若謂不以他性故有但因他故有者是亦不然何以故若以蒲故有席者則蒲席一體不名爲他若謂蒲於席爲他者不得言以蒲故有席又蒲亦無自性何以故蒲亦從衆緣出故無自性無自性故不得言以蒲性故有席是故席不應以蒲爲體餘瓶酥等外因緣生法皆亦如是不可得內因緣生法皆亦如是不可得如七十論中說

緣法實無生　若謂爲有生　爲在一心中
爲在多心中

是十二因緣法實自無生若謂有生爲一心中有爲衆心中有若一心中有者因果即一時共生又因果一時有是事不然何以故凡物先因後果故若衆心中有者十二因緣法則各各別異先分共心滅已後分誰爲因緣滅法無所有何得爲因十二因緣法若先有者應若一心若多心二俱不然是故衆緣皆緣空緣空故從緣生法亦空是故當知一切有爲法皆空有爲法尚空何況我耶因五陰十二入十八界有爲法故說有我如因可然故有然若陰入界空更無有法可說爲我如無可然不可說然如經說佛告諸比丘因我故有我所若無我則無我所如是有爲法空故當知無爲涅槃法亦空何以故此五陰滅更不生餘五陰是名涅槃五陰本來自空何所滅故說名涅槃又我亦復空誰得涅槃復次無生法名涅槃若生法成者無生法亦應

成生法不成先以說因緣後當復說是故生法不成因生法故名無生若生法不成無生法云何成是故有為無為及我皆空

觀有果無果門第二

復次諸法不生何以故

先有則不生　先無亦不生　有無亦不生
誰當有生者

若果因中先有則不應生先無亦不應生有無亦不應生何以故若果因中先有而生是則無窮如果先未生而生者今生以復應更生何以故因中常有故從是有邊應復更生是則無窮若謂生已更不生未生而生者是中無有生理是故先有而生是事不然復次若因中先有果而謂未生而生生已不生者是二俱有而一生一不生無有是處復次若未生定有者生已則應無何以故生未生共相違故生未生相違故是二作相亦應相違復次有與無相違無與有相違若生已亦有未生亦有者則生未生不應有異何以故若生已亦有未生亦有如是生未生有何差別生未生無差別是事不然是故有不生復次有已先成何用更生如作已不應作成已不應成是故有法不應生復次若有生因中未生時果應可見而實不可見如泥中瓶蒲中席應可見而實不可得見是故有不生問曰果雖先有以未變故不見答曰若瓶未生時瓶體未變故不見者以何相知言泥中先有瓶為以瓶相有瓶為以牛相馬相故有瓶耶若泥中無瓶相者亦無牛相馬相是豈不名無耶是故汝說因中先有果而生者是事不然復次變法即是果者即應因中先有變何以故汝法因中先有果故若瓶等先有變亦先有應當可見而實不可得是故汝言未變故不見是事不然若謂未變不名為果則果畢竟不可得何以故是變先無後亦應無故瓶等果畢竟不得若謂變已是果者則因中先無如是則不定或因中先有果或先無果問曰先有變但不可得見凡物自有有而不可得見者如物或有近而不可知或遠而不可知或根壞故不可知或心不住故不可知障故不可知同故不可知勝故不可知微細故不可知近而不可知者如眼中藥遠而不可知者如鳥飛虛空高翔遠逝根壞故不可知者如盲不見色聾不聞聲鼻塞不聞香口爽不知味身頑不知觸心狂不知實心不住故不可知者如心在色等則不知聲障故不可知者如地障大水壁障外物同故不可知者如黑上墨點勝故不可知者如有鐘鼓音不聞捎拂聲細微故不可知者如微塵等不現如是諸法雖有以八因緣故不可知汝說因中變法不可得瓶等不同不可得者是事不然何以故是事雖有以八因緣故不可得答曰變法及瓶等果不同八因緣不可得何以故若變法及瓶等果極近不可得者小遠應可得極遠不可得者小近應可得若根壞不可得者根淨應可得若心不住不可得者心住應可得若障不可得者變法及瓶法無障應可得若同不可得者異時應可得若勝不可得者勝止應可得若細微不可得者而瓶等果麤應可得若瓶細故不可得者生已

亦應不可得何以故生已未生細相一故生已未生俱定有故問曰未生時細生已轉麤是故生已可得未生不可得答曰若爾者因中則無果何以故因中無麤故又因中先無麤若因中先有麤不應言細故不可得今果是麤汝言細故不可得是麤不名爲果今果畢竟不應可得而果實可得是故不以細故不可得如是有法因中先有果以八因緣故不可得先因中有果是事不然復次若因中先有果生者是則因因相壞果果相壞何以故如氎在縷如果在器但是住處不名爲因何以故縷器非氎果因故若因壞果亦壞是故縷等非氎等因因無故果亦無何以故因因故有果成因不成果云何成復次若不作不名果縷等因不能作氎等果何以故如縷等不以氎等作故能作氎等果如是則無因無果若因果俱無則不應求因中若先有果若先無果復次若因中有果而不可得應有相現如聞香知有華聞聲知有鳥聞笑知有人見烟知有火見鶴知有池如是因中若先有果應有相現今果體亦不可得相亦不可得如是當知因中先無果復次若因中先有果生則不應言因縷有氎因蒲有席若因不作他亦不作如氎非縷所作可從蒲作耶若縷不作蒲亦不作可得言無所從作耶若無所從作則不名爲果若果無因亦無如先說是故從因中先有果生是則不然復次若果無所從作則爲是常如涅槃性若果是常諸有爲法則皆是常何以故一切有爲法皆是果故若一切法皆常則無無常若無無常亦無有常何以故因常有無常因無常有常是故常無常二俱無者是事不然是故不得言因中先有果生復次若因中先有果生則果更與異果作因如氎與著爲因如席與障爲因如車與載爲因而實不與異果作因是故不得言因中先有果生若謂如地先有香不以水灑香則不發果亦如是若未有緣會則不能作因是事不然何以故如汝所說可了時名果瓶等物非果何以故可了是作瓶等先有非作是則以作爲果是故因中先有果生是事不然復次了因但能顯發不能生物如爲照闇中瓶故然燈亦能照餘卧具等物爲作瓶故和合衆緣而不能生餘卧具等物是故當知非先因中有果生復次若因中先有果生則不應有今作當作差別而汝受今作當作是故非先因中有果生若謂因中先無果而果生者是亦不然何以故若無而生者應有第二頭第三手生何以故無而生故問曰瓶等物有因緣第二頭第三手無因緣云何得生是故汝說不然答曰第二頭第三手及瓶等果因中俱無如泥團中無瓶石中亦無瓶何故名泥團爲瓶因不名石爲瓶因何故名乳爲酪因縷爲氎因不名蒲爲因復次若因中先無果而果生者則凡一一物應生一切物如指端應生車馬飲食等如是縷不應但出氎亦應生車馬飲食等物何以故若無而能生者何故縷但能生氎不生車馬飲食等物以俱無故若因中先無果而果生則諸因不應各各有力能生果如須油者要從麻取不笮於沙若俱無者何故麻中求而

不笮沙若謂曾見麻出油不見從沙出是故麻中求而不笮沙是事不然何以故若生相成者應言餘時見麻出油不見沙出是故於麻中求不取沙而一切法生相不成故不得言餘時見麻出油是故麻中求不取於沙復次我今不但破一事皆總破一切因果若因中先有果生先無果生有果無果生是二生皆不成是故汝言餘時見麻出油則墮同疑因復次若先因中無果而果生諸因相則不成何以故諸因若無法何能作何能成若無作無成云何名爲因如是作者不得有所作使作者亦不得有所作若謂因中先有果則不應有作作者作法別異何以故若先有果何須復作是故汝說作作者作法諸因皆不可得因中無果者是亦不然何以故若人受作作者分別有因果應作是難我說作作者及因果皆空若汝破作作者及因果則成我法不名爲難是故因中先無果而果生是事不然復次若人受因中先有果應作是難我不說因中先有果故不受此難亦不受因中先無果若謂因中先亦有果亦無果而果生是亦不然何以故有無性相違故性相違者云何一處如明闇苦樂去住縛解不得同處是故因中先有果先無果二俱不生復次因中先有果先無果上有無中已破是故先因中有果亦不生無果亦不生有無亦不生理極於此一切處推求不可得是故果畢竟不生果畢竟不生故則一切有爲法皆空何以故一切有爲皆是因是果有爲空故無爲亦空有爲無爲尚空何况我耶

觀緣門第三

復次諸法緣不成何以故

廣略衆緣法　是中無有果　緣中若無果
云何從緣生

瓶等果一一緣中無和合中亦無若二門中無云何言從緣生問曰云何名爲諸緣答曰

四緣生諸法　更無第五緣　因緣次第緣
緣緣增上緣

四緣者因緣次第緣緣緣增上緣因緣者隨所從生法若已從生今從生當從生是法名因緣次第緣者前法已滅次第生是名次第緣緣緣者隨所念法若起身業若起口業若起心心數法是名緣緣增上緣者以有此法故彼法得生此法於彼法爲增上緣如是四緣皆因中無果若因中有果者應離諸緣而有果而實離緣無果若緣中有果者應離因而有果而實離因無果若於緣及因有果者應可得以理推求不可得是故二處俱無如是一一中無和合中亦無云何得言果從緣生

若果緣中無　而從緣中出　是果何不從
非緣中而出

若謂果緣中無而從緣生者何故不從非緣生二俱無故是故無有因緣能生果者果不生故緣亦不生何以故先緣後果故緣果無故一切有爲法空有爲法空故無爲法亦空有爲無爲空故云何有我

觀相門第四

復次一切法空何以故

有爲及無爲　二法俱無相　以無有相故

二法則皆空
有爲法不以相成問曰何等是有爲相答曰
萬物各有有爲相如牛角犎垂䪷尾端有毛
是爲牛相如瓶底平腹大頸細口圓脣麤是
爲瓶相如車以輪軸轅軛是爲車相如人以
頭目腹脊臂手足是爲人相如是生住滅
若是有爲法相者爲是有爲爲是無爲問曰
若是有爲有何過答曰
若生是有爲　復應有三相　若生是無爲
何名有爲相
若生是有爲者即應有三相是三相復應有
三相如是展轉則無窮住滅亦爾若生是無
爲云何得無爲與有爲作相離生住滅誰能
知是生復次分別生住滅故有生無爲不可
分別是故無生住滅生住滅空故有爲法空
有爲法空故無爲法亦空因有爲故有無爲
有爲無爲法空故一切法空問曰汝說三相
復有三相是故無窮生不應是有爲者今當
說
生生之所生　生於彼本生　本生之所生
還生於生生
法生時通自體七法共生一法二生三住四
滅五生生六住住七滅滅是七法中本生除
自體能生六法生生能生本生本生還生生
生是故三相雖是有爲而非無窮住滅亦如
是答曰
若謂是生生　還能生本生　生生從本生
何能生本生
若謂生生能生本生本生不生生生生生何
能生本生
若謂是本生　能生彼生生　本生從彼生
何能生生生
若謂本生能生生生生生生生已還生本生是
事不然何以故生生法應生本生是故名生
生而本生實自未生云何能生生生若謂生
生生時能生本生者是事亦不然何以故
是生生生時　或能生本生　生生尚未生
何能生本生
是生生生時或能生本生而是生生自體未
生不能生本生若謂是生生生時能自生亦
能生彼如燈然時能自照亦照彼是事不然
何以故
燈中自無闇　住處亦無闇　破闇乃名照
燈爲何所照
燈體自無闇明所住處亦無闇若燈中無闇
住處亦無闇云何言燈自照亦能照彼破闇
故名爲照燈不自破闇亦不破彼闇是故燈
不自照亦不照彼是故汝先說燈自照亦照
彼生亦如是自生亦生彼者是事不然問曰
燈然時能破闇是故燈中無闇住處亦無闇
答曰
云何燈然時　而能破於闇　此燈初然時
不能及於闇
若燈然時不能到闇若不到闇不應言破闇
復次
若燈不及闇　而能破闇者　燈在於此間
則破一切闇
若謂燈雖不到闇而力能破闇者此處然燈
應破一切世間闇俱不及故而實此間然燈
不能破世間闇是故汝說燈雖不及闇而力

能破闇者是事不然復次

若燈能自照　亦能照於彼　闇亦應如是
自蔽亦蔽彼

若謂燈能自照亦照彼闇與燈相違亦能自蔽亦蔽彼若燈與闇相違不能自蔽亦蔽彼而言燈能自照亦照彼者是事不然是故汝喻非也如生能自生亦生彼者今當更說

此生若未生　云何能自生　若生已自生
已生何用生

此生未生時應若生已生若未生生若未生而生未生名未有云何能自生若謂生已而生生已即是生何須更生生中更無生作已更無作是故生不自生若不自生云何生彼汝說自生亦生彼是事不然住滅亦如是是故生住滅是有爲相是事不然生住滅是有爲相不成故有爲法空有爲法空故無爲法亦空何以故滅有爲名無爲涅槃是故涅槃空復次無生無住無滅名無爲相無生住滅則無法無法不應作相若謂無相是涅槃相是事不然若無相是涅槃相以何相故知是涅槃是無相若以有相知是無相云何名無相若以無相知是無相無相是無無則不可知若謂如衆衣皆有相唯一衣無相正以無相爲相故人言取無相衣如是可知無相衣可取如是生住滅是有爲無生住滅處當知是無爲是故無相是涅槃者是事不然何以故生住滅種種因緣皆空不得有爲相云何因此知無爲汝得何有爲決定相知無相處是無爲是故汝說衆相衣中無相衣喻涅槃無相者是事不然又衣喻後第五門中廣說是故有爲法皆空有爲法空故無爲法亦空有爲無爲法空故我亦空三事空故一切法皆空

觀有相無相門第五

復次一切法空何以故

有相相不相　無相亦不相　離彼相不相
相爲何所相

有相事中相不相何以故若法先有相更用相爲復次若有相事中相得相者則有二相過一者先有相二者相來相是故有相事中相無所相無相中相亦無所相何法名無相而以有相相如象有雙牙垂一鼻頭有三隆耳如箕脊如彎弓腹大而垂尾端有毛四脚麤圓是爲象相若離是相更無有象可以相相如馬竪耳垂鬘四脚同蹄尾通有毛若離是相更無有馬可以相相如是有相中相無所相無相中相亦無所相離有相無相更無第三法可以相相是故相無所相相無故可相法亦不成何以故以相故知是事名可相以是因緣故相可相俱空相可相空故萬物亦空何以故離相可相更無有物物無故非物亦無以物滅故名無物若無物者何所滅故名爲無物物無物空故一切有爲法皆空有爲法空故無爲法亦空有爲無爲空故我亦空

觀一異門第六

復次一切法空何以故

相及與可相　一異不可得　若無有一異
是二云何成

是相可相若一不可得異亦不可得若一異

不可得是二則不成是故相可相皆空相可相空故一切法皆空問曰相可相常成何故不成汝說相可相一異不可得今當說凡物或相即是可相或相異可相或少分是相餘是可相如識相是識離所用識更無識如受相是受離所用受更無受如是等相即是可相如佛說滅愛名涅槃相愛是有爲有漏法滅是無爲無漏法如信者有三相樂親近善人樂欲聽法樂行布施是三事身口業故色陰所攝信是心數法故行陰所攝是名相與可相異如正見是道相於道是少分又生住滅是有爲相於有爲法是少分如是於可相中少分名相是故或相即可相或相異可相或可相少分爲相汝言一異不成故相可相不成者是事不然答曰汝說或相是可相如識等是事不然何以故以相可知名可相所用者名爲相凡物不能自知如指不能自觸如眼不自見是故汝說識即是相可相是事不然復次若相即是可相者不應分別是相是可相若分別是相是可相者不應言相即是可相復次若相即是可相者因果則一何以故相是因可相是果是二則一而實不一是故相即是可相是事不然汝說相異可相者是亦不然汝說滅愛是涅槃相不說愛是涅槃相若說愛是涅槃相應言相可相異若言滅愛是涅槃相者則不得言相可相異又汝說信者三相俱不異信若無相則無此三事是故不得言相可相異又相可相異者相復應有相則爲無窮是事不然是故相不得異問曰如燈能自照亦能照彼如是相能自相亦能相彼答曰汝說燈喻三有爲相中已破又自違先說汝上言相可相異而今言相自能相亦能相彼又汝說可相中少分是相者是事不然何以故此義或在一中或在異中一異義先已破故當知少分相亦破如是種種因緣相可相一不可得異不可得更無第三法成相可相是故相可相俱空是二空故一切法皆空

觀有無門第七

復次一切法空何以故有無一時不可得非一時亦不可得如說

有無一時無　離無有亦無　不離無有有
有則應常無

有無性相違一法中不應共有如生時無死死時無生是事中論中已說若謂離無有有無過者是事不然何以故離無云何有有如先說法生時通自體九法共生如阿毗曇中說有與無常共生無常是滅相故名無常是故離無有則不生若不離無常有有生者有則常無若有常無者初無有住常是壞故而實有住是故有不常無若離無常有有生者是亦不然何以故離無常有實不生問曰有生時已有無常而未發滅時乃發壞是有如是生住滅老得皆待時而發有起時生爲用令有生生滅中間住爲用持是有滅時無常爲用滅是有老變生至住變住至滅無常則壞得常令四事成就是故法雖與無常共生有非常無答曰汝說無常是滅相與有共生生時有應壞壞時有應生復次生滅俱無何以故滅時不應有生生時不應有滅生滅相

違故復次汝法無常與住共生有壞時應無住若住則無壞何以故住壞相違故老時無住住時無老是故汝說生住滅老無常得本來共生是則錯亂何以故是有若與無常共生無常是壞相凡物生時無壞相住時亦無壞相爾時非是無無常相耶如能識故名識不能識則無識相能受故名受不能受則無受相能念故名念不能念則無念相起是生相不起則非生相攝持是住相不攝持則非住相轉變是老相不轉變則非老相壽命滅是死相壽命不滅則非死相如是壞是無常相離壞非無常相若生住時雖有無常不能壞有後能壞有者何用共生如是應隨有壞時乃有無常是故無常雖共生後乃壞有者是事不然如是有無共不成不共亦不成是故有無空有無空故一切有爲空一切有爲空故無爲亦空有爲無爲空故衆生亦空

觀性門第八

復次一切法空何以故諸法無性故如說

見有變異相　諸法無有性　無性法亦空　諸法皆空故

諸法若有性則不應變異而見一切法皆變異是故當知諸法無性復次若諸法有定性則不應從衆緣生若性從衆緣生者性即是作法不作法不因待他名爲性是故一切法空問曰若一切法空則無生無滅若無生滅則無苦諦若無苦諦則無集諦若無苦集諦則無滅諦若無苦滅則無至苦滅道若諸法空無性則無四聖諦無四聖諦故亦無四沙門果無四沙門果故則無賢聖是事無故佛法僧亦無世間法皆亦無是事不然是故諸法不應盡空答曰有二諦一世諦二第一義諦因世諦得說第一義諦若不因世諦則不得說第一義諦若不得第一義諦則不得涅槃若人不知二諦則不知自利他利共利如是若知世諦則知第一義諦知第一義諦則知世諦汝今聞說世諦謂是第一義諦是故墮在失處諸佛因緣法名爲甚深第一義是因緣法無自性故我說是空若諸法不從衆緣生則應各有定性五陰不應有生滅相五陰不生不滅即無無常若無無常則無苦聖諦若無苦聖諦則無因緣生法集聖諦諸法若有定性則無苦滅聖諦何以故性無變異故若無苦滅聖諦則無至苦滅道是故若人不受空則無四聖諦若無四聖諦則無得四聖諦若無得四聖諦則無知苦斷集證滅修道是事無故則無四沙門果無四沙門果故則無得向者若無得向者則無佛破因緣法故則無法以無法故則無僧若無佛法僧則無三寶若無三寶則壞世俗法此則不然是故一切法空復次若諸法有定性則無生無滅無罪福無罪福果報世間常是一相是故知諸法無性若謂諸法無自性從他性有者是亦不然何以故若無自性云何從他性有因自性有他性故又他性即亦是自性何以故他性即是他自性故若自性不成他性亦不成若自性他性不成離自性他性何處更有法若有不成無亦不成是故今推求無自性無他性無有無無故一切有爲法空一切有爲法空故無爲法亦空有爲無爲尚空何

況我耶

觀因果門第九

復次一切法空何以故諸法自無性亦不從餘處來如說

果於衆緣中　畢竟不可得　亦不餘處來
云何而有果

衆緣若一一中無若和合中俱無果如先說又是果不從餘處來若餘處來者則不從因緣生亦無衆緣和合功若果衆緣中無亦不從餘處來者是即爲空果空故一切有爲空一切有爲法空故無爲法亦空有爲無爲尚空何況我耶

觀作者門第十

復次一切法空何以故自作他作共作無因作不可得故如說

自作及他作　共作無因作　如是不可得
是則無有苦

苦自作不然何以故若自作即自作其體不得以是事即作是事如識不能自識指不能自觸是故不得言自作他作亦不然他何能作苦問曰衆緣名爲他衆緣作苦故名爲他作云何言不從他作答曰若衆緣名爲他者苦則是衆緣作是苦從衆緣生則是衆緣性苦即是衆緣性云何名爲他如泥瓶泥不名爲他又如金釧金不名爲他苦亦如是從衆緣生故衆緣不得名爲他復次是衆緣亦不自性有故不得自在是故不得言從衆緣生果如中論中說

果從衆緣生　是緣不自在　若緣不自在
云何緣生果

如是苦不得從他作自作共作亦不然有二過故若說自作苦他作苦則有自作他作過是故共作苦亦不然若苦無因生亦不然有無量過故如經中說裸形迦葉問佛苦自作耶佛默然不答世尊苦不自作者是他作耶佛亦不答世尊若爾者苦自作他作耶佛亦不答世尊若爾者苦無因無緣作耶佛亦不答如是四問佛皆不答者當知苦則是空問曰佛說是經不說苦是空隨可度衆生故作是說是裸形迦葉謂人是苦因有我者說好醜皆神所作神常清淨無有苦惱所知所解悉皆是神神作好醜苦樂還受種種身以是邪見故問佛苦自作耶是故佛不答苦實非是我作若我是苦因因我生苦我即無常何以故若法是因及從因生皆亦無常若我無常則罪福果報皆悉斷滅修梵行福報是亦應空若我是苦因則無解脫何以故我若作苦離苦者無我能作苦者以無身故若無身而能作苦者得解脫者亦應是苦如是則無解脫而實有解脫是故苦自作不然他作苦亦不然離苦何有人而作苦與他復次若他作苦者則爲是自在天作如此邪見問故佛亦不答而實不從自在天作何以故相違故如牛子還是牛若萬物從自在天生皆應似自在天是其子故復次若自在天作者衆生不應以苦與子是故不應言自在天作苦問曰衆生從自在天生苦樂亦自在天所生以不識樂因故與其苦答曰若衆生是自在天子者唯應以樂遮苦不應與苦亦應但供養自在天則滅苦得樂而實不爾但自行苦

樂因緣而自受報非自在天作復次彼若自在者不應有所須有所須自作不名自在若無所須何用變化作萬物如小兒戲復次若自在作衆生者誰復作自在若自在自作則不然如物不自作若更有作者則不名自在復次若自在作者則於作中無有障閡念即能作如自在經說自在欲作萬物行諸苦行即生諸腹行蟲復行苦行生諸飛鳥復行苦行生諸人天若行苦行初生毒蟲次生飛鳥後生人天當知衆生從業因緣生不從苦行有復次若自在作萬物者爲住何處而作萬物是住處爲是自在作爲是他作若自在作者爲住何處作若住餘處作餘處復誰作如是則無窮若他作者則有二自在是事不然是故世間萬物非自在所作復次若自在作者何故苦行供養於他欲令歡喜從求所願若苦行求他當知不自在復次若自在作萬物初作便定不應有變馬則常馬人則常人而今隨業有變是故當知非自在所作是不自在復次若自在作者即無罪福善惡好醜皆從自在作故而實有罪福是故非自在所作復次若衆生從自在生者皆應敬愛念如子愛父而實不爾有憎有愛是故當知非自在所作復次若自在作者何故不盡作樂人盡作苦人而有苦者樂者當知從憎愛生故不自在不自在故非自在所作復次若自在作者衆生皆不應有所作而衆生方便各有所作是故當知非自在所作復次若自在作者善惡苦樂事不作而自來如是壞世間法持戒修梵行皆無所益而實不爾是故知非自在作復次若福業因緣故於衆生中大餘衆生行福業者亦復應大何以貴自在若無因緣而自在者一切衆生亦應自在而實不爾是故當知非自在所作若自在從他而得則他復從他如是則無窮無窮則無因如是等種種因緣當知萬物非自在生亦無有自在如是邪見問他作故佛亦不答共作亦不然有二過故衆因緣和合生故不從無因佛亦不答是故此經但破四種邪見不說苦爲空答曰佛雖如是說從衆因緣生苦破四種邪見即是說空若從衆因緣生即是說空義何以故若從衆因緣生則無自性無自性即是空如苦空當知有爲無爲及衆生一切皆空

觀三時門第十一

復次一切法空何以故因與有因法前時後時一時生不可得故如說

若法先後共　是皆不成者　是法從因生
云何當有成

先因後有因是事不然何以故若先因後從因生者先因時則無有因與誰爲因若先有因後因者無因時有因已成何用因爲若因有因一時是亦無因如牛角一時生左右不相因如是因非是果因果非是因果一時生故是故三時因果皆不可得問曰汝破因果法三時中亦不成若先有破後有可破則未有可破是破破誰若先有可破而後有破可破已成何用破爲若破可破一時是亦無因如牛角一時生左右不相因故如是破不因可破可破不因破答曰汝破可破中亦有是

過若諸法空則無破無可破汝今說空則成我所說若我說破可破定有者應作是難問曰眼見先時因如陶師作瓶亦有後時因如因弟子有師如教化弟子已後時識知是弟子亦有一時因如燈與明若說前時後時因一時因不可得是事不然答曰如陶師作瓶是喻不然何以故若未有瓶陶師與誰作因如陶師一切前因皆不可得後時因亦如是不可得若未有弟子誰爲是師是故後時因亦不可得若說一時因如燈明是亦同疑因燈明一時生云何相因如是因緣故當知一切有爲法無爲法衆生亦空

觀生門第十二

復次一切法空何以故生不生生時不可得故今生已不生不生亦不生生時亦不生如說

生果則不生　不生亦不生　離是生不生
生時亦不生

生名果起出未生名未起未出未有生時名始起未成是中生果不生者是生生已不生何以故有無窮過故作已更作故若生生已生第二生第二生生已生第三生第三生生已生第四生如初生已有第二生如是生則無窮是事不然是故生不生復次若謂生已生所用生生是不生而生是事不然何以故初生不生而生是則二種生生已而生未生而生故汝先定說而今不定如作已不應作燒已不應燒證已不應證如是生已不應更生是故生法不生不生法亦不生何以故不與生合故有一切不生有生過故若不生法則不生若離生有生則離作有作離去有去離食有食如是則壞世俗法是事不然是故不生法不生復次若不生法生一切不生法皆應生一切凡夫未生阿耨多羅三藐三菩提皆應生不壞法阿羅漢煩惱不生而生兔馬等角不生而生是事不然是故不應說不生而生問曰不生而生者如有因緣和合時方作者方便具足是則不生而生非一切不生而生是故不應以一切不生而生爲難答曰若法生時方作者方便衆緣和合生是中先定有不生先無亦不生有無亦不生是三種求生亦不可得如先說是故不生法不生生時亦不生何以故有生生過不生而生過故生時法生分不生如先說未生分亦不生如先說復次若離生有生時則應生時生而實離生無生時是故生時亦不生復次若人說生時生則有二生一以生時爲生二以生時生無有二法云何言有二生是故生時亦不生復次未有生無生時生於何處行生若無行處則無生是故生時亦不生如是生不生生時皆不成生法不成故無生住滅亦如是生住滅不成故則有爲法亦不成有爲法不成故無爲法亦不成有爲無爲法不成故衆生亦不成是故當知一切法無生畢竟空寂故

十二門論

音釋

霖音林 縷綖縷力主切綵縷也綖先箭切與線同 杼直呂切織之持緯者日杼 犎音封牛名 轅軛轅音袁車前曲木也軛於格切轅端橫木 彎烏還切挏曲也 鬉子紅切亦作騣鬣也

十八空論　造七

陳天竺三藏法師眞諦譯

問空無分別云何得有十八種耶答爲顯人法二無我是一切法通相令約諸法種類不同開爲十八何者一內空二外空三內外空四大空五空空六眞實空七有爲空八無爲空九畢竟空十無前後空十一不捨離空十二佛性空十三自相空十四一切法空十五有法空十六無法空十七有法無法空十八不可得空合此十八爲十六空凡有兩義故立十六空一體二用

第一內空亦名受者空凡夫二乘謂六根爲受者以能受六塵果報故今明但有六根無有能報以無報故言受者空也

第二外空亦名所受空離六外入無別法爲可受者也若諸衆生所受所用但是六塵內既無人能受外亦無法可受即人法俱空唯識無境故名外空以無境故亦無有識即是內空六入無識即是無人無有根塵即是無法故內外二空兩義相成也

第三內外空謂身空也此身四大爲內外所依內依即六根若五根皆有淨色及意根並依此身故名內依外依者謂外六塵若已身四大唯除五根淨色所餘色香等屬外六塵攝持於五根故稱爲外非謂離身之外也此身能持根塵故名爲依根塵所依也此根及非根皆悉是空故名內外空也

第四大空謂身所栖託即器世界十方無量無邊皆悉是空故名大空

第五空空能照眞之相會前四空從境得名呼爲空智空智亦空故立空空

第六眞實空謂眞境空行者見內外皆空無人無法此境眞實立眞實名由分別性性不可得名分別性性空即眞實空也此六空辯空體自成次第一受者空二所受空三自身空四身所住處空五能照空六所觀境空也前四皆是所觀境空第五能觀智空第六所分別境界相貌空又前四所知第五能知第六所知相貌第五智空治前四境四境是空第六眞空治第五智故智成空若無第五智

空治前四境則有人有法是分別性由此智見前境是無人無法即治前境若無第六境空治第五智此智既但眞解還成分別性故言第六眞實空名爲治智也

第七第八二義明用空自有十二一者行空二非行空菩薩學此兩空爲得二種善法一謂善道二謂善果道即三十七品等善果即是菩提等也行空者明三乘諸道無人法非眞實非虛妄離此四種心是名善因爲得此善因是故菩薩學觀行空非行空者謂二種善果即餘無餘涅槃若有餘除集此果則離四種顚倒非定常樂我淨若無餘滅苦即是常樂我淨此第七第八兩空是淨菩薩自度初得道後一得果

第九畢竟空爲恒利益他菩薩修空畢竟恒欲利他至衆生盡誓恒教化此心有著今此觀心此心定令捨畢竟之心自然利益方是眞實智名畢竟空也若作畢竟心能爲利益不作不益不復自然恒利益不空此畢竟之心是智第九名畢竟空

第十無前後空亦名無始空爲成畢竟空利益他故不前後即無始終菩薩若不解其是空則生疲猒之心捨棄生死既見生死是空則不分別前之與後及以始終既不分別始終則於短於長心無憂喜於長不憂聞短不喜既離憂喜則能不捨生死以不捨故畢竟利益乃得成也是故第十觀無始空

第十一不捨離空菩薩修學此定止爲功德善根無盡何以故一切諸佛於無餘涅槃中亦不捨功德善根門有流果報已盡功德善根本爲化物故恒有此用如來雖入涅槃猶隨衆生機緣現應化兩身導利含識即是更起心義故衆生不盡應化之用亦不盡故言雖入無餘而不捨功德善根也若二乘入滅無更起心以慈悲薄少不化衆生若佛入無餘而更起心者以諸佛菩薩三身利物無窮故如來法身即是一切無流法之依處故言散滅不捨離功德也所以得知涅槃之中猶有法身者以用證體既覩應化之用不盡故知此身之體常自湛然永無遷壞如毗婆沙師說無涅槃無有自相而不可言無何以故爲能顯事用故若不依涅槃不成智慧智慧不成則煩惱不滅涅槃既能生道道能滅惑即是涅槃家事既見有事則知應有體故不得言無也如來法身在涅槃中即義亦爾爲除分別涅槃不捨功德即是分別性眞實義不中無此分別故名不捨離空語言說涅槃不捨功德而涅槃中亦無不捨之意故名不捨空即成不捨生死之意前明不捨生死畢竟利他異於二乘不能永利今明雖在生死及涅槃故並皆化物此義不異故前來至此凡有三空名利他事此即第十一不捨空亦名不散空也

第十二佛性空十三相空十四一切法空此三明自利利他因問空何所爲答爲清淨佛性即空故名性空問何故名性空答佛性者即是諸法自性何以故自然有故但自性有兩義一無始二因譬如無始生死中有心無心兩法自然無因若心有因此因爲本有爲始有若本有因此因即是自然既是自然亦

應許心是自然昔未有因應無衆生有時有因方有衆生如土石等若有因時應成衆生故知自然一分作有心一分作無心故言譬如無始生死中有心無心兩法自然無因也佛性亦爾自然無因虛妄尚有自然義何況眞實而不自然故由無始佛性爲因所以六入欲求解脫若無佛性解脫之果不得成就譬如淨珠能清濁水以佛性無始故生死無始一異空淨不淨空等如上說此空性爲離五失顯五種功德人法是分別性從人法生

分別是依他性就分別性覓法不可得就依他性覓所分別之人法亦不可得即眞實性眞實無體無體故無相無相故無生無生故無滅無滅故寂靜寂靜即是自性涅槃此自性空除五種過失一除下劣心不薄信佛性心不發此心常守下劣佛性爾其發心故言能除下劣心也二除高心若人不解佛性平等謂我有佛性我已發心他無佛性不能發心故高慢若體此理無有此彼高心即滅故言能除高心也三除著虛妄棄捨眞實虛妄所以是生死過失者如人來打拍罵詈毀辱等事一非本有二由心所作虛妄所起非是自然即是虛妄若不體眞實道理謂此是眞實則取著虛妄皆棄眞實故生三毒等煩惱若識生死虛妄非是實有則不見能拍所罵不見衆生過失不生煩惱即棄虛妄但見衆生皆有佛性功德圓同即是能取眞實由此即生慈悲成菩薩者四能除我見諸法本來自性眞實若有若無二皆平等若人能作此

解即捨我見執相之心也五除怖畏能令衆生信受甚深正法正法有相與無相體解佛性則能信受無相正法則不謗大乘也次明此性空能引五種功德者一除下劣生正勤二除高慢生平等三除虛妄生慈悲四除我見生般若五除怖畏受正法故言性定顯佛性性理有五種功德離五過失治護性令得清淨即是自利因故此第十二名爲性空佛性即是空也

第十三自相空爲得三十二大相八十小相相又有二種一者色相謂四大五塵二無色相謂一切四陰心法也化身非生死非涅槃何以故生死是虛妄顚倒不過苦集兩諦化身不爾依法應身而有體非顚倒復能除衆生顚倒故言非生死非涅槃者有始終故以非生死則無生死虛妄之相以非涅槃亦無涅槃眞實之相故名相空若菩薩能修此相空則令三十二相八十種好即修治化身之相貌令得清淨故第十三名爲相空

第十四一切法空者謂一切如來法無量恒河沙如十力無畏等明相離不相離空若以法身望應身有離不離但應身決不離法身何以故一爲法身是本應身爲末末不離本本不離末問法身若不離應身者有何過咎答若爾則一人得佛一切人皆應得以一切人不同得故故知法身有不即應身義法身亦不離應身何以故以法身無有差別常不離三世諸佛功德故若能如此亦離亦不離道理而修行者此則能得應身之果但應化兩身悉能利物化身正爲下種應身爲成熟

令此一切法空爲清淨一切佛法一切佛法復有兩義一則無離無不離以不可偏執二則無執及所執以境智無差別故也此則第十四辯一切法空至此凡有三空明自利利他因竟

第十五有法空第十六無法空此兩空通出前十四空體言有法者謂人法二無所有爲除增益謗言無法空者謂眞實有此無人無法之道理除衆生妄執謂無此道理故名無法空爲除損減謗離增離減則非有無故名爲空體也故此兩空還屬前十四空所攝也

第十七有法無法空此一空出諸空相所言有法無法空者明此空體相決定無法即名決定無有此無人法之道理故名決定有此無此有是空體相體明理無增減相明其體決定決定是無決定是有即是眞實無眞實有眞實無人無法眞實有此道理此論所明但十六空者正以此兩空屬前六空體所攝也亦爲十四空者即後四空還辯前諸體相故此後空併屬前十四攝故有十四十六十八廣略不同

第十八出空果所言不可得空者明此果難得何以故如此空理非斷非常而即是大常常義既不可得斷義亦不可得無有定相可得故名難得何以故此之空理非苦非樂而是大樂非我無我而是大我非淨非不淨而是大淨此空屬八空事用所攝以見無人法正是空體故名隨事用不同離張成異如上所辯初六空明空體即十空明空用用中後兩空爲十四空所攝第十七一空爲六空體所攝第十八一空爲八空用所攝故十八成十六十六還十四或先廣後略或先略後廣理事不同體相差別若離若合其義如此也

此下第四分別空道理有三一淨不淨若言空定是不淨則一切衆生不得解脱何以故以定不淨不可令淨故也若言定是淨則修道無用何以故未得解脱無漏道時空體本已自然清淨故則無煩惱爲能障智慧又能除則不依功力一切衆生自得解脱現見離功力衆生不得解脱知此空非是定淨復由功用而得解脱故知此空非定不淨是名淨不淨道理也又釋若言空理定是不淨一切功力則無果報何以故以空界自性是不淨雖復生道俗不可除道則無用無此義故知此空非性不淨問若爾既無自性不淨亦應無有自性淨云何分判法界非淨非不淨答阿摩羅識是自性清淨心但爲客塵所汚故名不淨爲客塵盡故立爲淨問何故不說定淨定不淨而言或淨或不淨耶答爲顯法界與五入及禪定等義異所以不說不淨者爲明眼等諸根雖爲煩惱所覆而不爲煩惱所染又非是淨又非自性淨故不說爲淨若是法界雖爲煩惱所覆而不爲煩惱所染故非不淨而是自性淨以是自性淨故不說爲不淨故知法界與五入體異也問何故不說定是不淨答爲明與禪定有異何以故若言法界定有煩惱即自性不淨而此法界雖爲煩惱所覆而非自性不淨故不得說定是不淨非不淨正是法界之道理定有何故不說如如定淨而言淨不淨耶答爲令衆生修道

故說爲淨不淨即顯如如與五根有異何以故如如及五根同爲煩惱所覆而並不爲煩惱所染同皆是淨而淨義有異何以故五根體離煩惱非煩惱性故五根唯淨非是不淨若如如不離煩惱而是煩惱自性故知淨而復有不淨之義又如如及禪定同爲煩惱所覆並有不淨義而不淨義不同若是禪定爲煩惱所覆而復被染一向失於自性舉體成煩惱亦成不善若是如如雖復不離煩惱名爲不淨而猶不失自性亦不轉成煩惱及以不善故言即不淨而復有淨義可爲三句一五根離煩惱不爲煩惱所染則但是淨非是不淨二禪定成煩惱爲煩惱所染但是不淨無復有淨三如如以異五根故不爲煩惱所染是淨而不離煩惱即是不淨故言淨而復有不淨義也又如如以異禪定故不離煩惱故言不淨而猶不失自性亦不轉成煩惱及以不善故言即不淨而復有淨義二明非有非無道理無人無法故言非有實有無人無法之道理故言非無亦言眞實有眞實無即非有非無也三明不一不異道理諸淨不淨則離斷離常常義異我故言不一我體常故言不異此明如如具三德也就此十六空作四科料簡初有六空辯空之自相次有八空辯空事用三有兩空辯淨不淨四明此十六空理能除四種過失一除戲論二除怖畏三除懈怠四除疑惑一除戲論者有兩一世間衆生於內外法中起無量戲論謂有我無我等皆依人道果等是名戲論若見道及道果皆悉空則能除此等戲論若是內空外空內外空大空此之四空能除世間人法二我之戲論若是空空及第一義眞實空此之兩空能除出世間因果境智等戲論也二除怖畏者衆生聞人皆空則生怖畏不肯修道故如來爲說此空有事用何以故若人能修八空事用則能得道及以道果乃至三身等一切功德也三除懈怠者若執定淨不勞修道若言定是不淨則永不可除滅亦不假修道唯處生死永無解脫也是故須辯是有淨不淨何以故有惑之時則不淨除惑已後即清淨故應須修道四除疑惑者惑者之心既聞如如是有是無則生猶豫不能決斷謂如見杌謂人呼人爲杌故佛爲分判明人法二我決定是無無人無法之道理決定是有故空有無兩義存焉如此道理能除疑之心也第三明唯識眞實辯一切諸法唯有淨識無有能疑亦無所疑廣釋如唯識論但唯識義有兩一者方便謂先觀唯有阿黎耶識無餘境界現得境智兩空除妄識已盡名爲方便唯識也二明正觀唯識遣蕩生死虛妄識心及以境界一切皆淨盡唯有阿摩羅清淨心也第四明依處眞實所謂苦依諦第五邪行眞實謂集諦第六清淨眞實即是滅諦第七正行眞實即是道諦四諦各有三種已如別解也

解節經明佛說有七種眞如一生二相三識四依止五邪行六清淨七正行第一生眞如者謂有爲諸法並皆無如二相眞如者謂人法二無我三識眞如者謂一切有爲唯有識四依止眞如者謂如所說苦諦五邪行眞如

者謂如所說集諦六清淨眞如者謂如所說滅諦七正行眞如者謂如所說道諦此之七種眞如即第一義諦第一義諦即眞實性攝是故名爲七種眞如即是前明七種眞實眞如三無性論中廣釋也問云何知此之七種皆是第一義諦即眞實性攝耶答由兩義故知此七種皆是最勝最極謂即是二智境界所言最勝者即是如如第一義諦此第一義諦即爲如理智所照故名最勝最極者即是一切智境界即是俗諦此俗諦爲如量智所照如理智者即無分別智如量智即是無分別後智又如理智是一切種智如量智即是一切智唯是一智通眞即通俗即空即眞義而取名如理智亦名一切種智若俗義有義取名如量智亦名如一切智故言最勝最極而是二智境界即如理如量兩智所知也

復有別義知此七種眞如是眞實性攝何以故明一切眞實法皆離一異等妄想謂非一非異離四謗故明此七種眞如不可得說異於諸相亦不可說不異於諸相故言異於諸相不可得說不異於諸相亦不可說亦異亦不異非異非不異皆不可說明此七種眞如於諸相中不可說其是有亦不可說其是無亦有亦無非有非無皆不可說離四謗故復有別得信有何以故即是清淨境界故故知是有若有人能心緣此法心即清淨是故應知此七種眞如皆是常住於一切時性不異故以是清淨境界是故應知是眞實善性由此理常是善是故應知是樂淨何以故常故所以是樂善故所以是淨如此七種眞如即是一切法之體性以是體性故故說爲我即是常樂淨我四德也又釋所以名此七種爲眞如第一義諦眞實性者爲其同是一味故也一生眞如者謂因果體一而名字有異何故言一同是依他故有因既依他果亦依他此之因果體即五陰五陰無記說名爲果五陰善惡有記之義說名爲因取其能生爲因所生爲果亦是對前爲果對後爲因故知只是一念五陰而有因有果之名體實未嘗有異故言一體爲名字有異也此因此果既並依他則無有自性無自性故體不眞實故名一味即是同無眞實故名生眞如二言一味者此生眞如既是依他性則無眞實生故名生眞如即是無生性空以無生故即是一味三此依他性則必有分別性分別性既是無相性無相性即是無相眞如無相眞如即是一味是故以此三義名生眞如也二相眞如者以顯法過相故是人法二無我即二空之理名一切法通相即名相眞如也三識亦不者但唯有識無有境界境界不成故識亦不成此則能緣所緣同是不可得性故名識眞如也四依止眞如者所謂苦五陰爲體此五者爲衆生依處託此爲我人衆生壽者等故名依止苦諦有四相謂苦無常空無我此之四義同是無倒皆名眞實即是依止眞如者此下四相皆是空無所有故皆名眞實亦依止眞如也五邪行眞如者所謂集諦集有兩義故稱眞如一無倒眞如謂能生之義此義眞實即是集眞如二能生所生皆無所有以無所有故故名邪行眞如六清淨眞如者所

謂滅諦亦有兩義一無倒眞如謂四德皆是無倒故稱眞如二滅諦與生死無有差別同一如如皆無所有故名清淨眞如七正行眞如者所謂道諦道即般若般若與無明體性相乘道即無倒眞如如道及煩惱體同故於二空皆是無所有故是一味如如故名正行眞如也亦名眞如亦名眞性亦名眞實皆盡得也十勝智眞實者有十種勝智爲除十種我見一一者執二因者執三受者執四作者執五自在者執六增上者執七常者執八不淨淨者執九修行者執十繫縛解脱者執一一者執謂合集諸法共立一名則墮斷見何以故如七入論偈所説譬如岸崩不更還本乃至塚間體不再來唯根境界是名衆生若聖教説有如空鳥跡會可見此謂世入外道顯一者執其[注十]謂即身是人身滅[十五]我亡故墮斷見爲破此執故立五陰勝智雖有三義謂多合集別異三世色心並名爲陰故名爲多合集三世色心同名爲陰故謂合集色聚異受受聚異於想等故名別異是名五陰若解了

五陰有此三義則無一者之執言三世者過去已謝未來未有現在不住而以一切內外諸色同名陰也以三義對治三種無明謂一假説及以相雜一無明者如世入外道等謂身是一物一物是我人不知但有三世五陰故墮斷見此是即陰計我陰滅我亡故佛爲説三世五陰是多非一即破其一者之執也二假説無明者如僂婁佉等外道謂身異分即執有人異法此是離陰執我故墮常見何以故人法既異則謂陰滅我存由其不解合集諸陰假説爲人但名無體迷此假説故名假説無明故佛爲説合集假説爲法體即是空即破其此執故言能除假説無明也三相雜無明者如一切有部所執謂八聖道中正思正見同是般若所攝以其不能分別兩異故生此執故經部大乘師説正思故者欲求前理未決斷猶屬作意作意即是意業故非是般若所收唯有正見是名般若通而論一切知見能通達選擇皆屬般若五陰亦爾若不能分別受異想想異行等謂想受只一物

則失其體性故名相雜無明相雜無明故失止見失正見則不能得解脱故佛爲説五陰體不同分別受想等異爲立通別二相別相相生證見通相生比見也問五陰云何爲根本眞實所攝答色有三種一分別色亦有長短大小方圓等[注七]義皆屬分別[十六]假以無別體故也二種類色謂各有種類如從因生果以大生爲因生大家種類種類既其相似即是實法相生屬依他假以其種類依因得成非是自性之力也三如如色若是分別假名一向無體即是法空若是依他假雖復有體體非眞實依他而有即有法空此兩空之體既是眞實故名如如色以如是色之自性故以色因於如如此是如如家色故言如如色也以末從本爲名亦可得言以本來收於末此之眞實名眞實假假體即空故名眞實假空即如如眞實之相亦不可得也色陰既即三假爲三假所攝者受等四陰理自皆然並爲三假所攝者受苦受樂是分別假分別體從因緣生有因有果即依他假如如名眞實假若

能分別通相別相此心是想若受領苦樂無有別執則名爲受也二因者執爲斷此執成十八界勝智諸外道輩通執一切法因我得生名因者執我有九法謂知樂苦欲瞋功力念法非法我既本有從我生法非法法非法令心共我和合和合故能有所知知故有樂樂故有苦由樂故生欲由苦生瞋欲得於樂所以猒苦而修功力功力故有正念欲得解脫故須除法非法法非法不生則無有知以無知故無苦樂等若求解脫當修四法一眞

實語即持戒二施三苦行四者定若能修此四種正法則得生善道善道得樂樂有智慧智慧則猒法非法猒法非法則得解脫大乘破言若說先有我而未有法非法後時無有因緣而生者解脫亦爾得解脫已亦應無有因緣更生法及非法如此則無解脫時也界者種子義自分種類是名種子種子亦是一義以種類同一故也但分張果遂成十八界而種子有三、者能執二者所執三者執眼等六根能執種子名自種類種類即是能生

但隨因緣勝負有異生果優劣不同故由過去貪六塵生業熏阿梨耶識令種子既同是一貪故言種子是一能得六根異果故說因有六種也而言根能執者根現既非心法實不能執但爲外道言根中別有人是能執者故方便說根爲能執色等六塵是所執種子由自種生故說由過去貪內根欲用外塵故以貪根與貪生於此塵又由貪六塵故有六根復以貪塵之貪生於六根也六識是執種子從貪內根外塵生此十八從因名界界是

種子假說此界有三種義一能作二所作三作爲破俱絺羅在外道時謂我是能作而來問佛佛方便假說眼等是能作其執眼等爲我作又破一陰示云離根之外無有別我但是眼等從因緣生謂爲能作實非能作假說六塵名爲所作爲破僧佉外道所立兩種常我一謂有知我是常我既是常故非是能作二執無知我即一切法是有知我用自性成就智非所作是佛假說六塵名爲所作非性有既非實有能作故知塵亦非所作是故假

說作是六識一破外道謂一切事皆由我意此是增益謗二邪見外道謂我常以我常故諸法亦常既兩種併常故無有能作及與所作即損減謗爲離此二邊故假說六識爲作根塵不作意故無有作若離根塵亦無有識何以故以識必依根塵方得生故則無有不作正爲破外道能作所作等三種無明故立此三義爲顯種子有能執所執等故立十八界若解十八界從四緣生則不執我爲能生等也根名能作者能作有二種一能生識二

能爲塵作緣塵爲所作者爲眼作緣爲識所依識是作者作是生起有事義界義從根本眞實眼有三一分別眼二種類眼三如眼乃至行非行勝智例如五陰中釋四爲破作者執故說十二緣生因果事三義無增減言增減者謂於行識等十一支立因不平等何以故以無常法立常爲因故名不平等如僧佉等外道立無知我爲因亦如優婁佉立於常我爲因及執自在天爲常等而能作業亦是立常爲因能作無常果因果即不相類故言

立因不平等理而爲論無常之果自以有無明爲因而彼謂有常因即是增益於因義也損減因者如尼揵子等外道謂諸法自然而有無有因緣實有謂無故言損減因也增果者如僧佉等所立之義謂因中已有果果雖本有由因顯果此既是本有則不從因生而理實由因緣聚集方有此果而其執言本有故名增果損果者如斷見等外道立義謂一切業皆不感果無未來生實有感實有生而邪執立無故名損果增事者如自在天所執謂一切事皆從我意心而有如無明體別有作意能生於行而無明體實無別有作意而生行也又如優婁佉所執於法體別有動轉等事業事業有五種謂上下屈申等於以動轉爲體離體之外實無別事業而邪執爲有故名增事損事者外道所執謂無明無力能生行無明若在若不在自然有行故知無明無力生行若解十二有分展轉相生能離因果事等增減六種邪執略明十二有分因果之義自有三種一明無常二明無動轉之意

三辯因果體相若心是常則無因果以心是無常故因果義立若言別有動轉意者則因應作意生果果應作意方從因生便是自在非謂依他則生依他義因依果藉因成互相須待並皆依他所以是假無有實性若不相似則失因果之義如豆不生麥以非因故不互相生若令果不似因因不類果者作惡便應生天爲善則墮地獄乃至有流應感解脫無流更增生死是故無常生無常此住自然之理不勞執有作意因果相似若十二有分此義爲破三種煩惱謂貪愛皮我見肉無明心此十二緣體中若是果報分者實若猒離以破貪愛顯無願解脫門若是因分者以破我見顯果由因生非我常作明空解脫門以無明還顯無明若能解了諸業行從無明生者無明顯暗之心即滅無明即是四謗執相之故破此無明以顯無相解脫門也若體十二有分無增無減則除我見離作者執故以十二有分正破此執也三本所攝者無明有三義一者分別所顯即分別假二有因果道

理即依他假此兩皆無所有即眞實假無明一支既爾所餘行等十一其例皆然不復具釋五破自在者執故說處非處勝智外道計自在天如意能作善得惡道果報生惡能招善道作有流得解脫作無流感生死何以故以得自在故爲破此執說處非處皆是依他並無自在無自在有三義一依業處非處二依煩惱處非處三依果報處非處如壽量義中廣明七種是處非處義依業處非處者依惡業入惡道名爲是處無自在力入也若依惡立業不入惡道名爲非處無有是處善業亦然依煩惱者若人未捨五蓋未修習七覺終不能得盡於苦際依煩惱不得至解脫故知無自在業也凡夫依煩惱能作殺等業無煩惱爲依處故並無自在力也依果報者土無二王世無兩佛若令二王兩佛同時俱與無有是處如女人爲轉輪王亦無是處小乘聲聞及辟支佛得作佛者亦無是處轉輪王及佛同有不共之業此業最勝一切依因緣果報等力雖復作意欲同一處終不得從心

也女人有兩業一心善故感得人身二由惡業所以爲女洹隷屬於人不得自在皆是依他果報也二乘之人少欲知足依因此業故得今果已得此果欲求菩薩無自在力終不能得如此義有兩一依業二依果若得此七種處非處勝智則離我見後得自在如意能爲也屬三性根本義已如前釋例難可得不復重記

十八空論

音釋

塚（知隴切墳也）絺（抽遲切）尼揵子（梵語也此云離繫揵音乾）

百論序

造八

釋僧肇作

百論者蓋是通聖心之津塗開眞諦之要論也佛泥洹後八百餘年有出家大士厥名提婆玄心獨悟俊氣高朗道映當時神超世表故能闢三藏之重關坦十二之幽路擅步迦夷爲法城塹于時外道紛然異端競起邪辯逼眞殆亂正道乃仰慨聖教之陵遲俯悼羣迷之縱惑將遠拯沉淪故作斯論所以防正閑邪大明於宗極者矣是以正化以之而隆邪道以之而替非夫領括衆妙孰能若斯論有百偈故以百爲名理致淵玄統羣籍之要文旨婉約窮制作之美然至趣幽簡尠得其門有婆藪開士者明慧內融妙思奇拔遠契玄蹤爲之訓釋使沉隱之義彰於徽翰風味巨流被於來葉文藻煥然宗塗易曉其爲論也言而無當破而無執儻然靡據而事不失眞蕭焉無寄而理自玄會返本之道著乎茲矣有天竺沙門鳩摩羅什器量淵弘俊神超邈鑽仰累年轉不可測常味詠斯論以爲心要先雖親譯而方言未融至令思尋者躊躇於謬文標位者乖迕於歸致大秦司隷校尉安成侯姚嵩風韻清舒沖心簡勝博涉內外理思兼通少好大道長而彌篤雖復形羈時務而法言不輟每撫茲文所慨良多以弘始六年歲次壽星集理味沙門與什考校正本陶練覆疎務存論旨使質而不野簡而必詣宗致盡爾無間然矣論凡二十品品各五偈後十品其人以爲無益此土故闕而不傳冀明識君子詳而攬焉

百論卷上

提婆菩薩造

婆藪開士釋

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

捨罪福品第一

頂禮佛足哀世尊　於無量劫荷衆苦
煩惱已盡習亦除　梵釋龍神咸恭敬
亦禮無上照世法　能淨瑕穢止戲論
諸佛世尊之所說　幷及八輩應眞僧

外曰偈言世尊之所說何等是世尊內曰汝

何故生如是疑外曰種種說世尊相故生疑
有人言韋紐天(此言徧勝天)名世尊又言摩醯首
羅天(此言大自在天)名世尊又言迦毗羅優樓迦勒
沙婆等仙人皆名世尊汝何以獨言佛為世
尊是故生疑內曰佛知諸法實相明了無礙
又能說深淨法是故獨稱佛為世尊外曰諸
餘導師亦能明了諸法相亦能說深淨法如
迦毗羅弟子誦僧佉經說諸善法總相別相
於二十五諦中淨覺分是名善法優樓迦弟
子誦衛世師經言於六諦求那諦中日三洗
再供養火等和合生神分善法勒沙婆弟子
誦尼乾子經言五熱炙身拔髮等受苦法是
名善法又有諸師行自餓法投淵赴火自墜
高巖寂默常立持牛戒等是名善法如是等
皆是深淨法何以言獨佛能說耶內曰是皆
邪見覆正見故不能說深淨法是事後當廣
說外曰佛說何等善法相內曰惡止善行法
(修妒路)佛略說善法二種止相行相息一切惡
是名止相修一切善是名行相何等為惡身
邪行口邪行意邪行身殺盜婬口妄言兩舌

惡口綺語意貪瞋惱邪見復有十不善道所
不攝鞭杖繫閉等及十不善道前後種種罪
是名為惡何等為止息惡不作若心生若口
語若受戒從今日終不復作是名為止何等
為善身正行口正行意正行身迎送合掌禮
敬等口實語和合語柔軟語利益語意慈悲
正見等如是種種清淨法是名善法何等為
行於是善法中信受修習是名為行外曰汝
經有過初不吉故(修妒路)諸師作經法初說吉
故義味易解法音流布若智人讀誦念知便
得增壽威德尊重如有經名婆羅訶波帝(此言
廣主經)如是經等初皆言吉以初吉故中後亦
吉汝經初說惡故是不吉是以言汝經有過
內曰不然斷邪見故說是經(修妒路)是吉是不
吉此是邪見氣是故無過復次無吉故(修妒路)
若少有吉經初應言吉此實無吉何以故是
一事此以為吉彼以為不吉或以為非吉非
不吉不定故無吉法汝愚人無方便強欲求
樂妄生憶想言是事吉是事不吉復次自他
共不可得故(修妒路)是吉法不自生何以故無

有一法從自己生故亦二相過故一者生二
者能生亦不從他生自相無故他相亦無復
次無窮故以生更有生故亦不共生二俱過
故凡生法有三種自他共是三種中求不可
得是故無吉事外曰是吉自生故如鹽(修妒路)
譬如鹽自性鹹能使餘物鹹吉亦如是自性
吉能使餘物吉內曰前已破故亦鹽相鹽中
住故(修妒路)我先破無有法自性生復次汝意
謂鹽從因緣出是故鹽不自性鹹我不受汝
語今當還以汝語破汝所說鹽雖他物合物
不為鹽鹽相鹽中住故譬如牛相不為馬相
外曰如燈(修妒路)譬如燈既自照亦能照他吉
亦如是自吉亦能令不吉者吉內曰燈自他
無闇故(修妒路)燈自無闇何以故明闇不並故
燈亦無能照不能照故亦二相過故一能照
二受照是故燈不自照所照之處亦無闇是
故不能照他以破闇故名照無闇可破故非
照外曰初生時二俱照故(修妒路)我不言燈先
生而後照初生時自照亦能照他內曰不然
一法有無相不可得故(修妒路)初生時名半生

半未生生不能照如前說何況未生能有所
照復次一法云何亦有相亦無相復次不到
闇故修妬路 燈若已生若未生俱不到闇性相
違故燈若不到闇云何能破闇外曰如呪星
故修妬路 若還呪遠人能令惱亦如星變在天
令人不吉燈亦如是雖不到闇而能破闇內
曰太過實故修妬路 若燈有力不到闇而能破
闇者何不天竺然燈破震旦闇如呪星力能
及遠而燈事不爾是故汝喻非也復次若初
吉餘不吉修妬路 若經初言吉餘應不吉若餘
亦吉汝言初吉者是為妄語外曰初吉故餘
亦吉修妬路 初吉力故餘亦吉內曰不吉多故
吉為不吉修妬路 汝經初言吉則多不吉以不
吉多故應吉為不吉外曰如象手修妬路 譬如
象有手故名有手不以有眼耳頭等名為有
眼耳頭如是以少吉力故令多不吉為吉內
曰不然無象過故修妬路 若象與手異頭足等
亦異如是則無別象若分中有分具者何不
頭中有足如破異品中說若象與手不異者
亦無別象若有分與分不異者頭應是足二

事與象不異故如破一品中說如是吉事種
種因緣求不可得云何言初吉故中後亦吉
外曰惡止止妙何不在初內曰行者要先知
惡然後能止是故先惡後止外曰善行應在
初有妙果故修妬路 諸善法有妙果行者欲得
妙果故止惡如是應先說善行後說惡止內
曰次第法故先除麤垢次除細垢若行者不
止惡不能修善是故先除麤垢後染善法譬
如浣衣先去垢然後可染外曰已說惡止不
應復言善行內曰布施等善行故修妬路 布施
是善行非是惡止復次如大菩薩惡已先止
行四無量心憐愍衆生守護他命是則善行
非止惡外曰布施是止慳法是故布施應是
止惡內曰不然若不布施便是惡者諸不布
施悉應有罪復次諸漏盡人慳貪已盡布施
時止何惡或有人雖行布施慳心不止縱復
能止然以善行為本是故布施是善行外曰
已說善行不應復說惡止何以故惡止即是
善行故內曰止相息行相作性相違故是故
說善行不攝惡止外曰是事實爾我不言惡

止善行是一相但惡止則是善法是故若言
善行不應復言惡止內曰應說惡止善行何
以故惡止名受戒時息諸惡善行名修習善
法若但說善行福不說惡止者有人受戒惡
止若心不善若心無記是時不行善故不應
有福是時惡止故亦有福是故應說惡止亦
應說善行是惡止善行法隨衆生意故佛三
種分別下中上人施戒智修妬路 行者有三種
下智人教布施中智人教持戒上智人教智
慧布施名利益他捨財相應思及起身口業
持戒名若口語若心生若受戒從今日不復
作三種身邪行四種口邪行智慧名諸法相
中心定不動何以說下中上利益差降故布
施者少利益是名下智持戒者中利益是名
中智智慧者上利益是名上智復次施報下
戒報中智報上是故說下中上智外曰布施
者皆是下智不內曰不然何以故施有二種
一者不淨二者淨行不淨施者是名下智人
外曰何等名不淨施內曰為報施是不淨如
市易故修妬路 報有二種現報後報現報者名

稱歎愛等後報者後世富貴等是名不淨施
所以者何還欲得故譬如賈客遠到他方雖
持雜物多所饒益然非憐愍衆生以自求利
故是業不淨布施求報亦復如是外曰何等
名淨施內曰若人愛敬利益他故不求今世
後世報如衆菩薩及諸上人行清淨施是名
淨施外曰持戒皆是中智人不內曰不然何
以故持戒有二種一者不淨二者淨不淨持
戒者名中智人外曰何等不淨持戒內曰持
戒求樂報爲婬欲故如覆相（修妬路）樂報有二
種一者爲生天二者人中富貴若持戒求天
上與天女娛樂若人中受五欲樂所以者何
爲婬欲故如覆相者內欲他色外詐親善是
名不淨持戒如阿難語難陀
如羝羊相觸　將前而更却　汝爲欲持戒
其事亦如是　身雖能持戒　心爲欲所牽
斯業不清淨　何用是戒爲
外曰何等名淨持戒內曰行者作是念一切
善法戒爲根本持戒之人則心不悔不悔則
歡喜歡喜則心樂心樂得一心一心則生實

智實智生則得猒得猒則離欲離欲得解脫
解脫得涅槃是名淨持戒外曰若上智者鬱
陀羅伽阿羅邏等爲上（修妬路）若行智人是名
上智今鬱陀羅伽阿羅邏外道等應爲上智
人內曰不然何以故智亦有二種一者不淨
二者淨外曰何等名不淨智內曰爲世界繫
縛故不淨如怨來親（修妬路）世界智能增長生
死所以者何此智還繫縛故譬如怨家初詐
親附久則生害世界智亦如是外曰但是智
能增長生死施戒亦爾耶內曰取福捨惡是
行法（修妬路）福名福報外曰若福名福報者何
以修妬路中但言福內曰福名因福報名果
或說因爲果或說果爲因此中說因爲果譬
如食千兩金金不可食因金得食故名食金
又如見畫言是好手因手得畫故名好手取
名著著福報惡先已說行名將人常行生死
中外曰何等是不行法內曰俱捨（修妬路）俱名
福報罪報捨名心不著福不復往來五道是
名不行法外曰福不應捨以果報妙故亦不
說因緣故（修妬路）諸福果報妙一切衆生常求

妙果云何可捨又如佛言諸比丘於福莫畏
汝今又不說因緣是故不應捨福內曰福滅
時苦（修妬路）福名福報滅名失壞福報滅時離
所樂事生大憂苦如佛說樂受生時樂住時
樂滅時苦是故應捨福又如佛言於福莫畏
者助道應行故如佛說福尚應捨何況罪外
曰罪福相違故汝言福滅時苦者罪生住時
應樂內曰罪住時苦（修妬路）罪名罪報罪報生
時苦何況住時如佛說苦受生時苦住時苦
滅時樂汝言罪福相違故罪生時應樂者今
當答汝何不言福罪相違故罪滅時樂生住
時苦外曰常福無捨因緣故不應捨（修妬路）汝
說捨福因緣滅時苦今常說福報中無滅苦
故不應捨如經說能作馬祀是人度衰老死
福報常生處常是福不應捨內曰福應捨二
相過故（修妬路）是福有二相能與樂能與苦如
雜毒飯食時美欲消時苦福亦如是復次有
福報是樂因多受則苦因譬如近火止寒則
樂轉近燒身則苦是故福二相二相故無常
是以應捨又汝言馬祀報常者但有言說無

因緣故修妬路如馬祀福報實無常何以故祀業因緣有量故世間因若有量果亦有量如泥團小瓶亦小是故馬祀業有量故無常復次閩汝天有瞋恚共鬪相惱故不應常又汝馬祀等業從因緣生故皆無常復次有漏淨福無常故尚應捨何況雜罪福修妬路如馬祀業中有殺等罪故復次如僧佉經言祀法不淨無常勝負相故是以應捨外曰若捨福不應作修妬路若福必捨本不應作何有智人空為苦事譬如陶家作器還破內曰生道次第法如垢衣浣染修妬路如垢衣先浣後淨乃染浣淨不虛也所以者何染法次第故以垢衣不受染故如是先除罪垢次以福德熏心然後受涅槃道染外曰捨福依何等修妬路依福捨惡依何捨福內曰無相最上修妬路取福人天中生取罪三惡道生是故無相智慧最第一無相名一切相不憶念離一切受過去未來現在法心無所著一切法自性無故則無所依是名無相以是方便故能捨福何以故除三種解脫門第一利不可得如佛語諸比丘若有人言我不用空無相無作欲得若知若見無增上慢者是人空言無實

破神品第二

外曰不應言一切法空無相神等諸法有故修妬路如迦毗羅優樓迦等言神及諸法有迦毗羅言從冥初生覺從覺生我心從我心生五微塵從五微塵生五大從五大生十一根神為主常覺相處中常住不壞不敗攝受諸法能知此二十五諦即得解脫不知此者不離生死優樓迦言實有神常以出入息視眴壽命等相故則知有神復次以欲恚苦樂智慧等所依處故則知有神是故神是實有云何言無若有而言無則為惡邪人惡邪人無解脫是故不應言一切法空無相內曰若有神而言無是為惡邪若無而言無此有何過諦觀察之實無有神外曰實有神如僧佉經中說覺相是神內曰神覺為一耶為異耶外曰神覺一也內曰覺若神相神無常修妬路若覺是神相者覺無常故神應無常譬如熱是火相熱無常故火亦無常今覺實無常所以者何相各異故屬因緣故本無今有故已有還無故外曰不生故常修妬路生相法無常神非生相故常內曰若爾覺非神相修妬路覺是無常汝說神常神應與覺異若神覺不異者覺無常故神亦應無常復次若覺是神相無有是處所以者何覺行一處故修妬路若覺是神相者汝法中神遍一切處覺亦應一時遍行五道而覺行一處不能周遍是故覺非神相復次若爾神與覺等修妬路汝以覺為神相者神應與覺等神則不遍譬如火無熱不熱相神亦如是不應有遍不遍相復次若以為遍則有覺不覺相修妬路汝欲令神遍神則二相覺不覺相何以故覺不遍故神若墮覺處是則覺若墮不覺處是則不覺外曰力遍故無過修妬路有處覺雖無用此中亦有覺力是故無無覺過內曰不然力有力不異故修妬路若若有覺力處是中覺應有用而無用是故汝語非也若如是說覺無用處亦有覺力者但有是語外曰因緣合故覺力有用修妬路神雖有覺力要待因緣合故乃能有用內曰墮生

相故修妬路若因緣合時覺有用者是覺屬因
緣故則隨生相若覺神有異神亦是生相外
曰如燈修妬路譬如燈能照物不能作物因緣
亦如是能令覺有用不能生覺內曰不然燈
雖不照瓶瓶等而瓶等可得亦可持用若因緣
不合時覺不可得神亦不能覺苦樂是故汝
喻非也外曰如色修妬路譬如色雖先有燈不
照則不了如是覺雖先有因緣未合故亦不
了內曰不然自相不了故修妬路若未有照人
雖不了色相自了汝覺相自不了是故汝喻
非也復次以無相故色相不以人知故爲色
相是故若不見時常有色汝知是神相不應
以無知處爲知無知處爲知是事不然汝法
中知覺一義外曰優樓迦弟子誦衛世師經
言知與神異是故神不墮無常中亦不無知
何以故神知合故如有牛修妬路譬如人與牛
合故人名有牛如是神情意塵合故神有知
生以神合知故神名有知內曰牛相牛中住
非有牛中修妬路牛相牛中住不在有牛中是
故雖人牛合有牛不作牛但牛爲牛如是雖

神知合知相知中住神不爲知汝言神情意
塵合故知生是知能知色塵等是故但知能
知非神知譬如火能燒非有火人燒外曰能
用法故修妬路人雖有見相用燈則見離燈則
不見神雖有能知用知則知離知則不知內
曰不然知即能知故修妬路以情意塵合故知
生是知能知色等諸塵是故知即能知非是
所用若知即能知神復何用燈喻非也何以
故燈不知色等故修妬路燈雖先有不能知色
等非知法故是故但知能知色若不能知不
名爲知是故縱有能知彼能何用外曰馬身
合故神爲馬修妬路譬如神與馬身合故神名
爲馬神雖異身亦名神爲馬如是神知合故
神名爲知內曰不然身中神非馬修妬路馬身
即馬也汝謂身與神異則神與馬異云何以
神爲馬是故此喻非也以神喻神則墮負處
外曰如黑氎修妬路譬如黑氎黑雖異氎氎與
黑合故名爲黑氎如是知雖異神神與知合
故神名爲知內曰若爾無神修妬路若神與知
合故神名爲知神應非神何以故我先說知

即是能知若知不名神神亦不名能知若他
合故以他爲名者知與神合何不名知爲神
又如先說黑氎喻者自違汝經汝經說是求
那氎是陀羅驃陀羅驃不作求那求那不作
陀羅驃外曰如有杖修妬路譬如人與杖合故
人名有杖不但名杖杖雖與人合杖不名有
人亦不名人如是神與知合故神名能知不
但名知亦非知與神合故知名爲神內曰不
然有杖非杖修妬路雖杖與有杖合有杖不爲
杖如是知相知中非神中是故神非能知外
曰僧佉人復言若知與神異有如上過我經
中無如是過所以者何覺即神相故我以覺
相爲神是故常覺無不覺內曰雖已先破今
當更說若覺相神不一修妬路覺有種種苦樂
覺等若覺是神相神應種種外曰不然一爲
種種相如玻瓈修妬路如一玻瓈珠隨色而變
或青黃赤白等如是一覺隨塵別異或覺苦
或覺樂等覺雖種種相實是一覺內曰若爾
罪福一相修妬路若益他覺是名福若損他覺
是名罪一切慧人心信是法若益他覺損他

覺是一者應罪福一相如施盜等亦應一復次如珠先有隨色而變然覺共緣生是故汝喻非也復次珠新新生滅故相則不一汝言珠一者是亦非也外曰不然果雖多作者一如陶師 如一陶師作瓶瓫等非作者一故果便一也如一覺能作損益等業內曰陶師無別異 譬如陶師身一無異相而與瓶瓫等異然益他覺損他覺實有異相又損益等與覺不異是故汝喻非也外曰實有神比知相故 有物雖不可現知以比相故知如見人先去然後到彼日月東出西沒雖不見去以到彼故知去如見諸求那依陀羅驃以比知相故知有神神知合故神名能知內曰是事先已破今當更說不知非神 汝法神徧廣大而知少若神知者有處有時不知是則非神有處名身外有時名身內睡眠悶等是時不知若神知相有處有時不知是則非神何以故無知相故汝以知相有神者空無實也外曰行無故知無如烟 如烟是火相炭時無烟是時雖無烟而有火如

是知雖神相若有知若無知神應常有內曰不然神能知故 若不知時欲令有神者神則不能知亦無知相所以者何汝神無知時亦有神故復次若無烟時現見火知有火神若有知若無知無能見者是故汝喻非也復次汝說見共相比知故有神此亦非也所以者何見去者去法到彼故 若離去者無去法離去法無去者到彼如是見去者曰到彼必知有去法若離神無知是事不然是故不應以知故知有神不可見龜而有毛想不可見石女而有兒想如是不應見知便有神想外曰如手取 譬如手有時取有時不取不可以不取時不名為手手常名手神亦如是有時知有時不知不可以不知時不名為神神常名神內曰取非手相 取是手業非手相何以故不以取故知為手汝以知即神相此喻非也外曰定有神覺苦樂故 若無覺者則無覺身觸不能覺苦樂何以故死人有身不能覺苦樂如是知有身者能覺苦樂此則為神是故定有神內曰若惱

亦斷 如刀害身是時生惱若刀害神神亦有惱者神亦應斷外曰不然無觸故如空 神無觸故不可斷如燒舍時內空無觸故不可燒但有熱如是斷身時內神無觸故不可斷但有惱內曰若爾無去 若神無觸身不應到餘處何以故去法從思惟生從身動生身無思惟非覺法故神無動力非身法故如是身不應到餘處外曰如盲跛 譬如盲跛相假能去如是神有思惟身有動力和合而去內曰異相故 如盲跛二觸二思惟故法應能去身神無二事故不應去是故無去法若不爾有如上斷過復次汝謂空熱此事不然何以故空無觸故微熱徧空身觸覺熱非空熱也但假言空熱外曰如舍主惱 如燒舍時舍主惱而不燒如是身斷時神但惱而不斷內曰不然無常故燒舍燒時草木等無常故亦燒亦熱虛空常故不燒不熱如是身無常故亦惱亦斷神常故不惱不斷復次舍主遠火故不應燒汝經言神徧滿故亦應斷壞外曰必有神取色等

故(修妒路)五情不能知五塵非知法故是故知神能知神用眼等知色等諸塵如人以鎌收刈五穀內曰何不用耳見(修妒路)若神見有力何不用耳見色如火能燒處處皆燒又如人或時無鎌手亦能斷又如舍有六向人居其內所在能見神亦如是處處應見(十七)外曰不然所用定故如陶師(修妒路)神雖有見力然眼等所伺不同於塵各定故不能用耳見色如陶師雖能作瓶離泥不能作如是神雖有見力非眼不見內曰若爾盲(修妒路)若神用眼見則神與眼異神與眼異則神無眼神無眼云何見汝陶師喻者是亦不然所以者何離泥更無有瓶泥即爲瓶而眼色異故外曰有神異情動故(修妒路)若無神者何故見他食果口中生涎如是不應以眼知味有眼者能知復次一物眼身知故(修妒路)如人眼先識瓶等闇中雖不用眼身觸亦知是故知有神內曰如盲修妒路中已破復次若眼見他食果而口生涎者餘情何以不動身亦如是外曰如人燒(修妒路)譬如人雖能燒離火不能燒神亦如是

用眼能見離眼不能見內曰火燒(修妒路)言人燒若是則妄語何以故人無燒相火自能燒如風動木相揩生火焚燒山澤無有作者是故火自能燒非人燒也外曰如意(修妒路)如死人雖有眼無意故神則不見若有意神則見如是神用眼見離眼不見內曰若有意能知無意不能知者但意行眼等門中便知神復何用外曰意不自知若意意相知此則無窮我神一故以神知意非無窮也內曰神亦神(修妒路)若神知意誰復知神若神知神是亦無窮我法以現在意知過去意意法無常故無咎外曰云何除神(修妒路)若除神云何但意知諸塵內曰如火熱相(修妒路)譬如火熱無有作者大性自熱無有不熱之火如是意是知相雖復離神性知故能知神知異故神不應知外曰應有神宿習念相續故生時憂喜行(十八)(修妒路)如小兒生便知行憂喜等事無有教者以先世宿習憶念相續故今世還爲種種業是故知有神亦常相內曰徧云何念(修妒路)神常徧諸塵無不念時念何從生復次若念一切

處生念亦應徧一切處如是一切處應一時念若念分分處生神則有分有分故無常復次若神無知若知非神此事先已破外曰合故念生(修妒路)若神意合以勢發故念生何以故神意雖合勢不發者則念不生內曰雖先已破今當重說神若知相不應生念若非知相亦不應生念復次若念知(修妒路)若念生是時知若念不生是時不知應念即是知神復何用外曰應有神左見右識故(修妒路)如人先左眼見後右眼識不應彼見此識以內有神故左見右識內曰共合二眼(修妒路)分知不名知復次若爾無知復次徧云何念復次若念知復次何不用耳見復次若爾盲復次如左眼見不應右眼識神亦不應此分見彼分識是故不應以左眼見右眼識故便知有神外(十九)曰念屬神故神知(修妒路)念名神法是念神中生是故神用念知內曰不然分知不名知(修妒路)若神一分處知生神則分知若神分知神不名知外曰神知非分知何以故神雖分知神名知如身業(修妒路)譬如身分手有所作名

為身作如是神雖分知神名知內曰若爾無
知 汝法神徧意少神意合故神知生是
知與意等少若以少知神名知者汝何不言
以多不知故神名不知又汝身業喻者此事
不然何以故分有分一異不可得故外曰如
衣分燒 譬如衣一分燒名為燒衣如是
神雖一分知知名為神知內曰燒亦如是
若衣一分燒不名為燒應名分燒汝以一
分燒故衣名燒者今多不燒應名不燒何以
故是衣多不燒實有用故是以莫著語言

破一品第三

外曰應有神有一瓶等是神所有故 若
有神則有神所有若無神則無神所有有一
瓶等是神所有故有神內曰不然何以故神
已不可得故今思惟有一瓶等若以一有若
以異有二俱有過外曰有一瓶等若以一有
有何過內曰若有一瓶一如一一切成若不
成若顛倒 若有一瓶一者如因陀羅釋
迦憍尸迦其有因陀羅處則有釋迦憍尸迦
如是隨有處則有一瓶隨一處則有有瓶隨
瓶處則有有一若爾衣等諸物亦應是瓶有
一瓶一故如是其有一物皆應是瓶今瓶衣
等物悉應是一復次有常故一瓶亦應常復
次若說有則說一瓶復次一是數法有瓶亦
應是數法復次若瓶五身有一亦應五身若
瓶有形有對有一亦應有形有對若瓶無常
有一亦應無常是名如一一切成若處處有
是中無瓶今處處瓶是亦無瓶有不異故復
次事事有不是瓶今瓶則非瓶有不異故復
次若說有不攝一瓶今說一瓶亦不應攝一
瓶有不異故復次若有非瓶瓶亦非瓶有不
異故是名如一一切不成若欲說瓶應說有
欲說有應說瓶復次汝瓶成故有一亦成若
有一成故瓶亦應成以一故是名如一一切
顛倒（此中四紙辯名字無可傳譯）外曰物有一故無過
物是有亦是一是故若有瓶處必有有一
非有一處皆是瓶復次若說瓶當知已說有
一非說有一必攝瓶內曰瓶有二何故二無
瓶 若有一瓶一何故有一處無瓶復次
云何說有一不攝瓶外曰瓶中瓶有定故
瓶中瓶有與瓶不異而異於衣物等是故
在在處瓶是中有瓶有亦在在處瓶有是中
有瓶非在在有處有瓶內曰不然瓶有不異
故 有是總相何以故若說有則信瓶等
諸物若說瓶不信衣等諸物是故瓶是別相
有是總相云何為一外曰如父子 譬如
一人亦子亦父如是總相亦是別相別相亦
是總相內曰不然子故父 若未生子不
名為父子生然後為父復次是喻同我汝則
非也外曰應有瓶皆信故 世人眼見信
有瓶用是故應有瓶內曰有不異故一切無
若瓶與有不異者瓶應是總相非別相
別相無故總相亦無因有別相故有總相若
無別相則無總相是二無故一切皆無外曰
如頭足分等名身 如頭足分等雖不異
身非但足為身如是瓶與有雖不異而瓶非
總相內曰若足與身不異何故足不為頭
若頭足分等與身不異者足應是頭二與
身不異故如因陀羅釋迦不異故因陀羅即
釋迦外曰諸分異故無過 分有分不異

非分分不異是故頭足不一內曰若爾無身（修妬路）若足與頭異頭與足異如是但有諸分更無有分名之為身外曰不然多因一果現故如色等是甁（修妬路）如色分等多因現一甁果此中非但色為甁亦不離色為甁是故色分等為一足分等與身亦如是內曰如色分等甁亦不一（修妬路）若甁與色聲香味觸五分不異者不應言一甁若言一甁色分等亦應一色等與甁不異故外曰如軍林（修妬路）如若象馬車步多衆合故名為軍又松栢等多樹合故名為林非獨松為林亦不離松為林軍亦爾如是非一色名為甁亦不離色為甁內曰衆亦如甁（修妬路）若松栢等與林不異者不應言一林若言一林者松栢等應一與林不異故如松樹根莖枝節華葉亦應如是破如軍等一切物盡應如是破外曰受多甁故（修妬路）汝說色分等多（修妬路）甁亦應多是故欲破一甁而受多甁內曰非色等多故甁多（修妬路）我說汝過非受多甁汝自言色分等多無別甁法為色等果外曰有果以不破因因故果成（修妬路）汝破甁果不破色等甁因若有因必有果無無果因復次色等甁因是微塵果汝受色等故因果俱成內曰如果無因亦無（修妬路）如甁與色等多分不異故甁不應一今色等多分與甁不異故色等不應多又如汝言無無果因今果破故因亦自破諸法因果一故復次三世為一（修妬路）泥團時現在甁時未來土時過去若因果一泥團中應有甁土是故三世時為一已作今作當作者如是語壞外曰不然因果相待成故如長短（修妬路）如因長見短因短見長如是泥團觀甁則是因觀土則是果內曰因他相違共過故非長中長相亦非短中及共中（修妬路）若實有長相若長中有若短中有若共中可得有是皆不可何以故長中無長相以因他故因短故為長短中亦無長性相違故若短中有長不名為短長短共中亦無長二俱過故若長中有若短中有先說有過短相亦如是若無長短云何相待

破異品第四

外曰汝先言有一甁異是亦有過有何過內曰若有一甁等異一一無（修妬路）若有一甁異各各無甁與有一異者此甁非有非一有與一甁異者非甁非一一與有甁異者非甁非有如是各各失復次若甁失有一不應失有失一甁不應失一失有甁不應失以其異故譬如此人滅彼人不滅外曰不然有一合故有一甁成（修妬路）有一甁雖異甁與有合故甁名有甁與一合故甁名一汝言甁失有一不應失者是語非也何以故異合故異有三種一合異二別異三變異合異者如陀羅驃求那別異者如此人彼人變異者如牛糞團變為灰團以異合故甁失一亦失一失甁亦失有常故不失內曰若爾多甁（修妬路）甁與有合故有甁甁與一合故一甁又甁亦甁是故多甁汝言陀羅驃與求那合異故甁失一亦失一失甁亦失者我欲破汝異云何以異證異應更說因外曰總故有一非甁（修妬路）有是總相故非甁一是求那故非甁甁是陀羅驃內曰若爾無甁（修妬路）若有是總相故非

瓶一是求那故非有非一是則無瓶外曰受多瓶脩妬路汝先說多瓶欲破一瓶更受多瓶內曰一無故多亦無脩妬路汝言瓶與有合故有瓶瓶與一合故一瓶又瓶亦瓶若爾世界言一瓶而汝以爲多瓶是故一瓶爲多瓶一爲多故則無一瓶一瓶無故多亦無先一後多故復次初數無故脩妬路數法初一若一與瓶異則瓶不爲一一無故多亦無外曰瓶有有合故脩妬路瓶與有合故瓶名有非盡有如是瓶與一合故瓶名一非盡一內曰但有是語此事先已破若有非瓶則無瓶今當更說瓶應非瓶脩妬路若瓶與有合故瓶有是有非瓶若瓶與非瓶合者瓶何以不作非瓶外曰無無合故非非瓶脩妬路今非瓶名無瓶無則無合是故瓶不作非瓶今有有故應有合有合故瓶有內曰今有合瓶故脩妬路若非瓶則無有無有則無合今有合瓶故有應爲瓶若汝謂瓶未與有合故無無故無合如先說無法故無合如是未與有合時瓶則無法無法故不應與有合外曰不然

有了瓶等故如燈脩妬路有法非但瓶等諸物因亦能了等瓶諸物譬如燈能照諸物如是有能了瓶故則知有瓶內曰若有法能了如燈瓶應先有脩妬路今先有諸物然後燈能照了有若如是者有未合時瓶等諸物應先有若先有者後有何用若有未合時無瓶等諸物有合故有者有是作因非了因復次若以相可相成何故一不二脩妬路若汝以有爲瓶相故知有瓶者若離相可相之物則不成是故有亦應更有相若更無相知有法爲有者瓶等亦應爾燈喻先已破復次如燈自照不假外照瓶亦自有不待外有外曰如身相脩妬路如以足分知有分爲身足更不求相如是以有爲瓶相故知有瓶有更不求相內曰若分中有分具者何故頭中無足脩妬路若有身法於足分等中爲具有耶爲分有耶若具有者頭中應有足身法一故若分有者亦不然何以故有分如分經本若足中有分與足分等餘分中亦爾者則有分與分爲一是故無有有分名爲身如是手足等自有分亦同破有

分無故諸分亦無外曰不然微塵在故脩妬路諸分不無何以故微塵無分不在分中微塵集故能生瓶等果是故應有有分內曰若集爲瓶一切瓶經本汝言微塵無分但有是語後當更破今當略說微塵集爲瓶時若都集爲瓶一切微塵盡應爲瓶若不都集爲瓶一切非瓶外曰如縷渧集力微塵亦爾脩妬路如一一縷不能制象一一水渧不能滿瓶多集則能如是微塵集故力能爲瓶內曰不然不定故脩妬路譬如一一石女不能有子一一盲人不能見色一一沙不能出油多集亦不能如是微塵一一不能多亦不能外曰分分有力故非不定脩妬路縷渧分分有力能制象滿瓶石女盲沙分分無力故多亦無力是故非不定不應以石女盲沙爲喻內曰分有分一異過故脩妬路分有分若一若異是過先已破復次有分無故諸分亦無若有分未有時分不可得云何有作力若有分已有者分力何用外曰汝是破法人脩妬路世人盡見瓶等諸物汝種種因緣破是故汝爲破法人內曰不然

汝言有與瓶異我說若有與瓶異是則無瓶復次無見有有見無等（修妬路）汝與破法人同乃復過甚何以故頭足分等和合現是身汝言非身離是已別有有分爲身復次輪軸等和合現爲車離是已別有車是故汝爲妄語人

百論卷上

音釋

百論序

婉 於阮切美也　藪 蘇后切　徽 吁韋切美也　藻 子晧切謂文藻也　鑽 祖官切穿也　躊躇 躊陳留切躇陳如切躊躇猶豫也　迕 疑古切逆也

論

瑕 何加切過也　盆 蒲奔切盎也　浣 胡管切衣垢也　跛 補火切偏癈也　羝 都黎切牡羊也　鐮 力鹽切鍥也　眴 舒閏切目動也　刈 魚肺切刲也

百論卷下　造九

提婆菩薩造

婆藪開士釋

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

破情品第五

外曰定有我我所有法現前有故（修妬路）情塵意合故知生此知知是現前知是知實有故情塵意有內曰見色已知生何用（修妬路）若眼先見色然後知生者知復何用若先知生然後見色者是亦不然何以故若不見因緣無故生亦無（修妬路）若眼先不見色則因緣不合不合故知不應生汝言情塵意合故知生若不合時知生者是則不然外曰若一時生有何過內曰若一時生是事不然生無生共不一時生有故無故先已破故（修妬路）若見知先有相待一時生若先有若先無若先半有半無於三事中一時生者是則不然何以故若先有見知者不應更生以有故若先無者亦不應生以無故若無者則無相待亦無生若半有半無者前二修妬路中已破故復次一法云何亦有亦無復次若一時生知不相待見見不待知復次眼爲到色見耶爲不到色見耶若眼去遠遲見（修妬路）若眼去到色乃見者遠色應遲見近色應速見何以故去法爾故而今近瓶遠月一時見是故知眼不去若不去則無和合復次若眼力不到色而見色者何故見近不見遠遠近應一時見復次眼設去者爲見已去耶爲不見去耶若見已去去復何用（修妬路）若眼先見色事已辦去復何用若不見去不如意所趣取（修妬路）若眼先不見色而去者不如意所取則不能取眼無知故趣東則西復次無眼處亦不取（修妬路）若眼去到色而取色者身則無眼身無眼故此則無取若眼不去而取色者色則無眼色無眼故彼亦無取復次若眼不去而取色者應見天上色及障外色然不見是故此事非也外曰眼相見故（修妬路）見是眼相於緣中有力能取性自爾故內曰若眼見相應自見眼（修妬路）若眼見相如火熱相自熱能令他熱如是眼若見相應自見眼然不見是故眼非見相外曰

如指修妬路眼雖見相不自見眼如指端不能
自觸如是眼雖見相不能自見內曰不然觸
指業故修妬路觸是指業非指相汝言見是眼
相者何不自見眼是故指喻非也外曰光意
去故見色修妬路眼光及意去故到彼能取色
內曰若意去到色此則無覺修妬路意若到色
者意則在彼意若在彼身則無意猶如死人
然意實不去遠近一時取故雖念過去未來
念不在過去未來念時不去故外曰如意在
身修妬路意雖在身而能遠知內曰若爾不合
修妬路若意在身而色在彼故則無和
合若無和合不能取色外曰不然意光色合
故見修妬路眼意在身和合以意力故令眼光
與色合如是見色是故不失和合內曰若合
故見生無見者修妬路汝謂和合故見色若言
但眼見色但意取色者是事不然外曰受合
故取色成修妬路汝受和合則有和合若有和
合應有取色內曰意非見眼非知色非見知
云何見修妬路意異眼故意非見相非見相故
不能見眼四大造故非知相非知相故不能

知色亦非見相亦非知相如是雖復和合云
何取色耳鼻舌身亦如是破

破塵品第六

外曰應有情瓶等可取故修妬路今現見瓶等
諸物可取故若諸情不能取塵當用何等取
是故知有情能取瓶等諸物內曰非獨色是
瓶是故瓶非現見修妬路瓶中色現可見香味
等不可見不獨色爲瓶香味等合爲瓶瓶若
現可見者香味等亦應現可見而不可見是
故瓶非現見外曰取分故一切取信故修妬路
瓶一分可見故瓶名現見何以故人見瓶已
信知我見是瓶內曰若取分不一切取修妬路
瓶一分色可見香分等不可見今分不作有
分若分作有分者香等諸分亦應可見是故
瓶非盡可見是事如破一破異中說外曰有
瓶可見受色現見故修妬路汝受色現見故瓶
亦應現見內曰若此分現見彼分不現見修妬
路汝謂色現見是事不然色有形故彼分中
分不現見以此分障故此分亦如是復次如
前若取分不一切取彼應答此外曰微塵無

分故不盡破修妬路微塵無分故一切現見有
何過內曰微塵非現見修妬路汝經言微塵非
現見是故不能成現見法若微塵亦現見與
色同破外曰瓶應現見世人信故修妬路世人
盡信瓶是現見有用故內曰現見無非瓶無
修妬路汝謂若不現見瓶是時無瓶者是事不
然瓶雖不現見非無瓶是故瓶非現見外曰
眼合故無過修妬路瓶雖現見相眼未會時人
自不見是瓶非不現見相內曰如現見生無
有亦非實修妬路若瓶未與眼合時未有異相
後見時有少異相生者當知此瓶現見相生
今實無異相生是故現見相不生如現見相
生無瓶有亦無外曰五身一分破餘有修妬路
五身是瓶汝破一色不破香等今香等不破
故應有塵內曰若不一切觸云何色等合修妬
路汝言五身爲瓶是語不然何以故色等一
分是觸餘分非觸云何觸不觸合是故非五
身爲瓶外曰瓶合故修妬路色分等各各不合
而色分等與瓶合內曰異除云何瓶觸合修妬
路若瓶與觸異者瓶則非觸非觸云何與觸

合若除色等更無瓶法若無瓶法云何觸與瓶合外曰色應現見信經故路修如汝經言色名四大及四大造造色分中色入所攝是現見汝云何言無現見色內曰四大非眼見云何生現見路修如地堅相水濕相火熱相風動相是四大非眼見者此所造應非現見外曰身根取故四大有路修如今身根取四大故四大有是故火等諸物四大所造亦應有內曰火中一切熱故路修如四大中但火是熱相餘非熱相今火中四大都是熱相是故火不爲四身若餘不熱不名爲火是故火不爲四身地堅相水濕相風動相亦如是外曰色應可見現在時有故路修如以眼情等現在取塵故是名現在時若眼情等不能取色塵等則無現在時今實有現在時是故色可見內曰若法後故初亦故路修如若法後故相現是相非故時生初生時已隨有微故不知故相轉現是時可知如人著屐初已微故隨之不覺不知久則相現若初無故後亦無是應常新若然者故相不應生是以初故隨之後則相現

今諸法不住故則無住時若無住時無取塵處外曰受新故故有現在時路修如汝受新相故相觀生時名爲新觀異時名爲故是二相非過去時可取亦非未來時可取以現在時故新故相可取內曰不然生故新異故故路修如若法久生新相已過是新相異新則名故若故相生故則爲新是新是故但有言說第一義中無新無中無故外曰若爾得何利內曰得永離路修如若新不作中中不作故如種子芽莖節壞華實等各各不合各不合故諸法不住不住故遠離遠離故不可得取

破因中有果品第七

外曰諸法非不住有不失故無不生故路修如有相諸法如泥團從團底從底腹從腹咽從咽口前後爲因果種種果生時種種因不失若因中無果果則不生但因變爲果是故有諸法內曰若果生故有不失因失故有失路修如汝言瓶果生泥團不失瓶即是泥團若瓶果生是時失泥團因故是則無因若泥團不失不應分別泥團瓶有異今實見形時力知

名等有異故有亦應失外曰如指屈申路修如指雖屈申形異實是一指如是泥團形瓶形雖異而泥團不異內曰不然業能異故路修如屈申是指業故是能若業即是能者屈時應失指復次屈申應一汝經泥團即是瓶故指喻非也外曰如少壯老路修如如一人身亦少亦壯亦老因果亦如是內曰不一故路修如少不作壯壯不作老是故汝喻非也復次若有不失無失路修如若有不失者泥團不應變爲瓶是則無瓶若有不失者無無故亦不應失然則都無失外曰無失有何咎路修如若常故無失泥團不變爲瓶無無常有何過內曰若無無常無罪福等路修如若無無常罪福等悉亦當無何以故罪人常爲罪人不應爲福人福人常爲福人不應爲罪人罪福等者布施竊盜持戒犯戒等如是皆無外曰因中先有果因有故路修如若泥中先無瓶泥不應爲瓶因內曰若因中先有果故有果果無故因無果路修如若泥團作瓶泥不失故因中有果是瓶若破應因中無果外曰因果一故路修如如

土因泥果泥因瓶果因變爲果更無異法是故不應因中無果内曰若因果一無未來(修妬路)如泥團現在瓶爲未來若因果一則無未來無未來故亦無現在時無現在故亦無過去如是三世亂外曰名等失生故(修妬路)更無新法而故法不失但名隨時異如一泥團爲瓶瓶破爲甕甕破還爲泥如是都無去來瓶甕安在但隨時得名其實無異内曰若爾無果(修妬路)若名失名生者此名先無後有故因中無果若名先有泥即是瓶是故知非先有果外曰不定故(修妬路)泥團中不定出一器是故泥中不定有名内曰若泥不定果亦不定(修妬路)若泥團中瓶不定汝言因中先有果亦不定外曰微形有故(修妬路)泥團中瓶形微故難知陶師力故是時明了泥中瓶雖不可知當知泥中必有微形有二種不可知或無故不知或有以因緣故不知因緣有八何等八遠故不知如遠國土近故不知如眼睫根壞故不知如聾盲心不住故不知如人意亂微細故不知如微塵障故不知如壁外事勝故不知如大水少鹽相似故不知如一粒米投大聚米中如是泥團中瓶眼雖不見要不從蒲出是故微瓶定在泥中内曰若先有微瓶因無果(修妬路)若瓶未生時泥中有微形後麤時可知若是則因中無果何以故本無麤相後乃生故是以因中無果外曰因中應有果各取因故(修妬路)因中應先有果何以故作瓶取泥不取蒲若因中無果者亦可取蒲而人定知泥能生瓶埏埴成器堪受燒故是以因中有果内曰若當有有若當無無(修妬路)汝言泥中當出瓶故因中先有果今瓶破故應當無果是以因中無果外曰生住壞次第有故無過(修妬路)瓶中雖有破相要先生次住後破何以故未生無破故内曰若先生非後無果同(修妬路)若泥中有瓶生住壞者何故要先生後壞不先壞後生汝言未生故無破如是瓶未生時無住無壞此二先無後有故因中無果外曰汝破有果故有斷過(修妬路)若因中有果爲非者應因中無果若因中無果則墮斷滅内曰續故不斷壞故不常(修妬路)汝不知耶從穀子芽等相續故不斷穀子等因壞故不常如是諸佛說十二分因緣生法離因中有果無果故不著斷常行中道入涅槃也

破因中無果品第八

外曰生有故一當成(修妬路)汝言因緣故諸法生是生若因中先有若因中先無此生有故必當有一内曰生無生不生(修妬路)若有生因中先有因中先無如是思惟不可得何況無生汝若有瓶生爲瓶初瓶時有耶爲泥團後非瓶時有耶若瓶初瓶時有瓶生者是事不然何以故瓶已有故是初中後共相因待若無中後則無初若有瓶初必有中後是故瓶已先有後復何用若泥團後非瓶時瓶生者是亦不然何以故未有故若瓶無初中後是則無瓶若無瓶云何有瓶生復次若有瓶生若泥團後瓶時應有若瓶初泥團時應有泥團後瓶時無瓶生何以故已有故亦非瓶初泥團時有瓶生何以故未有故外曰生時生故無咎(修妬路)我不言若已生若未生有瓶生第三法生時是生内曰生時亦如是(修妬路)生

時如先說若生是則生已若未生云何有生生時名半生半未生二過亦如前破是故無生外曰生成一義故修妬路我不言缾生已有生亦不言未生有生今缾現成是則缾生內曰若爾生後修妬路成名生已若無生無初無中若無初亦無中無成是故不應以成為生生在後故外曰初中後次第生故無咎修妬路泥團次第生缾底腹咽口等初中後次第生非泥團次有成缾是故非泥團時有缾生亦非缾時有缾生亦非無缾生內曰初中後非次第生修妬路初名無前有後中名有前有後後名有前無後如是初中後共相因待若離云何有是故初中後不應次第生一時生亦不然修妬路若一時生不應言是初是中是後亦不相因待是故不然外曰如生住壞修妬路如有為相生住壞次第有初中後亦如是內曰生住壞亦如是修妬路若次第有若一時有是二不然何以故無住則無生若無住有生者亦應無生有住壞亦如是若一時不應分別是生是住是壞復次一切處有一切修妬路一切處名三有為相若生住壞亦有為相者今生中應有三相是有為法故一一中復有三相然則無窮住壞亦如是若生住壞中更無三相今生住壞不名有為相若汝謂生生共生如父子是事不然如是生生若因中先有相待若因中先無相待若因中先少有少無相待是三種破情中已說復次如父先有然後生子是父更有父是故此喻非也外曰定有生可生法有故修妬路若有生有可生若無生則無可生今缾等可生法現有故必有生內曰若有生無可生修妬路若缾有生缾則已生不名可生何以故若無缾亦無缾生是故若有生則無可生何況無生復次自他共亦如是修妬路若生可生是二若自生若他生若共生破吉中已說外曰定有生可生共成故修妬路非先有生後有可生一時共成內曰生可生不能生修妬路若可生能成生者則生是可生不名能生若無生何有可生是故二事皆無復次有無相待不然修妬路今可生未有故無生則是有有無何得相待是故皆無外曰生可生相待故諸法成修妬路非但生可生相待成是二相待故諸物成內曰若從二生何以無三修妬路汝言生可生相待故諸法成若從二生果者何不有第三如父母生子今離生可生更無有缾等第三法是故不然外曰應有生因壞故修妬路若果不生因不應壞今見缾因壞故應有生內曰因壞故生亦滅修妬路若果生者是果為因壞時有耶為壞後有耶若因壞時有者與壞不異故生亦滅若壞後有者因已壞故無因無因故果不應生復次因中果定故修妬路若因中先有果先無果二俱無生何以故若因中無果者何以但泥中有缾縷中有布若其俱無泥應有布縷應有缾若因中先有果者是因中是果生是事不然何以故是因即是果汝法因果不異故是故因中若先有果若先無果是皆不生復次因果多故修妬路若因中先有果者則乳中有酪酥等亦酥中有酪乳等若乳中有酪酥等則一因中多果若酥中有酪乳等則一果中多因如是先後因果一時俱有過

若因中無果亦如是過是故因中有果無果是皆無生外曰因果不破故生可生成（修妒路）汝言因中多果果中多因爲過不言無因果是故生可生成內曰物物非物非物互不生（修妒路）物不生物非物不生非物物不生非物非物不生物若物生物如母生子者是則不然何以故母實不生子子先有從母出故若謂從母血分生以爲物生物者是亦不然何以故離血分等母不可得故若謂如變生以爲物生物者是亦不然何以故壯即變爲老非壯生老故若謂如鏡中像以爲物生物者是亦不然何以故鏡中像無所從來故復次如鏡中像與面相似餘果亦應與因相似而不然是故物不生物非物不生非物者如兔角不生兔角物不生非物者如石女不生子非物不生物者如龜毛不生蒲是故無有生法復次若物生物者是應二種法生若因中有果若因中無果則不然何以故若因中先有果者因不應生果因邊異果不可得故若因中先有果云何生滅不異故（修妒路）若瓶與泥團不異者瓶生時泥團不應滅泥團亦不應爲瓶因若泥團與瓶不異者瓶不應生瓶亦不應爲泥團果是故若因中有果若因中無果物不生物

破常品第九

外曰應有諸法無因法不破故（修妒路）汝雖破有因法不破無因常法如虛空時方微塵涅槃是無因法不破故應有諸法內曰若強以爲常無常同（修妒路）汝有因故說常耶無因故說常耶若常法有因有因則無常若無因說常者亦可說無常外曰了因故無過（修妒路）有二種因一作因二了因若以作因是則無常我虛空等常法以了因故說常非無因故說常亦非有因故無常是故非強爲常內曰是因不然（修妒路）汝雖說常法有因是因不然神先已破餘常法後當破外曰應有常法作法無常故不作法是常（修妒路）眼見瓶等諸物無常若異此法應是常內曰無亦共有（修妒路）汝以作法相違故名不作法今見作法中有相故應無不作法復次汝以作法相違故不作法爲常者今與作法不相違故是應無常所以者何不作法不作法同無觸故不作法應無常如是徧常不徧常悉已總破今當別破外曰定有虛空法常亦徧亦無分一切處一切時信有故（修妒路）世人信一切處有虛空是故徧信過去未來現在一切時有虛空是故常內曰分中分合故分不異（修妒路）若瓶中向中虛空是中虛空爲都有耶爲分有耶若都有者則不徧若是爲徧瓶亦應徧若分有者虛空但是分無有有分名爲虛空是故應虛空非徧亦非常外曰定有虛空徧相亦常有作故（修妒路）若無虛空者則無舉無下無去來等所以者何無容受處故今實有所作是以有虛空亦徧亦常內曰不然虛空處虛空（修妒路）若有虛空法應有住處若無住處是則無法若虛空孔穴中住者是則虛空住虛空中有容受處故而不然是以虛空不住孔穴中亦不實中住何以故實無空故（修妒路）是實不名空若無空則無住處以無容受處故復次汝言住處是虛空者實中無住處故則無虛

空是故虛空亦非徧亦非常復次無相故無虛空諸法各各有相以有相故知有法如地堅相水濕相火熱相風動相識知相而虛空無相是故無外曰虛空有相汝不知故無無色是虛空相內曰不然無色名破色非更有法猶如斷樹更無有法是故無有虛空相復次虛空無相何以故汝說無色是虛空相若色未生是時無虛空相復次色是無常法虛空是有常法若色未有時應先有虛空法若未有色無所滅虛空則無相若無相則無法是故非無色是虛空相但有名而無實諸徧常亦如是總破外曰有時法常相有故(修妒路)有法雖不可現見以共相比知故信有如是時雖微細不可見以節氣花實等故知有時此則見果知因復次以一時不一時久近等相故可知有時(十五)無不有時是故常內曰過去未來中無是故無未來(修妒路)如泥團時現在土時過去瓶時未來此則時相常故過去時不作未來時汝經言時是一法是故過去時終不作未來時亦不作現在時若過去作

未來者則有雜過又過去中無未來時是故無未來現在亦如是破外曰受過去故有時(修妒路)汝受過去時故必有未來時是故實有時法內曰作未來相過去(修妒路)汝不聞我先說過去土不作未來瓶若隨未來相中是爲未來相云何名過去是故無過去外曰應有時自相別故(修妒路)若現在有現在相若過去有過去相若未來有未來相是故有時內曰若爾一切現在(修妒路)若三時有自相者今盡應現在若未來是爲無若有不名未來應名已來是故此義不然外曰過去未來行自相故無咎(修妒路)過去時不行現在相過去時行過去相未來時行未來相是名行自相故無過內曰過去非過去(修妒路)若過去過去者不名爲過去何以故離自相故如火捨熱不名爲火離自相故若過去不過去者今不應說過去時行過去相未來亦如是破是故時法無實但有言說外曰實有方常相有故(修妒路)日合處是方相如我經說若過去若未來若現在日初合處是名東方如是餘方

隨日爲名內曰不然東方無初故(修妒路)日行四天下繞須彌山鬱單越日中弗于逮日出弗于逮人以爲東方弗于逮日中閻浮提日出閻浮提人以爲東方閻浮提日中拘耶尼日出拘耶尼人以爲東方拘耶尼日中鬱單越日出鬱單越人以爲東方如是悉是東方(十六)南方西方北方復次日不合處是中無方以無相故復次不定故此以爲東方彼以爲西方是故無實方外曰不然是方相一天下說故(修妒路)是方相因一天下說非爲都說是故東方非無初過內曰若爾有邊(修妒路)若日先合處是名東方者則諸方有邊有邊故有分有分故無常是故言說有方實爲無方外曰雖無徧常有不徧常微塵是果相有故(修妒路)世人或見果知有因或見因知有果如見芽等知有種子世界法見諸生物先細後麤故可知二微塵爲初果以一微塵爲因是故有微塵圓而常以無因故內曰二微塵非一切身合果不圓故(修妒路)諸微塵果生時非一切身合何以故二微塵等果眼見不圓故若微

塵身一切合者二微塵等果亦應圓復次若身一切合二亦同壞若塵重合則果高若多合則果大以一分合故微塵有分有分故無常復次微塵無常以虛空別故修妬路 若有微塵應當與虛空別是故微塵有分有分故無常復次以色等別故修妬路 若微塵是有十七應有色味等分是故微塵有分有分故無常復次有形法有相故若微塵有形應有長短方圓等是故微塵有分故無常有分無常故無微塵外曰有涅槃法常無煩惱涅槃不異故修妬路 愛等諸煩惱永盡是名涅槃有煩惱者則有生死無煩惱故永不復生是故涅槃爲常內曰不然涅槃作法故修妬路 因修道故無諸煩惱若無煩惱是即涅槃者涅槃則是作法作法故無常復次若無煩惱是名無所有若涅槃與無煩惱不異者則無涅槃外曰作因故修妬路 涅槃爲無煩惱作因內曰不然能破非破修妬路 若涅槃能爲解脫者則非解脫復次未盡煩惱時應無涅槃所以者何無果故無因外曰無煩惱果修妬路 此涅槃非是無煩惱亦非無煩惱因是無煩惱果是故非無涅槃內曰縛可縛方便異此無用修妬路 縛名煩惱及業可縛名衆生方便名八聖道以道解縛故衆生得解脫若有涅槃異此三法則無所用復次無煩惱是名無所有無所有不應爲因外曰有涅槃是若無修妬路 若縛可縛方便三事無處是名涅槃內曰畏處何染修妬路 以無常過患故智者於有爲法棄捐離欲若涅槃無有諸情及所欲事者則涅槃於有爲法甚大畏處汝何故心染涅槃名離一切著滅一切憶想非有非無非物非非物譬如燈滅不可論說外曰誰得涅槃修妬路 是涅槃何人得內曰無得涅槃修妬路 我先說如燈滅不可言東去南西北四維上下去涅槃亦如是一切語滅無可論說是無所有誰當十八得者設有涅槃亦無得者若神得涅槃神是常是徧故不應得涅槃五陰亦不得涅槃何以故五陰無常故五陰生滅故如是涅槃當屬誰若言得涅槃是世界中說

破空品第十

外曰應有諸法破有故若無破餘法有故修妬路 汝破一切法相是破若有不應一切法空以破有故是破有故不名破一切法若無破一切法有內曰破如可破修妬路 汝著破故以有無法欲破是破汝不知耶破成故一切法空無所有是破若有已墮可破中空無所有是破若無汝何所破如說無第二頭不以破故便有如人言無不以言無故有破可破亦如是外曰應有諸法執此彼故修妬路 汝執異法故說一法過執一法故說異法過是二執成故有一切法內曰一非所執異亦爾修妬路 一異不可得先已破先破故無所執復次若有人言汝無所執我執破一異法若有此問應如是破外曰破他法故汝是破人修妬路 汝好破他法強爲生過自無所執十九是故汝是破人內曰汝破人修妬路 說空人無所執無執故非破人汝執自法破他執故汝是破法人外曰破他法故自法成修妬路 汝破他法時自法即成何以故他法若負自法勝故是以我非破人內曰不然成破不一故修妬路 成名稱歎

功德破名出其過罪歎德出罪不名爲一復次成有畏修妬路畏名無力若人自於法畏故不能成於他法不畏故好破是故成破不一若破他法是即自成法者汝何故先言說空人但破他法自無所執外曰說他執過自執成修妬路汝何以不自成法但破他法破他法故即是自成法內曰破他法自法成故一切不成修妬路破他法故自法成自法成故一切不成一切不成故我無所成外曰不然世間相違故修妬路若諸法空無相者世間人盡不信受內曰是法世間信修妬路是因緣法世間信受所以者何因緣生法是即無相汝謂乳中有酪酥等童女已妊諸子食中已有糞又除梁椽等別更有屋除縷別有布或言因中有果或言因中無果或言離因緣諸法生其實空不應言說世事是人所執誰當信受我法不爾與世人同故一切信受外曰汝無所執是法成修妬路汝言無執是即執又言我法與世人同是則自執內曰無執不名執如無修妬路我先說因緣生諸法即是無相是故我無所執無所執不名爲執譬如言無是實無不以言無故便有無執亦如是外曰汝說無相法故是滅法人修妬路若諸法空無相此執亦無是則無一切法無一切法故是名滅法人內曰破滅法人是名滅法人修妬路我自無法則無所破汝謂我滅法而欲破者是則滅法人外曰應有法相待有故修妬路若有長必有短有高必有下有空必有實內曰何有相待一破故修妬路若無一則無相待若少有不空應有相待若無不空則無空云何相待外曰汝無成是成修妬路如言室空無馬則有無馬如是汝雖言諸法空無相而能生種種心故應有無是則無成是成內曰不然有無一切無故修妬路我實相中種種法門說有無皆空何以故若無有亦無無是故有無一切衆外曰破不然自空故修妬路諸法自性空無有作者以無作故不應有破如愚癡人欲破虛空徒自疲勞內曰雖自性空取相故縛修妬路一切法雖自性空但爲邪想分別故縛爲破是顛倒故言破實無所破譬如愚人見熱時焰妄生水想逐之疲勞智者告言此非水也爲斷彼想不爲破水如是諸法性空衆生取相故著爲破是顛倒故言破實無所破外曰無說法大經無故修妬路汝破有破無破有無今墮非有非無是非有非無不可說何以故有無相不可得故是名無說法是無說法衛世師經僧佉經尼乾法等大經中皆無故不可信內曰有第四修妬路汝大經中亦有無說法如衛世師經中聲不名大不名小僧佉經泥團非瓶非非瓶尼乾法光非明非闇如是諸經有第四無說法汝何言無外曰若空不應有說修妬路若都空以無說法爲是者今何以說善惡法敎化耶內曰隨俗語故無過修妬路諸佛說法常依俗諦第一義諦是二皆實非妄語也如佛雖知諸法無相然告阿難入舍衛城乞食若除土木等城不可得而隨俗語故不墮妄語我亦隨佛學故無過外曰俗諦無不實故修妬路俗諦若實則入第一義諦若不實何以言諦內曰不然相待故如大小修妬路俗諦於世人爲實於聖人爲不實譬如

一柰於棗爲大於瓜爲小此二皆實若於棗
言小於瓜言大者是則妄語如是隨俗語故
無過外曰知是過得何等利脩姤如初捨罪
福乃至破空如是諸法皆見有過得何等利
內曰如是捨我名得解脫脩姤如是三種破
諸法初捨罪福中破神後破一切法是名無
我無我所又於諸法不受不著聞有不喜聞
無不憂是名解脫外曰何以言名得解脫不
實得解脫耶內曰畢竟清淨故破神故無人
破涅槃故無解脫云何言人得解脫於俗諦
故說名解脫

百論卷下 造九

音釋

屐 竭戟切 木履也 睫 即涉切 目旁毛也 埏埴 埏尸連切 埴丞職切 埏埴和粘土也

廣百論本一卷 造十

聖天菩薩造

唐三藏法師玄奘奉　制譯

破常品第一

一切爲果生　所以無常性　故除佛無有
如實號如來　無有時方物　有性非緣生
故無時方物　有性而常住　非無因有性
有因即非常　故無因欲成　眞見說非有
見所作無常　謂非作常住　既見無常有
應言常性無　愚夫妄分別　謂空等爲常
智者依世間　亦不見此義　非唯一有分
徧滿一切分　故知一一分　各別有有分
若法體實有　卷舒用可得　此定從地生
故成所生果　若離所生果　無有能生因
是故能生因　皆成所生果　諸法必變異
方作餘生因　如是變異因　豈得名常住
若本無今有　自然常爲因　既許有自然
因則爲妄立　云何依常性　而起於無常
因果相不同　世所未曾見　若一分是因
餘分非因者　即應成種種　種種故非常
在因微圓相　於果則非有　是故諸極微
非徧體和合　於一極微處　既不許有餘
是故亦不應　許因果等量　微若有東方
必有東方分　極微若有分　如何是極微
要取前捨後　方得說爲行　此二若是無
行者應非有　極微無初分　中後分亦無
是則一切眼　皆所不能見　若因爲果壞
是因即非常　成許果與因　二體不同處
不見有諸法　常而是有對　故極微是常
諸佛未曾說　離縛所縛因　更無眞解脫
生成用闕故　設有亦名無　究竟涅槃時
無蘊亦無我　不見涅槃者　依何有涅槃
我時捨諸德　離愛有何思　若有我無思
便用無所有　無餘有我種　則定能生思
要無我無思　諸有乃無有　若離苦有我
則定無涅槃　是故涅槃中　我等皆永滅
寧在世間求　非求於勝義　以世間少有
於勝義都無

破我品第二

內我實非男　非女非非二　但由無智故

謂我爲丈夫　若諸大種中　無男女非二
云何諸大種　有男等相生　汝我餘非我
故我無定相　豈不於無常　妄分別爲我
我即同於身　生生有變易　故離身有我
常住理不然　若法無觸對　則無有動搖
是故身作業　非命者能造　我常非所害
豈煩修護因　誰恐食金剛　執仗防衆蠹
若有宿生念　便謂我爲常　既見昔時痕
身亦應常住　若我與思合　轉成思念者
思亦應非思　故我非常住　我與樂等合
種種如樂等　我如樂等故　非一亦非常
若謂我思常　緣助成邪執　如言火常住
則不緣新等　如至滅動物　作用彼無有
故有我無思　其理不成就　餘方起思界
別處見於思　如鐵鋌鎔銷　我體應變壞
思如意量小　我似虛空大　唯應觀自相
則不見於思　我德若周徧　何爲他不受
能障既言通　不應唯障一　若德並悲思
何能造一切　彼應與狂亂　俱癡無所成
若德能善解　造舍等諸物　而不知受用

非理寧過此　有動作無常　虛通無動作
無用同無性　何不欣無我　或觀我周徧
或見量同身　或執如極微　智者達非有
常法非可惱　何捨惱解脫　是故計我常
證解脫非理　我若實有性　不應讚離我
定知眞實者　趣解脫應虛　解脫中若無
前亦應非有　無雜時所見　彼眞性應知
若無常皆斷　草等何不然　此理設爲眞
無明亦非有　現見色等行　從緣生住滅
故知汝執我　雖有而無有　如緣成芽等
緣成種等生　故無常諸法　皆無常所起
以法從緣生　故體而無斷　以法從緣滅
故體亦非常

破時品第三

瓶等在未來　即非有過現　未來過現有
便是未來無　未來若已謝　而有未來體
此則恒未來　云何成過現　法若在未來
現有未來相　應即爲現在　如何名未來
去來如現有　取果用何無　若體恒非無
何爲不常住　過去若過去　如何成過去

過去不過去　如何成過去　未來若有生
如何非現在　未來若無生　如何非常住
若未來無生　壞故非常者　過去既無壞
何不謂爲常　現在世無常　非由過去等
除斯二所趣　更無有第三　若後生諸行
生已有定體　說有定性人　應非是邪執
若法因緣生　即非先有體　先有而生者
生已復應生　若見去來有　如何不見無
既見有去來　應不說爲遠　未作法若有
修戒等唐捐　若少有所爲　果則非先有
諸行既無常　果則非恒有　若有初有後
世共許非常　應非勤解脫　解脫無去來
或許有去來　貪應離貪者　若執果先有
造宮舍嚴具　柱等則唐捐　果先無亦爾
諸法有轉變　慧者未曾有　唯除無智人
妄分別爲有　無常何有住　住無有何體
初若有住者　後應無變衰　譬如無一識
能了於二義　如是無一義　二識所能知
時若有餘住　住則不成時　時若餘住無
後滅應非有　法與無常異　法則非無常

法與無常一 法應非有住 無常初既劣
住力定應强 此二復何緣 後見成顛倒
若徧諸法體 無常力初劣 應都無有住
或一切皆常 無常若恒有 住相應常無
或彼法先常 後乃非常住 若法無常俱
而言有住者 無常相應妄 或住相應虛
無所見見無 迴心緣妄境 是故唯虛假
又憶念名生

破見品第四

稟和希勝慧 是法器應知 異此有師資
無因獲勝利 說有及有因 淨與淨方便
世間自不了 過豈在牟尼 捨諸有涅槃
邪宗所共許 眞空破一切 如何彼不欣
不知捨證因 無由能捨證 是故牟尼說
清涼餘定無 若於佛所說 深事以生疑
可依無相空 而生決定信 觀現尚有妄
知後定爲虛 諸依彼法行 被誑終無已
智者自涅槃 是能作難作 愚夫逢善導
而無隨趣心 不知無怖畏 徧知亦復然
定由少分知 而生於怖畏 生死順流法
愚夫常習行 未曾修逆流 是故生怖畏
諸有愚癡人 障他眞實見 無由生善趣
如何證涅槃 寧毀犯尸羅 不損壞正見
尸羅生善趣 正見得涅槃 寧彼起我執
非空無我見 後兼向惡趣 初唯背涅槃
空無我妙理 諸佛眞境界 能怖衆惡見
涅槃不二門 愚聞空法名 皆生大怖畏
如見大力者 怯劣悉奔逃 諸佛雖無心
說摧他論法 而他論自壞 如野火焚薪
諸有悟正法 定不樂邪宗 爲餘出僞門
故顯眞空義 若知佛所說 眞空無我理
隨順不生欣 乖違無猒怖 見諸外道衆
爲多無義因 樂正法有情 誰不深悲愍
婆羅門離繫 如來三所宗 耳眼意能知
故佛法深細 婆羅門所宗 多分行誑詐
離繫外道法 多分順愚癡 供敬婆羅門
爲誦諸明故 愍念離繫者 由自苦其身
如苦業所感 非眞解脫因 勝身業所生
亦非證解脫 略言佛所說 具二別餘宗
不害生人天 觀空證解脫 世人耽自宗
如愛本生地 正法能摧滅 邪黨不生欣
有智求勝德 應信受眞宗 正法如日輪
有目因能見

破根境品第五

於瓶諸分中 可見唯是色 言瓶全可見
如何能悟眞 諸有勝慧人 隨前所說義
於香味及觸 一切類應遮 若唯見瓶色
即言見瓶者 既不見香等 應名不見瓶
有障礙諸色 體非全可見 彼分及中間
由此分所隔 極微分有無 應審諦思察
引不成爲證 義終不可成 一切有礙法
皆衆分所成 言說字亦然 故非根所取
離顯色有形 云何取形色 即顯取形色
何故不由身 離色有色因 應非眼所見
二法體既異 如何不別觀 身覺於堅等
共立地等名 故唯於觸中 說地等差別
瓶所見生時 不見有異德 體生如所見
故實性都無 眼等皆大造 何眼見非餘
故業果難思 牟尼眞實說 智緣未有故
智非在見先 居後智唐捐 同時見無用

眼若行至境　色遠見應遲　何不亦分明
然極遠近色　若見已方行　行即爲無用
若不見而往　定欲見應無　若不往而觀
應見一切色　眼既無行動　無遠亦無障
諸法體相用　前後定應同　如何此眼根
不見於眼性　眼中無色識　識中無色眼
色內二俱無　何能合見色　所聞若能表
何不成非音　聲若非能詮　何故緣生解
聲若至耳聞　如何了聲本　聲無頓說理
如何全可知　乃至非所聞　應非是聲性
先無而後有　理定不相應　心若離諸根
去亦應無用　設如是命者　應常無有心
令心妄取塵　依先見如焰　妄立諸法義
是想蘊應知　眼色等爲緣　如幻生諸識
若執爲實有　幻喻不應成　世間諸所有
無不皆難測　根境理同然　智者何驚異
諸法如火輪　變化夢幻事　水月彗星響
陽焰及浮雲

破邊執品第六

諸法若實有　應不依他成　既必依他成
定知非實有　非即色有甁　非離色有甁
非依甁有色　非有甁依色　若見二相異
謂離甁有同　二相既有殊　應離甁有異
若一不名甁　甁應不名一　甁一曾無合
甁應無一名　若色徧於實　色應得大名
敵論若非他　應申自宗義　有數等能相
顯所相不成　除此更無因　故諸法非有
離別相無甁　故甁體非一　一一非甁故
甁體亦非多　非無有觸體　與有觸體合
故色等諸法　不可合爲甁　色是甁一分
故色體非甁　有分既爲無　一分如何有
一切色等性　色等相無差　唯一類是甁
餘非有何理　若色異味等　不異於甁等
甁等即味等　色何即甁等　甁等既無因
體應不成果　故若異色等　甁等定爲無
甁等因若有　可爲甁等因　甁等因既無
如何生甁等　色等和合時　終不成香等
故和合一體　應如甁等無　如離於色等
甁體實爲無　色體亦應然　離風等非有
煖即是火性　非煖如何燒　故薪體爲無
離此火非有　餘煖雜故成　如何不成火
若餘不成煖　由火法應無　若火微無薪
應離薪有火　火微有薪者　應無火極微
審觀諸法時　無一體實有　一體既非有
多體亦應無　若法更無餘　汝謂爲一體
諸法皆三性　故一體爲無　有非有俱非
一非一雙泯　隨次應配屬　智者達非真
於相續假法　惡見謂真常　積集假法中
邪執言實有　諸法衆緣成　性羸無自在
虛假依他立　故我法皆無　果衆緣合成
離緣無別果　如是合與果　諸聖達皆無
識爲諸有種　境是識所行　見境無我時
諸有種皆滅

破有爲相品第七

若本無而生　先無何不起　本有而生者
後有復應生　果若能違因　先無不應理
果立因無用　先有亦不成　此時非有生
彼時亦無生　此彼時無生　何時當有生
如生於自性　生義既爲無　於他性亦然
生義何成有　初中後三位　生前定不成

二二既爲無　一一如何有　非離於他性
非從自性主　非從他及俱　故生定非有
前後及同時　二俱不可說　故生與瓶等
唯假有非真　舊若在新前　前生不應理
舊若居新後　後生理不成　現非因現起
亦非因去來　未來亦不因　去來今世起
若具即無來　既滅應非住　法體相如是
幻等喻非虛　生住滅三相　同時有不成
前後亦爲無　如何執爲有　若生等諸相
復有別成位　應住滅如生　或生住如滅
所相異能相　何爲體非常　不異四應同
或復全非有　有不生有法　有不生無法
無不生有法　無不生無法　有不成有法
有不成無法　無不成有法　無不成無法
半生半未生　非一生時體　或以未生位
應亦是生時　生時若是果　體即非生時
生時若自然　應失生時性　已生異未生
別有中間位　生時異二位　應別有中間
若謂生時捨　方得已生時　是則應有餘
得時而可見　若至已生位　理必無生時

已生有生時　云何從彼起　未至已生位
若立爲生時　何不謂無瓶　未生無別故
非生時有用　能簡未生時　亦非體未圓
別於已生位　前位生時無　方位方言有
兼成已生位　故此位非無　有時名已生
無時名未起　除茲有無位　誰復謂生時
諸有執離因　無別所成果　轉生及轉滅
理皆不可成

教誡弟子品第八

由少因緣故　疑空謂不空　依前諸品中
理教應重遣　能所說若有　空理則爲無
諸法假緣成　故三事非有　若唯說空過
不空義即成　不空過已明　空義應先立
諸欲壞他宗　必應成已義　何樂談他失
而無立已宗　爲破一等執　假立遣爲宗
他三執既除　自宗隨不立　許瓶爲現見
空因非有能　餘宗現見因　此宗非所許
若無不空理　空理如何成　汝既不立空
不空應不立　若許有無宗　有宗方可立
無宗若非有　有宗應不成　若諸法皆空

如何火名燒　此如前具遣　火燒俗非真
若謂法實有　應彼說爲空　應四論皆真
見何過而捨　若諸法都無　生死應非有
諸佛何曾許　執法定爲無　若真離有無
何緣言俗有　汝本宗亦爾　致難復何爲
非法若都無　差別應非有　執諸法皆有
差別亦應無　若謂法非有　無能破有因
破有因已明　汝宗何不立　說破因易得
是世俗虛言　汝何緣不能　遮破真空義
有名詮法有　謂法實非無　無名表法無
法實應非有　由名解法有　遂謂法非無
因名知法無　應信法非有　諸世間可說
皆是假非真　離世俗名言　乃是真非假
謗諸法爲無　可墜於無見　唯蠲諸妄執
如何說墮無　有非真有故　無亦非真無
既無有真無　何有於真有　有因證法空
法空應不立　宗因無異故　因體實爲無
謂空喻別有　例諸法非空　唯有喻應成
內我同烏黑　若法本性空　見空有何德
虛妄分別縛　證空見能除　法成一成無

違眞亦違俗　故與有一異　二俱不可言
有非有俱非　諸宗皆寂滅　於中欲興難
畢竟不能申

聖天菩薩造論既周重叙摧邪復說頌曰

我在爲燎邪宗火　沃以如來正教酥
又扇因明廣大風　誰敢如蛾投猛焰

廣百論本一卷　梵本二百頌

音釋

蠹（都故切 蛀蟲也）鏈（徒偈切 鐵朴也）鎔（餘封切 鎔鑄也）怯（乞業切 畏懦也）彗（[illegible]芮切 妖星也）燎（力照切 燃火也）

大乘莊嚴經論序　次一

太子右庶子安平男臣李百藥撰

臣聞天帝受無上之法景福會昌輪王致正眞之道神祇合德是則聖人執契玄化潛通至誠所感冥功斯應皇情西顧法海東流如開洪範之圖似得圓光之夢持綫妙典發金口而秘綸言書葉舊章自龍宮而升麟閣昔迦維馭世大啓法門懸明鏡於無象運虛舟於彼岸空有兼謝生滅俱忘絕智希夷之表遺形動寂之外然隨緣利見應跡生知震大地而萃人天放神光而掩日月百億須彌俱霑聲教三千世界盡入提封懸三毒之轄鎖矜五陰之纏蓋惜飛電於浮生歎懸藤於逝水八關云闢開慧識於幽塗三乘方軌運慈心於朽宅龍興霧集神動天隨大道爲心望法雲而遐舉闡聲悟道漸初地而依仁遷柰苑之喬枝入祇園之奧室酌智水之餘潤承慧日之末光既而稅駕連河歸眞雙樹聖靈逾遠像教浸微大義或乖斯文將墜穿鑿異端分析多緒是末非古殊塗別派天親初學之輩尚致西河之疑龍樹究竟之儔彌深東魯之歎仰惟法寶盡諦無爲故經文云佛以法爲師佛從法生佛依法住豈止研幾盡性妙物窮神出入無間包含元氣而已若夫惟天爲大寒暑運其功謂地蓋厚山澤通其氣是以姬文以大聖之姿幽贊易道丘明懷同恥之德祖述微言諸經著論俯同斯旨大乘莊嚴論者無著菩薩纂爲菩薩以如來滅度之後含章秀發三十二相具體而微八千億結承風俱解弘通正法莊飾經王明眞如功德之宗顯大士位行之地破小乘執著成大乘綱紀其菩提一品最爲微妙轉八識以成四智束四智以具三身詳諸經論所未曾有可謂聞所未聞見所未見聖上受飛行之寶命總步驟於前王屈天師之尊智周萬物應人皇之運道照三明慈慧外宣神機內湛端扆而役百靈垂拱而朝萬國彌綸造化之初含吐陰陽之際功成作樂既章韶舞治定制禮言動翠華金輪所王封疆之固惟遠芥城雖滿龜鼎之祚無窮光闡大猷開導群品凡

諸内典盡令翻譯摩伽陀國三藏法師波羅頗迦羅蜜多羅唐言明友即中天竺剎利王之種姓也以得大唐貞觀元年十二月入京法師戒行精勤才識明敏至德隣于初果多能亞夫將聖繼澄什之清塵來儀上國標生遠之逸氣高步玄門帝心簡在皇儲禮敬其博聞强記探幽洞微京城大德莫不推許粤以貞觀四年恭承明詔又勅尚書左僕射邢國公房玄齡散騎常侍行太子左庶子杜正倫銓定義學法師慧乘慧朗法常智解曇藏智首道岳惠明僧辯僧珍法琳靈佳慧賾慧淨玄謨僧伽等於勝光寺共成勝業又勅太府御蘭陵男蕭璟監掌修緝三藏法師云外國凡大小乘學悉以此論爲本若於此不通未可弘法是以覃思專精特加研究慧淨法師聰敏博識受旨綴文玄謨法師善達方言又兼義解至心譯語一無紕謬以七年獻春之始撰定斯畢勒成十有三卷二十四品勅太子右庶子安平男李百藥序之云爾

大乘莊嚴經論卷第一

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

緣起品第一

偈曰

義智作諸義　言句皆無垢　救濟苦衆生

悲悲爲性故　巧說方便法　所謂最上乘

爲發大心者　略以五義現

釋曰莊嚴大乘經論誰能莊嚴答義智能莊嚴問義智云何莊嚴答開作諸義問以何開作答以言及句問以何等言以何等句答以無垢言以無垢句無垢言者謂能至涅槃城無垢句者謂字句相應若離無垢言句則於諸義不能開曉問以何義故莊嚴答爲救濟苦衆生故問衆生自苦何因救濟答爲菩薩者大悲爲體生憐愍故問若救他苦莊嚴何法答莊嚴如來巧說方便法問何等方便法答所謂最上乘問爲誰故莊嚴答爲發大乘心者問以幾義莊嚴答略以五義示現問何者五義偈曰

譬如金成器　譬如華正敷　譬如食美膳

譬如解文字　譬如開寶篋　是各得歡喜

五義法莊嚴　歡喜亦如是

釋曰此中五譬即譬彼五義莊嚴如其次第能令發大心者信向故受教故思惟故修習故證得故問其義云何答金成譬爲令信向轉彼心故華敷譬爲令受教開示彼故食膳譬爲令思惟得法味故解文譬爲令修習更不思故開篋譬爲令證得真實菩提分寶自覺證故由此五義分別大乘能令彼人得生愛樂問若彼法自性功德具足何義更須莊嚴爲答此問偈曰

譬如莊美質　臨鏡生勝喜　妙法莊嚴已得喜更第一

釋曰譬如美質加莊像現於鏡則生勝喜何以故爲有悅故菩薩亦爾莊嚴妙法義入自心則生勝喜何以故爲有開故問彼法有何功德須此莊嚴强欲令他恭敬信受耶偈曰

譬如飲藥苦　病差則爲樂　住文及解義苦樂亦如是

譬如難事王　因事得威力

如是難解法　因解得法財　譬如見生寶
不別則不愛　如是聞妙法　不覺亦不喜
釋曰此三偈次第顯示妙法有三功德一顯
斷障因功德二顯自在因功德三顯妙喜因
功德問此義云何答如飲苦藥初時則苦以
難服故後時則樂以病差故此法亦爾住文
時苦味難得故解義時樂障病破故如事嚴
王初時則苦難得意故後時則樂與威力故
此法亦爾思惟時苦深難解故思度時樂長
聖財故如見生寶未別時則不愛謂無用故
識別時則深重知有用故此法亦爾修行時
則不喜謂空無用故修度時則深悅知有大
用故緣起品究竟

成宗品第二

釋曰有人疑此大乘非佛所說云何有此功
德可得我今決彼疑網成立大乘眞是佛說
偈曰
不記亦同行　不行亦成就　體非體能治
文異八因成
釋曰成立大乘略有八因一者不記二者同
行三者不行四者成就五者體六者非體七
者能治八者文異第一不記者先法已盡後
佛正出若此大乘非是正法何故世尊初不
記耶譬如未來有異世尊即記此不記故知
是佛說第二同行者聲聞乘與大乘非先非
後一時同行汝云何知此大乘獨非佛說第
三不行者大乘深廣非忖度人之所能信況
復能行外道諸論彼種不可得是故不行由
彼不行故是佛說第四成就者若汝言餘得
菩提者說有大乘非是今佛說有大乘若作
此執則反成我義彼得菩提亦即是佛如是
說故第五體者若汝言餘佛有大乘體此佛
無大乘體若作此執亦成我義大乘無異體
是一故第六非體者若汝言此佛無大乘體
則聲聞乘亦無體若汝言聲聞乘是佛說故
有體大乘非佛說故無體若作此執有大過
失若無佛乘而有佛出說聲聞乘者理不應
故第七能治者由依此法修行得無分別智
由無分別智能破諸煩惱由此因故不得言
無大乘第八文異者大乘甚深非如文義不
應一向隨文取義言非佛語復次若汝言初
不記者由佛無功用心捨故若作此執是義
不然偈曰
諸佛三因緣　現見亦護法　如來智無礙
捨者不應爾
釋曰若此大乘非佛說者是為大障諸佛有
三因緣何故不記一無功用智恒起是眼恒
見二恒作正勤守護正法三如來智力無有
障礙由此三因汝言捨而不記者不應道理
復次若汝言有體者即聲聞乘是大乘體何
以故即以此乘得大菩提故若作此執是義
不然偈曰
非全非不違　非行非教授　是故聲聞乘
非即是大乘
釋曰有四因緣非即以聲聞乘為大乘體非
全故非不違故非行故非教授故非全者聲
聞乘無有利他教授但為自猒離欲解脫而
教授故非不違者若言聲聞乘以自方便而
教授他即是他利教授是義不然何以故雖
以自利安他彼亦自求涅槃勤行方便不可

以此得大善提故非行者若汝言若能久行聲聞乘行則得大菩提果是義不然非方便故聲聞乘非大菩提方便不以久行非方便能得大乘果譬如搆角求乳不可得故非教授者如大乘教授聲聞乘無是故聲聞乘不得即是大乘復次今更示汝相違義偈曰

發心與教授　方便及住持　時節下上乘
五事一切異

釋曰聲聞乘與大乘有五種相違一發心異二教授異三方便異四住持異五時節異聲聞乘若發心若教授若勤方便皆為自得涅槃故住持亦少福智聚小故時節亦少乃至三生得解脫故大乘不爾發心教授勤方便皆為利他故住持亦多福智聚大故時節亦多經三大阿僧祇劫故如是一切相違是故不應以小乘行而得大乘果復次若汝言佛語有三相一者入修多羅二者顯示毗尼三者不違法空汝以一切法無自性而為教授違此三相故非佛語若作此執是義不然偈曰

入自大乘經　現自煩惱滅　廣大甚深義
不違自法空

釋曰今此大乘亦不違三相入自大乘修多羅故現自煩惱毗尼故由菩薩以分別為煩惱故廣大甚深即是菩薩法空不違此空得大菩提故是故此乘與三相不相違復次前說不行者我今更示此義令汝信受偈曰

有依及不定　緣俗亦不普　退屈忖度人
穿解大乘義

釋曰由有五因彼忖度者不能得入大乘境界彼智有依故不定故緣俗故不普故退屈故有依者智依教生非證智故不定者有時更有異智生故緣俗者忖度世諦不及第一義諦故不普者雖緣世諦但得少解不解一切故退屈者諍論辯窮即黙然故大乘者即無所依乃至終不退屈不退屈者無量經中有百千偈說大乘法由得此法辯才無盡是故大乘非忖度人境問汝說聲聞乘非佛善提方便若爾何者是耶偈曰

廣大及甚深　成熟無分別　說此二方便
即是無上乘

釋曰廣大者謂諸神通由極勤方便令他信解故甚深者謂無分別智由難行故如其次第一為成熟眾生二為成熟佛法即說此二為無上菩提方便此二方便即是無上乘體問若爾有人於中怖畏過失云何偈曰

不應怖而怖　由怖被燒然　怖引非福故
長時過患起

釋曰若人非怖畏處妄生怖畏是人即墮極熱惡道而被燒然何以故由此怖畏引大非福聚生由此罪故能令是人經無量劫受大熱惱問彼人復有何因生此怖畏偈曰

非性非法朋　少慧少因力　怖此深妙法
退失大菩提

釋曰若人生怖由四因緣一非種性離菩薩性故二非法朋離善知識故三少慧力未解大乘法空故四少因力先世不種諸波羅蜜自性善根故由此因緣於甚深妙法橫生怖想由此想故於大菩提福智二聚應得不得是名為退汝今應知此退過患最極深重已

說怖過及怖因次說不應怖畏因偈曰
無異即互無　有異即險處　無譬種種說
續說多門說　非有如文義　諸佛甚深體
聰慧正觀人　應知不應怖
釋曰無異即互無者若汝言聲聞乘即是大
乘無異大乘體若如是者即聲聞辟支佛乘
復無有體何以故由得佛故如是一切皆是
佛乘何因怖耶有異即險處者若汝許有異
大乘體此體即是一切智道最爲第一險處
由難度故此應仰信何因怖耶無譬者於一
時中無二大乘並出可以相比何因怖一不
怖二耶種種說者今此大乘非獨說空亦說
大福智聚應解此意何因獨怖空耶續說者
一切時中決定相續說空汝非乍聞何因怖
耶多門說者彼彼經中多門異說顯大要用
破諸分別得無分別智若異此說無大用者
如來但應言空不說如法性實際等旣說有
多門何因獨怖空耶非有如文義者大乘甚
深不如文義何因隨文取義而怖空耶諸佛
甚深體者佛性甚深卒難覺識應求了別何

因怖耶由如是等因緣故聰慧正觀人於此
大乘不應怖畏已說不應怖畏因次說能行
此法智偈曰
隨次聞思修　得法及得慧　此智行此法
未得勿非毀
釋曰若人最初依善知識能起正聞次於正
義能起正憶次於眞實境界得生正智次從
彼彼得證法果次從彼後起解脫智是人此
智隨深入遠能行此法汝若自無此智不應
決定言非佛語已說能行此法智次遮怖畏
此法句偈曰
不解解不深　深非思度解　解深得解脫
諸怖不應爾
釋曰不解者若汝言如是深法非我所解如
是起怖畏者不應爾解不深者若汝言佛解
亦不深如其解深何故說深如是起怖畏者
不應爾深非思度解者若汝言何故此深非
思量境界如是起怖畏者不應爾解深得解
脫者若汝言何故獨解深義能得解脫非思
量人能得解脫如是起怖畏者不應爾如是

已遮怖畏此法句次以不信成立大乘偈曰
由小信界伴　不解深大法　由汝不解故
成我無上乘
釋曰由小信者狹劣信解故小界者阿黎耶
識中熏習小種子故小伴者相似信界為眷
屬故此三若小則不信別有大乘由此不信
則成我所立是無上法已說成立大乘次遮
謗毀大乘偈曰
隨聞而得覺　未聞慎勿毀　無量餘未聞
謗者成癡業
釋曰汝隨少聞得有覺悟不應隨聞復生謗
毀汝於未聞無信可爾何以故不積善故未
聞者多愼勿謗毀汝無簡別若生謗毀更增
癡業壞前聞故已遮謗毀次過邪思偈曰
如文取義時　師心退眞慧　謗說及輕法
緣此大過生
釋曰師心者謂自見取非智者邊求義故退
眞慧者如實眞解未得退故謗說者毀善說
故輕法者嫉所聞故緣此非福次身受大苦
報是名大過起已過邪思次遮惡意偈曰

惡意自性惡　不善不應起　況移於善處
應捨大過故

釋曰惡意者是憎嫉心自性惡者此心是自性罪尚不可於過失法中起何況於非過法中起是故急應須捨大過患故成宗品究竟

歸依品第三

釋曰如此已成立大乘次依大乘攝勝歸依偈曰

若人歸三寶　大乘歸第一　一切遍勇猛
得果不及故

釋曰一切歸依三寶中應知大乘歸依最爲第一何以故由四種大義自性勝故何者四義一者一切遍義二者勇猛義三者得果義四者不及義此義後當說由此四義多有留難諸歸依者或能不能能者爲勝已說歸依勝次勸勝歸依偈曰

難起亦難成　應須大志意　爲成自他利
當作勝歸依

釋曰難起者所謂勝願由弘誓故難成者所謂勝行由經無量劫故由如此難應須發大志意何以故爲欲成就他利與自利故他利者所謂願行由願行是名聞因故自利者所謂大義由大義是自體果故前說四義今當先說一切遍義偈曰

衆生遍乘遍　智遍寂滅遍　是名智慧者
四種一切遍

釋曰大乘歸依者有四種一切遍一者衆生一切遍欲度一切衆生故二者乘一切遍善解三乘故三者智一切遍通達二無我故四者寂滅一切遍生死涅槃體是一味過惡功德不分別故已說一切遍義次說勇猛義偈曰

希望佛菩提　不退難行行　諸佛平等覺
勇猛勝有三

釋曰大乘歸依有三種勝勇猛一願勝勇猛歸依佛時求大菩提多生歡喜知勝功德故二者行勝勇猛起修行時不退不屈難行行故三者果勝勇猛至成佛時與一切諸佛平等覺故復次由此勇猛彼諸佛子恒得善生偈曰

發心與智度　聚滿亦大悲　種子及生母
胎臟乳母勝

釋曰菩薩善生有四義一者種子勝以菩提心爲種子故二者生母勝以般若波羅蜜爲生母故三者胎臟勝以福智二聚住持爲胎臟故四者乳母勝以大悲長養爲乳母故復次善生者由勇猛故恒得勝身偈曰

妙相成生力　大樂大方便　如此四成就
是名爲勝身

釋曰菩薩身勝有四種一者色勝得妙相嚴身勝轉輪王等相故二者力勝得成熟衆生自在力故三者樂勝得寂滅上品佛地無邊樂故四者智勝得拔救一切衆生大巧方便故此四成就是名佛子善生所謂色成就力成就樂成就智成就復次由此勇猛得與王子相似偈曰

先授法自在　巧說善治攝　由此四因故
佛種則不斷

釋曰由四因緣王種不斷一者入位受職二者增上無違三者善能決判四者分明賞罰

善生佛子亦爾一者家先授謂一切諸佛與大光明令受職故二者法自在謂於一切法中智慧自在他無違故三者能巧說謂對佛衆生善說法故四者善治罰謂於學戒者過惡能治功德能攝故復次由此勇猛得與大臣相似偈曰

入度見覺分　持密利衆生　由此四因故
得似於大臣

釋曰有四種因是大臣功德一者入王禁宮二者見王妙寶三者秘王密語四者自在賞賜勇猛菩薩亦爾一者常得善入諸波羅蜜二者常見處處經中大菩提分寶由不忘法故三者常持如來身口意密四者常能利益無邊衆生已說勇猛義次說得果義偈曰

福德及尊重　有樂亦苦滅　證樂證法陰
習盡有滅捨

釋曰大乘歸依者得此八果一者信解時得大福德聚二者發心時得三有尊重三者故意受生時得三有中樂四者解自他平等時得大苦聚滅亦得滅一切衆生苦力五者入無生忍時覺證最上樂六者得菩提時證大法陰法陰者所謂法身如此法身名爲大名爲勝名爲常名爲善聚是無邊修多羅等法藏故名大一切法中最上故名勝永無有盡故名常爲力無畏等善法積聚故名善聚七者得熏習聚盡永滅無餘八者得有滅捨有捨者不住生死滅捨者不住涅槃已說得果義次說不及義偈曰

大體及大義　無邊及無盡　由善世出世
成熟神通故

釋曰大乘歸依者所有善根由四因故一切聲聞辟支佛所不能及一者大體二者大義三者無邊四者無盡問此云何答大體者謂世間善根已得超過二乘故大義者謂出世善根二乘出世但自利故無邊者謂成熟善根能成熟無邊衆生故無盡者謂神通善根至無餘涅槃亦無盡故已說歸依勝義次說歸依差別偈曰

希望及大悲　種智亦不退　三出及二得
差別有六種

釋曰歸依差別有六種一自性二因三果四業五相應六品類希望爲自性至心求佛體故大悲爲因爲一切衆生故種智爲果得無上菩提故不退爲業行利他難行行不退不屈故三出爲相應具足三乘出離行故二得爲品類世俗得法性得麁細差別故已說功德差別次說行差別偈曰

歸依有大義　功德聚增長　意悲遍世間
廣流大聖法

釋曰大義謂自他利行自利行者謂功德增長復有多種若思度若數數若時節皆無有量由不可思度故不可數知故畢竟恒行時無分齊故他利行者作意及悲遍一切衆生故廣勤方便流大聖法故大聖法者大乘法故歸依品究竟

種性品第四

釋曰已說歸依義次說種性差別偈曰

有勝性相類　過惡及功德　金譬與寶譬
九種各四種

釋曰種性有九種差別一有體二最勝三自

性四相貌五品類六過惡七功德八金譬九
寶譬如是九義一一各有四種差別此偈總
舉餘偈別釋此中先分別有體偈曰
由界及由信　由行及由果　由此四差別
應知有性體
十七
釋曰種性有體由四種差別一由界差別二
由信差別三由行差別四由果差別由界差
別者衆生有種種界無量差別如多界修多
羅說由界差別故應知三乘種性有差別由
信差別者衆生有種種信可得或有因力起
或有緣力起能於三乘隨信一乘非信一切
若無性差別則亦無信差別由行差別者衆
生行行或有能進或有不能進若無性差別
則亦無行差別由果差別者衆生菩提有下
中上子果相似故若無性差別則亦無果差
別由此四差別是故應知種性有體已說種
性有體次說種性最勝偈曰
明淨及普攝　大義亦無盡　由善有四勝
種性得第一
釋曰菩薩種性由四種因緣得爲最勝一由
善根明淨二由善根普攝三由善根大義四
由善根無盡何以故非諸聲聞等善根如是
明淨故非一切人善根攝力無畏等故餘人
善根無他利故餘人善根涅槃時盡故菩薩
善根不爾由此爲因種性最勝已說種性最
勝次說種性自性偈曰
性種及習種　所依及能依　應知有非有
功德度義故
釋曰菩薩種性有四種自性一性種自性二
習種自性三所依自性四能依自性彼如其
次第復次彼有者因體有故非有者果體非
有故問若爾云何名性答功德度義故度者
出生功德義由此道理是故名性已說種性
自性次說種性相貌偈曰
十八
大悲及大信　大忍及大行　若有如此相
是名菩薩性
釋曰菩薩種性有四種相貌一大悲爲相哀
愍一切苦衆生故二大信爲相愛樂一切大
乘法故三大忍爲相能耐一切難行行故四
大行爲相遍行諸波羅蜜自性善根故已說
種性相貌次說種性品類偈曰
決定及不定　不退或退墮　遇緣如次第
品類有四種
釋曰菩薩種性品類略說有四種一者決定
二者不定三者不退四者退墮如其次第決
定者遇緣不退不定者遇緣退墮已說種性
品類次說種性過失偈曰
應知菩薩性　略說有四失　習惑與惡友
貧窮屬他故
釋曰菩薩種性過失略說有四種一者習惑
功德不行煩惱多行故二者惡友離善知識
狎弊人故三者貧窮所須衆具皆乏少故四
者屬他繫屬於人不自在故已說種性過失
次說種性功德偈曰
十九
功德亦四種　雖墮於惡趣　遲入復速出
苦薄及悲深
釋曰菩薩種性雖有如前過失若墮惡道應
知於中復有四種功德一者遲入不數墮故
二者速出不久住故三者苦薄逼惱輕故四
者悲深哀愍衆生亦成就故已說種性功德

次說種性金譬偈曰
譬如勝金性　出生有四種　諸善及諸智
諸淨諸通故
釋曰勝金性者所出有四義一者極多二者
光明三者無垢四者調柔菩薩種性亦爾一
者爲無量善根依止二者爲無量智慧依止
三者爲一切煩惱障智障得清淨依止四者
爲一切神通變化依止已說種性金性譬次
說種性寶性譬偈曰
譬如妙寶性　四種成就因　大果及大智
大定大義故
釋曰妙寶性者四種成就依止一者眞成就
依止二者色成就依止三者形成就依止四
者量成就依止菩薩種性亦爾一者爲大菩
提因二者爲大智因三者爲大定因定者由
心住故四者爲大義因成就無邊衆生故已
廣分別性位次分別無性位偈曰
一向行惡行　普斷諸白法　無有解脫分
善少亦無因
釋曰無般涅槃法者是無性位此略有二種
一者時邊般涅槃法二者畢竟無涅槃法時
邊般涅槃法者有四種人一者一向行惡行
二者普斷諸善法三者無解脫分善根四者
善根不具足畢竟無涅槃法者無因故彼無
般涅槃性此謂但求生死不樂涅槃人已說
無性次說令入偈曰
廣演深大法　令信令極忍　究竟大菩提
二知二性勝
釋曰廣演深大法者爲利他故謂無智者令
得大信已大信者令成就極忍能行不退已
極忍者令究竟成就無上菩提二知者謂諸
凡夫及諸聲聞若得如是彼諸二人則知自
性性德圓滿性最爲殊勝問云何勝偈曰
增長菩提樹　生樂及滅苦　自他利爲果
此勝如吉根
釋曰如是種性能增長極廣功德大菩提樹
能得大樂能滅大苦能得自他利樂以爲大
果是故此性最爲第一譬如吉祥樹根菩薩
種性亦爾種性品究竟
大乘莊嚴經論卷第一

音釋
綫私箭切與線同　韁居良切　纂作管切集也　扆隱豈切斧屏風也
邪雲俱切國名　賾士革切　璟居永切　綴株衛切聯也　篋十詰
切物　蜀
擘居儀切取牛羊乳也

大乘莊嚴經論卷第二　次二

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

發心品第五

釋曰如是已分別菩薩種性次分別菩薩發
菩提心相偈曰
勇猛及方便　利益及出離　四大三功德
二義故心起
釋曰菩薩發心有四種大一勇猛大謂弘誓
精進甚深難作長時隨順故二方便大謂披
弘誓甲已恒時方便勤精進故三利益大謂
一切時作自他利故四出離大謂爲求無上
菩提故復次此四種大顯示三種功德第一
第二大顯示作丈夫所作功德第三大顯示
作大義功德第四大顯示受果功德此三功
德以二義爲緣所謂無上菩提及一切衆生
由此思故發菩提心已說發心相次說發心
差別偈曰
信行與淨依　報得及無障　發心依諸地
差別有四種
釋曰菩薩發心依諸地有四種差別一信行
發心謂信行地二淨依發心謂前七地三報
得發心謂後三地四無障發心謂如來地已
說差別次當廣釋問如此發心以何爲根何
所依止何所信何所緣何所乘何所住何等
障難何等功德何等自性何所出離何處究
竟偈曰
大悲與利物　大法將種智　勝欲亦大護
受障及增善　福智與修度　及以地地滿
初根至後竟　隨次解應知
釋曰菩薩發心以大悲爲根以利物爲依止
以大乘法爲所信以種智爲所緣爲求彼故
以勝欲爲所乘欲無上乘故以大護爲所住
住菩薩戒故以受障爲難起異乘心故以增
善爲功德以福智爲自性以習諸度爲出離
以地滿爲究竟由地地勤方便與彼彼相應
故如此已廣分別次說受世俗發心偈曰
友力及因力　根力亦聞力　四力總二發
不堅及以堅
釋曰若從他說得覺而發心是名受世俗發
心此發心由四力一者友力發心或得善知
識隨順故二者因力發心或過去曾發心爲
性故三者根力發心或過去曾行諸善根所
圓滿故四者聞力發心或處處說法時無量
衆生發菩提心故又習善根者或現在如法
常聞受持等故復次彼四力發心總爲二種
一者不堅發謂友力發心故二者堅發謂因
等三力發心故已說世俗發心次說第一義
發心偈曰
親近正遍知　善集福智聚　於法無分別
最上眞智生
釋曰第一義發心顯有三種勝一教授勝親
近正遍知故二隨順勝善集福智聚故三得
果勝生無分別智故此發心名歡喜地由歡
喜勝故問此勝以何爲因偈曰
諸法及衆生　所作及佛體　於此四平等
故得歡喜勝
釋曰四平等者一法平等由通達法無我故
二衆生平等由至得自他平等故三所作平
等由令他盡苦如自盡苦故四佛體平等由

法界與我無別決定能通達故已說勝因次說勝差別偈曰

生位及願位　亦猛亦淨依　餘巧及餘出
六勝復如是

釋曰第一義發心復有六勝一生位勝二願位勝三勇猛勝四淨依勝五餘巧勝六餘出勝問此六云何勝偈曰

生勝由四義　願大有十種　勇猛恒不退
淨依二利生　巧便進餘地　出離善思惟
如此六道理　次第成六勝

釋曰生勝由四義者一種子勝信大乘法爲種子故二生母勝般若波羅蜜爲生母故三胎藏勝大禪定樂爲胎藏故四乳母勝大悲長養爲乳母故願大有十種者十大願如十地經說發此願勝故勇猛恒不退者能行難行永不退故淨依二利生者一知自近菩提二知利他方便故巧便進餘地者得趣上地方便故出離善思惟者思惟住諸地中所建立法故問云何思惟答如所建立分齊分別知故以是分別亦知無分別故已說發心次說譬喻顯此發心偈曰

如地如淨金　如月如增火　如藏如寶篋
如海如金剛　如山如藥王　如友如如意
如日如美樂　如王如庫倉　如道如車乘
如泉如喜聲　如流亦如雲　發心譬如是

釋曰如此發心與諸譬喻何義相似答譬如大地最初發心亦如是一切佛法能生持故譬如淨金依相應發心亦如是利益安樂不退壞故譬如新月勤相應發心亦如是一切善法漸漸增故譬如增火極依相應發心亦如是益薪火熾積行依極故譬如大藏檀波羅蜜相應發心亦如是以財周給亦無盡故譬如寶篋尸波羅蜜相應發心亦如是功德法寶從彼生故譬如大海羼提波羅蜜相應發心亦如是諸來違逆心不動故譬如金剛毗梨耶波羅蜜相應發心亦如是勇猛堅牢不可壞故譬如山王禪波羅蜜相應發心亦如是物無能動以不亂故譬如藥王般若波羅蜜相應發心亦如是惑智二病此能破故譬如善友無量相應發心亦如是一切時中不捨衆生故譬如如意珠神通相應發心亦如是隨所欲現能成就故譬如盛日攝相應發心亦如是如日熟穀成熟衆生故譬如美樂辯相應發心亦如是說法教化攝衆生故譬如國王量相應發心亦如是能爲正道不壞因故譬如倉庫聚相應發心亦如是福智法財之所聚故譬如王路覺分相應發心亦如是大聖先行餘隨行故譬如車乘止觀相應發心亦如是二輪具足安樂去故譬如涌泉總持相應發心亦如是聞者雖多法無盡故譬如喜聲法印相應發心亦如是求解脫者所樂聞故譬如河流自性相應發心亦如是無生忍道自然而流不作意故譬如大雲能成世界方便相應發心亦如是示現八相成道化衆生故如此等及三十二譬譬彼發心如聖者無盡慧經廣說應知已說發心譬喻次說不發心過失偈曰

思利及得方　解義亦證實　如是四時樂
趣寂則便捨

釋曰菩薩有四種樂一思利樂謂思惟利益

他時二得方樂謂至得巧方便時三解義樂謂解了大乘意時四證實樂謂證入法無我時若人棄捨衆生趣向寂滅應知是人不得菩薩如是四樂已訶不發心發心者應讚歎偈曰

最初發大心　善護無邊惡　善增悲增故
樂喜苦亦喜

釋曰若菩薩初發大菩提心爾時依無邊衆生即得善護不作諸惡爲此故是人遠離退墮惡道畏復次由有善及增故於樂常喜由有悲及增故於苦常喜爲此故是人遠離退失善道畏已讚發心次說因此發心得不作讚偈曰

愛他過自愛　忘已利衆生　不爲自憎他
豈作不善業

釋曰若略示彼義菩薩愛他過於自愛由此故忘自身命而利於他不爲自利而損於彼由此故能於衆生絕諸惡業已說得不作護次說得不退心偈曰

觀法如知幻　觀生如入苑　若成若不成
或苦皆無怖

釋曰菩薩觀一切諸法如似知幻若成就時於煩惱不生怖菩薩觀自生處如入園苑若不成就時於苦惱亦不生怖若如是者更有何意而退菩提心耶復次偈曰

自嚴及自食　園地與戲喜　如是有四事
悲者非餘乘

釋曰菩薩以自功德而爲自嚴以利他歡喜而爲自食以作意生處而爲園地以神通變化而爲戲喜如此四事唯菩薩有於二乘無菩薩既有此四事云何當退菩提心已說不退心次遮畏苦心偈曰

極勤利衆生　大悲爲性故　無間如樂處
豈怖諸有苦

釋曰菩薩以大悲爲體是故極勤利他雖入阿鼻地獄如遊樂處菩薩如是於餘苦中豈生怖畏因此怖畏而退心耶偈曰

大悲恒在意　他苦爲自苦　自然作所作
待勸深慙羞

釋曰諸菩薩大悲闇梨常在心中若見衆生受苦即自生苦由此道理自然作所應作若待善友勸發深生極重慙羞偈曰

荷負衆生擔　懈怠醜非勝　爲解自他縛
精進應百倍

釋曰菩薩發心荷負衆生重擔若去縣緩此是醜事非爲第一端正衆生菩薩應思若自若他有種種急縛謂惑業生爲解此縛應須百倍精進過彼聲聞作所應作發心品究竟

二利品第六

釋曰已說發心次說依此發心隨順修行自他利行偈曰

大依及大行　大果次第說　大取及大忍
大義三事成

釋曰大依者依止大菩提而發心故大行者爲利自他而發行故大果者令得無上菩提故如其次第大取者發心時攝一切衆生故大忍者發行時忍一切大苦故大義者得果時廣利一切衆生業成就故已說次第次說自他無差別偈曰

他自心平等　愛則於彼勝　如是有勝想

二利何差別
釋曰菩薩得他自心平等或由信得謂世俗發心時或由智得謂第一義發心時菩薩雖有此心然愛他身則勝自身於他既有如此勝想則不復分別何者爲自利何者爲利他俱無別故已說無差別次說利他勝偈曰
於世無怨業　利彼恒自苦　悲性自然起
是故利他勝
釋曰菩薩於諸世間久絕怨業是故恒爲成就他利自身受諸勤苦由大悲爲體自然起故由此道理則利他爲勝問如是利他云何隨順偈曰
善說令歸向　令入亦令調　令成亦令住
令覺令解脫　集德及生家　得記并受職
至成如來智　以是利群生
釋曰三種眾生謂住下中上性菩薩如其所住而攝取之以十三種隨順利益一者善說由隨教及記心故二者令歸向由神通力故三者令入由向已能令信受正教故四者令調由入已斷其疑故五者令成由成熟善根故六者令住由教授令心住故七者令覺由得智慧故八者令解脫由得神通等諸勝功德故九者集德由遍集福智故十者生家由生佛家故十一者得記由八地受記故十二者受職由十地受職故十三者得如來智由入佛地故問如此隨順云何成立偈曰
不倒及不高　無著亦通達　能忍及調順
遠去亦無盡　應知此八義　成就彼十三
釋曰不倒者若人已住於性菩薩隨機而爲說法不妄授故不高者彼歸向時不恃神通而自高故無著者彼入正法時不染眾生故通達者斷彼疑網故能忍者善成熟彼故調順者隨順教授非不調教授故遠去者隨生家等非不遠去令他能作故無盡者菩薩利益眾生一切時願無盡故是名成就應知問此隨順云何勝差別偈曰
習欲大可畏　有愛動而倒　樂滅斷煩惱
大悲求佛法
釋曰習欲者謂欲界人大可畏者身心苦多及向惡趣故有愛者謂色無色界人動而倒者彼樂無常故動行苦故倒樂滅者謂自利人斷煩惱者由煩惱所持則苦不斷爲離苦故自斷煩惱而求寂滅大悲者謂利他人求佛法者此人常求一切佛法擬利一切眾生故偈曰
世間求自樂　不樂恒極苦　菩薩勤樂他
二利成上樂
釋曰世間愚癡常求自樂而不得樂反得極苦菩薩不爾常勤樂他而二利成就更得第一大涅槃樂此是菩薩勝隨順差別已說利他隨順次以此行迴向眾生偈曰
異根於異處　異作有異行　凡是諸所作
迴以利眾生
釋曰菩薩迴向隨眼等諸根行種種處作種種威儀業行利益眾生凡是諸行若事相應及以相似彼皆迴向一切眾生如行清淨經中廣說已說迴向心次遮不忍心偈曰
眾生不自在　常作諸惡業　忍彼增悲故
無惱亦無違
釋曰眾生爲煩惱所惱心不自在是故作諸

惡業菩薩智慧於彼常起大忍增長大悲是
故於彼不起惱心亦不欲作不隨順事已遮
不忍心次顯隨順大偈曰
勝出與寂靜　功德及利物　次第依四義
說大有四種
釋曰諸菩薩有四種隨順大一者勝出大於
三有五趣中而勝出故如般若波羅蜜經說
須菩提若色有法非無法者是摩訶衍不能
勝出一切世間天人阿脩羅故二者寂靜大
隨向無住處涅槃故三者功德大福智二聚
增長故四者利物大常依大悲不捨衆生故
二利品究竟
眞實品第七
釋曰已說隨順修行次說第一義相偈曰
非有亦非無　非如亦非異　非生亦非滅
非增亦非減　非淨非不淨　此五無二相
是名第一義　行者應當知
釋曰無二義是第一義五種示現非有者分
別依他二相無故非無者眞實相有故非如
者分別依他二相無一實體故非異者彼二
種如無異體故非生非滅者無爲故非增非
減者淨染二分起時滅時法界正如是住故
非淨者自性無染不須淨故非不淨者客塵
去故如是五種無二相是第一義相應知已
說第一義次遮於彼起顚倒偈曰
我見非見我　無相非無緣　異二無我故
解脫唯迷盡
釋曰我見非見我者無我相故何以故由我
相但是分別故非無緣者煩惱習氣所起緣
五受陰故異二無我故者二謂我見及五受
陰亦非異此二種而有我相如是我見但是
迷謬實無我相可得故解脫唯迷盡者若緣
自身起解脫亦唯迷盡無別有我名解脫者
故已遮妄見次訶顚倒偈曰
云何依我見　不見苦自性　迷苦及苦者
法性與無性
釋曰云何依我見不見苦自性者咄哉世間
云何依止我見起種種迷不能了達諸行是
苦自性而常隨逐邪迷苦及苦者法性與無
性者苦謂受彼苦觸苦者謂苦不斷非我與
苦相應名爲苦者迷苦謂不解苦自性迷苦
者謂不解無我法性者唯法由人無我故無
性者非法由法無我故偈曰
云何緣起體　現見生異見　闇故不見有
亦復不有見
釋曰云何緣起體現見生異見者咄哉世間
云何現見諸行各從緣起而依此體橫生異
見謂眼等諸根體非緣起邪闇故不見有亦
復不有見者由無明故緣起之法是有而不
見有我體不有而復有見問若爾云何得涅
槃偈曰
生死與涅槃　無二無少異　善住無我故
生盡得涅槃
釋曰生死涅槃無有二乃至無有少異何以
故無我平等故若人善住無我而修善業則
生死便盡而得涅槃如是已遮顚倒次應說
彼對治偈曰
福智無邊際　生長悉圓滿　思法決定已
通達義類性
釋曰此偈顯第一集大聚位福智無邊際者

由差別無數及時節無邊故生長悉圓滿者菩薩集此大聚到彼岸故思法決定已者依止定心而思惟故通達義類性者解所思諸法義類悉以意言爲自性故偈曰

已知義類性　善住惟心光　現見法界故　解脫於二相 次二 十三

釋曰此偈顯第二通達分位由解一切諸義唯是意言爲性則了一切諸義悉是心光菩薩爾時名善住唯識從彼後現見法界了達所有二相即解脫能執所執偈曰

心外無有物　物無心亦無　以解二無故　善住眞法界

釋曰此偈顯第三見道位如彼現見法界故解心外無有所取物所取物無故亦無能取心由離所取能取二相故應知善住法界自性偈曰

無分別智力　恒平等遍行　爲壞過聚體　如藥能除毒

釋曰此偈顯第四修道位菩薩入第一義智轉依已以無分別智恒平等行及遍處行何以故爲壞依止依他性熏習稠林過聚相故問此智力云何答譬如阿伽陀大藥能除一切衆毒彼力如此偈曰

緣佛善成法　心根安法界　解念唯分別　速窮功德海

釋曰此偈顯第五究竟位緣佛善成法者諸菩薩於佛善成立一切妙法中作總聚緣故問云何總聚緣答心根安法界此明入第一義智故由此慧安住法界是故此心名根問此後復云何答解念唯分別謂此後起觀如前觀事處處念轉解知諸念唯是分別非實有故問如此知已得進何位答速窮功德海謂如是知已佛果功德海能速窮彼岸故眞實品究竟

神通品第八

釋曰說眞實義已次顯菩薩神通相偈曰

起滅及言音　心行亦先住　向彼令出離　六智自在通 次二 十四

釋曰起滅者謂生死智境知諸衆生生死故言音者謂天耳智境隨彼所起言語悉聞知故心行者謂他心智境能知他人心行差別故先住者謂宿命智境知彼先住善惡所集故向彼者謂如意智境隨彼處處往教化故出離者謂漏盡智境知彼衆生出離應不應故如此六智於諸世界六義差別遍知無礙勇猛自在是名菩薩神通自性已說自性次說修習偈曰

第四極淨禪　無分別智攝　如所立方便　依此淨諸通

釋曰如所依禪如所攝智如所立方便菩薩作意修習則得最上神通已說修通次說得果偈曰

三住住無比　所往善供養　令彼得清淨　是說神通果 次三 十五

釋曰神通有三種果一勝住果此住有三種一聖住二梵住三天住所得無比無上故二善供養果隨所往處世間衆生大供養故三令他清淨果能令供養者得清淨故問神通有六種業一自業二他業三光業四戲業五化業六淨業此云何偈曰

世生成壞事　見彼猶如幻　種種他所欲
自在隨意成
釋曰此偈上半顯示自業見諸世界及諸衆
生若成若壞猶如幻故下半顯示他業謂動
地放光等事隨他所欲自在現故十種自在
如十地經說偈曰
神光照惡趣　令信生善道　威力震天宮
動殿令魔怖
釋曰此偈顯示光業光業二種一救苦二怖
魔上半偈明救苦謂下照惡道衆生令發信
心得生善道故下半偈明怖魔謂上照天宮
動魔宮殿令魔驚怖故偈曰
遊戲諸三昧　僧中最第一　恒現三種化
以是利衆生
釋曰此偈上半顯示戲業於佛衆中遊戲諸
定最得自在下半顯示化業化有三種一業
化工巧業處自在化故二隨化隨化所欲自
在化故三上化住兜率天等勝上化故以是
三化恒爲利益偈曰
智力普自在　刹土隨欲現　無佛令聞佛
懸擲有佛境
釋曰此偈顯示淨業淨業二種一淨刹土二
淨衆生上半偈明淨刹土由智自在隨彼所
欲能現水精瑠璃等清淨世界故下半偈明
淨衆生於無佛世界能令聞佛起淨信心生
有佛處故已說(六二)業用次說相應偈曰(十六)
成熟衆生力　諸佛所稱譽　發語無不信
如是說相應
釋曰神通相應有三種一成生相應譬如鳥
翅初得成就二稱譽相應常得諸佛之所讚
歎三信受相應凡所言說人皆信受已說相
應次說住神通具偈曰
六智及三明　八解八勝處　十遍諸三昧
勇猛資神通
釋曰菩薩住神通具有六種差別一六智二
三明三八解脫四八勝處五十遍入六諸三
昧如是六義是分別神通具差別已說住神
通具次讚神通大偈曰
能安不自在　常勤於利物　行有無怖畏
勇猛如師子
釋曰菩薩神通有三種大一自在大衆生由
煩惱故不得自在菩薩智力能自在安置故
二歡樂大由常勤利益衆生一向樂故三無
畏大行三有中得極勇猛如師子故神通品
究竟
成熟品第九(六二)
釋曰已說諸菩薩神通諸菩薩云何自成熟(十七)
偈曰
欲信捨悲忍　念力堅支具　應知自成熟
此九皆上品
釋曰菩薩有九種自成熟一者欲成熟由希
求大法故二者信成熟由淨心說者故三者
捨成熟由滅離煩惱故四者悲成熟由憐愍
衆生故五者忍成熟由能行難行故六者念
成熟由一切受持故七者力成熟由皆能通
達故八者堅成熟由惡魔外道不能奪故九
者支成熟由善分圓滿故如此九種窮最上
位是名成熟相此九成熟一一有因有體有
業今當說偈曰
近友聞亦思　勝勇勝究竟　攝法及受法

說欲成熟相
釋曰親近善友聽聞正法如法思惟此三能起大欲是名欲因上大精進一切不思議處究竟無疑是名欲體於大乘法有災橫處則能守護菩薩所說信心領受是名欲業偈曰
如來福智聚　淨心不可壞　速受定智果
說信成熟相
釋曰婆伽婆如是廣說是名信因得不壞淨是名信體得定智果是名信業偈曰
善護於六根　離惡起對治　樂修諸善法
說捨成熟相
釋曰以念猗等善護六根是名捨因離不善覺起無間道是名捨體一切善法恒樂修習是名捨業偈曰
見諸衆生苦 次二　哀憐離小心 十八　受身世間勝
說悲成熟相
釋曰菩薩見衆生苦是名悲因起極憐愍遠離小乘心是名悲體得一切世間勝諸地不退是名悲業偈曰
持性數修習　極苦能安忍　善根恒樂進
說忍成熟相
釋曰持耐忍謂名門數習成性是名忍因能受極風寒等苦是名忍體隨勝生處恒修善法是名忍業偈曰
報淨善隨順　極入善惡說　能起大般若
說念成熟相
釋曰得清淨器是名念因隨所聞說善惡二義聞思修已深了不忘是名念體能生出世般若是名念業偈曰
二聚界圓滿　果起依最上　世間得第一
說力成熟相
釋曰福智二聚種子充滿是名力因能得最上依止是名力體世間第一隨意成熟是名力業偈曰
深觀妙法理 次二　諸魔不可奪 十九　能與異部過
說堅成熟相
釋曰妙法道理作心觀察是名堅固惡魔波旬不能障礙是名堅體能與他部而作過失是名堅業偈曰
所有善根聚　依勤能發起　離惡及修善
說支成熟相
釋曰彼成熟善根聚是名支因依此因能發起上精進是名支體離諸不善樂修勝善是名支業偈曰
如此九種物　自熟亦熟他　增善增法身
如世極親者
釋曰欲等九物能自成熟亦成熟他常增長一切善根及增長法身由此二種增故如似世間第一親者已說菩薩自得成熟次說菩薩成熟衆生偈曰
癰熟則堪治　食熟則堪噉　衆生熟亦爾
二分捨用故
釋曰二分者一障分二治分障熟須捨如癰熟須潰治熟須用如食熟須噉是名成熟依止已說成熟依止次說成熟差別偈曰
捨普勝隨善　得常漸爲八　如此諸成熟
是說差別種
釋曰成熟他相有八種一者捨成熟令滅煩惱故二者普成熟化以三乘故三者勝成熟過外道法故四者隨成熟應機說故五者善

成熟心恭敬故六者得成熟令不倒解故七者常成熟令永不退故八者漸成熟令次第增長故已說成熟差別次說成熟心勝偈曰

利子及利親　利已三利勝　菩薩利一切
過彼勝無比

釋曰譬如世人安樂自子安樂自親安樂自身此心最勝菩薩普欲成熟一切衆生過彼三心不可爲比是故菩薩成熟衆生其心最勝問此勝云何成立偈曰

世間不自愛　何況能愛他　菩薩自愛捨
但爲愛他故

釋曰世人雖欲自愛尚不能自安利處況能愛他安他利處菩薩不爾捨於自愛但爲愛他是故成熟衆生勝過於彼問用此心勝云何成熟偈曰

身財一切捨　平等及無猒　所乏令充足
安立於善根

釋曰此偈顯示檀波羅蜜成熟衆生檀有三種一資生檀內外身財一切捨故二平等檀於諸施田離高下故三無猒檀勇猛恒施不疲倦故以是三檀二世隨攝於現在世皆令充足於未來世安立善根偈曰

常與性及滿　自樂不放逸　引入於戒足
二果常無盡

釋曰此偈顯示尸波羅蜜成熟衆生菩薩有五種尸羅一者常尸羅生生常有故二者自性尸羅無功用心住眞實體故三者圓滿尸羅十善業道皆具足故如十地經說四者自樂尸羅恒自愛樂故五者不放逸尸羅念念無犯故以是五種尸羅二世隨攝於現在世安立戒品於未來世令依報二果功德無絶偈曰

不益得益想　極忍解方便　令彼起隨順
及種諸善根

釋曰此偈顯示羼提波羅蜜成熟衆生若他以不饒益事來向菩薩菩薩於彼得饒益解起極忍辱何以故由彼隨順令我忍波羅蜜得增長故亦以是忍二世隨攝於現在世令起歸向於未來世令種善根偈曰

久劫行上勤　利物心無退　令生一念善
況欲善無量

釋曰此偈顯示毗棃耶波羅蜜成熟衆生菩薩於億百千劫行最上精進爲成熟無邊衆生心無退轉以是精進二世隨攝於現在世但令得生一念善心況於未來令無量善根皆得增益偈曰

得上自在禪　離染及見慢　現在令歸向
未來善法增

釋曰此偈顯示禪波羅蜜成熟衆生菩薩所得禪定遠離愛見慢等故自在最上以是禪定二世隨攝於現在世令歸向第一妙法於未來世令增長一切善根偈曰

知眞及知意　能斷一切疑　於法令恭敬
自他功德滿

釋曰此偈顯示般若波羅蜜成熟衆生知眞者解法不顚倒故知意者了達衆生心行斷彼疑故以是般若二世隨攝於現在世令向大法深生恭敬於未來世令彼自身功德及他身功德皆得圓滿偈曰

善趣及三乘　大悲有三品　盡於未來際

如是熟衆生

釋曰此偈顯示大成熟相有三種一者位大謂窮四位安立善道及以三乘二者品大悲極三品下者信行地中者初地至七地上者八九十地三者時大時節無邊盡未來際菩薩如是利益衆生是名大成熟相成熟品究竟

大乘莊嚴經論卷第二

音釋

猗 於宜切輕安也　癰 於容切腫也　潰 胡對切決也　羼 初限切

大乘莊嚴經論卷第三　次三

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

菩提品第十

釋曰已說菩薩成熟衆生次說菩薩得一切種智偈曰

一切難已行　一切善已集　一切時已度
一切障已斷

釋曰此偈顯一切種智因圓滿一切難已行者由具足行無量百千種難行行未曾疲倦故一切善已集者由具足聚集諸波羅蜜自性善根故一切時已度者由具足經長時大劫阿僧祇故一切障已斷者由具足斷一切大乘障謂諸地所有微細障故偈曰

成就一切種　此即爲佛身　譬如大篋開
衆寶無不現

釋曰此偈顯一切種智果圓滿有三義分別一至得二自性三譬喻成就一切種者謂至得分別從此已後成就一切種智故此即爲佛身者謂自性分別即說一切種智爲佛身體故譬如大篋開衆寶無不現者謂譬喻分別不可思議菩提分寶皆現前故已說一切種智爲佛身次說此身無二相偈曰

白法爲佛身　非無亦非有　佛爲法寶因
法則善根因

釋曰白法爲佛身者轉六波羅蜜等一切善法爲佛體故非無亦非有者此體非無何以故眞如無別故亦復非有何以故自性不成就故是名無二相佛爲法寶因者佛說一切法故及以神通力故法則善根因者衆生爲田善根爲穀如是法寶於所化衆生田生長善根穀故偈曰

具法亦離法　如藏亦如雲　生法雨法雨
故成如是譬

釋曰此偈重顯前義具法亦離法者諸佛具足一切善法故遠離一切不善法故如藏亦如雲者佛寶如藏法寶如雲問此以何義答生法雨法雨故成如是譬佛寶能出生法寶與大藏相似法寶能生長一切衆生善根與大雲相似已說佛身無二相次說是無上歸

依偈曰

諸佛常救護　衆生三染汙　諸惑諸惡行
及以生老死

釋曰此偈略顯救護義諸佛常救護者由畢竟救護故問救護何法答衆生三染汙謂煩惱染汙業染汙生染汙諸惑者即煩惱染汙諸惡行者即業染汙及以生老死者即生染汙問云何救護答於此三種衆生一切時救護不捨即是畢竟義偈曰

諸災及惡趣　身見亦小乘　如是諸衆生
一切皆救護

釋曰此偈廣顯救護義諸災者謂盲聾瘖瘂狂亂形殘等衆生由佛力故盲者得視聾者得聽瘂者能言狂者得正亂者得定形殘者得具足如是救護惡趣者謂地獄等衆生放光照觸令得離苦不復更入如是救護身見者謂著我衆生令得人無我解入二乘涅槃如是救護小乘者謂二乘性不定衆生方便引入大乘如是救護偈曰

佛爲勝歸處　無比故無上　如前種種畏
無不令脫者

釋曰此偈顯歸依勝由佛無譬喻故爲無上是故如前所說三種染汙衆生及餘災等衆生一切皆能救護偈曰

諸佛善滿身　一切世間勝　妙法化衆生
以度悲海故

釋曰此偈顯歸依勝因諸佛善滿身一切世間勝者此由自利究竟由力無畏等諸善功德自性滿故妙法化衆生以度悲海故者善解教化衆生方便及度大悲海岸究竟故偈曰

盡於未來際　普及一切生　恒時利益彼
是說歸依大

釋曰此偈顯歸依大大有三義一者時大窮一切衆生生死際故二者境大以一切衆生爲境故三者事大恒時作利益救脫其苦令出離故已說無上歸依次說如來轉依相偈曰

二障種恒隨　彼滅極廣斷　白法圓滿故
依轉二道成

釋曰此偈顯示轉依有離有得二障種恒隨彼滅極廣斷者此明所治遠離謂煩惱障智障二種種子無始已來恒時隨逐今得永滅極者一切地廣者一切種此皆斷故白法圓滿故依轉二道成者此明能治成就謂佛體與最上圓滿白法相應爾時依轉得二道成就一得極清淨出世智道二得無邊所識境界智道是名轉依偈曰

彼處如來住　不動如山王　尚悲樂滅人
況著諸有者

釋曰此偈顯示如來轉依諸轉中勝何以故如來轉依住無漏界處如山王鎮地安住不動如此轉已見於聲聞緣覺樂寂滅人尚生憐愍何況遠邊下賤著有苦惱衆生偈曰

他利及無上　不轉及不生　廣大與無二
無住亦平等　殊勝與遍授　是說如來轉
顯示十功德　差別義應知

釋曰此二偈顯示如來轉依有十種功德差別何等爲十一者他義轉謂轉依已爲利他故二者無上轉謂轉依已一切法中而得自

在過二乘轉故三者不轉轉謂轉依已染汙諸因不能轉此依彼依轉故四者不生轉謂轉依已一切染汙法畢竟不起故五者廣大轉謂轉依已示現得大菩提及般涅槃故六者無二轉謂轉依已生死涅槃無有二故七者不住轉謂轉依已有爲無爲俱不住故八者平等轉謂轉依已與聲聞緣覺同解脫煩惱障故九者殊勝轉謂轉依已力無畏等一切佛法無與等故十者遍授轉謂轉依已恒以一切乘而教授故偈曰

如空遍一切　佛亦一切遍　虛空遍諸色
諸佛遍衆生

釋曰此偈顯示佛體一切遍與虛空相似初二句直說後二句釋說譬如虛空遍一切色聚佛體亦爾遍一切衆生衆若以衆生現非佛故言佛體不遍者是義不然未成就故偈曰

譬如水器壞　月像不現前　如是衆生過
佛像亦不現

釋曰此偈顯示佛體雖遍而衆生不見譬如水器破壞不見月像如是衆生過失不見佛像此義得成偈曰

譬如火聚性　或然或滅盡　如是諸佛化
或出或涅槃

釋曰此偈顯示諸佛教化有出有沒譬如火性有時熾然有時滅盡諸佛教化亦復如是有時示現出世有時示現涅槃如是已說如來轉依次說如來事業恒無功用偈曰

意珠及天鼓　自然成自事　佛化及佛說
無思亦如是

釋曰此偈顯示佛事無功用譬如如意寶珠雖復無心自然能作種種變現如來亦爾雖復無功用心自然能起種種變化譬如天鼓雖復無心自然能出種種音聲如來亦爾雖復無功用心自然能說種種妙法偈曰

依空業無間　而業有增減　依界事不斷
而事有生滅

釋曰此偈顯示佛事無間譬如世間依空所作無時斷絕諸佛亦爾依無漏界而作佛事亦無斷絕譬如世間依空所作有增有減諸佛亦爾依無漏界而作佛事亦有生滅已說無功用心不捨佛事次說無漏法界甚深偈曰

如前後亦爾　及離一切障　非淨非不淨
佛說名爲如

釋曰此偈顯示法界清淨相如前後亦爾者所謂非淨由自性不染故及離一切障者所謂非不淨由後時客塵離故非淨非不淨佛說名爲如者是故佛說是如非淨非不淨是名法界清淨相偈曰

清淨空無我　佛說第一我　諸佛我淨故
故佛名大我

釋曰此偈顯示法界大我相清淨空無我者此無漏界由第一無我爲自性故佛說第一我者第一無我謂清淨如彼清淨如即是諸佛我自性諸佛我淨故故佛名大我者由佛此我最得清淨是故號佛以爲大我由此義意諸佛於無漏界建立第一我是名法界大我相偈曰

非體非非體　如是說佛體　是故作是論

定是無記法
釋曰此偈顯示法界無記相非體者人法二相不可說故非非體者如相實有故如是說佛體者由此因緣故說佛體非體非非體是故作是論定是無記法者無記謂死後有如來死後無如來死後亦有如來亦無如來死後非有如來非無如來如是四句不可記故是故法界是無記相偈曰

譬如鐵熱息　譬如眼翳除　心智息亦爾
不說有無體

釋曰此偈顯示法界解脫相譬如鐵熱息譬如眼翳除者如是二物熱息翳除可說非體非非體何以故非體者由熱翳無相故非非體者由息相有體故心智息亦爾不說有無體者諸佛心智以貪爲熱以無明爲翳彼二若息亦說非體非非體何以故非體者由貪及無明息故非非體者由心慧解脫有故是名法界解脫相已說相甚深次說處甚深偈曰

諸佛無漏界　非一亦非多　前身隨順故
非身如空故

釋曰此偈顯示法界處甚深諸佛無漏法界非一亦非多何以故非一者由前身隨順故非多者由非身故問云何非身答如虛空故是名法界處甚深已說處甚深次說業甚深偈曰

譬如大寶藏　衆寶之所依　淨界亦如是
佛法之依止

釋曰此偈顯示法界依止業由清淨法界爲力無畏等諸菩提分寶所依止故偈曰

譬如密雲布　灑雨成百穀　淨界亦如是
流善熟衆生

釋曰此偈顯示法界成熟衆生業由從清淨法界流諸善根成熟衆生故偈曰

譬如日月盈　皎淨輪圓滿　淨界亦如是
善淨聚圓滿

釋曰此偈顯示法界到究竟業聚諸福智由清淨法界如此二聚得圓滿故偈曰

譬如日輪出　流光照一切　淨界亦如是
流說化群生

釋曰此偈顯示法界說正法業偈曰

譬如日光合　同事照世間　淨界亦如是
佛合同業化

釋曰此偈顯示法界化所作業譬如多日多光一時和合同作一事謂乾熟等如是多佛多智一時和合同作一業謂變化等偈曰

譬如日光照　無限亦一時　淨界佛光照
二事亦如是

釋曰此偈顯示法界無分別業譬如日光普照無有分限亦復一時如是佛光普照無限一時亦復如是偈曰

譬如諸日光　說有雲等翳　淨界諸佛智
說有衆生障

釋曰此偈顯示法界不作業譬如日光雲等爲翳是故不照如是佛光衆生過失爲障五濁多故是故不有所作偈曰

譬如滋灰力　染衣種種色　淨界行願力
解脫種種智

釋曰此偈顯示法界解脫智業譬如染衣由滋灰力有處得種種色有處不得種種色三

乘淨界亦爾由行願力諸佛解脫得種種智二乘解脫不得種種智偈曰

無漏界甚深　相處業三種　諸佛如是說

譬如染畫空

釋曰此偈重顯前甚深義無漏界甚深相處業三種者此無漏界世尊略說三種甚深一者相甚深二者處甚深三者業甚深相甚深有四種一清淨相二大我相三無記相四解脫相如其次第由前四偈所顯處甚深一種謂一多不住故由第五偈所顯業甚深有八種一實依止業二成熟衆生業三到究竟業四說正法業五化所作業六無分別業七智不作業八解脫智業如其次第由後八偈所顯諸佛如是說譬如染畫空者此無漏界無有戲論譬如虛空是故甚深如是甚深差別說者譬如染於虛空畫於虛空是義應知偈曰

一切無別故　得如清淨故　故說諸衆生

名爲如來藏

釋曰此偈顯示法界是如來藏一切無別故者一切衆生一切諸佛等無差別故名爲如得如清淨故者得清淨如以爲自性故名如來以是義故可說一切衆生名爲如來藏已說無漏界甚深次說諸佛變化偈曰

聲聞及緣覺　菩薩與如來　初化退世間

至佛退菩薩

釋曰此偈顯示增上變化一切世間變化聲聞變化能退一切聲聞變化緣覺變化能退一切緣覺變化菩薩變化能退一切菩薩變化諸佛變化能退無有一人變化能退諸佛變化是故如來變化最得增上偈曰

如是佛變化　無量不思議　隨人隨世界

隨時種種現

釋曰此偈顯示甚深變化此甚深有二種一者無量二者不思議問此事云何答隨何根人隨何世界隨何時節如其差別若多若少種種變化如是無量亦不思議是故如來變化最爲甚深自下次說別轉變化偈曰

如是五根轉　變化得增上　諸義遍所作

功德千二百

釋曰此偈顯示轉五根變化此變化得二種增上一者得諸義遍所作謂一一根皆能互用一切境界故二者得功德千二百謂一一根各得千二百功德故偈曰

如是意根轉　變化得增上　極淨無分別

恒隨變化行

釋曰此偈顯示轉意根變化意根謂染汙識由此轉故得極淨無分別智恒與一切變化隨行共所作故偈曰

如是義受轉　變化得增上　淨土如所欲

受用皆現前

釋曰此偈顯示轉義受變化義謂五塵受謂五識由此二轉剎土清淨所欲現前隨意受用偈曰

如是分別轉　變化得增上　諸智所作業

恒時無礙行

釋曰此偈顯示轉分別變化分別謂意識由此轉故諸智所作一切時變化無有障礙偈曰

如是安立轉　變化得增上　住佛不動句

不住於涅槃

釋曰此偈顯示轉安立變化安立謂器世界由此轉故住佛不動無漏法界得不般涅槃恒起增上變化偈曰

如是欲染轉　變化得增上　住佛無上樂十二
示現婁無染

釋曰此偈顯示轉欲染變化由此轉故得二種變化一者得無上樂住二者得於婁無染偈曰

如是空想轉　變化得增上　隨欲一切得
所去皆無擁

釋曰此偈顯示轉空想變化由此轉故得二種變化一者所欲皆得得虛空藏故二者所去無擁得虛空解故偈曰

如是無量轉　如是無量化　不思議所作
諸佛依無垢

釋曰此偈總結前義由無量轉故得無量變化如是諸佛不思議業一切皆依無漏法界是義應知已說諸佛變化次說諸佛成熟衆生偈曰

令集亦令長　令熟亦令脫　熟熟不無餘
世間無盡故

釋曰此偈顯示次第成熟因未集善根者令聚集巳集善根者令增長已長善根者令成熟已熟善根者令解脫使得最極清淨如是十方諸佛各各善說熟已復熟不般涅槃何以故由諸世間無有盡故偈曰十三

難得巳具得　處處爲物歸　希有非希有
由得善方便

釋曰此偈顯示巳熟菩薩行非希有相難得巳具得處處爲物歸者無上菩提最上功德此未曾有今巳具足相應由此相應故能恒於十方世界爲物歸處希有非希有者如是處處成熟衆生是爲希有如此希有亦非希有何以故由得善方便故善方便者謂隨機道即是清淨行偈曰

轉法及法沒　得道亦涅槃　處處方便起
不動真法界

釋曰此偈顯示普遍成熟因轉法及法沒得道亦涅槃者謂於一剎那中有處示現轉無量法輪有處示現正法滅盡有處示現得大菩提有處示現入於涅槃此由衆生行不同故處處方便起不動真法界者若衆生應可成熟如來隨彼住處處處教化然於無漏法界亦復不動偈曰

不起分別意　成熟去來今　處處化衆生
三門常示現

釋曰此偈顯示自然成熟因不起分別意成熟去來今者一切諸佛不作是念我曾成熟衆生我當成熟衆生我今成熟衆生何以故由無分別故處處化衆生三門常示現者雖無功用而一切時以諸善根於十方世界遍以三門成熟衆生三門者謂三乘教門故偈曰

如日自然光　照闇成百穀　十四法日光亦爾
滅惑熟衆生

釋曰此偈譬顯自然義譬如日輪無勤方便自然放光處處破闇成熟百穀諸佛亦爾雖無功用以法日光處處滅惑成熟衆生偈曰

一燈然衆燈　極聚明無盡　一熟化多熟

無盡化亦然

釋曰此偈顯示展轉成熟因譬如一燈傳然衆燈極大燈聚無量無數而一燈無盡諸佛亦爾一佛成熟化多成熟極大衆生聚無量無數然其化力亦復無盡偈曰

巨海納衆流　無猒復無溢　佛界攝衆善
不滿亦不增

釋曰此偈顯示無猒成熟因譬如巨海廣納百川無有猒足亦無盈溢爲容受故佛界亦爾常攝無量清淨善根而不滿足亦不增長由希有故已說諸佛成熟衆生次說諸佛法界清淨偈曰

二障已永除　法如得清淨　諸物及緣智
自在亦無盡

釋曰此偈顯示法界性義二障已永除法如得清淨者謂清淨相由煩惱障及智障悉永盡故諸物及緣智自在亦無盡者謂自在相由於諸物及緣彼智二種自在永無盡故偈曰

一切種如智　修淨法界因　利樂化衆生
此果亦無盡

釋曰此偈顯示法界因義一切種如智修淨法界因者謂爲清淨法界於一切時修一切種如門智以爲因故利樂化衆生此果亦無盡者謂爲敎化衆生於一切時與一切衆生利樂二果恒無盡故偈曰

發起身口心　三業恒時化　二門及二聚
方便悉圓滿

釋曰此偈顯示法界業義發起身口心三業恒時化者謂起身業口業心業一切時敎化衆生故二門及二聚方便悉圓滿者謂具足二門二聚爲方便故二門謂三昧門陀羅尼門二聚謂福德聚智慧聚偈曰

自性及法食　變化位差別　此由法界淨
諸佛之所說

釋曰此偈顯示法界位義自性及法食變化位差別者謂自性身食身化身位差別故此由法界淨諸佛之所說者若法界不清淨此位不成故已說諸佛法界清淨次說諸佛三身偈曰

性身及食身　化身合三身　應知第一身
餘二之依止

釋曰一切諸佛有三種身一者自性身由轉依相故二者食身由於大集衆中作法食故三者化身由作所化衆生利益故此中應知自性身爲食身化身依止由是本故偈曰

食身於諸界　受用有差別　衆生名身業
一切皆異故

釋曰食身於一切世界中諸徒衆諸剎土諸名號諸身諸業如此諸受用事悉皆不同偈曰

平等微細身　受用身相合　應知受用身
復是化身因

釋曰平等謂自性身一切諸佛等無別故微細者由此身難知故受用身謂食身此身與平等身合由依起故應知受用身復是化身因者由所欲受用一切示現故偈曰

化佛無量化　是故名化身　二身二利成
一切種建立

釋曰由化身諸佛於一切時化作無量差別

佛由此化故名爲化身二身者謂食身化身
二利者謂自利他利食身以自利成就爲相
化身以他利成就爲相如此二利一切種成
就故次第建立食身及化身偈曰
工巧及出生 次三 得道般涅槃 十七 示此大方便
令他得解脫
釋曰復次化身者於一切時教化衆生或現
工巧或現出生或現得菩提或現般涅槃如
是種種示大方便皆令衆生而得解脫此是
他利成就相偈曰
應知佛三身 是佛身皆攝 自他利依止
示現悉三身
釋曰應知此三身攝一切諸佛身示現一切
自利利他依止故偈曰
由依心業故 三佛俱平等 自性無間續
三佛俱常住
釋曰彼三種身如其次第一切諸佛悉皆平
等由依故一切諸佛自性身平等法界無別
故由心故一切諸佛食身平等佛心無別故
由業故一切諸佛化身平等同一所作故復
次一切諸佛悉同常住由自性常故一切諸
佛自性身常住畢竟無漏故由無間常故一
切諸佛食身常住說法無斷絕故由相續常
故一切諸佛化身常住雖於此滅復彼現故
已說諸佛身次說諸佛智偈曰
四智鏡不動 三智之所依 八七六五識
次第轉得故
釋曰四智鏡不動三智之所依者一切諸佛
有四種智一者鏡智二者平等智三者觀智
四者作事智彼鏡智以不動爲相恒爲餘三
智之所依止何以故三智動故八七六五識
次第轉得故者轉第八識得鏡智轉第七識
得平等智轉六識得觀智轉第五識得作事
智是義應知偈曰
鏡智緣無分 次三 相續恒不斷 十八 不愚諸所識
諸相不現前
釋曰此偈顯示轉第八識得鏡智鏡智緣無
分者於一切境界不作分段緣故相續恒不
斷者於一切時常行不斷絕故不愚諸所識
者了知一切境界障永盡故諸相不現前者
於諸境界離行相緣無分別故偈曰
鏡智諸智因 說是大智藏 餘身及餘智
像現從此起
釋曰此偈顯示鏡智用鏡智諸智因說是大
智藏者彼平等智等諸智一切種皆以鏡智
爲因是故此智譬如大藏由是諸智藏故餘
身及餘智像現從此起者餘身謂受用身等
餘智謂平等智等由彼身像及彼智像一切
皆從此智出生是故佛說此智以爲鏡智偈
曰
衆生平等智 修淨證菩提 不住於涅槃
以無究竟故
釋曰此偈顯示轉第七識得平等智衆生平
等智修淨證菩提者若諸菩薩證法現前時
即得一切衆生平等智若修習此智最極清
淨即得無上菩提 次三 不住於涅槃 十九 以無究竟故
者由衆生無盡故無究竟無究竟故不住涅
槃由此義故說爲平等智偈曰
大慈與大悲 是二恒無絕 衆生若有信
佛像即現前

釋曰此偈顯示平等智用大慈與大悲是二恒無絕者諸佛如來於一切時隨逐衆生何以故大慈大悲無斷絕故衆生若有信佛像即現前者如其所信隨彼現故是故或有衆生見如來青色或有衆生見如來黃色如是一切此前二智即是法身偈曰

觀智識所識　恒時無有礙　此智如大藏
總持三昧依

釋曰此偈顯示轉六識得觀智觀智於所識一切境界恒無障礙譬如大藏與一切陀羅尼門一切三昧門而爲依止何以故如是二門皆從此智生故偈曰

恒在大衆中　種種皆示現　能斷諸疑網
雨大法雨故

釋曰此偈顯示觀智用義如偈說此觀智即是食身偈曰

事智於諸界　種種化事起　無量不思議
爲利群生故

釋曰於偈顯示轉第五識得作事智彼作事智於一切世界中亦種種變化事無量無邊不可思議如此等業皆爲利益一切衆生故此作事智即是化身偈曰

攝持及等心　開法亦作事　如是依四義
次第四智起

釋曰攝持者謂聞法攝持故等心者謂於一切衆生得自他平等故開法者謂演說正法故作事者謂起種種化業故依第一義鏡智起依第二義平等智起依第三義觀智起依第四義作事智起偈曰

性別及不虛　一切亦無始　無別故不一
依同故不多

釋曰此偈顯示諸佛不一不多不一者由性別故不虛故一切故無始故無別故性別者由無邊諸佛性別若言唯有一佛而有當得菩提者是義不然故佛不一不虛者若福智聚虛則應餘菩薩不得菩提由二聚不虛故是義不然故佛不一一切者若言唯有一佛則應是佛不利益一切衆生由佛建立一切衆生作佛故是義不然故佛不一無始者若言唯有最初一佛是佛應無福智二聚而得成佛是義不然故佛不一無別者若言有別佛無福智二聚是義不然故佛不一不多者由依同故一切諸佛法身由依無漏界故已說諸佛智次說入佛方便偈曰

分別若恒有　真實則永無　分別若永無
真實則恒有

釋曰若分別自性是恒有則真實自性是永無由不可得故若分別自性是永無則真實自性是恒有由可得故偈曰

欲修最上修　不見一切修　欲得最上得
不見一切得

釋曰彼如是最上修彼修不可得彼如是最上得彼得不可得偈曰

尊重及長時　觀佛希有法　緣此速得佛
去佛菩提遠

釋曰若有菩薩於佛世尊極生尊重及長時正勤觀佛未曾有法緣此觀心及長時精進而謂我當速得無上菩提應知如是菩薩去佛菩提則爲甚遠何以故彼有慢故偈曰

觀法唯分別　此義如前知　菩薩無分別

說彼速成佛

釋曰若菩薩觀一切諸法唯是分別觀彼分別亦無分別即得入彼無生忍位由如此義說得菩提已說入佛方便次說諸佛同事偈曰

應知諸河水　別依亦別事　水少蟲用少
未入大海故　一切入大海　一依亦一事
水大蟲用大　亦復常無盡　如是諸別解
別意亦別業　解少利益少　未入佛體故
一切入佛體　一解亦一意　解大利益大
極聚亦無盡

釋曰別水譬諸菩薩別解別依譬諸菩薩別意一水譬諸如來一解一依譬諸如來一意由諸河水別故水事業亦別由水少故水蟲受用亦少何以故未得同入大海故諸菩薩亦爾由解別故作業亦別由解少故利益衆生亦少何以故未得同入佛體故諸水若入大海即同一依即同一體由水一故事業亦一由水大故水蟲受用亦大若諸菩薩同入佛體即同一意即同一解由解一故作業亦一由解大故利益亦大極一切衆生聚亦無有盡如是已說諸佛體用次說一偈勸進希求偈曰

無比圓白法　衆生利樂因　樂住無盡藏
智者應求發

釋曰無比圓白法者由佛自利成就故衆生利樂因者由佛利他成就故樂住無盡藏者由佛善根無過無上是無盡樂藏故智者應求發求者有智之人應求如此最勝樂住而發大菩提心故菩提品究竟

大乘莊嚴經論卷第三　次三

大乘莊嚴經論卷第四　次四

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

明信品第十一

釋曰已說無上菩提隨順菩提者所謂信此信相今當說偈曰

已生及未生　正受及似受　他力亦自力
有迷亦不迷　現前不現前　聽法及求義
觀察等十三　分別於信相

釋曰信相差別有十三種一者已生信謂過去現在信二者未生信謂未來信三者正受信謂內信四者似受信謂外信五者他力信謂麤信由善友力生故六者自力信謂細信由自力生故七者有迷信謂惡信由顛倒故八者不迷信謂好信由無倒故九者現前信謂近信由無障故十者不現前信謂遠信由有障故十一者聽法信謂聞信由聞生故十二者求義信謂思信由思生故十三者觀察信謂修信由修生故已說信相差別次說信種差別偈曰

可奪間無間　有多亦有少　有覆及無覆
相應不相應　有聚亦無聚　極入亦遠入
復此十三義　分別於信種
釋曰信種差別亦有十三一者可奪信謂下
品信二者有間信謂中品信三者無間信謂
上品信四者多信謂大乘信五者少信謂小
乘信六者有覆信謂有障信由不能勝進故
七者無覆信謂無障信由能勝進故八者相
應信謂熟修信由恒行及恭敬行故九者不
相應信謂不熟修信由離前二行故十者有
聚信謂有果信由能得大菩提故十一者無
聚信謂無果信由不能得大菩提故十二者
極入信謂功用信從初地至七地故十三者
遠入信謂極淨信從八地至佛地故已說信
種次說信障難偈曰
多忘亦懈怠　行迷并惡友　二善羸及邪憶
放逸復少聞　聞喜及思喜　因定增上慢
應知此等過　障礙於信相
釋曰障者相違義多忘者於已生信爲障懈
怠者於未生信爲障行迷者於正受似受信
爲障如先所受能受執者故惡友者於他力
信爲障以倒法令受故善羸者於自力信爲
障邪憶者於不迷信爲障放逸者於現前信
爲障少聞者於聽法信爲障不聽了義故聞
喜者於求義信爲障少思惟故思喜及定慢
者於觀察信爲障少修及不細觀察故問何
障障信種偈曰
不猒及不習　有猒亦有覆　無應及無聚
應知障信種
釋曰不習者於可奪信有間信爲障不猒者
於小信爲障不猒生死故有猒者於大信爲
障猒生死故有覆者於無覆信爲障無應者
於相應信爲障無聚者於有聚信爲障已顯
示信障難次讚歎信功德偈曰
信有大福德　不悔及大喜　三不壞將堅固
進位并得法　自利與他利　亦復速諸通
以此諸功德　讚歎信利益
釋曰大福德者讚現在信不悔者讚過去信
不追變故大喜者讚正受信及似受信定相
應故不壞者讚友力信正道不壞故堅固者
讚自力信不退捨故進位者讚不迷信現前
信聽法信求義信觀察信有間信得法者讚
無間信自利者讚少信他利者讚多信速通
者讚諸白分信謂無覆信相應信者聚信極
入信遠入信偈曰
狗龜奴王譬　次第譬四信　習欲習諸定
自利利他人
釋曰譬如餓狗求食無猒諸習欲人信亦復
如是於一切時種種信故譬如盲龜水中藏
六諸習外定人信亦復如是唯知修習世間
定故譬如賤奴畏主勤作諸自利人信亦復
如是爲怖生死勤方便故譬如大王自在詔
勅諸利他人信亦復如是增上教化無休息
故菩薩自解諸信復廣分別令他得解如是
勸諸衆生生大乘信已讚信功德次遮下劣
心偈曰
人身及方處　時節皆無限　三因菩提得
勿起下劣心
釋曰人身及方處時節皆無限者得無上菩
提有三因無限一者人身無限由人道衆生

得無限故二者方處無限由十方世界得無限故三者時節無限由盡未來際刹那刹那得無限故三因菩提得勿起下劣心者由此三因無限是故諸菩薩於無上菩提不應退屈起下劣心已遮下劣心次顯福德勝偈曰

得福由施彼　非由自受用　依他說大乘
不依自義法

釋曰得福由施彼非由自受用者譬如以食施彼則得大福由利他故非自受用能得大福由自利故問若爾菩薩云何得福答依他說大乘不依自義法諸菩薩如是依他說大乘經得大福德不依自利說小乘經得大福德已說勝福次說得果偈曰

大法起大信　大信果有三　信增及福增
得佛功德體

釋曰大法起大信大信果有三者謂有智人於大乘聖法而生大信由此大信得三種果問得何等果答信增及福增得佛功德體此明一得大信果信增長故二得大福果福增長故三得大菩提果功德無等及佛體大故

明信品究竟

述求品第十二之一

釋曰如是已說種種信次說以信求諸法偈曰

三藏或二攝　成三有九因　熏覺寂通故
解脫生死事

釋曰三藏或二攝者三藏謂修多羅藏毗尼藏阿毗曇藏或二謂此三由下上乘差別故復說爲聲聞藏及菩薩藏問彼三及二云何名藏答由攝故謂攝一切所應知義問云何成三答成三有九因立修多羅者爲對治疑惑若人於義處處起疑爲令彼人得決定故立毗尼者爲對治受用二邊爲離樂行邊遮有過受用爲離苦行邊聽無過受用立阿毗曇者爲對治自心見取不倒法相此能示故復次立修多羅者爲說三學立毗尼者爲成戒學心學由持戒故不悔由不悔故隨次得定立阿毗曇者爲成慧學不顛倒義此能擇故復次立修多羅者爲正說法及義立毗尼者謂成就法及義由勤方便煩惱滅故立阿毗曇者爲通達法及義由種種簡擇此爲方便故由此九因故立三藏問別用如此通用云何答熏覺寂通故解脫生死事此明解脫生死是其通用由聞故熏由思故覺由止故寂由觀故通由此四義生死諸事大得解脫偈曰

經律阿毗曇　是各有四義　具解成種智
一偈得漏盡

釋曰若略說三藏一一各有四義若菩薩能了此義則成就一切種智若聲聞能了一偈則得諸漏永盡問云何一一四種義偈曰

依故及相故　法故及義故　如是四種義
是說多羅義

釋曰修多羅有此四義一依二相三法四義依者是處是人是用謂隨是何國土隨是何諸佛隨是何衆生如來依此三種說修多羅相者謂世諦相及第一義諦相法者謂陰界入緣生諦食等法義者謂釋所以偈曰

對故及數故　伏故及解故　如是四種義
是說毗曇義

釋曰阿毗曇有此四義一對二數三伏四解對者是向涅槃法諦菩提分解脫門等說故數者是相續法於一一法色非色可見不可見等差別無量說故伏者是勝上法於諍論眾中決判法義退彼說故解者是釋義法由阿毗曇修多羅義易可解故偈曰

罪起淨出故　人制解判故　四義復四義
是說毗尼義

釋曰毗尼有二種四義初四義者一罪二起三淨四出罪者罪自性謂五聚罪起者罪緣起此有四種一無知二放逸三煩惱疾利四無恭敬心淨者罪還淨由善心不由治罰出者罪出離此有七種一者悔過謂永遮相續二者順教謂與學羯磨治罰三者開許謂先時已制後時更開四者更捨謂僧和合與學者捨是時先犯還得清淨五者轉依謂比丘比丘尼男女轉根出不共罪六者實觀謂法優陀那由勝觀察七者性得謂見諦時細罪無體由證法空法爾所得復四義者一人二制三解四判人者謂犯罪人制者謂依彼犯人大師集眾說彼過失制立學足解者謂如所制更廣分別判者謂云何得罪云何不得罪如是應持已說求法次說求緣偈曰

佛說所緣法　應知內外俱　得二無二義
二亦不可得

釋曰佛說所緣法應知內外俱者佛說一切所緣法有三種一內二外三俱彼能取自性身等為內所取自性身等為外合二自性為俱得二無二義二亦不可得者於此內外二緣如其次第得無二義問云何得答若所取義與能取義無別觀若能取義與所取義無別觀復次合二為一由於內外二緣得如如故如是彼一無有二義則此二緣亦不可得

問已說得緣云何得智偈曰

三緣得三智　淨持意言境　了別義光已
安心唯有名

釋曰三緣謂如前說內外俱三境三智謂聞思修三慧由依三緣能得三慧問云何得答若於三緣淨持意言境即得聞慧意言者分別也淨者信決定持者擇彼種由此得聞慧若於三緣了別義光已即得思慧謂知義及光不異意言由此得思慧若於三緣安心唯有名即得修慧謂知義及光但唯是名由此得修慧如先所說二緣不可得是故應知彼三緣者是聞思修三慧依止已說求緣次說求作意偈曰

最初謂種性　所作及依止　信安及欲生
依定亦依智　別緣種種緣　通達及修種
自性與功力　領受及方便　自在小大等
如是有十八　盡攝諸作意　行者應勤修

釋曰十八種作意者一種性作意二所作作意三依止作意四信安作意五欲生作意六依定作意七依智作意八別緣作意九種種緣作意十通達作意十一修種作意十二自性作意十三功力作意十四領受作意十五方便作意十六自在作意十七小作意十八大作意種性作意者由聲聞等三乘性定故所作作意者由福智二聚圓滿故依止作意者由在家出家迫迮不迫迮差別故信安作意者念佛相應故欲生作意者隨念佛時信

心相應故依定作意者有覺有觀等三三昧相應故依智作意者從聞思修方便次第生故別緣作意者此有五種於修多羅優陀那伽陀阿波陀那一受二持三讀四思五說故種種緣作意者此有七種名緣句緣字緣人無我緣法無我緣色緣無色緣色緣謂身緣無色緣謂受心法緣通達作意者此有四種一通達物謂知苦體二通達義謂知苦無常空無我義三通達果謂知解脫四通達覺謂知解脫智修種作意者此有四種修及三十七種修四種修者謂人無我種修法無我種修見種修智種修三十七種修者謂不淨苦無常無我四種修是名四念處種修復次得習斷對治四種修是名四正勤種修復次爲對治知足亂疑掉動沉沒四障故欲進念慧四種修是名四神足種修復次住心者爲成就出世間故起信勤不忘心住簡擇五種修是名五根種修復次如是五修能治五障即名爲力是名五力種修復次於菩提正憶簡擇勇猛慶悅調柔心住平等七種修是名七覺分種修復次得決定故成淨持地業思惟分別故聖所受三戒能持故先所得道勤習故法住相不忘故無相心住轉依故如是八種修是名八道分種修自性作意者此有二種一奢摩他二毗鉢舍那此二是道自性故功力作意者力有二種一拔除熏習二拔除相見領受作意者諸佛菩薩教授所有法流悉受持故方便作意者於定所行處方便有五一解數方便於名句字數悉通達故二解具方便具有二種一分量具所謂諸字二非分量具所謂名句等三解分別方便分別二種一依名分別義二依義分別名非分別者字也四解次第方便謂先取名後轉取義五解通達方便通達有十一種一通達客塵二通達境光三通達義不可得四通達不可得不可得五通達法界六通達人無我七通達法無我八通達下劣心九通達高大心十通達所得法十一通達所立法自在作意者自在三種一惑障極清淨二惑智二障極清淨三功德極清淨小作意者謂初清淨大作意者謂後二清淨已說求作意次說求眞實義偈曰

離二及迷依　無說無戲論　三應及二淨
二淨三譬顯

釋曰離二及迷依無說無戲論者此中應知三性俱是眞實離二者謂分別性眞實由能取所取畢竟無故迷依者謂依他性眞實由此起諸分別故無說無戲論者謂眞實性眞實由自性無戲論不可說故三應及二淨二淨三譬顯者三應謂初眞實應知第二眞實應斷第三眞實應證二淨謂一者自性清淨由本來清淨故二者無垢清淨由離客塵故此二清淨由三種譬喻可得顯現謂空金水如此三譬一則俱譬自性清淨由空等非不自性清淨故二則俱譬無垢清淨由空等非不離客塵清淨故偈曰

法界與世間　未曾有少異　衆生癡盛故
著無而棄有

釋曰法界與世間未曾有少異者非法界與世間而有少異何以故法性與諸法無差別

故眾生癡盛故著無而棄有者由眾生愚癡熾盛於世間無法不應著而起著於如如有法不應捨而棄捨已說求真實次說求真實譬喻偈曰

如彼起幻師　譬說虛分別　如彼諸幻事
譬說二種迷

釋曰如彼起幻師譬說虛分別者譬如幻師依呪術力變木石等以為迷因如是虛分別依他性亦爾起種種分別為顛倒因如彼諸幻事譬說二種迷者譬如幻像金等種種相貌顯現如是所起分別性亦爾能取所取二迷恒時顯現偈曰

如彼無體故　得入第一義　如彼可得故
通達世諦實

釋曰如彼無體故得入第一義者如彼謂幻者幻事無有實體此譬依他分別二相亦無實體由此道理即得通達第一義諦如彼可得故通達世諦實者可得謂幻者幻事體亦可得此譬虛妄分別亦爾由此道理即得通達世諦之實偈曰

彼事無體故　即得真實境　如是轉依故
即得真實義

釋曰彼事無體故即得真實境者若人了彼幻事無體即得木等實境如是轉依故即得真實義者若諸菩薩了彼二迷無體得轉依時即得真實性義偈曰

迷因無體故　無迷自在行　倒因無體故
無倒自在轉

釋曰迷因無體故無迷自在行者世間木石等雖復無體而為迷因若得無迷行則自在不依於他倒因無體故無倒自在轉者如是依未轉時雖復無體而為倒因若得轉時由無倒故聖人亦得自在依自在行偈曰

是事彼處有　彼有體亦無　有體無有故
是故說是幻

釋曰是事彼處有彼有體亦無者此顯幻事有而非有何以故有者是幻像事彼處顯現故非有者彼實體不可得故有體無有故是故說是幻者如是有體與無體無二由此義故說彼是幻偈曰

無體非無體　非無體即體　無體體無二
是故說是幻

釋曰無體非無體非無體即體者此顯幻事非有而有何以故非有者彼幻事無體由無實體故而有者彼幻事非無體由像顯現故無體體無二是故說是幻者如是無體與體無二由此義故說彼是幻偈曰

說有二種光　而無二光體　是故說色等
有體即無體

釋曰說有二種光而無二光體者此顯虛妄分別有而非有何以故有者彼二光顯現故非有者彼實體不可得故是故說色等有體即無體者由此義故說色等有體即是無體偈曰

無體非無體　非無體即體　是故說色等
無體體無二

釋曰無體非無體非無體即體者此顯虛妄分別非有而有何以故非有者彼二光無體由無實體故而有者彼二光非無體由光顯現故是故說色等無體體無二者由此義故

故說色等無體與體而無有二問體與無體
何不一向定說而令彼二無差別耶偈曰
有邊爲遮立　無邊爲遮謗　退大趣小滅
遮彼亦如是
釋曰如其次第一爲遮有邊二爲遮無邊三
爲遮趣小乘寂滅是故不得一向定說問云
何遮有邊答有邊爲遮立此明由於無體知
無體故不應安立有問云何遮無邊答無邊
爲遮謗此明由於有體知世諦故不應非謗
無問云何遮趣小乘寂滅答退大趣小滅遮
彼亦如是此明由彼二無別故不應猒體入
小涅槃偈曰
色識爲迷因　識識爲迷體　色識因無故
識識體亦無
釋曰色識爲迷因識識爲迷體者彼所迷境
名色識彼能迷體名非色識色識無體故識
識體亦無者色識無故非色識亦無何以故
由因無故彼果亦無偈曰
幻像及取幻　迷故說有二　如是無彼二
而有二可得

釋曰幻像及取幻迷故說有二者迷人於幻
像及取幻由迷故說有能取所取二事如是
無彼二而有二可得者彼二雖無而二可得
由迷顯現故問此譬欲何所顯偈曰
骨像及取骨　觀故亦說二　無二而說二
可得亦如是
釋曰骨像及取骨觀故亦說二者觀行人於
骨像及取骨由觀故說有能觀所觀二事無
二而說二可得亦如是者彼二雖無而二亦
可得由觀顯現故問如是觀已何法爲所治
何法爲能治偈曰
應知所治體　謂彼法迷相　如是體無體
有非有如幻
釋曰應知所治體謂彼法迷相者此中應知
所治體即是法迷相法迷相者謂如是如是
體故如是體無體有非有如幻者如是體說
有者由虛妄分別故說非有者由能取所取
二體與非體無別故如是有亦如幻無亦如
幻說此相如幻偈曰
應知能治體　念處等諸法　如是體無相

如幻亦如是
釋曰應知能治體念處等諸法者此中應知
能治體即是諸法諸法者謂佛所說念處等
法如是如是體故如是體無相如幻亦如是
者彼體亦如幻何以故如諸凡夫所取如是
如是有體故如諸佛所說如是如是無體故
如是體無相而佛世尊示現入胎出生踰城
出家成正覺如是無相而光顯現是故如幻
問若諸法同如幻以何義故一爲能治一爲
所治偈曰
譬如强幻王　令餘幻王退　如是清淨法
能令染法盡
釋曰譬如强幻王令餘幻王退者彼能清淨
法亦如幻王由能對治染法得增上故彼所
治染法亦如幻王由於境界得增上故如是
清淨法能令染法盡者如彼强力幻王能令
餘幻王退菩薩亦爾知法如幻能以淨法對
治染法是故無慢問世尊處處說如幻如夢
如焰如像如影如響如水月如化如此八譬
各何所顯偈曰

如幻至如化　次第譬諸行　二六二二六
一一有三

釋曰如幻至如化次第譬諸行者幻譬內六入無有我等體但光顯現故夢譬外六入所受用塵體無有故焰譬心及心數二法由起迷故像復譬內六入由是宿業像故影復譬外六入由是內入影內入增上起故響譬所說法法如響故水月譬依定法定則如水法則如月由彼澄靜法顯現故化譬菩薩故意受生不染一切所作事故二六二二六一一一有三者初二六謂內六入外六入彼幻夢二譬所顯二謂心及心數彼焰譬所顯復二六謂內六入外六入彼像影二譬所顯一一一謂說法三昧受生彼響月化三譬所顯已說眞實義次求能知智偈曰

不眞及似眞　眞及似不眞　如是四種智
能知一切境

釋曰不眞及似眞眞及似不眞者不眞謂不眞分別智由不隨順出世智分別故似眞謂非眞非不眞分別智從初極通達分由隨順出世智故眞謂出世無分別智證眞如故似不眞謂非分別非不分別智即出世後得世智故如是四種智能知一切境者由此四智具足知一切境界已說求智次說求染汙及清淨偈曰

自界及二光　癡共諸惑起　如是諸分別
二實應遠離

釋曰自界及二光癡共諸惑起者自界謂自阿梨耶識種子二光謂能取光所取光此等分別由共無明及諸餘惑故得生起如是諸分別二實應遠離者二實謂所取實及能取實如是二實染汙應求遠離偈曰

得彼三緣已　自界處應學　如是二光滅
譬如調箭皮

釋曰得彼三緣已自界處應學者三緣謂內外俱如前說自界謂諸分別應如是解處謂名處此名處應安心應學謂修止觀二道如是二光滅譬如調箭皮者謂分別二種光息譬如柔皮熟鞕令輭亦如調箭端曲令直轉依亦爾若止若觀一一須修得心慧二脫則二光不起如是清淨應求至得

大乘莊嚴經論卷第四

音釋

羯磨梵語也此云作法羯居竭切也　迫迮迫博陌切迮側格切迫迮窘迫　鞕魚孟切與硬同

大乘莊嚴經論卷第五　次五

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

述求品第十二之二

釋曰已說求染淨次說求唯識偈曰

能取及所取　此二唯心光　貪光及信光　二光無二法

釋曰能取及所取此二唯心光者求唯識人應知能取所取此之二種唯是心光貪光及信光二光無二法者如是貪等煩惱光及信光二光無二法等善法光如是二光亦無染淨二法何以故不離心光別有貪等信等染淨法故是故二光亦無二相偈曰

種種心光起　如是種種相　光體非體故　不得彼法實

釋曰種種心光起如是種種相者種種心光即是種種事相或異時起或同時起異時起者謂貪光瞋光等同時起者謂信光進光等光體非體故不得彼法實者如是染位心數淨位心數唯有光相而無光體是故世尊不說彼為真實之法已說求唯識次說求諸相偈曰

所相及能相　如是相差別　為攝利眾生　諸佛開示現

釋曰相有二種一者所相二者能相此偈總舉餘偈別釋偈曰

共及心及見　及位及不轉　略說所相五　廣說則無量

釋曰共及心及見及位及不轉者所相有五一者色法二者心法三者心數法四者不相應法五者無為法彼共者謂色法心者謂識見者謂心數法位者謂不相應法不轉者謂虛空等無為法略說所相五廣說則無量者彼識常起如是五相此五所相是世尊略說若廣說者則有無量差別已說所相諸相次說能相諸相偈曰

意言與習光　名義互光起　非真分別故　是名分別相

釋曰能相略說有三種謂分別相依他相真實相此偈顯示分別相此相復有三種一有覺分別相二無覺分別相三相因分別相意言者謂義想義即想境想即心數由此想於義能如是如是起意言解此是有覺分別相習光者習謂意言種子光謂從彼種子直起義光未能如是如是起意言解此是無覺分別相名義互光起者謂依名起義光依義起名光境界非真唯是分別世間所謂若名若義此是相因分別相如此三種相悉是非真分別是名分別相偈曰

所取及能取　二相各三光　不真分別故　是說依他相

釋曰此偈顯示依他相此相中自有所取相及能取相所取相有三光謂句光義光身光能取相有三光謂意光受光分別光意謂一切時染汙識受謂五識身分別謂意識彼所取相三光及能取相三光如此諸光皆是不真分別故是依他相偈曰

無體體無二　非寂靜寂靜　以無分別故　是說真實相

釋曰此偈顯示真實相真實謂如也此相有

三種一自相二染淨相三無分別相無體體
無二者是真實自相無體者一切諸法但分
別故體者以無體爲體故無二者體無體無
別故非寂靜寂靜者是真實染淨相非寂靜
者由客塵煩惱故寂靜者由自性清淨故以
無分別故者是真實無分別相由分別不行
境界無戲論故已說三種能相復次偈曰
應知五學境　正法及正憶　心界有非有
第五說轉依
釋曰彼能相復有五種學境一能持二所持
三鏡像四明悟五轉依能持者謂佛所說正
法由此法持彼能緣故所持者即正憶念由
正法所持故鏡像者謂心界由得定故安心
法界如先所說皆見是名定心爲鏡法界爲
像故明悟者出世間慧彼有如實見有非有
如實見非有謂法無我非有謂能取所取
於此明見故轉依者偈曰
聖性證平等　解脱事亦一　勝則有五義
不減亦不增
釋曰聖性證平等解脱事亦一者聖性謂無
漏界證平等者諸聖同得故解脱事亦一者
諸佛聖性與聲聞緣覺平等由解脱同故勝
則有五義不減亦不增者雖復聖性平等然
諸佛最勝自有五義一者清淨勝由漏習俱
盡故二者普遍勝由刹土通淨故三者身勝
由法身故四者受用勝由轉法輪受用不斷
故五者業勝由住兜率天等現諸化事利益
衆生故不減者謂染分滅時不增者謂淨分
增時此是五種學地解相以彼解脱所相法
及三種能相法故已說所相能相次說求解
脱偈曰
如是種子轉　句義身光轉　是名無漏界
三乘同所依
釋曰如是種子轉者阿梨耶識轉故句義身
光轉者謂餘識轉故是名無漏界者由解脱
故三乘同所依者聲聞緣覺與佛同依止故
偈曰
意受分別轉　四種自在得　次第無分別
刹土智業故
釋曰意受分別轉四種自在得者若意若受
若分別如此三光若轉即得四種自在問何
者爲四答次第無分別刹土智業故一得無
分別自在二得刹土自在三得智自在四得
業自在偈曰
應知後三地　說有四自在　不動地有二
餘地各餘一
釋曰應知後三地說有四自在者謂不動地
善慧地法雲地成就彼四種自在不動地有
二餘地各餘一者不動地有第一無分別自
在第二刹土自在由無功用無分別故由刹
土清淨故善慧地有第三智自在由得四辯
善巧勝故法雲地有第四業自在由諸通業
無障礙故偈曰
三有二無我　了入眞唯識　亦無唯識光
得離名解脱
釋曰復有別解脱門三有二無我了入眞唯
識者由知二無我爲方便故菩薩於三有中
分別人法皆無有體是故無我如是知已亦
非一向都無有體取一切諸法眞實唯識故
亦無唯識光得離名解脱者菩薩爾時安心

唯識識光亦無即得解脫何以故由人法不
可得離有所得故偈曰
能持所持聚　觀故唯有名　觀名不見名
無名得解脫
釋曰復有別解脫門能持所持聚者能持謂
所聞法所持謂正憶念聚謂福智滿由先聚
刀故而有所持觀故唯有名者但有言說無
有義故復次唯名者唯識故復次唯名者非
色四陰故觀名不見名無名得解脫者復次
觀所觀名復不見名由義無體故又不見識
故又不見非色四陰故如是名亦不可得離
有所得故名解脫偈曰
我見熏習心　流轉於諸趣　安心住於內
迴流說解脫
釋曰復有別解脫門我見熏習心流轉於諸
趣者有二種我見滋灰故言熏習由此熏習
爲因是故流轉生死安心住於內迴流說解
脫者若知所緣不可得置心於內攝令不散
即迴彼流說名解脫已說求解脫次求無自
體偈曰

自無及體無　及以體不住　如執無體故
法成無自體
釋曰自無及體無及以體不住者自無謂諸
法自然無由不自起故不自起者屬因緣故
體無謂諸法已滅者不復起故及以體不住
者現在諸法剎那剎那不住故此三種無自
體遍一切有爲相是義應知如執無體故法
成無自體者如所執著實無自體由自體無
體故如諸凡夫於自體執著常樂我淨如是
異分別相亦復無體是故一切諸法成無自
體偈曰
無自體故成　前爲後依止　無生復無滅
本靜性涅槃
釋曰無自體故成前爲後依止者由前無性
故次第成立後無生等問此云何答無生復
無滅本靜性涅槃若無性則無生若無生則
無滅若無生滅則本來寂靜若本來寂靜則
自性涅槃如是前前次第爲後後依止此義
得成已說求無自性次說求無生忍偈曰
本來及眞實　異相及自相　自然及無異

染汙差別八
釋曰有八種無起法名無生法忍一者本來
無起由生死非有本起故二者眞實無起由
法無先後異先起法無故三者異相無起由
非舊種處更得起故四者自相無起由分別
性畢竟不起故五者自然無起由依他性自
性不起故六者無異無起由眞實性非有異
體起故七者染汙無起由盡智時染汙諸見
不復起故八者差別無起由諸佛法身非有
差別起故此八無起法說名無生法忍已說
求無生忍次說求一乘偈曰
法無我解脫　同故性別故　得二意變化
究竟說一乘
釋曰此中八意佛說一乘一者法同故謂聲
聞等人無別法界由所趣同故故說一乘二
者無我同故謂聲聞等人同無我體由趣者
同故故說一乘三者解脫同故謂聲聞等人
同滅惑障由出離同故故說一乘四者性別
故謂不定三乘性人引入大乘故說一乘五
者諸佛得同自意故謂諸佛得如此意如我

所得一切衆生亦同我得由此意故故說一乘六者聲聞得作佛意故謂諸聲聞昔行大菩提聚時有定作佛性彼時佛加故勝攝故得自知作佛意由此人前後相續無別故說一乘七者變化故謂佛示現聲聞而般涅槃爲教化故如佛自說我無量無數以聲聞乘示現涅槃由離此方便更無方便化小根人入大乘故理實唯一故說一乘八者究竟故謂至佛體無復去處故說一乘如是處處經中以此八意佛說一乘而亦不無三乘問若爾復有何義以彼彼意而說一乘偈曰

引接諸聲聞　攝住諸菩薩　於此二不定
諸佛說一乘

釋曰彼彼意有二義一爲引接諸聲聞故二爲攝住諸菩薩故若諸聲聞於自乘性不定佛爲引接彼人令入大乘故說一乘若諸菩薩於自乘性不定佛爲攝住彼人令不退大乘故說一乘偈曰

聲聞二不定　見義不見義　見義不斷愛
斷愛俱輭根

釋曰聲聞不定復有二種一者見義乘彼見諦發大乘故二者不見義乘彼不見諦發大乘故見義復有二種一者斷愛彼已離欲欲界故二者不斷愛彼未離欲欲界故此中見義二人應知俱是輭品由根鈍故偈曰

二得聖道人　迴向於諸有　迴向不思議
二生相應故

釋曰如是見義得聖道二人能以聖道迴向諸有如是迴向名不思議生由以聖道迴向生故如此二人與二生相應問何者二生偈曰

願力及化力　隨欲而受生　願力不斷愛
化住阿那含

釋曰二生者一願自在生二化自在生初是未離欲人後是阿那含人問如此二人云何輭品偈曰

由二樂涅槃　數數自猒故　二俱說鈍道
久久得菩提

釋曰由此二人先有樂滅心故恒起自猒心故是故彼道說爲鈍道由不能速得無上菩提故偈曰

所作未辦人　生在無佛世　修禪爲化故
漸得大菩提

釋曰所作未辦人者謂見諦未斷愛未得阿羅漢果人此人生在無佛世界生已自能勤修諸禪爲變化故此人依止此化漸漸更得無上菩提如此三位如佛勝鬘經說如是聲聞次得緣覺後得作佛如大譬中說一者先見諦位二者佛空時生自能修禪捨於生身而受化身三者當得無上菩提已說求一乘次說求明處偈曰

菩薩習五明　總爲求種智　解伏信治攝
爲五五別求

釋曰菩薩習五明總爲求種智者明處有五一內明二因明三聲明四醫明五巧明菩薩學此五明總意爲求一切種智若不勤習五明不得一切種智故問別意云何答解伏信治攝爲五五別求如其次第學內明爲求自解學因明爲伏外執學聲明爲令他信學醫明爲所治方學巧明爲攝一切衆生已說求

明度次說求長養善根所謂作意滿足諸波羅蜜此作意有四十四種初謂知因作意乃至最後謂知我勝作意此等作意今當顯說偈曰

知因及念依　共果與信解　四意隨次第
修習諸善根

釋曰此偈有四種作意一知因作意二念依作意三共果作意四信解作意菩薩最初住性而作是念我今自見波羅蜜性知可增長是名知因作意次作是念我今已發大心諸波羅蜜決定當得圓滿何以故以此大心爲依止故是名念依作意次作是念我已發心爲利自他勤修諸波羅蜜此果若共即願受之若不共他即願不受是名共果作意次作是念我今勤行自他利時應通達涅槃真實方便所謂不染三輪如過去諸佛曾解未來諸佛當解現在諸佛今解我皆正住是名信解作意如是後後作意應知次第亦爾偈曰

得喜有四種　二惡不能退　應知隨修意
此復有四種

釋曰此偈有三種作意一得喜作意二不退作意三隨修作意菩薩次作是念我今信解諸波羅蜜得四種喜謂障斷喜聚滿喜攝自他二利喜與依報二果喜是名得喜作意次作是念我今爲成就自他佛法修行諸波羅蜜時雖遇惡人違逆惡事逼惱終無退心是名不退作意次作是念我今爲得無上菩提於諸波羅蜜應起四種隨修所謂應懺悔六波羅蜜諸障應隨喜六波羅蜜諸行應勸請六波羅蜜法義應以六波羅蜜迴向無上菩提是名隨修作意偈曰

淨信及領受　樂說與被甲　起願亦希望
方便復七種

釋曰此偈有七種作意一淨信作意二領受作意三樂說作意四被甲作意五起願作意六希望作意七方便作意菩薩次作是念我今應於諸波羅蜜法義起深信力持是名淨信作意次作是念我今於諸波羅蜜法義應一向起求不生誹謗是名領受作意次作是念我今應以諸波羅蜜法義開示他人是名樂說作意次作是念我今應令諸波羅蜜滿足起大勇猛是名被甲作意次作是念我今爲滿足諸波羅蜜願值滿足諸緣是名起願作意次作是念我今求正成就緣是名希望作意次作是念我今思惟諸波羅蜜業伴方便是名方便作意此中被甲作意起願作意希望作意教授中當分別偈曰

勇猛及憐愍　如是二作意　應知二差別
一一有四種

釋曰此偈有二種作意一勇猛作意二憐愍作意此二各有四種差別菩薩思惟方便已次作是念我今應起四種勇猛爲堅牢故爲成熟故爲供養故爲親近故爲堅牢者六六波羅蜜修所謂六施乃至六智六施謂施施乃至施智戒等六種亦復如是爲成熟者以諸波羅蜜爲攝物方便成熟衆生爲供養者以檀爲利益供養以戒等爲修行供養爲親近者親近不倒教授諸波羅蜜人是名勇猛作意次作是念我今應起四無量心諸波羅蜜現前時應起慈心慳等現前時應起悲心

他人諸波羅蜜現前時應起喜心他人信諸波羅蜜時應起無染心是名憐愍作意偈曰

有羞亦有樂　及以無屈心　修治與稱說
此復為五種

釋曰此偈有五種作意一有羞作意二有樂作意三無屈作意四修治作意五稱說作意菩薩次作是念若我於諸波羅蜜懈怠不作及以邪作應起深慚愧等應轉櫁等不轉是名有羞作意次作是念我今於所緣諸波羅蜜境界應持心不亂是名有樂作意次作是念我今於退諸波羅蜜方便作怨家想是名無屈作意次作是念我今於諸波羅蜜相應諸論應善集修治是名修治作意次作是念我今為生他解應如其根器應讚揚諸波羅蜜法義是名稱說作意偈曰

依度得菩提　非隨自在等　過惡及功德
此二亦應知

釋曰此偈有二作意一依度作意二應知作意菩薩如前稱揚已次作是念我今依止諸波羅蜜得大菩提非依自在天等是名依度作意次作是念我今應知障諸波羅蜜過惡及諸波羅蜜功德是名應知作意偈曰

喜集及見義　樂求求四種　平等無分別
現持當緣故

釋曰此偈有三種作意一喜集作意二見義作意三樂求作意菩薩知已次作是念我應歡喜聚集福智二聚是名喜集作意次作是念我今見諸波羅蜜自性能得無上菩提利益是名見義作意次作是念今見是利應以四求一求平等止觀雙修故二求無分別三輪清淨故三求現持求持能成諸度法義故四求當緣求未來成就諸度緣故是名樂求作意偈曰

七非有取見　四種希有想　翻此非希有
此想亦有四

釋曰此偈有三種作意一見非有取作意二希有想作意三非希有想作意菩薩樂求已次作是念七種非有取我今應見一非有為有非有取二過失非失非有取三功德非德非有取四非常為常非有取五非樂為樂非有取六非我為我非有取七寂滅非滅非有取如來為對治此七非有取次第說空等三三昧及說四種法優陀那是名見非有取作意次作是念我今於諸波羅蜜應起四種希有想所謂大想廣想不求報恩想不期果報想是名希有想作意次作是念翻此希有於諸波羅蜜亦有四種非希有想所謂由諸波羅蜜廣大故能得無上菩提能住自他平等能不求一切世間供養能不求過諸世間勝身勝財是名非希有想作意偈曰

離墮眾生邊　大義及轉施　究竟與無間
如是復五種

釋曰此偈有五種作意一離邊作意二大義作意三轉施作意四究竟作意五無間作意菩薩次作是念我今應以諸波羅蜜於一切眾生轉是名離邊作意次作是念我今應以諸波羅蜜廣饒益一切眾生是名大義作意次作是念我今所有諸波羅蜜功德願施一切眾生是名轉施作意次作是念願一切眾生所有諸波羅蜜三處究竟謂菩薩地究竟

如來地究竟利益衆生究竟是名究竟作意次作是念我應修習諸波羅蜜於一切時無有間斷是名無間作意偈曰

方便恒隨攝　心住不顚倒　於退則不喜
進則歡喜生

釋曰此偈有三種作意一隨攝作意二不喜作意三歡喜作意菩薩次作是念我今應住不顚倒心於佛所知應以諸波羅蜜恒時隨攝是名隨攝作意次作是念我今於退屈諸波羅蜜者不應生悅是名不喜作意次作是念我今於增進諸波羅蜜者應生慶悅是名歡喜作意偈曰

相似不欲修　眞實欲修習　不隨及欲得
欲得有二種

釋曰此偈有四種作意一不欲修作意二欲修作意三不隨作意四欲得作意菩薩次作是念我今於相似諸波羅蜜不應修習是名不欲修作意次作是念我今於眞實諸波羅蜜應勤修習是名欲修作意次作是念我今於諸波羅蜜障礙作意應斷是名不隨作意次作是念我今欲得授記位諸波羅蜜欲得決定地諸波羅蜜是名欲得作意偈曰

定作未來行　常觀他行滿　信解自第一
知體無上故

釋曰此偈有三種作意一定作作意二觀他作意三我勝作意菩薩次作是念我見當來諸趣以智方便一切波羅蜜決定當行是名定作作意次作是念我今應觀十方諸大菩薩諸波羅蜜得滿足時願我亦得滿足同一事故是名觀他作意次作是念我今自信所行諸波羅蜜於諸行中最爲第一何以故我觀此體更無上故是名我勝作意偈曰

以此諸作意　修習於諸度　菩薩一切時
善根得圓滿

釋曰此偈總結前義應知已說求長養善根次說求法差別偈曰

求法謂增長　上意及廣大　有障亦無障
及以諸神通　無身亦有身　得身及滿身
多慢及少慢　及以無慢故

釋曰求法有十三種差別一者增長求謂以正聞增長信故二者上意求謂在佛邊受法流故三者廣大求謂得神通菩薩具足遠聞諸佛法故四者有障求謂初增長信者故五者無障求謂上意求者故六者神通求謂廣大求者故七者無身求謂聞思慧無法身故八者有身求謂修慧有多聞熏習種子身故九者得身求謂初地至七地十者滿身求謂八九十地十一者多慢求謂信行地十二者少慢求謂初七地十三者無慢求謂後三地已說求法差別次說求法因緣偈曰

爲色爲非色　爲通爲正法　相好及病愈
自在無盡因

釋曰求法有四因緣一爲色二爲非色三爲神通四爲正法爲色者相好因故爲非色者滅煩惱病因故爲神通者自在因故爲正法者無盡因故如梵天王問經說菩薩求法具足四想一者如妙寶想難得義故二者如良藥想除病義故三者如財物想不散義故四者如涅槃想苦滅義故由法是相好莊嚴因故如妙寶想由法是滅煩惱病因故如良藥

想由法是神通自在因故如財物想由法是正法無盡因故如涅槃想已說求法因緣次說求遠離分別偈曰

無體體增減　一異自別相　如名如義著
分別有十種

釋曰有十種分別一者無體分別二者有體分別三者增益分別四者損減分別五者一相分別六者異相分別七者自相分別八者別相分別九者如名起義分別十者如義起名分別般若波羅蜜經中爲令諸菩薩遠離此十種分別故說十種對治爲對治無體分別故經言有菩薩菩薩爲對治有體分別故經言不見菩薩等爲對治增益分別故經言舍利弗色自性空爲對治損減分別故經言非色滅空爲對治一相分別故經言若色空非色爲對治異相分別故經言空不異色色不異空空即是色爲對治自相分別故經言此色唯名爲對治別相分別故經言色不生不滅非染非淨等爲對治如名起義分別故經言名者作故客故如名義不應著爲對治如義起名分別故經言一切名不可見不可見故如義名不應著已說求遠離分別次說求法大偈曰

菩薩勝勇猛　二求得眞實　隨順諸世間
功德如海滿

釋曰求法有二種大一者方便大由最上精進求世諦第一義諦眞實不顛倒故二者他利大由作世間依怙以第一義安置故三者自利大由一切功德如海滿足故述求品究竟

大乘莊嚴經論卷第五

大乘莊嚴經論卷第六　次六

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

弘法品第十三

釋曰已說求法次應以法爲人演說偈曰

難得復不堅　愍苦恒喜施　況以法利世
增長亦無盡

釋曰此偈先遮法慳難得復不堅者謂身命財愍苦恒喜施者菩薩尚能於一切時捨此三種不堅之法施諸苦厄衆生由慈悲故況以法利世增長亦無盡者何況大法得之不難而生慳悋是故菩薩應以此法廣利世間何以故法得增長亦無盡故已遮法慳次說利益偈曰

自證不可說　引物說法性　法身寂滅口
悲流如蟒吸

釋曰自證不可說引物說法性者世尊不說自所證法由不可說故爲引接衆生復以方便而說法性問云何方便答法身寂滅口悲流如蟒吸諸佛以法性爲身寂滅爲口極廣

清淨離二障故以大慈悲流出教網引接衆
生譬如大蜂張口吐涎吸引諸物一切諸佛
身口悲同引接亦爾大悲無盡由畢竟故偈
曰
彼修得果故　修說非無義　但聞及不聞
修說則無理
釋曰彼修得果故修說非無義者諸佛以方
便說自所證引接世間由能行者修力自在
而得果故是故彼修及佛所說得非無義但
聞及不聞修說則無理者若但聞法得見眞
義彼修則無利益若不聞法得入於修彼說
則無利益已說說法利益次說說法差別偈
曰
阿含說證說　謂口謂通力　通力謂相好
餘色及虛空
釋曰諸菩薩說法有二種差別一者阿含說
謂以口力而說二者證說謂以通力而說通
力說復有多種或相好說或樹林說或樂器
說或空中說已說說法差別次說說法成就
偈曰

無畏及斷疑　令信亦顯實　如此諸菩薩
說成就應知
釋曰諸菩薩說法成就由四種義一者無畏
二者斷疑三者令信四者顯實如梵天王問
經說菩薩四法具足則能開於廣大法施何
等爲四一者攝治妙法二者自慧明淨三者
作善丈夫業四者顧示染淨此中第一多聞
故得無畏第二大慧故能斷疑第三不休名
利故令他信受第四由通達世諦第一義諦
故能顯二種眞實謂染相眞實淨相眞實偈
曰
美語及離辭　無退無不盡　種種及相應
令解非求利　及以遍教授　復此成就說
釋曰美語者他瞋罵時不惡報故離辭者辭
有二種一他稱讚時辭二自成就時辭謂家
色財等成就生愛喜故離者如此二辭於心
滅故不退者不懈怠故無不盡者離於法慳
一切說故種種者不重說故相應者不違現
比量故令解者字句可解故非求利者不爲
財利令彼信故遍教授者被三乘故已說法
成就次說語成就偈曰
不細及調和　善巧亦明了　應機亦離求
分量與無盡
釋曰不細者遍徒衆故調和者悅可意故善
巧者開示字句分明故明了者令易解故應
機者隨宜說故離求者不依名利說故分量
者樂聞無厭故無盡者不可窮故已說語成
就次說字成就偈曰
舉名及釋義　隨乘亦柔輭　易解而應機
出離隨順故
釋曰舉名者相應諸字句不違驗故釋義者
釋言諸字句不違理故隨乘者隨乘諸字句
不違三乘故柔輭者離難諸字句不違於聲
故易解者聚集諸字句得義易故應機者應
物諸字句逗機宜故出離者不在諸字句向
涅槃故隨順者正行諸字句隨順八支聖道
故偈曰
菩薩字成就　如前義應知　聲有六十種
是說如來事
釋曰如來有六十種不可思議音聲如佛祕

密經中說寂靜慧如來具足六十種聲語所謂潤澤柔輭可意意樂清淨如是廣說此中潤澤聲者眾生善根能持攝故柔輭聲者現前聞法得樂觸故可意聲者由善義故意樂聲者由善字故清淨聲者無上出世後得故無垢聲者諸惑習氣不相應故明亮聲者字句易解故善力聲者具足功德破諸外道惡邪見故樂聞聲者信順出離故不絕聲者一切外道無能斷故調伏聲者貪等煩惱能對治故無剌聲者制戒樂方便故不澀聲者令犯戒人得正出故善調聲者教化教授故悅耳聲者亂心對治故身猗聲者能引三摩提故心了聲者能引毗鉢舍那故心喜聲者善斷疑故喜樂生聲者決定拔邪故無熱惱聲者信受不悔故能持智聲者成就聞因智依止故能持解聲者成就思因智依止故不隱覆聲者不慳法而說故可愛聲者令得自利果故渴仰聲者已得果人深願樂故教勅聲者不思議法正說故令解聲者思議法正說故相應聲者不違驗故有益聲者如其所應教示導故離重聲者不虛說故師子聲者怖外道故象聲者振大故雷聲者深遠故龍聲者令信受故緊那羅聲者歌音美故迦陵頻伽聲者韻清亮故梵聲者出遠去故命命鳥聲者初得吉祥一切事成故天王聲者無敵違故天鼓聲者破魔初故離慢聲者讚毀不高故入一切聲者入毗伽羅論一切種相故離不正聲者憶不忘故應時聲者教化事一切時起故無著聲者不依利養故不怖聲者離慚羞故歡喜聲者聞無厭故隨捨聲者一切明處善巧入故善友聲者一切眾生利成就故常流聲者相續不斷故嚴飾聲者種種顯現故滿足聲者一音無量聲說法故眾生根喜聲者一語無量義顯現故不毀訾聲者如所立義信順故不增減聲者應時量說故不躁急聲者不疾疾說故遍一切聲者遠近徒眾同依止故一切種成就聲者世間法義皆譬喻令解故已說字成就次說說法大偈曰

開演及施設　建立并總舉　別說與斷疑
略廣皆令解

釋曰開演者謂言說也施設者謂諸句也建立者謂善相應也如是分別開示如其次第總舉別說斷疑使義淺近易解令聽受者於所說法得決定故略者一說彼利根人速得解故廣者重說彼鈍根人遲得解故偈曰

說者及所說　受者三輪淨　復離八種過
說者淨應知

釋曰說者及所說受者三輪淨者何等三輪一是說者謂諸佛菩薩二是所說謂總說名字等諸種三是受者謂前略說得解人廣說得解人復離八種過說者淨應知者說者清淨應知復離八種過失問何者八耶偈曰

懈怠及不解　拒請不開義　及以不斷疑
斷疑不堅固　厭退及有悋　如是八種過
諸佛無彼體　故成無上說

釋曰八種過者一懈怠二不解義三拒請四不開義五不斷疑六斷疑不決定七心有厭退不一切時說故八有悋不盡開示故一切諸佛如是八過悉皆遠離是故得成無上說

法已說說法大次說義成就偈曰

此法隨時善　生信喜覺因　義正及語巧　能開四梵行

釋曰此法隨時善生信喜覺因者隨時善謂初中後善如其次第聞思修時為信因故為喜因故為覺因故為覺因者定心觀察此法道理得如實智故義正及語巧能開四梵行者義正謂善義及妙義與世諦第一義諦相應故語巧謂易受及易解由文顯義現故由此故能開示四種梵行問何者四耶偈曰

不共他相應　具斷三界惑　自性及無垢　是行為四種

釋曰四梵行者一者獨二者滿三者清四者白不共他相應者是獨義由此行不共外道同行故具斷三界惑者是滿義由此行具斷三界煩惱故自性者是清義由此行是無漏自性淨故無垢者是白義由此行在漏盡身種類得無垢淨故已說說法義成就次說說法節偈曰

所謂令入節　相節對治節　及以祕密節　是名為四節

釋曰諸佛說法不離四節一者令入節二者相節三者對治節四者祕密節問此四節依何義偈曰

聲聞及自性　斷過亦語深　次第依四義　說節有四種

釋曰令入節者應知教諸聲聞入於法義令得不怖說色等是有故相節者應知於分別等三種自性無體無起自性清淨說一切法故對治節者應知依斷諸過對治八種障故如大乘中說受持二偈得爾所功德皆為對治故說此對治後當解祕密節者應知依諸深語由迴語方得義故如大乘經偈說不堅堅固解善住於顛倒為煩惱所惱速得大菩提此節中不堅堅固解者不堅謂諸眾生其心不亂於此不亂作堅固解此解最勝能得菩提亂者心馳堅著不能至得菩提故此是第一句義善住於顛倒者顛倒謂常樂我淨執若人能於顛倒中解無常無樂無我無淨善住不退即能速得菩提不爾不得故此是第二句義為煩惱所惱者長時勤修難行苦行由極疲倦能得菩提不爾不得故此是第三句義已說說法節次說說法意偈曰

平等及別義　別時及別欲　依此四種意　諸佛說應知

釋曰諸佛說法不離四意一平等意二別義意三別時意四別欲意平等意者如佛說往昔毗婆尸佛即我身是由法身無差別故如是等說是名平等意別義意者如佛說一切諸法無自性故無生故如是等說是名別義意別時意者如佛說若人願見阿彌陀佛一切皆得往生此由別時得生故如是說如是等說是名別時意別欲意者彼人有如是善根如來或時讚歎或時毀呰由得少善根便為足故如是等說是名別欲意已說說法意次說受持大乘功德偈曰

輕佛及輕法　懈怠少知足　貪行及慢行
悔行不定等　如是八種障　大乘說對治
如是諸障斷　是人入正法

釋曰此二偈顯示大乘斷障功德障有八種

一者輕佛障二者輕法障三者懈怠障四者少知足障五者貪行障六者慢行障七者悔行障八者不定障爲對治輕佛障故大乘經說往昔毗婆尸佛即我身是爲對治輕法障故大乘經說於無量恒河沙佛所修行大乘乃得生解爲對治懈怠障故大乘經說若有衆生願生安樂國土一切當得往生稱念無垢月光佛名決定當得作佛爲對治少知足障故大乘經說有處讚歎檀等行有處毀訾檀等行爲對治貪行障故大乘經說諸佛國土極妙樂事爲對治慢行障故大乘經說或有佛土最勝成就爲對治悔行障故大乘經說或有衆生於佛菩薩起不饒益事得生善道爲對治不定障故大乘經說諸佛授記聲聞當得作佛及說一乘是名受持大乘得離八障偈曰

若文及若義　二偈勤受持　功德數有十
是名勝慧者　善種得圓滿　死時歡喜勝
受生隨所欲　念生智亦成　生生恒值佛
聞法得信慧　速離於二障　速成無上道

釋曰此三偈顯示受持大乘集德功德此功德有十種一者成就一切善根種子圓滿依止二者臨命終時得無上喜悅三者於一切處得隨願受生四者於一切生處得自性念生智五者所生之處恒得值佛六者恒在佛邊聞大乘法七者成就增上信根八者成就增上慧根九者得遠離惑智二障十者速得成就無上菩提若人於一切大乘經典若文若義乃至一句正勤受持則得如是十種功德此中應知於現在世得初二種功德於未來世得餘八種功德漸漸增勝已說持法功德次說說法功德偈曰

慧善及不退　大悲名稱遠　巧便說諸法
如日朗世間

釋曰若諸菩薩具足五因名善說法一者不倒說由慧善故二者恒時說由不退故三者離求說由大悲故四者令信說由名稱遠故五者隨機說由巧便故由此五因能善說法導引衆生多生恭敬譬如日出照朗世間弘法品究竟

隨修品第十四

釋曰已說菩薩弘法次說菩薩隨法修行此中隨修有知義有知法有隨法有同得有隨行今當次第顯示偈曰

於二知無我　於三離邪正　菩薩如是解
是名知義人

釋曰此偈明菩薩知義於二知無我者謂於人法二種而知無我由知能取所取無有體故於三離邪正者三謂三種三昧即空無相無願由空三昧知無有體解分別性故由無相無願三昧知無自體由解依他眞實性故離邪正者此三三昧引出世智故不邪是世間故不正菩薩如是解是名知義人者菩薩若知人法二種無我能知三種三昧離邪離正如此則名知義偈曰

如是知義已　知法猶如筏　聞法不應喜
捨法名知法

釋曰此偈明菩薩知法初學菩薩得知義已次應知法謂能知修多羅等經法猶如筏喻不得但聞而生歡喜何以故是法應捨譬如

伐故是名知法偈曰

凡夫有二智　即通二無我　爲成彼智故
如說隨法行

釋曰此偈明菩薩隨法凡夫有二智者謂知義智知法智即通二無我者由此二智故亦能通達人法二種無我爲成彼智故如說隨法行者菩薩爲成就彼二種智應如所說法隨順修行是名隨法偈曰

成就彼智時　出世間無上　凡住初地者
所得皆同得

釋曰此偈明菩薩同得成就彼智時出世間無上者由彼智體最勝故初地謂歡喜地一切住歡喜地菩薩所得功德彼初入地人亦皆同得故偈曰

見道所滅惑　應知一切盡　隨次修餘地
爲斷智障故　應知諸地中　無分別建立
次第無間起　如是說隨行

釋曰此二偈明菩薩隨行此中見道所滅煩惱入初地時一切悉盡是故修習餘地但爲斷於智障然於諸地各有二智一無分別智二地建立智菩薩若在正觀於剎那剎那得爾所法而不分別是名無分別智菩薩出觀後分別觀中所得法如是如是分數是名地建立智如此二智不得並起及間餘法起恒無間行是名菩薩隨行善薩能如是隨行者四種不放逸輪一者勝土輪二者善人輪三者自正輪四者先福輪如此四輪今當次第說偈曰

易求及善護　善地亦善伴　善寂此勝土
菩薩則往生

釋曰此偈明勝土輪土勝有五因緣一者易求謂四事供身不難得故二者善護謂國王如法惡人盜賊不得住故三者善地處所調和無疲癘故四者善伴謂同戒同見爲伴侶故五者善寂謂晝日無喧夜絕聲故偈曰

多聞及見諦　巧說亦憐愍　不退此丈夫
菩薩勝依止

釋曰此偈明善人輪善人亦具五因緣一者多聞成就阿含故二者見諦得聖果故三者巧說能分別法故四者憐愍不貪利故五者不退無疲倦故偈曰

善緣及善聚　善修及善說　善出此五種
是名自正勝

釋曰此偈明自正輪自正亦具五因緣一者善緣妙法爲緣故二者善聚福智具足故三者善修止觀諸相應時修故四者善說無求利故五者善出所有上法恭敬修故偈曰

可樂及無難　無病與寂靜　觀察此五種
宿植善根故

釋曰此偈明先福輪先福亦具五因緣一者可樂二者無難三者無病四者三昧五者智慧第一事由住勝土爲因第二事由值善人爲因後三事由自正成就爲因已說四種不放逸輪次說煩惱出煩惱偈曰

遠離於法界　無別有貪法　是故諸佛說
貪出貪餘爾

釋曰如佛先說我不說有異貪之法能出於貪瞋癡亦爾由離法界則別無體故是故貪等法性得貪等名此說貪等法性能出貪等此義是經旨趣偈曰

由離法性外　無別有諸法　是故如是說
煩惱即菩提
釋曰如經中說無明與菩提同一此謂無明
法性施設菩提名此義是經旨趣偈曰
於貪起正思　於貪得解脫　故說貪出貪
瞋癡出亦爾
釋曰若人於貪起正思觀察如是知已於貪
即得解脫故說以貪出離於貪出離瞋癡亦
復如是已說煩惱出煩惱次說遠離二乘心
偈曰
菩薩處地獄　爲物不辭苦　捨有發小心
此苦則爲劇
釋曰菩薩慈悲爲諸衆生入大地獄不辭大
苦若滅三有功德起小乘心菩薩以此爲苦
最爲深重問此義云何偈曰
雖恒處地獄　不障大菩提　[十四]若起自利心
是大菩提障
釋曰菩薩雖爲衆生長時入大地獄不以爲
苦何以故於廣淨菩提不爲障故若起異乘
樂涅槃心即爲大苦何以故於大乘樂住而
爲障故此偈顯前偈義應知已說遮二乘心
次說遮怖畏心偈曰
無體及可得　此事猶如幻　性淨與無垢
此事則如空
釋曰無體及可得此事猶如幻者一切諸法
無有自性故曰無體而復見有相貌顯現故
曰可得諸凡夫人於此二處互生怖畏此不
應爾何以故幻相似故譬如幻等實無有體
而顯現可見諸法無體可得亦爾是故於此
二處不應怖畏性淨與無垢此事則如空者
法界本來清淨故曰性淨後時離塵清淨故
曰無垢諸凡夫人於此二處互生怖畏此不
應爾何以故空相似故譬如虛空本性清淨
後時亦說離塵清淨法界性淨及以無垢亦
復如是是故於此二處不應怖畏復次更有
似畫譬喻能遮前二怖畏偈曰
譬如工畫師　畫平起凹凸　[十五]如是虛分別
於無見能所
釋曰譬如善巧畫師能畫平壁起凹凸相實
無高下而見高下不真分別亦復如是於平
等法界無二相處而常見有能所二相是故
不應怖畏此中復有似水譬喻能遮後二怖
畏偈曰
譬如清水濁　穢除還本清　息心淨亦爾
唯離客塵故
釋曰譬如清水垢來則濁後時若清唯除垢
耳清非外來本性清故心方便淨亦復如是
心性本淨客塵故染後時清淨除客塵耳淨
非外來本性淨故是故不應怖畏偈曰
已說心性淨　而爲客塵染　不離心真如
別有心性淨
釋曰譬如水性自清而爲客垢所濁如是心
性自淨而爲客塵所染此義已成由是義故
不離心之真如別有異心謂依他相說爲自
性清淨此中應知說心真如名之爲心即說
此心爲自性清淨此心即是阿摩羅識已遮
怖畏次遮貪罪偈曰
菩薩念衆生　愛之徹骨髓　恒時欲利益
猶如一子故
釋曰諸菩薩愛諸衆生此名爲貪餘如偈說

偈曰
由利群生意　起貪不得罪　瞋則與彼違
恒欲損他故
釋曰若謂菩薩愛諸衆生起貪名罪者此義不然何以故此貪恒作利益衆生因故偈曰
如鴿於自子　普覆生極愛　如是有悲人
於生愛亦爾
釋曰譬如鴿鳥多貪愛念諸子最得增上如是菩薩多悲愛諸衆生增上亦爾偈曰
慈與瞋心違　息苦苦心反　利則違無利
無畏違畏心
釋曰菩薩於諸衆生由得慈心故與瞋心相違由得息苦心故與作苦心相違由得利益心故與無利心相違由得無畏心故與作畏心相違是故菩薩起如是貪不得名罪已遮貪罪次說修行差別偈曰
善行於生死　如病服苦藥　善行於衆生
如醫近病者　善行於自心　如調未成奴
善行於欲塵　如商善販賣　善行於三業
如人善浣衣　善行不惱他　如父於愛子
善行於修習　如鑽火不息　善行於三昧
如財與信人　善行於般若　如幻師知幻
是名諸菩薩　善行於境界
釋曰諸菩薩修行有九種差別一者善行生死譬如病人服苦澀藥但爲差病不生貪染菩薩亦爾親近生死但爲思惟策勵非爲染着二者善行衆生譬如良醫親近病者菩薩亦爾由大悲故不捨煩惱病苦衆生三者善行自心譬如有智之主善能調伏未成就奴菩薩亦爾善能調伏未調伏心四者善行欲塵譬如商人善於販賣菩薩亦爾於檀等諸度增長資財五者善行三業譬如善浣衣師能除穢垢菩薩亦爾修治三業能令清淨六者善行不惱衆生譬如慈父愛於小兒雖穢不惡菩薩亦爾衆生加損未嘗瞋惱七者善行修習譬如鑽火未熱不息菩薩亦爾修習善法曾無間心八者善行三昧譬如出財得保信人日日滋益菩薩亦爾修習諸定不亂不味功德增長九者善行般若譬如幻師知幻非實菩薩亦爾於所觀法得不顛倒是名菩薩修行差別已說修行差別次說三輪清淨偈曰
常勤大精進　熟二令清淨　淨覺無分別
漸漸得菩提
釋曰常勤大精進熟二令清淨者菩薩以大精進力勤行自他二利是故衆生及自並得成熟是名清淨淨覺無分別漸漸得菩提者淨覺謂法無我智此智不分別三輪謂修者所修正修故得清淨由此淨故漸漸得成無上菩提隨修品究竟

大乘莊嚴經論卷第六

音釋

蟒 母黨切大蛇也　誕 徐延切　逗 大透切正作續　澀 色入切不滑也　訾 將此切譏也　躁 則到切疾也　筏 房越切桴也　劇 竭戟切甚也　凹凸 凹於交切與坳同 凸徒結切高起也　勵 力制切勉也　鑽 祖官切穿也

大乘莊嚴經論卷第七　吹七

無著菩薩造
唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

教授品第十五

釋曰已說菩薩隨修次說如來教授偈曰

行盡一僧祇　長信令增上　衆善隨信修
亦具如海滿

釋曰行盡一僧祇長信令增上者若諸菩薩行行盡一阿僧祇劫爾時長養於信方至上品問獨信增耶答衆善隨信集亦具如海滿謂於信增時一切衆善隨信聚集亦得具足如大海水湛然圓滿偈曰

聚集福德已　佛子最初淨　極智及輭心
勤修諸正行

釋曰聚集福德已者如前所說聚集故佛子最初淨者令護清淨故及於大乘作正直見不顛倒受義故極智者得多聞故輭心者離諸障故勤修諸正行者有堪能故偈曰

自後蒙諸佛　法流而教授　增益寂靜智
進趣廣大乘

釋曰自後蒙諸佛法流而教授者此諸菩薩從此已後蒙諸佛如來以修多羅等法而爲說之譬如爲說十地經增益寂靜智進趣廣大乘者此菩薩若得教授則增益奢摩他智於廣大乘而能進修如是得教授已次起六種心偈曰

想名及了句　思義亦義知　法總及義求
六心次第起

釋曰六心者一根本心二隨行心三觀察心四實解心五總聚心六希望心想名者謂根本心初於修多羅等法觀察無有二義唯想名聚故了句者謂隨行心次隨諸句決了差別及次第故思義者謂觀察心次於彼義內正思惟故義知者謂實解心於彼思義如實知故法總者謂總聚心更聚前法復總觀故義求者謂希望心於彼義趣求得意故如是起六心已次起十一種作意偈曰

有求亦有觀　一味將止道　觀道及二俱
拔沉并抑掉　正住與無間　於中亦尊重
置心一切緣　作意有十一

釋曰十一種作意者一有覺有觀作意二無覺有觀作意三無覺無觀作意四奢摩他作意五毗鉢舍那作意六二相應作意七起相作意八攝相作意九捨相作意十恒修作意十一恭敬作意有求者謂有覺有觀作意此作意以意言相續觀察諸法有觀者謂無覺有觀作意此作意雖離於覺亦以意言相續觀察諸法一味者謂無覺無觀作意此作意離於意言而相續觀察諸法止道者謂奢摩他作意此作意但緣諸法名觀道者謂毗鉢舍那作意此作意但緣諸法義二俱者謂二相應作意此作意能一時緣名義拔沉者謂起相作意此作意若緣名心沉即能策起抑掉者謂攝相作意此作意若緣義心散即能攝持正住者謂捨相作意此作意若心平等能住捨心無間者謂恒修作意此作意能依正住修習無廢尊重者謂恭敬作意能於習時尊重名義如是起十一種作意已復應修習九種住心偈曰

繫緣將速攝　內略及樂住　調猒與息亂

惑起滅亦爾　所作心自流　爾時得無作
菩薩復應習　如此九住心
釋曰九種住心者一安住心二攝住心三解
住心四轉住心五伏住心六息住心七滅住
心八性住心九持住心此九住教授方便應
知繫緣者謂安住心安心所緣不令離故速
攝者謂攝住心若覺心亂速攝持故內略者
謂解住心覺心外廣更內略故樂住者謂轉
住心見定功德轉樂住故調猒者謂伏住心
心若不樂應折伏故息亂者謂息住心見亂
過失令止息故惑起滅亦爾者謂滅住心貪
憂等起即令滅故所作心自流者謂性住心
所作任運成自性故爾時得無作者謂持住
心不由作意得總持故如是修習得住心已
次令此心得最上柔輭偈曰
下猗修令進　爲進習本定　淨禪爲通故
當成勝輭心
釋曰下猗修令進爲進習本定者菩薩得住
心時應知已得下品身猗心猗爲增進此猗
更修根本禪定問更修本定爲何功德答淨
禪爲通故當成勝輭心諸菩薩爲起諸神通
故爲欲成就最勝柔輭心故是故進修本定
問起諸神通欲何所作勝柔輭心復云何成
偈曰
起通遊諸界　歷事諸世尊　最上輭心得
供養諸佛故
釋曰起通遊諸界歷事諸世尊者謂菩薩欲
往無量世界欲經無量劫數欲歷無量諸佛
欲承事供養及聞正法爲此事故起諸神通
問何故作此事答最上輭心得供養諸佛故
由供養諸佛爲因故更得成就第一勝柔輭
心如是得勝心已便得諸佛之所稱揚偈曰
未入淨心前　五種稱揚得　器體成淨故
堪進無上乘
釋曰未入淨心前五種稱揚得者謂此菩薩
於淨心地前先得如來稱揚其五種功德問
此稱揚於菩薩有何利益答器體成淨故堪
進無上乘此菩薩得如來稱揚已便成就清
淨器體於無上乘則堪進入問如來稱揚彼
菩薩何等五功德偈曰
念念融諸習　身猗及心猗　圓明與見相
滿淨諸法身
釋曰五功德者一者融習二者身猗三者心
猗四者圓明五者見相融習者一一剎那消
融一切習氣聚故身猗者修習輕安遍滿身
故心猗亦爾圓明者圓解一切種空離分數
故見相者見無分別相爲後清淨因故滿淨
諸法身者爲滿爲淨一切種法身常作如是
五因故問何時滿何時淨答十地時滿佛地
時淨此中應知五種功德前三是奢摩他分
後二是毗鉢舍那分菩薩於此時中於世間
法皆得具足如是得稱揚已次起通達分善
根偈曰
爾時此菩薩　次第得定心　唯見意言故
不見一切義
釋曰此菩薩初得定心離於意言不見自相
總相一切諸義唯見意言此見即是菩薩煖
位此位名明如佛灰河經中所說明此明名
見法忍偈曰
爲長法明故　堅固精進起　法明增長已

逐達唯心住

釋曰此中菩薩為增長法明故起堅固精進住是法明通達唯心此通達即是菩薩頂位偈曰

諸義悉是光　由見唯心故　得斷所執亂
是則住於忍

釋曰此中菩薩若見諸義悉是心光非心光外別有異見爾時得所執亂滅此見即是菩薩忍位偈曰

所執亂雖斷　尚餘能執故　斷此復速證
無間三摩提

釋曰此中菩薩為斷能執亂故復速證無間三摩提問有何義故此三摩提名無間答由能執亂滅時爾時入無間故受此名此入無間即是菩薩世間第一法位隨其次第說煖等諸位已次說見道起偈曰

遠離彼二執　出世間無上　無分別離垢
此智此時得

釋曰遠離彼二執者所執能執不和合故出世間無上者得無上乘故無分別者即彼二執分別無故離垢者見道所斷煩惱滅故菩薩爾時名逺塵離垢得法眼淨偈曰

此即是轉依　以得初地故　後經無量劫
依淨方圓滿

釋曰此即是轉依以得初地故者此離垢即是菩薩轉依位何以故得初地故問依極淨耶答後經無量劫依淨方圓滿非於此初即得極清淨由後經無量阿僧祇劫此依方得清淨圓滿故偈曰

爾時通法界　他自心平等　平等有五種
五無差別故

釋曰爾時通法界他自心平等者菩薩於初地即得通達平等法界由此通達故能觀他身即是自身亦得心平等問此時得幾種心平等答平等有五種五無差別故何謂為五一者無我平等謂於自他相續不見有我無差別故二者有苦平等謂於自他相續所有諸苦無差別故三者所作平等謂於自他相續欲作斷苦無差別故四者不求平等謂於自他所作不求反報無差別故五者同得平等如餘菩薩所得我得亦爾無差別故偈曰

諸行虛分別　淨智了無二　解脫見所滅
如是說見道

釋曰諸行虛分別淨智了無二者此中菩薩於三界諸行唯見不真分別以極淨智了彼無二淨智者出世間故無二者二執無故彼無二體即法界也解脫見所滅如是說見道者謂解脫見道所滅煩惱法界即是解脫若見解脫滅煩惱時說名菩薩初得見道偈曰

無體及似體　自性合三空　於此三空解
此說名解空

釋曰三空者一無體空謂分別性彼相無體故二似體空謂依他性此相如分別性無體故三自性空謂真實性自體空自體故此偈顯菩薩得空解脫門偈曰

應知緣無相　悉盡諸分別　此中無願緣
不真分別盡

釋曰此偈上半顯得無相解脫門下半顯得無願解脫門應知此中菩薩具得三解脫門偈曰

此時所得法　一切菩提分　應知彼菩薩
同得如見道
釋曰一切菩提分者謂四念處等彼菩薩得見道時亦得此法偈曰
覺世唯諸行　無我唯苦著　無義自我滅
大義依大我
釋曰覺世唯諸行無我唯苦著者此菩薩覺諸世間但是諸行實無有我衆生計著唯著苦耳無義自我滅者謂染汙身見滅故大義者利益一切衆生故大我者以一切衆生爲自己故此中菩薩滅自我見依大我見作衆生利益事是謂大義依大我偈曰
無我復我見　無苦亦極苦　益彼不求報
以利自我故
釋曰此中諸菩薩無我者謂無自身無義我見復我見者謂有他身大義我見無苦者謂無自身所起諸苦亦極苦者謂有他身所起諸苦益彼不求報者無希望故何以故以利自我故諸菩薩利益衆生時即是利益自我是故無外希望偈曰
自脫心最上　他縛即堅廣　苦邊不可盡
如是應勤作
釋曰自脫心者謂滅自見道所斷煩惱故最上者此解脫由無上乘故他縛即堅廣者由一切衆生相續所起煩惱故苦邊不可盡者衆生界無邊如虛空故如是應勤作者衆生如是苦菩薩應爲衆生斷苦作邊作已復作不應休息故偈曰
自苦不息忍　豈忍他諸苦　此生及窮生
翻彼謂菩薩
釋曰衆生於一期生苦及窮生死際不可思議苦無能忍受者此菩薩翻彼不能忍受悉能爲之忍受故言翻彼謂菩薩偈曰
於他行等愛　利彼不退轉　希有非希有
他利自利故
釋曰於他行等愛利彼不退轉者菩薩於一切衆生行平等愛心無有差別若求樂利益若行樂利益若求行時利益之心無有退轉希有非希有他利自利故者此不退轉事於諸世間希有最上然此希有亦非希有何以故他得益時即是菩薩自得益故偈曰
餘地說修道　二智勤修習　無分別建立
淨法及衆生
釋曰餘地者謂後九地問餘地何所修答二智勤修習二智者一無分別智二如所建立智無分別智謂出世智如所建立智謂後得世智問此二智有何功能答淨法及衆生此中無分別智成熟佛法是其功能如所建立智成熟衆生是其功能偈曰
修位二僧祇　最後得受職　入彼金剛定
破諸分別盡
釋曰修位二僧祇最後得受職者二僧祇謂第二及第三大劫阿僧祇最後謂究竟修於此修位方得受職問受職已更何所作答入彼金剛定破諸分別盡問因何義故名金剛定答分別隨眠此能破故是故此定名金剛喻偈曰
轉依究竟淨　成就一切種　住此所作事
但爲利群生
釋曰轉依究竟淨者謂永離一切煩惱障及

智障故成就一切種者謂得一切種智由無
上故住此所作事者謂住此位中乃至窮衆
生生死際示現成道及現涅槃故問此事何
所爲答但爲利群生如此等事一向但爲利
益一切衆生故自下次明因大教授得大義
利偈曰
牟尼尊難見　常見得大義　以聞無等法
淨信資養心
釋曰此偈明菩薩因大教授常得現前見佛
常聞無等正法常起極深淨信遍滿於心此
明初時得大義利偈曰
若於教授中　法門如欲住　如人拔險難
佛勸亦如是
釋曰若於教授中法門如欲住者有諸菩薩
於教授時中或於如來法門心欲樂住也如
人拔險難佛勸亦如是者譬如有人墮在深
坑有能挻髮懸擲高岸佛勸亦爾若彼菩薩
樂住寂滅深坑諸佛如來強能置之佛果高
岸此明次時得大義利偈曰
世間極淨眼　勝覺無分別　譬如大日出
除幽朗世間
釋曰若諸菩薩成佛時永退一切世間法故
明得最極清淨爾時名得無分別勝覺譬如
日輪大出能除幽暗照朗世間此明畢竟時
得大義利如是廣說已次以一偈總結前義
偈曰
佛子善集滿　成就極廣定　恒受尊教授
能窮功德海
釋曰此偈義如文顯現教授品究竟
業伴品第十六
釋曰已說如來大教授菩薩起業以方便爲
伴今當說偈曰
譬如大地種　住持四種物　如是三種業
建立一切善
釋曰此偈顯示菩薩集起業方便譬如大地
種住持四種物者何謂四物一者大海二者
諸山三者草木四者衆生是謂四物如是三
種業建立一切善者海等四物譬一切善法
如是菩薩三業能聚集一切諸善所謂檀等
諸波羅蜜及一切菩提分法偈曰
難行業能行　應形無量劫　身口心自性
拔彼不退轉
釋曰此偈顯示菩薩救他業方便難行業能
行應形無量劫者何謂難行業謂衆生欲得
小乘出離菩薩於彼極生大苦欲令彼轉異
乘心故變種種形於無量世界經無量劫數
而能久受勤苦作種種難行業身口心自性
拔彼不退轉者謂菩薩爲拔被故雖復處處
久受勤苦三業自性終無退屈偈曰
如人怖四害　深防爲自身　菩薩畏二乘
護業亦如是
釋曰此偈顯示菩薩自護業方便如人怖四
害深防爲自身者何謂四害一者毒物二者
兵仗三者惡食四者怨仇是謂四害深防者
爲利益自身故菩薩畏二乘護業亦如是者
毒等四害譬二乘人諸業方便菩薩怖畏此
故深自防護起二乘心何以故由斷大乘種
故大乘善根未起令不起故已起復令滅故
及與佛果作障礙故偈曰
作者業所作　三輪不分別　得度淨業海

功德無有邊

釋曰此偈顯示菩薩清淨業方便作者業所作三輪不分別者何謂三輪一者作者二者業三者所作是諸三輪不分別者此三不可得故由此故三輪得清淨三輪清淨故業清淨得度淨業海功德無有邊者到業彼岸故功德無邊者由無盡故業伴品究竟

度攝品第十七之一

釋曰已說起業方便業所聚集諸波羅蜜今當說此中先說憂陁那偈曰

數相次第名　修習差別攝　治障德互顯
度十義應知

釋曰此中六波羅蜜應知有十種義一制數二顯相三次第四釋名五修習六差別七攝行八治障九功德十互顯此中有六偈制立六波羅蜜數唯有六偈曰

資生身眷屬　發起初四成　第五惑不染
第六業不倒

釋曰此偈顯示為攝自利三事故立波羅蜜數唯有六一者增進二者不染三者不倒彼初四波羅蜜如其次第能令四事增進一資生成就由布施故二自身成就由持戒故三眷屬成就由於忍辱行忍辱者多人愛故四發起成就由於精進一切事業因此成故第五禪波羅蜜能令煩惱不染折伏煩惱由此力故第六般若波羅蜜令業不顛倒一切所作如實知故偈曰

施彼及不惱　忍惱是利他　有因及心住
解脫是自利

釋曰此偈顯示為攝二利六事故立波羅蜜數唯有六初為攝利他三事故立前三波羅蜜令起正勤如其次第一者施彼二者不惱三者忍彼惱後為攝自利三事故須立後三波羅蜜令起正勤如其次第一者有因由依精進故二者心住由心不定令定故三者解脫由心已定令解脫故偈曰

不乏亦不惱　忍惱及不退　歸向與善說
利他即自成

釋曰此偈顯示為攝利他六事故立波羅蜜數唯有六菩薩行六波羅蜜時如其次第於彼受用令不乏故不惱彼故忍彼惱故助彼所作令不退故以神通力令歸向故以善說法斷彼疑故菩薩如是利他即是自利為他所作即自所作由此因緣得大菩提故偈曰

不染及極敬　不退有二種　亦二無分別
具攝大乘因

釋曰此偈顯示為攝大乘四因故立波羅蜜數唯有六一者不染二者極敬三者不退四者無分別菩薩修行施時於財不染無顧戀故受持戒時於諸學處起極敬故行忍辱精進時此二不退忍於眾生非眾生所作苦得不退故精進於修行善時得不退故行禪定般若時此二無分別奢摩他毗鉢舍那平等所攝故如此四因攝一切大乘因盡偈曰

不著及不亂　不捨亦增進　淨惑及智障
是道皆悉攝

釋曰此偈顯示為攝大乘六道故立波羅蜜數唯有六問道者何義答有方便者為道此中檀波羅蜜於諸資財不著為道由施時於境離染著故尸波羅蜜於諸境界不亂為道

由求受戒時一切心亂攝令住故及比丘住護者求境界時一切業亂不能轉故羼提波羅蜜於諸衆生不捨爲道由一切不饒益事不生猒故毗梨耶波羅蜜於修諸善增長爲道由精進發起令增上故禪波羅蜜於煩惱障令清淨爲道般若波羅蜜於智慧障令清淨爲道如是六種道攝一切大乘道盡偈曰

爲攝三學故　說度有六種　初三二初一　後二二一三

釋曰此偈顯示爲攝三種增上學故立波羅蜜數唯有六此中立初三波羅蜜爲攝初一戒增上學戒有二種謂聚及眷屬尸羅爲聚檀及羼提爲眷屬何以故施於求受時資財不悋故忍於護持時打罵不報故此中立後二波羅蜜如其次第爲攝心慧二增上學此中立第四一波羅蜜應知具攝三增上學由一切三學精進爲伴故已制六波羅蜜數次顯六波羅蜜相偈曰

分別六度體　一一有四相　治障及合智　滿願亦成生

釋曰諸菩薩修諸波羅蜜一一皆有四相一治障二合智三滿願四成生治障者檀等六行如其次第對治慳貪破戒瞋恚懈怠亂心愚癡故合智者悉與無分別智共行由通達法無我故滿願者施於求財者隨其所欲而給與之戒於求戒者隨其所欲以身口意護而教授之忍於悔過者與之歡喜精進於作業者隨欲助之定於學定者隨欲授法智於有疑者隨欲決斷成生者先以施攝後以三乘法隨其所應而成熟之先安立於戒等中後以三乘成熟亦爾已顯六波羅蜜相次說六波羅蜜次第偈曰

前後及下上　麤細次第起　如是說六度　不亂有三因

釋曰六波羅蜜次第有三因緣一前後二下上三麤細前後者謂依前後得起何以故由不顧資財故受持戒行持戒已能起忍辱忍辱已能起精進精進已能起禪定禪定已能解真法下上者前者爲下後者爲上下者施上者戒乃至下者定上者智麤細者前者爲麤後者爲細麤者施細者戒乃至麤者定細者智何故麤易入易作故何故細難入難作故已說六波羅蜜次第次釋六波羅蜜名偈曰

除貧亦令涼　破瞋與建善　心持及真解　是說六行義

釋曰能除貧窮故名施能令清涼故名戒由具戒者於境界相中煩惱熱息故能破瞋恚故名忍破瞋恚能令盡故能建善故名進建立善法由此力故能持心故名定攝持內意故能解真法故名慧曉了第一義諦故已釋六波羅蜜名次說修習六波羅蜜偈曰

物與思及心　方便并勢力　當知修六行　說有五依止

釋曰諸菩薩修習諸波羅蜜有五依止一者物依止二者思惟依止三者心依止四者方便依止五者勢力依止此物依止修諸波羅蜜有四種一者依止因依種性力而修習故二者依止報依自身成就力而修習故三者依止願依昔願力而修習故四者依止數依智

慧力而修習故思惟依止修諸波羅蜜亦有四種一者信思惟於諸波羅蜜相應教而生信心故二者味思惟於諸波羅蜜中見功德味故三者隨喜思惟於一切世界一切衆生所有諸波羅蜜皆生隨喜故四者希望思惟於自身及他未來所有勝波羅蜜起希望故心依止修諸波羅蜜有六種一者無猒心二者廣大心三者勝喜心四者勝利心五者不染心六者善淨心何謂修檀六種心若菩薩以滿恒河沙數世界七寶及以身命於一刹那施一衆生如是乃至盡衆生界所願成熟無上菩提者以此門施心無猒足如是相心是名修檀無猒心若菩薩如是相施從初相續乃至成佛無刹那頃有絶有減如是相心是名修檀廣大心若菩薩以施攝他時生極重歡喜過於受者得財時生喜如是相心是名修檀勝喜心若菩薩以施攝他時見他受物極饒益我非我自用爲極饒益何以故由施攝他令我成就無上菩提因故如是相心是名修檀勝利心若菩薩如是廣施不求報恩及以果報如是相心是名修檀不染心若菩薩如是廣施所生福聚所得果報願施一切衆生非爲自受又與一切衆生共之迴向無上菩提如是相心是名修檀善淨心何謂修戒等六種心若菩薩有恒河沙數自身一一身復有恒河沙數劫壽一一壽中復乏一切資生於此之中復有火聚遍滿三千大千世界菩薩以此多身經此多壽在此火聚起四威儀於一刹那但修一戒如是乃至盡諸戒聚乃至盡諸智聚能得無上菩提者菩薩修之心無猒足如是相心是名修戒等無猒心若菩薩從初修戒乃至修智極坐道場無有間斷如是相心是名修戒等廣大心若菩薩修戒等攝他時生極重歡喜過於受攝者得利益時生喜如是相心是名修戒等勝喜心若菩薩修戒等攝他時見他得利極饒益我非我自利爲極饒益如是相心是名修戒等勝利心若菩薩修戒等時不求報恩及以果報如是相心是名修戒等不染心若菩薩廣修戒等所生福聚所得果報願施一切衆生非爲自受又與一切衆生共之迴向無上菩提如是相心是名修戒等善淨心方便依止修諸波羅蜜有三種三種者即是三輪清淨此清淨由無分別智爲方便故以此方便一切作意悉得成就勢力依止修諸波羅蜜亦有三種一者身勢力二者行勢力三者說勢力身勢力者應知是佛自性身及受用身行勢力者應知是佛化身以此化身於一切相爲一切衆生示現一切善行故說勢力者謂演說六波羅蜜一切種時無滯礙故

大乘莊嚴經論卷第七

大乘莊嚴經論卷第八　　次八

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

度攝品第十七之二

釋曰已說修習六波羅蜜次說六波羅蜜差別六波羅蜜差別各有六義一者自性二者因三者果四者業五者相應六者品類偈曰

施彼及共思　二成亦二攝　具住不慳故
法財無畏三

釋曰此偈明檀波羅蜜六義施彼者是施自性由以己物施諸受者故共思者是施因由無貪善根與思俱生故二成者是施果由財成就及身成就故言身成就者具攝命等五事如五事經中說施食得五事一者得命二者得色三者得力四者得樂五者得辯二攝者是施業由自他二攝滿足及大菩提滿足故具住不慳故者是施相應由具足住不慳人心中故法財無畏三者是施品類品類有三一者法施二者財施三者無畏施故如是六義智者應知應習偈曰

六支滅有邊　善道及持等　福聚具足故
二得爲二種

釋曰此偈明尸波羅蜜六義六支者是戒自性由住具戒乃至受學諸學足故滅有邊者是戒因滅是涅槃爲求涅槃度諸有邊受行戒故善道者是戒果善道及不悔等次第五心住因戒得故持等者是戒業戒有三能一者能持由能任持一切功德如大地故二者能靜由能止息一切煩惱火熱故三者無畏由能不起一切怖憎等諸罪緣起宜畏起諸罪故福聚具足故者是戒相應由一切時身口意業皆行善行故二得爲二種者是戒品類二得謂受得及法得受得者攝波羅提木叉護法得者攝禪護及無流護故偈曰

不報耐智性　大悲及法依　五德幷二利
具勝彼三種

釋曰此偈明羼提波羅蜜六義不報耐智性者是忍自性一不報二耐三智此三次第是三忍自性不報者是他毀忍自性耐者是安苦忍自性智者是觀法忍自性大悲及法依者是忍因一大悲爲因二法依爲因法依者謂受戒及多聞故五德者是忍果如經中說忍得五種果一得少憎嫉二得不壞他意三得喜樂四得臨終不悔五得身壞生天二利者是忍業由三忍故能作自利利他二種業如經偈說作彼二義自利利他若知他瞋於彼自息具勝者是忍相應忍難行故名最勝具足最勝名相應如經中說忍最上難行故彼三種者是忍品類彼人有三品一他毀忍二安苦忍三觀法忍故偈曰

於善於正勇　有信有欲故　念增及對治
具德彼七種

釋曰此偈明毗棃耶波羅蜜六義於善於正勇者是精進自性遮餘業中勇猛故言善除外道解脫中勇猛故言正有信有欲故者是精進因由信及求精進得起故念增者是精進果念定等功德復由精進起故對治者是精進業如經中說起精進者能得樂住不雜諸惡不善法故具德者是精進相應由具無貪等功德故彼七種者是精進品類彼人有

七品精進一學戒精進二學定精進三學慧
精進四身精進五心精進六無間精進七尊
重精進偈曰
心住及念進　樂生亦通住　諸法之上首
彼種三復三
釋曰此偈明禪波羅蜜六義心住者是定自
性由心住內故念進者是定因有念故於緣
不忘依進故禪定得起樂生者是定果離退
離方便果不虛故通住者是定業通謂五通
住謂三住聖住天住梵住禪定能令五通及
三住皆得自在住故諸法之上首者是定相
應如經中說三摩提者諸法上首故彼種三
復三者是定品類彼人有二種三品一者有
覺有觀無覺有觀無覺無觀三品故二者喜
俱樂俱捨俱三品故偈曰
正擇與定持　善脫及命說　諸法之上首
彼亦有三種
釋曰此偈明般若波羅蜜六義正擇者是慧
自性由離邪業及世間所識業正擇出世間
法故定持者是慧因法定持慧如實解法故

善脫者是慧果謂於染汙得善解脫何以故
由世間出世間大出世間正擇故命說者是
慧業由慧命及善說慧命者以彼無上正擇
爲命故善說者正說正法故諸法之上首者
是慧相應如經中說般若者一切法中上故
彼亦有三種者是慧品類彼人有世間出世
間大出世間三品正擇故已說六波羅蜜差
別次說六波羅蜜攝行偈曰
一切白淨法　應知亂定俱　六度總三變
是類皆悉攝
釋曰一切白淨法者謂檀等諸行法應知彼
行法總攝有三種一者亂二者定三者俱彼
亂者以前二波羅蜜攝施戒不定故定者以
後二波羅蜜攝禪及實慧定故俱者以中二
波羅蜜攝忍及精進定不定故已說六波羅
蜜攝行次說六波羅蜜治障偈曰
檀離七著故　不著說七種　應知餘五度
障治七皆然
釋曰檀離七著故不著說七種者彼檀著有
七種一資財著二慢緩著三偏執著四報恩

著五果報著六障礙著七散亂著此中障礙
著者謂檀所對治貪隨眠不斷故散亂著者
散亂有二種一下意散亂求小乘故二分別
散亂分別三輪故由菩薩行檀時遠離此七
著故說七不著應知餘五度障治七皆然者
應知戒等五波羅蜜亦各有七著離七著故
亦各說七不著此中有差別者翻檀波羅蜜
離資財著即是戒等五波羅蜜離第一著所
謂戒離破戒著忍離瞋恚著精進離懈怠著
禪定離亂心著智慧離愚癡著戒等離障礙
著者彼障隨眠皆斷除故戒等離分別著者
隨其三輪不分別故已說六波羅蜜治障次
說六波羅蜜功德此中先說利他功德偈曰
恒時捨身命　離求愍他故　因施建菩提
智攝施無盡
釋曰此偈顯示檀波羅蜜利他功德恒時捨
身命者謂諸菩薩一切時施自身命與一切
求者故離求愍他故者不求報恩及以愛果
由大悲爲因故因施建菩提者因是施已建
立一切衆生於三乘菩提故智攝施無盡者

此施由無分別智所攝乃至無餘涅槃其福無盡無窮利益一切衆生故偈曰

恒時守禁勤　離戒及善趣　因戒建菩提　智攝戒無盡

釋曰此偈顯示尸波羅蜜利他功德恒時守禁勤者菩薩有三聚戒一律儀戒二攝善法戒三攝衆生戒初戒以禁防爲體後二戒以勤勇爲體諸菩薩一切時恒守護故離戒及善趣者謂不著得戒及不求愛果故偈曰

恒時耐他毀　離求畏無能　因忍建菩提　智攝忍無盡

釋曰此偈顯示羼提波羅蜜利他功德恒時耐他毀者諸菩薩於一切時若一切衆生以一切極惱事來毀菩薩菩薩悉能忍受故離求畏無能者不求報恩不求善趣不爲怖畏不爲無能故偈曰

恒時誓勤作　殺賊爲無上　因進建菩提　智攝進無盡

釋曰此偈顯示毗梨耶波羅蜜利他功德恒時誓勤作者諸菩薩無比修精進有二自性一弘誓爲自性二勤方便爲自性殺賊爲無上者菩薩修精進但爲殺自他煩惱賊爲得無上菩提故偈曰

恒時習諸定　捨禪下處生　因定建菩提　智攝定無盡

釋曰此偈顯示禪波羅蜜利他功德恒時習諸定者諸菩薩攝無邊三摩提而修習故捨禪下處生者棄捨無上禪樂住來就下劣處受生何以故由大悲故偈曰

恒了真餘境　佛斷尚不著　因智建菩提　悲攝智無盡

釋曰此偈顯示般若波羅蜜利他功德恒了真餘境者了真謂第一義諦平等相人法二無我智故餘境謂無邊名相等差別故佛斷尚不著者佛斷謂涅槃諸菩薩修般若尚不著佛涅槃何況求生死此中前五波羅蜜以無分別智攝故乃至無餘涅槃功德無盡般若波羅蜜以大悲攝故恒不捨衆生功德無盡六偈別說利他功德已次以一偈總說前義偈曰

廣大及無求　最勝與無盡　當知一一度　四德悉皆同

釋曰四功德者一廣大功德二無求功德三最勝功德四無盡功德前六偈第一句顯廣大功德利多衆生故第二句顯無求功德第三句顯最勝功德第四句顯無盡功德復次六波羅蜜復有清淨功德偈曰

得見及遂願　并求合三喜　菩薩喜相翻　彼退悲極故

釋曰此偈顯示檀波羅蜜清淨功德彼乞求者於菩薩生三喜一得見時生喜二遂願時生喜三求見求遂時生喜由不見不遂時不生喜故菩薩一切時於乞求者翻彼三喜亦生三喜一得見彼時生喜二遂彼願時生喜三求見求遂彼時生喜此中應知彼求者三喜不如菩薩三喜何以故菩薩大悲具足故偈曰

自身財眷屬　由悲恒喜施　彼三遠離行　何因不禁守

釋曰此下顯示尸波羅蜜清淨功德此偈明

遠離身三惡行菩薩於自身自財自眷屬中由大悲故尚恒歡喜好施於他況於他身他財他眷屬中三種遠離行而不禁守耶偈曰

不顧及平等　無畏亦普施　悲極有何因
惱他而妄語

釋曰此偈明遠離妄語惡行凡起妄語有四因緣一為自利悋身命故二為利他利所愛故三為怖畏懼王法故四為求財有所須故菩薩則不爾一者不顧不悋身命故二者平等他身與自得等心故三者無畏離五怖故四者普施以一切物施一切故菩薩悲愍恒深復有何因而起妄語偈曰

平等利益作　大悲懼他苦　亦勤成熟生
極遠三語過

釋曰此偈明遠離餘三語惡行菩薩於一切衆生恒作平等利益豈欲壞他眷屬而作兩舌菩薩大悲恒欲拔除一切衆生之苦於他苦中極生怖懼豈欲爲苦於他而作惡口菩薩恒行正勤恒欲成熟一切衆生豈欲不成熟他而作綺語是故菩薩能極遠離此三語過偈曰

普施及有悲　極善緣起法　何因不能耐
意地三煩惱

釋曰此偈明遠離意三惡行菩薩由普施一切物故離貪煩惱由大悲故離瞋煩惱由極善緣起法故離邪見煩惱如是等破戒對治差別是菩薩戒清淨功德偈曰

損者得益想　苦事喜想生　菩薩既如是
忍誰何所忍

釋曰此偈顯示羼提波羅蜜清淨功德損者得益想者菩薩於彼不饒益者得饒益想應須忍辱何以故爲成忍辱因故苦事喜想生者菩薩於受苦事中更生喜想何以故成就利他因故菩薩既無不饒益想起處及苦想起處於誰邊起忍於何事起忍偈曰

菩薩他想斷　愛他過自愛　於他難行事
精進即無難

釋曰此偈顯示毗梨耶波羅蜜清淨功德菩薩爲他難行精進而得不離何以故他想斷故及一切時生於他愛過自愛故菩薩如是爲他精進豈復難行是故精進清淨偈曰

少樂二自樂　著退盡癡故　是說三人禪
菩薩禪翻彼

釋曰此偈顯示禪波羅蜜清淨功德少樂者謂世間禪二自樂者謂聲聞禪及緣覺禪著者若世間禪著自見若二乘禪著涅槃退者謂世間禪盡者謂二乘禪無餘涅槃時盡故癡者彼三人禪如其所應有染癡無染癡故菩薩禪翻彼者謂翻彼三人禪何以故多樂自樂他樂故不著不退無盡無癡故是謂禪定清淨功德偈曰

闇觸及二燈　如是三人智　譬如日光照
菩薩智無比

釋曰此偈顯示般若波羅蜜清淨功德譬如闇中以手觸物凡夫人智亦如是何以故得少境故不明了故不恒定故譬如二燈室中照物聲聞人智及緣覺智亦如是何以故得少境故漸明了故未極淨故譬如日光照物菩薩智亦如是何以故得遍滿故以明了故極清淨故如是無比是謂菩薩般若清淨功

德復次六波羅蜜後有八種無上功德偈曰

依類緣迴向　因智田依止　如是八種勝　無上義應知

釋曰八無上者一依二類三緣四迴向五因六智七田八依止問此八於六度云何得無上答檀依者以依菩薩故檀類者此有三種一物施以捨自身命故二無畏施以救濟惡道生死畏故三法施以說大乘法故檀緣者以大悲為緣起故檀迴向者以求大菩提故檀因者以先世施業熏習種子為因故檀智者以無分別智觀察三輪不分別施者受者財物故檀田者田有五人一求人二苦人三無依人四惡行人五具德人應知此中以具德勝人為無上檀依止者由三種依止故一依止信向二依止思惟三依止三昧依止信向者如分別修中信思惟所說依止思惟者如分別修中味思惟隨喜思惟希望思惟所說依止三昧者謂依金剛藏等定如勢力依止修中所說如是依等無上故檀得無上如檀八無上戒等五波羅蜜八無上應知亦爾

此中戒品類無上者謂菩薩戒忍品類無上者謂來殺菩薩者卑下劣弱精進品類無上者謂修諸波羅蜜所對治斷禪品類無上者謂菩薩三摩提智品類無上者謂緣如如境戒等由勝田無上者謂大乘法餘六無上如檀中說復次檀及精進復有不共差別功德問檀差別云何偈曰

施一令得樂　多劫自受苦　尚捨為愛染　何況利翻彼

釋曰若諸菩薩施一眾生令其得樂自身多劫受貧窮苦尚施無悋由愛染故愛染者謂悲差別何況施一眾生令其得樂自身多劫獲大福利也偈曰

乞者隨所欲　菩薩一切捨　彼求為身故　利彼百種施

釋曰此偈上半總說謂隨彼所求菩薩悉捨下半解釋謂彼乞者為自利故一切欲得菩薩為利他故百種悉捨偈曰

捨身尚不苦　何況餘財施　出世喜得故　起苦是無上

釋曰菩薩捨身時由心故不生苦此心顯示菩薩出世間何以故得歡喜故問此喜從何得答從起苦得是故起苦是菩薩無上是故菩薩在出世間上偈曰

乞者一切得　得喜非大喜　菩薩一切捨　喜彼喜大故

釋曰乞者所須菩薩皆施乞者得喜此喜非是大喜問何故答由菩薩一切皆捨喜彼得財此喜為大奪彼喜故偈曰

乞者一切得　有財非見富　菩薩一切捨　無財見大富

釋曰此偈顯菩薩財無盡差別偈曰

乞者一切得　非大饒益想　菩薩一切捨　得大饒益想

釋曰此偈顯菩薩大悲差別偈曰

乞者自在取　如取路傍果　菩薩能大捨　餘人無是事

釋曰此顯菩薩無著差別問說檀不共功德差別已精進不共功德差別復云何偈曰

勝因依業種　對治等異故　如是六種義

精進有差別
釋曰精進有六種差別一勝差別二因差別三依止差別四業差別五種差別六對治差別此偈總舉餘偈別釋偈曰
白法進爲上　進亦是勝因　及得諸善法
進則爲依止
釋曰此偈說精進勝差別因差別依止差別白法進爲上者說最勝差別由於一切善法中說精進爲最勝故進亦是勝因者說因差別由說精進是無上因故及得諸善法進則爲依止者說依止差別由依止精進得一切善法故偈曰
現樂與世法　出世及資財　動靜及解脫
菩提七爲業
釋曰此偈說精進業差別此業差別有七種一得現法樂住二得世間法三得出世間法四得資財五得動靜動靜者由是世間不究竟故六得解脫解脫者由斷身見故七得善提善提者由大善提故偈曰
增減及增上　捨障亦入真　轉依與大利
六說精進種
釋曰此偈說精進種差別種差別有六種一增減精進謂四正勤二惡法減二善法增故二增上精進謂五根由於解脫法爲增上義故三捨障精進謂五力由彼障礙不能礙故四入真精進謂七覺分由見道建立故五轉依精進謂八聖道分由修道是究竟轉依因故六大利精進謂六波羅蜜由自利利他故偈曰
種復有五異　弘誓將發行　無下及不動
第五說無厭
釋曰五異者一弘誓精進謂欲發起行故二發行精進謂現行諸善故三無下精進謂得大果下體無故四不動精進謂寒熱等苦不能動故五無厭精進謂不以少得爲足故此五種如經中所說有弘誓精進有現起精進有勇猛精進有堅固精進有不捨佛道精進於諸善法中如其次第應知偈曰
三種下中上　由依三乘爾　亦二下上覺
利有小大故
釋曰彼精進依人差別復說三種及二種三種者依三乘行人差別如其次第下中上精進故問何因復二種答下上覺故下覺者依二乘行人上覺者依大乘行人如其次第說於小利及大利故何以故爲自利故爲他利故偈曰
財著煩惱著　猒著知足著　四著不能退
對治分四種
釋曰此偈說精進對治差別由對治四著有四不退說四種對治差別問此云何答檀等諸行由四著爲礙故而不得行一者財著於財極悋故二者煩惱著於財起染故三者猒著於慳等行有退屈故四者知足著於少施等喜滿足故行精進者對治如此四著能得不退故說四種對治差別已說六波羅蜜功德次說六波羅蜜互顯偈曰
相攝及差別　依法亦爲因　六度互相成
一切種分別
釋曰六波羅蜜相成自有四義一相攝二差別三依法四爲因相攝者無畏施攝戒忍二

度由此二度能與無畏故法施攝定智二度由此二度能與法故俱施攝精進一度由此一度能行二施故問戒攝幾種答攝善法戒一切檀等皆攝如是忍等互攝如其所應作差別者檀等六種即為六施謂施施戒施乃至般若施於他相續建立檀等故依法者所有諸經所有檀等諸義顯示所有檀等諸義所有諸經顯示處處相攝應知為因者謂檀為戒等因何以故不顧財者能行戒等故戒亦施等因何以故比丘受護者能捨一切所有受故住戒者能具足忍等故又受攝善法戒為檀等故如是忍等互為因如其所應作如是說六波羅蜜義已次說四攝行偈曰

布施將愛語　利行并同利　施平及彼說
建立亦自行

釋曰四攝者一布施攝二愛語攝三利行攝四同利攝施平者即布施攝彼說者謂愛語攝說彼波羅蜜義故建立者謂利行攝建立眾生於波羅蜜中故自行者謂同利攝建立他已自亦如是行故問何故說此四攝體答此說攝他諸方便偈曰

攝他四方便　即是四攝性　隨攝亦攝取
正轉及隨轉

釋曰布施者是隨攝方便由財施隨他身起攝故愛語者是攝取方便由無知疑惑者令受義故利行者是正轉方便由此行諸善轉故同利者是隨轉方便菩薩自如說行眾生知已先未行善亦隨行故問四攝業云何偈曰

令器及令信　令行亦令解　如是作四事
次第四攝業

釋曰布施者能令於法成器由隨順於財則堪受法故愛語者能令於法起信由教法義彼疑斷故利行者能令於法起行由如法依行故同利者能令彼得解脫由行淨長時得饒益故是為四攝業問世尊亦說二攝此云何偈曰

四體說二攝　財攝及法攝　財一法有三
次第攝四攝

釋曰此四攝體世尊餘處說為二攝謂財攝法攝即以二攝攝於四攝財攝攝初一攝法攝攝後三攝問云何攝後三答法有三種一所緣法二所行法三所淨法如其次第攝後三攝應知偈曰

下中上差別　如是四攝種　倍無及倍有
亦純合三益

釋曰四攝種差別有三謂下中上由諸菩薩攝三乘人差別故由此三種差別次第復有三益一倍無益二倍有益三純有益倍無益者謂解行地菩薩攝倍有益者謂入大地菩薩攝純有益者謂八地已上菩薩攝由彼決定能令眾生成就故偈曰

菩薩欲攝眾　依此四方便　大利及易成
得讚三益故

釋曰若諸菩薩欲攝徒眾者一切皆須依此四攝以為方便何以故由一切大利得成就故由是樂易方便故由得諸佛稱揚故偈曰

四攝於三世　恒時攝眾生　成就眾生道
非餘唯四攝

釋曰此四攝於三世中已攝當攝現攝一切

衆生是故此四攝是成熟衆生道非餘諸道餘道無體故別說六度四攝已次以一偈總結前義偈曰

不著及寂靜　能耐將意勇　不動并離相
亦攝攝衆生

釋曰此偈上三句結六度義下一句結四攝義偈義如前解菩薩以此六行行此四攝顯示六波羅蜜成就自利利他四攝成就亦爾是故如其次第先說六度後說四攝度攝品究竟

大乘莊嚴經論卷第八　次八　大

大乘莊嚴經論卷第九　次九

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

供養品第十八

釋曰已說業所聚集諸行未說供養如來此供養今當說偈曰

依物緣迴向　因智田依止　如是八供養
供養諸如來

釋曰略說供養如來有八種何謂爲八一者依供養二者物供養三者緣起供養四者迴向供養爲滿福智二聚而供養故常願生佛世者謂因供養由有宿願願生佛世令我有益不虛供養故三輪不分別者謂智供養設供受供供具三事不可得故成熟諸衆生者謂田供養衆生爲田教彼供養令種善根故最後十一種者謂依止供養此依止有十一種一者依止物由依財物而供養故二者依止思惟由依味思惟隨喜思惟希望思惟故三者依止信由信大乘發菩提心故四者依止願由發弘誓願故五者依止悲由憐愍衆生

供養爲滿福智二聚而供養故常願生佛世者謂因供養由有宿願願生佛世令我有益不虛供養故三輪不分別者謂智供養設供受供供具三事不可得故成熟諸衆生者謂田供養衆生爲田教彼供養令種善根故最後十一種者謂依止供養此依止有十一種一者依止物由依財物而供養故二者依止思惟由依味思惟隨喜思惟希望思惟故三者依止信由信大乘發菩提心故四者依止願由發弘誓願故五者依止悲由憐愍衆生
故六者依止忍由難行能行故七者依止行由諸波羅蜜故八者依止正念由如法不到故九者依止正見由如實覺了故十者依止解脫由聲聞煩惱滅故十一者依止真實由得大菩提故問供養種差別云何偈曰

因果及內外　麤細與大小　亦遠近差別
是名供養種

釋曰世等差別爲供養種差別彼過去爲因現在爲果現在爲因未來爲果如是因果謂去來今應知內者自供養外者令他供養麤

者利供養細者隨順供養小者劣供養大者
勝供養有慢者爲劣無慢者爲勝三輪不分
別故遠者欲後時供養近者即今時供養復
次隔世供養者爲遠無間供養者爲近復次
發願於未來欲供養者爲遠發願於現在即
供養者爲近問何等供養如來爲最上供養
偈曰
供養諸如來　最上由自意　信心通方便
和合五勝故
釋曰五種自意供養如來應知此供養爲最
上供養何謂爲五一者淨信二者深心三者
神通四者方便五者和合淨信者於大乘法
說供養處生淨信故深心者此心有九種一
味心二隨喜心三希望心四無猒心五廣大
心六勝喜心七勝利心八無染心九善淨心
此九心如修諸波羅蜜中說神通者謂依虛
空藏等諸三摩提故方便者謂無分別智方
便攝故和合者謂一切諸大菩薩和合一果
入一切果故供養品究竟

親近品第十九

釋曰已說供養如來云何親近善知識偈曰
如前供養佛　略說有八種　親近於善友
應知八亦然
釋曰應知親近善知識亦有依等八種問此
中八義復云何偈曰
調靜除德增　有勇阿含富　覺眞善說法
悲深離退減
釋曰此偈顯示第一依親近若善知識具足
十種功德者應堪親近何謂爲十一者調伏
二者寂靜三者惑除四者德增五者有勇六
者經富七者覺眞八者善說九者悲深十者
離退調伏者與戒相應由根調故寂靜者與
定相應由內攝故惑除者信念與慧相應煩
惱斷故德增者戒定慧具不缺減故有勇者
利益他時不疲倦故經富者得多聞故覺眞
者了實義故善說者不顚倒故悲深者絕希
望故離退者於一切時恭敬說故偈曰
敬養及給侍　身心亦相應　願樂及以時
下心爲緣起
釋曰此偈上半顯示物親近下半顯示緣起
親近物親近有三一者財謂恭敬供養二者
身謂隨順給侍三者心謂給侍時身心相應
緣起親近亦有三種一者願樂二者知時三
者除慢偈曰
爲離於貪著　爲求隨順行　隨順如所教
以此令彼喜
釋曰此偈上半顯示迴向親近下半顯示因
親近迴向親近者不爲貪著利養故但爲隨
順修行故因親近者菩薩如所教授隨順修
行爲親近善知識因何以故菩薩以此隨順
令彼善知識心生歡喜故偈曰
善解於三乘　自乘令成就　成生及淨土
爲法不爲財
釋曰此偈顯示智田依止三種親近善解於
三乘自乘令成就者顯示智親近善解三乘
者由智故成生及淨土者顯示田親近田有
二種一衆生田二佛土田問此二云何名田
答自所聞法於衆生相續中而建立故隨所
住佛土修清淨因故爲法不爲財者顯示依
止親近菩薩但以法利具足爲依止是故親

近善知識不以財利具足爲依止故問親近
善知識種差別云何偈曰
因果及隨法　內外與麤細　勝劣示遠近
是謂種差別
釋曰因果差別者謂過去親近爲因現在親
近爲果現在親近爲因未來親近爲果隨法
差別者謂善知識所流法門隨其差別而修
行故內外差別者自親近爲內令他親近爲
外麤細差別者自聽爲麤內心思惟爲細勝
劣差別者有慢親近爲劣無慢親近爲勝遠
近差別者現在趣中親近爲近生報趣中親
近爲遠復次生報趣中親近爲近後報趣中
親近爲遠復次無間親近爲近隔世親近爲
遠復次願於現在親近爲近願於未來親近
爲遠問何等親近善知識得爲最上偈曰
親近善友勝　自意五如前　信心通方便
和合等別故
釋曰如前供養諸佛由五種自意故得爲最
勝謂淨信深心神通方便和合此中親近善
知識最勝亦爾由淨信者於大乘經說親近
處生淨信故由深心者心亦九種謂味心乃
至善淨心親近修行故由神通者謂依虛空
藏等三摩提而親近故由方便者謂依無分
別智攝故由和合者諸大菩薩以一果入一
切果故親近品究竟

梵住品第二十

釋曰菩薩所修四梵住此云何偈曰
梵住有四種　一一有四相　治障與合智
轉境及成生
釋曰梵住者謂四無量即慈悲喜捨此中應
知菩薩四無量一一各有四種相一治障由
所治斷故二合智得無分別智對治勝故三
轉境由衆生緣法緣無緣故四成生由作勝
業成就衆生故問何等衆生爲衆生緣何等
法及無緣爲法緣及無緣偈曰
樂苦喜煩惱　如是衆生緣　法緣說彼法
無緣即彼如
釋曰四種衆生聚是衆生緣一求樂衆生聚
二有苦衆生聚三有喜衆生聚四煩惱衆生
聚慈者於求樂衆生聚起與樂行悲者於有
苦衆生聚起拔苦行喜者於有喜衆生聚起
不離行捨者於諸受起煩惱衆生聚起令離
行是名衆生緣法緣者即是說彼四種梵住
法說名法緣無緣者即是彼如以無分別故
說名無緣偈曰
及彼如義故　忍位得淸淨　身口業所攝
亦盡諸煩惱
釋曰彼四種行應知無緣慈者以如緣故八
地無生法忍時得一切善根亦得圓滿彼淸
淨故及慈所依身口二業所攝者諸煩惱亦
盡如煩惱所緣說意自體諸煩惱斷斷所緣
故如是修多羅中說問彼四梵住何等行差
別偈曰
有動及不動　亦嗽及不嗽　應知四梵住
如是行差別
釋曰彼四梵住應知有四種行差別一者動
二者不動三者嗽四者不嗽動者退分可退
故不動者住分及勝分不可退故嗽者染汙
貪著樂味無大心故不嗽者不染汙也此退
等行是梵住差別諸菩薩住不動及不嗽中

不住於動及啾中問梵住種差別云何偈曰
前六及前二　下地亦下心　相似等爲下
翻下則爲上
釋曰下上差別者彼不定地自性前六品爲下一切定地前二品亦爲下謂軟軟軟中下地亦爲下謂下七地菩薩觀上地故下心亦爲下謂諸聲聞故相似亦爲下謂未得無生法忍菩薩故如所說下翻此下則爲上應知問此四梵住能得幾果偈曰
所生欲界報　滿聚亦成生　不離及離障
具足五爲果
釋曰菩薩住諸梵住爲因具得五果一者欲界衆生中生是果報果二者二聚圓滿是增上果三者成熟衆生是丈夫果四者一切生處不離梵住是依果五者所生之處恒離彼障是相離果問此梵住中有何等事是菩薩相偈曰
設過重障緣　及以自放逸　欲知菩薩相
梵心無退轉
釋曰菩薩有二事梵心不動應知是爲菩薩相一者設過重障因緣心終無異是菩薩相二者設自放逸謂能治不現前時心亦無異是菩薩相況無量現前時問梵住障礙云何偈曰
四梵有四障　瞋惱憂欲故　菩薩具此障
多種過失起
釋曰彼四梵所對治具有四障如其次第一瞋二惱三憂四欲由如此障梵無體故若有此四復生多種過失問多失云何偈曰
如是諸煩惱　起則有三害　自害亦害彼
及以尸羅害
釋曰此偈顯示三害過失一自害謂自苦思作二他害謂他苦思作三尸羅害謂俱苦思作偈曰
有悔亦失利　失護及師捨　治罰并惡名
如是六呵責
釋曰此偈顯示得六種呵責過失一者自呵責由有憂悔故二者他呵責由失利養故三者天呵責由失擁護故四者大師呵責由大師所捨故五者梵行呵責由智慧梵行人如法治罰故六者十方人呵責惡名流出故偈曰
後身諸難墮　梵住令亦退　心數大苦得
復此三過生
釋曰此偈顯示後得三種過失一者墮難由此惡業得後世惡報故二者退行由已得退及未得退退失現在未來梵住故三者苦生由心數法從彼生大憂苦故問已說過失何者是功德偈曰
善住梵住人　遠離彼諸惡　生死不能汙
不捨濟群生
釋曰住梵住者得二功德一者捨煩惱如前所說過失悉遠離故二者不捨衆生爲成熟衆生生死不能汙故問已知功德此功德云何知最尊最上偈曰
如人有一子　有德生極愛　菩薩於一切
起梵勝過彼
釋曰由過此譬則顯示菩薩四種梵住最尊最上問大悲以何等衆生爲所緣偈曰
熾然及怨勝　苦過亦闇覆　住險將大縛

食毒并失道　復有非道住　及以瘦澀者
如此十衆生　大悲心所緣

釋曰菩薩大悲略以十種衆生為境界一是熾然衆生謂樂著欲染者二是怨勝衆生謂修善時為魔障礙者三是苦逼衆生謂在三塗者四是闇覆衆生謂恒行不善者由不識業報故五是住險衆生謂不樂涅槃者由生死險道不斷絶故六是大縛衆生謂外道僻見者由欲向解脫為種種僻見堅縛所縛故七是食毒衆生謂味定味者譬如美食雜毒則能害人善定亦爾為貪所著則便退失八是失道衆生謂增上慢者由於真實解脫道中而迷謬故九是非道住衆生謂於下乘不定者由有退故十是瘦澀衆生謂諸菩薩於二聚未滿者如此十種衆生是菩薩大悲所緣境界已說大悲境界次說大悲得果偈曰

障斷及覺因　與樂亦愛果　自流五依故
是人去佛近

釋曰障斷者是相離果彼障斷故覺因者是增上果利益衆生故與樂者是丈夫果丈夫所作故愛果者是果報果得可愛報故自流者是依果與未來勝悲故如是五果皆依大悲所得當知如此菩薩去佛菩提則為不遠已說大悲得果次說大悲不住偈曰

生死苦為體　及以無我性　不猒亦不惱
大悲勝覺故

釋曰一切生死以苦為體以無我為性菩薩於苦得如實知於無我得無上覺如是得知覺已由大悲故於生死不生猒離由勝覺故亦不為煩惱所惱是故菩薩得不住涅槃亦不住生死已說大悲不住次說大悲功德偈曰

見苦自性時　知苦生悲苦　亦知捨方便
恒修不猒生

釋曰菩薩觀世間苦見其自性時即生悲苦如彼遠離方便亦求如實知知已恒修不猒是名大悲功德已說大悲功德次說大悲差別偈曰

自性與數擇　宿習及障斷　應知菩薩悲
如此四差別

釋曰此大悲隨其次第有四差別一者自性成自然故二者數擇見功德過失故三者宿習由先世久修故四者障斷由得離欲斷所治惱障清淨故復有六種差別偈曰

非等亦非常　非深亦非順　非道非不得
翻六悲如是

釋曰翻非大悲六種差別即是大悲六種差別一者平等二者常恒三者深極四者隨順五者淨道六者不得平等者於樂受等衆生所有諸受皆知是苦故常恒者乃至無餘涅槃亦無盡故深極者入地諸菩薩得自他平等故隨順者於一切衆生苦如理拔濟故淨道者所對治惱得斷除故不得者得無生法忍時諸法不可得故已說大悲差別次說大悲如樹偈曰

悲忍思願生　成熟次第說　大根至大果
悲樹六事成

釋曰此大悲樹應知以六事成就一者大悲二者忍辱三者思惟四者勝願五者勝生六者成熟此即是根莖枝葉華果六位問此事

云何答此樹以大悲爲根以忍辱爲莖以利益衆生思惟爲枝以勝生願爲葉以所得勝生爲華以成熟衆生爲果問何故六事先後如此偈曰

無悲則無忍　如是六次第　勝生若不得　成熟衆生無 十二

釋曰若無大悲則不能起大苦難行忍若無大苦難行忍則不能起利益衆生思惟若無利益衆生思惟則不能起勝生願若無勝生願則不能向勝生處若不向勝生處則不能成熟衆生問前後相似如此成立相似復云何偈曰

根生以慈潤　莖擢以樂廣　念正則增枝　願續則長葉　內緣成爲華　外緣成爲果　當知悲根等　如是次第成

釋曰此中成立相似者悲以慈潤能令滋生由有慈者見他苦已生悲苦故是故以悲爲根忍以樂想能令抽擢由菩薩利他苦生樂想樂想生已能令忍辱得廣大故是故以忍爲莖思以正念能令增進由忍廣已能於利他事中起正念故是故以思爲枝願以相續能令長成由前滅後生譬如葉長落故抽新是故以願爲葉生以內緣成爲實由自身成熟則受生不虛是故以生爲華成熟者以外緣成爲實由他身成熟則利益不虛是故以成熟衆生爲果如是次第成立應知已說大 十三 悲如樹次讚大悲功德偈曰

大悲利益作　誰於他不起　於苦勝樂生　樂生由悲故

釋曰此義如偈所說已讚大悲功德次說大悲無著偈曰

菩薩悲自在　寂靜尚不住　世樂及身命　此愛云何起

釋曰一切世間皆愛世樂及自身命一切聲聞緣覺雖不愛世樂及自身命而於涅槃起住著意菩薩不爾大悲自在故於涅槃尚不住何況住彼二愛中已說大悲無著次說大悲愛勝偈曰

貪愛非無障　世悲亦世間　菩薩悲愛起　障盡亦過世

釋曰悲愛最勝自有二義一者障盡二者過世愛親等貪則自體是障行世間悲體雖非障而是世間菩薩悲愛自體障盡而復過世故爲最勝問云何障盡偈曰

有苦及無智　大海及大闇　拔濟以方便　云何不障盡

釋曰有苦爲大海無智爲大闇能拔濟方便是大悲此悲愛則障盡問云何過世偈曰

羅漢及緣覺　如是悲愛無　何況餘世間　豈得不過世

釋曰阿羅漢辟支佛尚無大悲愛況餘世間而有可得若如是者豈不過世乎已說大悲愛勝次說大悲無猒偈曰

得悲諸菩薩　捨苦而起苦　彼初起苦怖　證時欣樂甚

釋曰捨苦者謂諸菩薩以大悲故欲捨他苦 十四 而起苦者由捨他苦則起自苦彼初起苦怖者彼初謂信行地菩薩彼於起苦中而生怯怖由自他平等未見故由苦如實未觸故證時欣樂甚者證時謂淨心地菩薩彼於起苦

中生極欣樂由見自他平等故由苦如實已
僞故已說大悲無猒次說大悲苦勝偈曰
悲苦最希有　苦勝一切樂　更樂悲生故
辮非有况餘
釋曰悲苦最希有者謂從他苦而生大悲從
大悲而生自苦如是悲苦有何希有而得過
此故爲最希有苦勝一切樂者即此悲苦勝
於一切世間之樂問何故答更樂悲生故此
諸菩薩更以悲苦爲樂由此苦從大悲生故
辮非有况餘者彼樂所作已辮者尚無况餘
世間而得有也已說大悲苦勝次說大悲施
勝偈曰
施與悲共起　能令菩薩樂　三界中樂受
比此無一分
釋曰若布施與大悲俱生則能起菩薩勝樂
於三界中所作諸樂欲比大悲施所作樂無
有一分而得相似已說大悲施勝次說大悲
忍苦偈曰
生死苦自性　不捨由悲故　起苦利他因
云何捨不習

釋曰一切苦悉入生死苦中諸菩薩不捨生
死由大悲故菩薩起苦是利他因菩薩不捨
生死時即是不捨一切苦已說大悲忍苦次
說大悲施果偈曰
悲施財三果　悲者恒增長　愛生及攝生
資生復三樂
釋曰悲施財三果悲者恒增長者諸菩薩大
悲能增長三種果一者增悲由修習故能令
自體增長二者增施由悲自在故能令施得
增長三者增財由施自在故能令財得增長
愛生及攝生資生復三樂者從是三果復生
三樂一者從悲爲因生愛生樂二者從施爲
因生攝生樂三者從財爲因生資生樂已說
大悲增果次說大悲勸進偈曰
悲長及施增　成生亦樂起　牽來復將去
大悲勸如是
釋曰大悲勸進菩薩行六種功德大悲義言
菩薩汝修習我令我滋長汝捨資財令施增
進汝應以施成熟衆生汝應以施令自樂起
汝若施者招引大菩提二聚及餘令向已來

汝若施者將導二聚及餘令向大菩提去已
說大悲勸進次說大悲樂勝偈曰
苦者悲諸苦　不施云何樂　以令自樂故
施樂拔他苦
釋曰苦者悲諸苦者諸菩薩以悲起諸苦是
故名苦者不施云何樂者菩薩大悲故以他
苦爲自苦若不施他樂云何得自樂以令自
樂故施樂拔他苦者若菩薩施衆生樂拔衆
生苦時即是菩薩自作樂已說大悲樂勝次
說大悲敎施偈曰
悲者敎自施　施彼勿自求　施報願不受
有願還以施
釋曰此偈敎行無求施悲者敎自施施彼勿
自求者大悲義言汝施施他時莫求自樂他
樂若無自樂亦無何以故樂不別故施報願
不受有願還以施者若我施果亦願不受設
有果時還以布施偈曰
施及於施果　普施於一切　彼樂我樂故
施彼我無須
釋曰此偈敎行施果施謂施及施所得果晋

施一切衆生何以故悲者以彼樂爲自樂故
是故菩薩所有施果皆應布施一切衆生大
悲作如是教授偈曰
輕財而以施　來多復來好　不用而自來
還用展轉施
釋曰此偈教行猒財施若人猒財而行施者
是人雖不欲財而財自來極廣極妙道理如
此以大心故若有如此還用布施是則資財
來而復來菩薩則施而復施何以故非求自
樂欲令施無窮故偈曰
悲者以大悲　盡施及常施　應作如是施
愼勿求施果
釋曰此偈教行無間施應知偈曰
若我不樂施　施果不施時　施無一刹那
以無施變故
釋曰此偈教行無猒施應知偈曰
不作不與果　與果與作者　是汝觀恩過
與我不相似
釋曰此偈教行捨恩施菩薩語施云若人行
汝者汝方與果是汝待報恩過失我則不爾

是汝不與我相似復次若人行汝者汝但與
此人果汝則是待報恩者我則不爾所行施
果與一切衆生是汝不與我相似已說大悲
教施次說大悲行施偈曰
無障及淨句　利彼亦自量　無求與無著
悲者如是施
釋曰無障者謂不奪他物行施故淨句者以
如法財行施謂不以毒物兵仗酒等施故利
彼者以施攝他時置施善根故自量者不令
自眷屬有乏少故無求者謂前衆生或無心
求或無口求見彼乏少自然而施及不簡福
田故無著者不求報恩及以果報故偈曰
盡廣勝常喜　離著亦清淨　迴向於二處
菩提及善根
釋曰盡者內外物施故廣者多物施故勝者
妙物施故常者恒施故喜者離瞋施故謂乞
求者作不饒益時忍而喜施離著者無希望
故如前無著說清淨者以如法故如前淨句
說迴向菩提者迴向大菩提故迴向善根者
迴向隨順善根器故已說大悲行施次說大

悲受用差別偈曰
有財而自用　及用施衆生　得喜施喜勝
三樂養心故
釋曰菩薩自受用財生喜及用財布施衆生
生喜二喜相比施喜爲勝何以故三樂養心
故三樂者一布施喜二攝他喜三菩提聚滿
足喜已說大悲受用差別次說大悲增長諸
度偈曰
慳惡瞋放逸　緣著及邪著　如是六蔽者
悲令六度增
釋曰慳者少物不能捨故惡者破戒及惱他
故瞋者於少不饒益起大瞋故放逸者於諸
善法不勤行故緣著者五欲亂心故邪著者
外道無慧故如是住六蔽者大悲憐愍爲說
過失令六波羅蜜而得增長說大悲增長諸
度已此悲從四緣生亦應顯示偈曰
苦樂不苦樂　因力及善友　自體相續流
大悲四緣義
釋曰苦樂不苦樂者顯示緣緣具緣三受三
苦俱起悲故問捨受云何苦答由行苦故因

力者顯示因緣善友者顯示增上緣自體相續流者顯示次第緣問大悲如是生已云何得平等偈曰

行相及思惟　隨順與離障　不得亦清淨
六義悲平等

釋曰大悲平等有六種一者行相平等由三受位衆生平等知是苦故二者思惟平等由平等憐愍故三者隨順平等由平等救濟故四者離障平等由平等不惱故五者不得平等由自他及悲三輪平等不可得故六者清淨平等由八地無生忍時平等得故問如是別說大悲已此四梵住云何修習得令無上偈曰

慈等令無上　自意修亦五　信心通方便
和合如前說

釋曰如前供養諸佛親近善友皆由五種自意修習得令無上梵住亦爾由淨信者於大乘經說梵住處生淨信故由深心者以九種心修梵住故由神通者依虛空等定而修習故由方便者依無分別智所攝故由和合者一果入一切果故梵住品究竟

大乘莊嚴經論卷第九　次九

音釋

㰱（徒濫切食也）　擢（直角切擧也）

大乘莊嚴經論卷第十　次十

無著菩薩造

三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

覺分品第二十一之一

釋曰諸菩薩有羞相（羞兼慚愧）此中應說偈曰

治障及合智　緣境亦成生　菩薩有羞相（文十一）
如此四差別

釋曰此偈顯示菩薩有羞有四種相一自性二伴類三境界四作業治障者謂離無羞此即是羞自性合智者與無分別智相應此智是羞伴類緣境者菩薩以小乘障衆生爲可羞境即是聲聞緣覺小者對大乘故無障者破煩惱障故成生者菩薩有羞以建立衆生爲業此是有羞四種相問諸菩薩有羞於何行中起偈曰

菩薩於六度　障增及治減　不勤亦勤行
於此有羞起

釋曰諸菩薩於四事中極生羞恥一者於諸度障增時極生羞恥二者於諸障治減時極生羞恥三者修諸度懈怠時極生羞恥四者

隨順煩惱法勤行時極生羞恥所謂諸根常開而不禁守問菩薩有羞種差別云何偈曰

六品及二品　七地與二乘　亦似則爲下
反此應知上

釋曰六品者不定地中前六品有羞爲下二品者諸定地中前二品有羞爲下七地者菩薩十地中前七地有羞爲下二乘者謂下心衆生有羞爲下由有增上慢故亦似者謂未得無生忍菩薩彼有羞亦爲下翻此諸下有羞應知即是諸上有羞問何法是有羞障及彼障有幾過失偈曰

無羞惑不斷　三害及六呵　墮難退苦三
如前十二失

釋曰無羞者是菩薩有羞障若有此障則煩惱不斷煩惱不斷則先生三害一自害謂不正思惟由自惱故二他害謂瞋及捨由惱他故問瞋者惱衆生可爾捨者云何惱衆生答菩薩應化衆生捨而不化是謂爲惱俱害者謂破尸羅由惱自他故起三害已即於現法得六呵責由疑悔失利失護棄捨治罰惡名故隨其次第得六種呵責所謂自呵責乃至十方人呵責如是已後復有三種過失生一退隨諸難處二退失已得未得善法三從彼生大苦受是謂無羞生十二種過失問已知障及過失何者是有羞功德偈曰

此等一切惡　菩薩若有羞　當知一切盡
起彼對治故　天人聰慧生　速滿於二聚
成生不退轉　離不離爲果

釋曰初偈顯示有羞離過功德如前過失菩薩有羞一切不有故後偈顯示有羞集功德具足聚集五勝果故天人聰慧生者是得果報果謂常生天上及以人中恒得聰慧故速滿於二聚者是得增上果謂得大菩提二聚故成生不退轉者是得丈夫果丈夫所作故離者是得相離果離彼障故不離者是得依果一切生處不離彼障對治故問有羞功用譬喩云何偈曰

有衣翻有垢　凡夫無慚故　無衣更無垢
菩薩有慚爾　菩薩慚具足　如空不可汙
欲勝諸菩薩　亦以慚莊嚴　譬如慈母愛
慚護衆生然　觀生及化生　此事由慚起

釋曰此中第一偈顯示慚如衣服何以故有慚者過垢不能汙故第二偈上半顯示慚如虛空何以故有慚者雖值世間八法不被染故第二偈下半顯示慚如莊嚴何以故有慚者端正勝餘菩薩故第三偈顯示慚如慈母何以故有慚者擁護生死一切過失如象馬軍觀生化生由此起故衣服譬顯慚能對治住諸煩惱虛空譬顯慚能對治染著八法莊嚴譬顯慚能隨順同行慈母譬顯慚能成熟衆生問菩薩行慚有何相偈曰

不忍及不行　亦忍及亦行　當知此四種
是說行慚相

釋曰此偈顯示四種行慚相一不忍二不相三忍四行何以故有慚者於一切過惡有前二相不忍故不行故於一切功德有後二相忍故行故問云何慚羞得無上偈曰

修習於慚羞　亦起五自意　信法等別故
無上如前知

釋曰如前知者於大乘經說慚羞處生淨信

故以九種染心修習故依虛空等定修習故由無分別智攝故以一果入一切果故已說菩薩有羞決說菩薩無畏偈曰

諸菩薩無畏　體相及差別　堅固與殊勝
今當次第解

釋曰菩薩無畏有四義解釋一體相二差別三堅固四殊勝問體相云何偈曰

進定慧三起　勇健勤猛作　是說無畏相
亦顯於衆名

釋曰精進禪定般若此三若起是無畏體相勇健勤猛此四顯無畏衆名問此三於何行中無畏偈曰

諸有所作中　下動愚則畏　離三三決定
是名無畏安

釋曰菩薩於諸所作中其心若下若動若愚則生怖畏何以故下心者於彼無勤修故動心者於彼心不住故愚心者於彼無方便故彼三對治隨其次第即是精進禪定般若是故精進等三若得決定則名無畏問云何決定答此三對治任運現前是名決定問已說體相云何差別偈曰

自性及大願　不顧及不退　聞深亦能化
置彼於佛身　亦行諸苦行　不捨於生死
生死不能染　此十是差別

釋曰此二偈隨其次第說無畏有十種差別一者自性謂性成就得無畏故二者大願謂發菩提心得無畏故三者不顧謂勤自利時不顧身命得無畏故四者不退謂勤利他時有違逆者得無畏故五者聞深謂聽實義時得無畏故六者能化謂難化衆生以通力化得無畏故七者置彼於佛身謂建立衆生於大菩提得無畏故八者亦行諸苦行謂行種種難行苦行得無畏故九者不捨生死謂故意受生得無畏故十者生死不能染謂處染不染得無畏故問已說差別云何堅固偈曰

惡朋及重苦　聞深不能退　譬如鑫翅風
不動須彌海

釋曰菩薩無畏於三緣得不動一遇惡朋二遭重苦三聞深法譬如鑫翅振羽不能蕩海搖山彼之三緣不能動菩薩心亦復如是是故菩薩無畏得堅固問已說堅固云何殊勝偈曰

諸說無畏中　菩薩無畏上　相異堅殊勝
與彼不相似

釋曰由前三義勝故菩薩無畏於諸說無畏中最為殊勝已說菩薩無畏次說菩薩不退偈曰

不退諸菩薩　品類有三事　於聞進苦故
懃勇為依止　欲樂大菩提　是說不退性
未成成極成　差別諸地顯

釋曰此二偈顯示不退品類依止自性差別彼品類有三種一聞法無猒不退二恒大精進不退三生死苦惱不退依止有二種一懃二勇有懃者不退退者可羞耻故有勇者不退退者非猛健故自性謂欲樂大菩提欲樂若迴即得退故差別有三種一未成謂信行地菩薩不退二成謂初地至七地菩薩不退三極成謂八地已上菩薩不退已說菩薩不退次說菩薩知法偈曰

知法知法業　知相知無盡　得果及二門

成生亦住法
釋曰知法者謂知五明處一內明二因明三
醫明四聲明五巧明知此五論是謂知法知
法業者謂知自利利他以此爲業知內論者
爲自修及爲他說知因論者爲伸己義及屈
他義知聲論者爲自善音令他信受知醫論
者爲除他疾知巧論者爲令他解知論相者
謂知此五論得有五因是菩薩知論相一聞
得二持得三誦得四思得五通得菩薩先於
論有聞聞已受持持已習誦誦已正思思已
通達通達者知此是功德此是過失此是善
語此是惡語知無盡者謂知此知乃至無餘
涅槃亦無盡故得果者謂自知得一切種智
故二門者一三昧門二陀羅尼門知論菩薩
以三昧門成熟衆生隨彼化攝故以陀羅尼
門成熟佛法隨所得法皆能持故已說菩薩
知法次說菩薩知世間偈曰
身知亦口知　及以實諦知　菩薩知世間
最勝餘無等
釋曰菩薩有三種知世間一身知世間二口
知世間三諦知世間問云何身知云何口知
偈曰
身知則舒顏　口知則先語　爲令成器故
正法隨修行
釋曰舒顏者謂熙怡歡笑此是身知世間先
語者謂慰問讚美此是口知世間問此知何
所爲答爲令成器故問令成何器答正法隨
修行令成此器故問云何諦知世間偈曰
二知知世生　二知知世滅　爲息復爲得
諦知勤修行
釋曰二知知世生者知苦集二諦則知世間
常生由生及生方便故二知知世滅者知滅
道二諦則知世間可滅由滅及滅方便故問
知諦世間復何所爲答爲息復爲得諦智勤
修行息者苦集諦得者滅道諦諸菩薩爲息
苦集諦爲得滅道諦故觀諸諦修智具足如
是知世間即是知世間業已說菩薩知世間
次說菩薩修習四量偈曰
能詮及義意　了義亦無言　當知此四種
是說四量相
釋曰能詮者如來所說十二部經此法爲量
非人爲量義意者謂文中所以此義爲量非
語爲量了義者謂世間可信及佛所印可此
了義爲量非不了義爲量無言者謂出世證
智此智爲量非識爲量問世尊何故說此四
量偈曰
謗法及非義　邪思與可言　遮此四事故
次第說四量
釋曰說能詮法爲量遮謗說人說義意爲量
遮非義文句說了義爲量遮邪思倒解說智
爲量遮可言智問依此四量有何功德偈曰
信心及內思　正聞與證智　菩薩不可壞
依量功德爾
釋曰依第一量則信心不可壞依第二量則
正思不可壞依第三量則正聞不可壞依第
四量則世智不可壞已說菩薩修習四量次
說菩薩四無礙解偈曰
於門相言智　通達無比倫　此即是菩薩
四種無礙解
釋曰第一者謂知門智能知義中所有名門

差別故第二者謂知相智能知此義屬此名故第三者謂知言智能知異土言音故第四者謂知智智能知自能說法故知此四種是無礙解偈曰

能說及所說　說具合三事　四二復二種
次第三事因

釋曰能說所說說具此三事各有因緣能說有四因緣一教授智二成熟智三聚滿智四令覺智所說有二因緣一法二義四智於此二有用故說具有二因緣一言二智由此二得成說故偈曰

舉法及釋法　令解與避難　建立四無礙
以是義應知

釋曰舉法者以門故釋法者以相故令解者以言故避難者以智故應知此中以所說法及義以說具言及智次第建立四無礙解問云何名無礙解無礙解者有何業偈曰

內證及外覺　故稱無礙解　能斷一切疑
此即是彼業

釋曰此偈上半立名下半顯業名者由諸菩薩初以出世間智內證諸法得平等如解後以後得世智外覺諸法法門差別由此道理故名無礙解業者復由此解能斷一切衆生一切疑網此名爲業已說菩薩四無礙解次說菩薩二聚功德偈曰

福智爲二聚　勝報亦不汙　一切諸菩薩
勝相皆如此

釋曰福智爲二聚者二聚謂福聚及智聚勝報亦不汙者謂菩薩由福聚故於生死中作勝報成就因由智聚故於彼勝報作不染汙因是故菩薩勝相無等問二聚攝六度云何偈曰

初二爲福體　第六即是智　餘三二聚因
五亦成智聚

釋曰初二爲福體者應知施戒二波羅蜜爲福聚體第六即是智者應知般若波羅蜜即爲智聚體餘三二聚因者應知忍辱精進禪定三波羅蜜通爲二聚因由俱作故五亦成智聚者復由般若能迴向故一切諸波羅蜜皆成智聚問云何名聚云何聚業偈曰

正修及數修　資善名爲聚　自利與他利
成就則名業

釋曰此偈上半釋名下半顯業名者三婆羅口爲聚三者正修義婆羅者數修義由正修及數修善法則得資長由資長故名聚業者由此聚故則能成就自他二利是名爲業問二聚種差別云何偈曰

入地入無相　及入無功用　受職并究竟
二聚次第因

釋曰此中種差別者彼信行地聚爲入地因六地中聚爲入無相因無相者第七地所攝聚彼相不起故第七地聚爲入無功用因第八第九地聚爲入受職因第十地聚爲入究竟因究竟者佛地所攝故已說菩薩二聚功德次說菩薩修習四念處偈曰

依止及對治　入諦與緣緣　作意并至得
隨順亦隨轉　覺境及受生　限極將最上
長時與後證　勝修十四種

釋曰此二偈明菩薩四念處有十四種勝修一依止勝修二對治勝修三入諦勝修四緣

緣勝修五作意勝修六至得勝修七隨順勝
修八隨轉勝修九覺境勝修十受生勝修十
一限極勝修十二最上勝修十三長時勝修
十四後證勝修依止勝修者謂依大乘經起
聞思修慧爲自體故對治勝修者謂能對治
不淨苦無常無我法想四倒由入身等法無
我故入諦勝修者謂如其次第次第入苦集
滅道諦故自入他入如中邊分別論說緣緣
勝修者謂緣一切衆生身等爲境界故作意
勝修者謂身等不可得故至得勝修者謂身
等不離不合故隨順勝修者謂得諸障對治
能對治彼障故隨轉勝修者謂凡夫二乘所
修念處亦攝隨轉爲教授故覺境勝修者謂
知身如幻色相似故知受如夢皆邪覺故知
心如空自性淨故知法如客客謂纒垢譬如
虛空有煙雲塵霧故受生勝修者謂故意受
生成就轉輪王等最勝身受心法亦不染故
限極勝修者謂修下品念處亦過餘人修最
上品自性利故最上勝修者謂能不作功用
總別修習四念處故長時勝修者謂修至無
餘涅槃亦無盡故後證勝修者謂十地及佛
地中皆可得故已說菩薩修習四念處次說
菩薩修習四正勤偈曰
三捨及入地　住寂與得記　成生亦受職
淨土幷圓滿
釋曰菩薩爲對治四念處障故修習四正勤
若廣說此對治則有十種差別由對治十行
障故十行者一捨著行謂受有中勝報而不
染著二捨蓋行謂離一切障蓋三捨下行謂
離二乘作意四入地行謂入初六地五住寂
行謂入第七地六得記行謂入第八地七成
生行謂入第九地八受職行謂入第十地九
淨土行謂第八第九第十三地十圓滿行謂
入佛地菩薩爲對治此十行障故修習四正
勤是爲廣說差別問此十差別修義云何偈
曰
依止於欲故　起勤起精進　攝心於正持
十治修如是
釋曰修義者謂依欲起勤依勤起精進攝心
正持是名修義此中有平等修有有相修有
精進修平等修者由正勤能令止觀平等故
有相修者由止舉捨三相合修故精進修者
爲斷止觀中没掉二障起精進故問云何起
精進答謂攝心及正持攝心者謂奢摩他正
持者若心平等則如是住如是正持以此三
修修前十行是名修正勤已說菩薩修習四
正勤次說菩薩修習四神足偈曰
分別四神足　略以三事解　依止及方便
亦成就應知
釋曰此中略以三事分別四神足一依止二
方便三成就問云何依止偈曰
禪定所依止　差別有四足　一欲二精進
三心四思惟
釋曰應知禪波羅蜜所依止有此四足差別
問云何方便偈曰
起作及隨攝　繫縛并對治　隨次八斷行
三一二二成
釋曰起作及隨攝繫縛并對治者方便亦有
四種一起作方便二隨攝方便三繫縛方便
四對治方便問此四種方便各以何等行成

答隨次八斷行三一二二成八斷行者一信二欲三勤四猗五念六智七思八捨此中隨其次第以信欲勤三行成立起作方便由信起欲由欲起勤如是次第故以猗一行成立隨攝方便由猗息已定得生故以念智二行成立繫縛方便由正念故心於定中不離所緣由正智故心離所緣覺已隨攝以思捨二行成立對治方便由思故對治沒纏由捨故對治掉纏此二是諸煩惱對治故問云何成就偈曰

能見及能授　遊戲亦遊願　自在并得法
成就此六種

釋曰六成就者一能見成就二能授成就三遊戲成就四遊願成就五自在成就六得法成就能見成就者謂五眼肉眼天眼慧眼法眼佛眼此成就故能授成就者謂六通依此能教授故如其次第身通往彼所天耳通聞其音而為說法他心通知障有無為之除斷宿住通知過去行借力令知使其生信天眼通知死此生彼令其生厭漏盡通為之說法令得解脫遊戲成就者此有多種謂變化等諸定遊願成就者謂入願力遊諸願果謂放光發聲等此不可數廣如十地經說自在成就者謂十自在亦如十地經說得法成就者謂得力無所畏及不共法已說菩薩修習四神足次說菩薩修習五根偈曰

覺行聞止觀　信等根所緣　增上是根義
成就利益故

釋曰信根以菩提為所緣進根以菩薩行為所緣念根以聞大乘法為所緣定根以奢摩他為所緣慧根以如實智為所緣問云何是根義答此信等於所緣增上故名為根能成就利益故已說菩薩修習五根次說菩薩修習五力偈曰

應知信等根　乘入於初地　如是五根障
能羸故名力

釋曰此中五根臨入初地時能令不信懈怠失念亂心無知羸劣故名為力已說菩薩修習五力次說菩薩修習七覺分偈曰

菩薩入初地　建立於覺分　諸法及衆生
於此得平等

釋曰諸菩薩入初地時覺彼法故建立覺分問云何覺答於一切法及自他身得平等解如此名覺如其次第法無我及人無我故偈曰

譬如輪王行　七寶為先導　菩薩趣正覺
七分常圍滿

釋曰此明諸菩薩七覺分與轉輪聖王七寶相似問何分與何寶相似偈曰

念伏於諸境　擇法破分別　進速無餘覺
明增喜遍身　障盡猗而樂　諸作從定生
隨時所欲住　棄取皆由捨

釋曰第一念覺分與輪寶相似未降國土輪能降故未伏境界念能伏故第二擇法覺分與象寶相似諸國勍敵象能摧故分別勝覺擇能破故第三精進覺分與馬寶相似大地闊遠馬速窮故眞如極際進速覺故第四喜覺分與珠寶相似珠光燭幽王歡極故法明破闇心喜滿故第五猗覺分與女寶相似王受快樂女摩觸故智脫障惱猗息惡故第六

定覺分與藏臣寶相似王有所須從臣出故智有所用從定生故第七捨覺分與兵寶相似主兵関衆棄弱取强隨轉輪聖王所住不癡倦故善薩修行棄惡取善隨無分別智所住無功用故成立七覺分與七寶相似其義如此偈曰　六十

依止及自性　出離與功德　第五說不染　此分有三種　十六

釋曰七覺分如其次第念是依止分一切善提分依此而行故擇是自性分一切善提以此為自體故進是出離分以此能令善薩至究竟故喜是功德分以此能令心樂滿故猗定捨三是不染分猗是不染因故定是不染依止故捨是不染自性故已說善薩修習七覺分次說善薩修習八正道分偈曰

一轉如前覺　立分二亦然　次三三業淨後三三障斷

釋曰一轉如前覺者第一分如前位中如真覺後時隨轉說名正見立分二亦然者第二分如前位中自所立分而解入佛經中如佛所立為他分別名正思惟次三三業淨者次三謂正語正業正命三業謂語業身業俱業如其次第以次三正攝此三業故後三三障斷者後三謂正勤正念正定三障謂智障定障自在障如其次第以後三正治此三障由修正勤長時不退屈故智障斷　八十　由修正念掉没無體故定障斷由修正定勝德成就故自在障斷如是建立八正道分應知　十七

大乘莊嚴經論卷第十

音釋

遞（施智切遠也）螽斯（螽之戎切斯息移切螽斯蝗類）熙怡（熙虛其切怡盈之切怡和樂貌）劬（渠俱切勞也）

大乘莊嚴經論卷第十一　弟一

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

覺分品第二十一之二

釋曰已說善薩修習道分次說善薩修習止觀偈曰

安心於正定　此即名為止　正住法分別　是名為觀相　第一

釋曰安心於正定此即名為止者謂心依正安而不見心非無正定而立止故是名止相正住法分別是名為觀相者謂依正住分別法體是名觀相問此二行云何修偈曰

普欲諸功德　是二悉應修　一分非一分修有單雙故

釋曰普欲諸功德是二悉應修者若人遍欲求諸功德是人於止觀二行悉應修習如經中說佛告諸比丘若有所求云何令得諸比丘離欲離惡不善法乃至廣說諸比丘有二法應須修習所謂止觀一分非一分者一分謂或止或觀非一分謂止觀合問何故答修

有單雙故單修者一分或止修或觀修雙修者非一分謂止觀合修問此二行云何種差別復云何業偈曰

能通及能出　無相亦無爲　淨土及淨果
是二即爲業

釋曰此偈上半明種差別下半明業此二法在信行地名依止修若入大地復有四種差別一能通修謂入初地二能出修謂入乃至六地於彼六地出有相方便故三無相修謂入第七地四無爲修謂入後三地作功用修名有爲後三地不作功用故名無爲此五是種差別淨土者依後三地修淨土行淨果者作轉依行此二淨即是彼業已說菩薩止觀次說菩薩修習五種巧方便偈曰

自熟與成生　速果并作業　生死道不絕
說此爲五巧

釋曰五種巧方便者一自熟佛法以無分別智爲巧方便二成熟衆生以四攝法爲巧方便三速得菩提以懺悔隨喜請轉法輪生起勝願爲巧方便四作業成就以二門爲巧方便二門者謂陀羅尼門及三昧門以此二門能成就利益衆生業故五生死道不絕以無住處涅槃爲巧方便問云何巧差別云何巧業偈曰

菩薩巧無等　差別依諸地　能成自他利
說是名爲業

釋曰此偈上半明巧差別下半明巧業差別者此五方便於諸菩薩最上無等何以故於諸地中不與二乘共故是名差別業者能成就自身他身一切利益是名爲業已說菩薩巧方便次說菩薩陀羅尼偈曰

業報及聞習　亦以定爲因　依止此三行
持類有三種

釋曰陀羅尼品類有三種一報得由先世業力得故二習得由現在聞持力而得故三修得由依定力得故問云何種差別偈曰

二小一爲大　一大復三種　地前與地上
不淨及淨故

釋曰二小一爲大者於彼三種品類中報得及習得應知此二爲小修得者應知此一爲大一大復三種者於彼大種類中應知復有三種謂軟中上未入地菩薩所有爲軟以入不淨地菩薩所有爲中謂初七地入清淨地菩薩所有爲上謂後三地問云何業偈曰

應知諸菩薩　恒依陀羅尼　開法及持法
作業皆如是

釋曰此中應知諸菩薩依止陀羅尼恒開示妙法及常受持以此爲業已說菩薩陀羅尼次說菩薩起諸願偈曰

思欲共爲體　智獨是彼因　諸地即爲地
二果亦爲果
應知差別三　種種大清淨　此業有二種
自利與利他

釋曰此二偈以六義分別諸願一自性二因三地四果五差別六業彼思欲相應共爲自性以智爲因諸地爲地二果爲果謂即果及未來果以諸願爲因心得遂故心遂者如心所欲皆成就故又以願力遊諸願果所謂身放光明口發音響乃至廣說差別有三種一種種謂信行地願如是如是欲得故二廣大

謂入地菩薩十大願故三清淨謂後後諸地轉轉清淨乃至佛地極清淨故是名差別彼業二種一自利成就二利他成就是名爲業已說菩薩諸願次說菩薩修習三三昧偈曰

應知二無我　及以二我依　二依常寂滅三定所行境

釋曰三三昧有三種所行一人法二無我是空三昧所行二彼二執所依五取陰是無願三昧所行三彼依畢竟寂滅是無相三昧所行彼三種所取體爲三種境界彼三種能取體爲三種三昧是名三三昧問三三昧名義云何偈曰

空定無分別　無願厭背生　無相恒樂得彼依常寂滅

釋曰空定無分別者無分別義是空三昧義由人法二我不分別故無願厭背生者厭背義是無願三昧義由厭背我執所依故無相恒樂得彼依常寂滅者樂得義是無相三昧義由樂得彼所依畢竟寂滅故問三三昧云何、起偈曰

應知及應斷　及以應作證　次第空等定修習有三種

釋曰應知及應斷及以應作證者應知謂人法二無我應斷謂二我執所依應證謂彼依畢竟寂滅次第空等定修習有三種者此中爲知人法二無我故修空三昧爲斷彼二執所依故修無願三昧爲證彼依畢竟寂滅故修無相三昧已說菩薩修習三三昧次說菩薩說四法憂陀那偈曰

如前三三昧　四印爲依止　菩薩如是說爲利羣生故

釋曰四法印者一者一切行無常印二者一切行苦印三者一切法無我印四者涅槃寂滅印此中應知無常印及苦印爲成無願三昧依止無我印爲成空三昧依止寂滅印爲成無相三昧依止菩薩說此四印爲三三昧依止皆爲利益諸衆生故問何等是無常義乃至何等是寂滅義偈曰

無義分別義　不眞分別義　息諸分別義是名四幷義

釋曰此中說菩薩以無義是無常義由分別相畢竟常無故以分別義是無我義由分別相唯有分別此二是分別相由無體故不眞分別義是苦義由三界心心法爲苦體故此是依他相息諸分別義是寂滅義此是眞實相復次應知依他相復以刹那刹那壞爲無常義問云何成立刹那壞義偈曰

由起及從因　相違亦不住　無體與相定隨轉幷滅盡　變異因亦果　執持與增上隨淨及隨生　成義有十五

釋曰此二偈以十五義成立刹那刹那滅義一由起二從因三相違四不住五無體六相定七隨轉八滅盡九變異十因十一果十二執持十三增上十四隨淨十五隨生由此十五義刹那壞義可得成立第一由起者諸行相續流名起若無刹那刹那滅義而有諸行相續流名起者不然若汝言物有暫時住後時先者滅後者起名相續者則無相續由暫住時後起無故第二從因者凡物前滅後起必藉因緣若離因緣則無體故若汝言彼物

初因能生後時多果者不然初因作業即便滅盡豈得與後諸果作因若汝言初因起已更不起者建立此因復何所用若汝言起已未滅後時方滅者彼至後時誰爲滅因第三相違者若汝復執是能起因復爲滅因者不然起滅相違同共一因無此理故譬如光闇不並冷熱不俱此亦如是是故起因非即滅因若如汝執諸行起已非即滅者則違阿含及道理違阿含者佛語諸比丘諸行如幻是壞滅法是暫時法刹那不住違道理者諸修行人於諸行生滅中思惟刹那刹那滅若不如是於臨終時見彼滅相則無厭惡離欲解脫是則同餘凡夫第四不住者若汝言諸行起已得有住者爲行自住爲因他住若行自住何故不能恒住若因他住彼住無體何所可因二俱不爾是故刹那刹那滅義得成第五無體者若汝執住因雖無壞因未至是故得住壞因若至後時即滅非如火變黑鐵者不能壞因畢竟無有體故火變鐵譬我無此理鐵與火合黑相似滅赤相似起能牽赤相似起是火功能實非以火變於黑鐵又如煎水至極少位後水不生亦非火合水方無體第六相定者佛說有爲法有爲相一向決定所謂無常汝執諸行起已非即滅者是有爲法則有少時而非無常便墮非一向相第七隨轉者若汝言若物刹那刹那新生者云何於中作舊物解應說由相似隨轉得作是知譬如燈焰相似起故起舊燈知而實差別前體無故第八滅盡者若汝言云何得知後物非前應說由滅盡故若住不滅則後刹那與初刹那住無差別由有差別故知後物而非前物第九變異者若汝言物之初起非即變異者不然內外法體後邊不可得故由初起即變漸至明了譬如乳至酪位酪相方現而變體微細難可了知由相似隨轉謂是前物以是故刹那刹那滅義得成第十因者若汝許心是刹那滅彼心起因謂眼色等諸行彼果刹那滅故因亦刹那由不可以常因起無常果故第十一果者彼眼等諸行亦是心果是故刹那滅義得成由不可以無常因起常果故第十二執持者若汝言云何得知眼等諸行亦是心果應說由心執持得增長故第十三增上者又如佛說心將世間去心牽世間來由心自在世間隨轉識緣名色此說亦爾故知諸行是心果第十四隨淨者淨是禪定人心彼人諸行隨淨心轉如經中說修禪比丘具足神通心得自在若欲令木爲金則得隨意故知諸行皆是心果第十五隨生者如作罪衆生所得外物一切下劣作福衆生所得外物一切妙好故知諸行皆是心果因是刹那果非刹那無此道理由因自在故如是總成立一切內外諸行是刹那已次別成立內法是刹那偈曰

初起及續起　長起及依起　變起與熟起
劣起亦勝起　明起無明起　及以異處起
種起無種起　像起十四起

釋曰此二偈以十四種起成立內法諸行是刹那義一者初起謂最初自體生二者續起謂除初刹那餘刹那生三者長起謂眠食梵行正受長養故生四者依起謂眼等諸識依

止服等根生五者變起謂貪等染污令色等變生六者熟起謂成胎孾兒童子少壯中年老位等生七者劣起謂諸惡道生八者勝起謂諸善道生九者明起謂欲界後二天及色界無色界一切天生十者無明起謂除前明處所餘諸處生十一者異處起謂此處死彼處生十二者種起謂除阿羅漢最後五陰生十三者無種起謂前所除最後五陰生由後生種子無故十四者像起謂入解脫禪者定自在力故諸行像生問復以何因成立此十四種起偈曰

續異及斷異　隨長亦隨依　住過及去過
無住無無死　亦有隨心相　行者應當知
如此九種因　成前十四起

釋曰此二偈以九種因成立前十四起九種因者一續異二斷異三隨長四隨依五住過六去過七無住八有死九隨心第一續異者此因成立第一初起若最初起時因體無差別者則後時諸行相續而起亦無差別因體無差別故由因有差別故後餘諸行剎那得成第二斷異者此因成立第二續起若一一剎那無差別因者則後時斷差別亦不可得由斷有差別故諸行剎那此義得成第三隨長者此因成立第三長起能令諸行圓滿故名為長若無剎那而有諸行長養者不然由彼住故若諸行得住則不得漸大圓滿非謂長養第四隨依者此因成立第四依起若執能依不住所依得住者不然如人乘馬人去馬不去無有此理如是識依於根識有剎那依無剎那不然亦爾第五住過者此因成立六起謂變起熟起劣起勝起明起無明起成立變起熟起者若執諸行初起即住不滅者不然無變起故謂貪等變色永不可得由初無變後亦爾故若初無變後諸熟位亦不可得由先有變後方熟故成立劣起勝起剎那亦爾若執諸行得住而有善惡熏習次第與果者不然諸行不住次第相續各得與果此義可爾成立明起無明起剎那亦爾若諸行得住則明起亦爾不住則有由心轉故無無明起亦爾後時無變異故第六去過者此因成立第十一異處起若執諸行往餘處名去者不然我今問汝諸行去作為起已將諸行往餘處為不起將諸行往餘處若起已將往者此處起已餘處不起此即是住而言去者是義相違若不起將往者不起則本來無去而言去者此語無義又復若諸行去作住此處即作所作令諸行去是亦不然住則不得到餘處故若諸行到餘處方作所作是亦不然無有離去而有諸行到餘處故若此處住若餘處住離諸行外畢竟求作不可得是故不異諸行相續而有去作去既無體則剎那義成若汝言若實無去云何世人見去應說田無間相續假說名去實無去體若汝言復有何因諸行得相續去應說因緣無量有心力自在如威儀等去有宿業自在如中陰中去有手力自在如放箭擲石去有依止自在如乘車乘船去有使力自在如風吹物去有自體自在如風性傍去火性上去水性下去有術力自在如依呪依藥在空而去有礠石自在能令鐵去有通力自在如乘通去如是

等有無量因緣能令諸行相續假說名去是義應知第七無住者此因成立第十二種起若諸行得住餘時更有種子起者不然剎那剎那無餘因故若諸行不住後種子起是義不然第八有死者此因成立第十三無種起若無剎那而有死時無種起者不然先有種起後命終時方無種起是亦不然由一一剎那因無體故是故死心剎那不可得成第九隨心者此因成立第十四像起由心自在剎那剎那彼像得起若無剎那而像得起無此理故問如是別成立內有爲法剎那已復有何因能成立外法四大及六種造色是剎那耶偈曰

由滋及由涸　性動增亦滅　二起與四變
薪力及漸微　亦說隨心起　及以難問成
一切諸外法　無非剎那體

釋曰此二偈以十四因成立外法是剎那水有二因一滋二涸若無剎那水或時滋長或時乾涸不可顯現若人作如是問既無剎那水有何因而滋復有何因而涸彼則不能答今見水有滋涸故知剎那是水滋涸因風有三因一性動二增盛三滅息若風性住則無動時行無體故亦無增盛亦無滅息由彼住故地有六因謂二起四變二起者由水由風地起可得謂劫生時彼地是水風果故知地亦是剎那四變者由四所作地變可得一業力所作由衆生業力有差別故二人功所作由掘鑿等故三諸大所作由火水風故四時節所作由時改轉異相現故若無剎那四變不可得因無體故如地有六因知是剎那色香味觸六因亦爾是故亦是剎那火有一因所謂薪力薪力火增故火得起已共火起薪即不得住火燒薪已火亦不住若火不由薪後時無薪火應久住由隨同義故火聲在後說聲有一因所謂漸微譬如鍾聲後時漸微可得若無剎那後時小聲無可得理法入色有一因謂隨心起如受戒時隨心下中上起心因剎那故彼果亦剎那是故外法剎那亦成復次總由難問故我今問汝何故欲得諸行無常不欲得諸行剎那滅若汝言一一剎那滅不可知者不然譬如燈焰於不動位彼剎那亦不可知汝何故不欲令彼體無剎那若汝言燈焰體有剎那細故不可覺者諸行亦爾何故不欲令有剎那若汝言燈焰與諸行不相似者不然不相似有二種一自性不相似二時分不相似若此自性不相似者此譬得成非自體爲譬故非如以燈喻燈以牛喻牛譬則不成若取時分不相似者此譬亦成由燈焰及諸行皆剎那相似故若非剎那譬則不成今更問汝如人乘乘其乘住時其人去不答不若爾者所依根住能依識去亦無道理若汝言何故現見燈焰念念滅燈炷如是住應說汝見非見由炷相續剎那剎那有壞有起汝不如實知故若汝言諸行剎那如燈焰者世人何故不知應說由諸行是顚倒物故相續剎那隨轉此不可知而實別別起世人謂是前物生顚倒知若不爾則無無常常倒倒體若無染汙亦無復從何處而有解脫由是難問則諸行剎那成成立無常常義已次成立無我義問人者爲可說有爲可

說無偈曰

人假非實有　言實不可得　顛倒及染汙
染因成立故

釋曰人假非實有者可說人是假名有非實體有若如此則不墮一向執離有無故問人是實有云何知無答言實不可得由彼人不如色等有實可得非覺智證故問人非覺智不證佛又說我者現在可得汝言不可得者不然答此言可得非實可得由顛倒故佛說無我計我是名顛倒問云何知是顛倒答由染汙故身見是染汙所謂我我所執若不顛倒則非染汙問云何知我執是染汙答染汙因故由我執爲因貪等染汙得起是故知是染汙問如汝所許於色等五陰說人假有此人與陰爲一爲異偈曰

假人與實陰　不可說一異　若說一異者
則有二過生

釋曰假人與陰不可說一不可說異若說一異二過則生二過者若說人與陰一陰即是人及人是實若說人與陰異陰雖非人人亦是實以是故人是施設有一異不可說是故如來止記論成偈曰

若執人是實　一異應可說　一異不可說
此說則無理

釋曰若人違大師教執有實人是實人與陰一異則應可說而執與陰一異不可說此說則無道理若汝言人不可說如火與薪非異非不異者不然偈曰

異相及世見　聖說亦不然　火薪非不說
有二可得故

釋曰異相者火謂火大薪謂餘大各有別相是故火與薪異世見者世人離火見薪謂可燒木等亦離薪見火如風吹焰去是故火與薪異聖說亦不然者佛世尊無處說火之與薪一異不可說是故汝執火薪一異不可說此無道理若汝言非離薪見火風即是薪者不然有二可得故由火之與風二相別故復次偈曰

二有故識起　人緣則非義　好滅及惡生
言生復非理

釋曰若人執人有實謂見者聞者覺者識者食者知者說者若爾彼眼等識起爲以人爲緣說人是作者爲以人是主說人是作者若以人爲緣者二有故識起人緣則非義由人於識起中無有少力可見故若以人是主者好滅及惡生言生復非理若人爲主已生所愛識應畢竟令不滅不應令滅未生不愛識應畢竟令不生不應令生以是故汝不應執人是見者乃至識者復次偈曰

汝執實人中　何業可成立　無實強令實
違佛三菩提

釋曰若人是實有汝以何業可得成立凡是實有必有事業如眼等淨色以見等事業可得成立人無是等事業可得成立是故人非實有復次汝於無實人中強欲令有實人即違如來三種菩提一者甚深菩提二者不共菩提三者出世菩提若見實人則非甚深菩提則非不共外道菩提則非世間不習菩提是故此執是此間所取是外道著處是生死恒習復次若人是見者乃至識者眼等諸根

為有功用為無功用若有功用為自然起為
由人起問彼何所疑偈曰
若用自然起　即有三過生　若以人為緣
眼等則無用
釋曰若言眼等功用自然起者人於眼等不
十六 作事業則有三種過生若言以人為緣功用
得起者眼等諸根則一向無有功用問何者
是功用自然起三過偈曰
人非作者故　用非常起故　起非一時故
自起則不然
釋曰若眼等功用不待人作自然而起則人
非作者云何名見者乃至識者此是第一過
失若眼等功用自然起則應常起不應起時
非常此是第二過失若眼等功用常起則起
應一時云何不得並起此是第三過失由此
義故若言自然起者不然問以人為緣復有
何過偈曰
人住用先無　人壞則人斷　更有第三體
為緣無此義
釋曰若言人住與功用為緣者人既常有何
故功用先無後有是義不然若言人壞為緣
者人壞則隨無常是亦不然若言更有第三
不住不壞人為緣者無有此義如是依道理
說實人不可得復次偈曰
十七 諸法無我印　及說真實空　有我有五過
是故知無我
釋曰法印經中佛說一切法無我真實空經
中佛說有業有報作者不可得捨前陰起後
陰起滅唯法增五經中說若執有我有五過
失一者墮於見處起我見命者見二者同於
外道三者僻行邪行四者於空不欲不信不
住五者聖法不得清淨如是依阿含說有實
人亦不可得問若無實人云何世尊處處經
中而說有人謂知者負擔者及建立隨信行
等人耶偈曰
由依染淨法　位斷說有異　行異相續異
無實假說人
釋曰由依染汙法及清淨法有位差別及斷
差別故建立假人有差別若無假人差別則
不可說有行差別及相續差別如知經中說
何等諸法謂染汙法何等為知謂清淨法如
負擔經中說何者負擔謂染汙法何者棄擔
謂清淨法若無行差別及相續差別則不可
說此二法為知者負擔者菩提分法多位差
別謂方便道見道修道究竟道若無行及相
續差別則不可說彼菩提分法有隨信行等
人差別由無實人約法差別可得假說以此
道理故知所說但是假人若佛意不說是假
人說實人則無用由起眾生我見故偈曰
不為起我見　由見已起故　無始已習故
無用應解脫
釋曰佛不應為起眾生我見說有實人由眾
生我見先已起故亦不為令眾生數習我見
說有實人由眾生我見先已習故亦不為令
十八 我見眾生得解脫故說有實人一切無功用
者皆應自然得解脫故以是故一切未見諦
者有我見而無解脫非如苦體先時不見後
時方見人不如是非先不見後時方見又如
苦體先時不見後亦不見即無解脫人體亦
爾先時亦見後時亦見則無解脫若實有我

則決定有我所從此二執即起我愛及餘煩惱如是則無解脫以是故不應欲得有實人以我見等過皆悉起故如是別說菩提分已次總結前義偈曰
慙差等功德　菩薩常具足　自利既不捨
亦令他利成
釋曰此義如前所顯略說覺分品究竟

大乘莊嚴經論卷第十一

音釋

孆（於京切小兒也）涸（胡各切水竭也）

大乘莊嚴經論卷第十二

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

功德品第二十二

釋曰已說菩薩諸覺分次說菩薩諸功德偈曰
捨身及勝位　忍下亦長勤　不味不分別
六行說希有
釋曰此偈顯示行希有權行者若能施自身命則為希有餘非希有戒行者若能棄捨勝位慕道出家則為希有餘非希有忍行者若能不顧身命忍於下劣衆生則為希有餘非希有精進行者若能長時正勤乃至窮生死際而不斷絕則為希有餘非希有禪行者若能於勝定樂而不味不被受生則為希有餘非希有慧行者若能起無分別智則為希有餘非希有若聲聞人分別四諦而有厭離菩薩則不爾是名六種行希有偈曰
生在如來家　得記并受職　及以得菩提
四果說希有
釋曰此偈顯示果希有菩薩有五種果一者入初地時生如來家是須陀洹果二者於第八地中而得授記是斯陀含果三者於第十地中而得受職是阿那含果四者佛地是阿羅漢果前三是學果第四是無學果已說菩薩希有次說菩薩非希有偈曰
離欲與得悲　勝修及平等　依此修諸度
是行非希有
釋曰若菩薩已得離欲而行布施非為希有不染於物物易捨故若菩薩以得大悲而持戒忍辱非為希有若菩薩已得勝修謂第八地由無功用無分別故行後三度非為希有若菩薩已得自他平等心行一切諸度亦非希有由利他時即如自利無有退屈心故已說菩薩非希有次說菩薩平等心偈曰
菩薩愛衆生　不同生五愛　自身與眷屬
子友及諸親
釋曰此偈顯示菩薩於諸衆生得平等心衆生有五種愛心不得平等一愛自身二愛眷屬三愛兒子四愛朋友五愛諸親由此五愛

不得平等亦非畢竟如人或時亦行自害菩薩愛衆生心則平等由不捨不退故偈曰

無偏及無犯　遍忍起善利　禪亦無分別　六度心平等

釋曰此偈顯示菩薩行六度得心平等無偏者是布施心平等於諸求者不隨愛憎故無犯者是持戒心平等乃至微細戒行亦不缺故遍忍者是忍辱心平等普於勝劣衆生皆能忍故起善利者是精進心平等為起一切善根及起自他一切種利而勤行故禪亦者是學定心平等菩薩修定亦為起諸善根及為起諸利益而精進故無分別者是修慧心平等從初發心乃至究竟所行諸度皆三輪清淨故是名諸度心平等已說菩薩平等心次說菩薩饒益衆生事偈曰

令器及令禁　耐惡與助善　入法亦斷疑　亦行饒益事

釋曰此偈顯示諸菩薩以六波羅蜜饒益諸衆生令器者以施饒益令彼得成修善器故令禁者以戒饒益隨其堪能而令持故耐惡者以忍饒益能受衆生違逆事故助善者以進饒益佐助衆生營善業故入法者以定饒益迴邪入正通力能故斷疑者以智饒益若凡若聖所有疑網皆除故已說菩薩六度饒益次說菩薩七似饒益一似母饒益二似父饒益三似善友饒益四似同侶饒益五似健奴饒益六似闍梨饒益七似和尚饒益問云何似母饒益偈曰

等心生聖地　長善防諸惡　教習以多聞　五業如慈母

釋曰譬如慈母於子作五種饒益業一懷胎二出生三長養四防害五教語菩薩饒益衆生五業亦爾一等心向衆生二生之於聖地三長養諸善根四防護諸惡作五教習以多聞是名菩薩五種似母業問云何似父饒益偈曰

令信令戒定　令脫令勸請　亦為防後障　五業如慈父

釋曰譬如慈父於子作五種饒益業一下種子二教工巧三為婚室四付善友五為絕債不令後債菩薩五業亦爾一令起信以為聖體種子二令學增上戒定以為工巧三令得解脫喜樂以為婚室四令勸請諸佛以為善友五為遮諸障礙以為絕債是名菩薩五種似父業問云何似善友饒益偈曰

秘深及訶犯　讚持與教授　令覺諸魔事　五業如善友

釋曰譬如善友於己作五種饒益業一密語為覆二惡行令斷三善行稱譽四所造佐助五遮習惡事惡事四種一射獵二姦非三耽酒四博戲菩薩五業亦爾一非器者秘其深說二犯戒者如法訶責三具戒者以善稱譽四修行者教令速證五魔事者即令覺知是名菩薩五種似善友業問云何似同侶饒益偈曰

與樂及與利　樂恒利亦恒　及以不離散　五業如同侶

釋曰譬如有智同侶於己作五種饒益業一與樂二與利三恒與樂四恒與利五不乖離菩薩五業亦爾一與不顛倒樂世間成就者

名樂由此得樂受故二與不顛倒利出世成
就者名利由此對治煩惱病故餘三可解是
名菩薩五種似同侶業問云何似健奴饒益
偈曰
成生開出要　忍害與二成　示以巧方便
五業如健奴
釋曰譬如健奴爲主作五種饒益業一極諸
所作二得不欺誑三忍諸打罵四作事精好
五解巧方便菩薩五業亦爾一成熟衆生二
開示出要三忍諸惡事四與世間樂五與出
世利是名菩薩五種似健奴業問云何似闍
梨饒益偈曰
過授及示要　舒顏亦愛語　不求彼恩報
五業如闍梨
釋曰得無生忍者說爲闍梨譬如闍梨於弟
子作五種饒益業一教其諸法二示其速要
三身知舒顏四口知愛語五心無希望菩薩
五業亦爾應知問云何似和尚饒益偈曰
令滿及令脫　斷障與世樂　及與出世利
五業如和尚

釋曰譬如和尚於弟子作五種饒益業一度
令出家二與其受戒三禁斷諸過四攝持以
財五教授以法菩薩五業亦爾一令滿二聚
二令得解脫三令斷諸障四與世間樂五與
出世利是名菩薩五種似和尚業已說菩薩
七似饒益次說衆生六種報恩偈曰
不著及不犯　知作亦善行　如是修六度
是報菩薩恩
釋曰如菩薩饒益衆生衆生報菩薩恩亦如
是不著者布施報恩不犯者持戒報恩知作
者修忍報恩善薩愛忍彼知而作即是報恩
善行者行餘三度報恩以精進行定慧即得
解脫故後三度合名善行已說衆生六種報
恩次說菩薩五種希望偈曰
六增及六減　成生與進地　大覺是五處
希望有五種
釋曰諸菩薩於五處常起希望一希望六度
增長二希望六蔽損減三希望成熟衆生四
希望勝進諸地五希望無上菩提是名五種
希望已說菩薩五種希望次說菩薩四種不

空果偈曰
斷怖與發心　除疑亦起行　四事代衆生
必定不空果
釋曰諸菩薩四業利益衆生必不空果一爲
說深法必得不怖二令發菩提必得佛果三
爲之斷疑必無重起四爲說六度必能修習
是名四業不空果已說菩薩四種不空果次
說菩薩六種正行偈曰
離求離後有　遍起諸功德　修禪捨無色
智合方便行
釋曰離求者布施正行不望報故離後有者
戒忍正行不求後有故遍起諸功德者精進
正行修禪捨無色者禪定正行智合方便行
者般若正行三輪清淨爲般若迴向菩提爲
方便如寶積經說施不求報如是廣說已說
菩薩六種正行次說菩薩六度進退分偈曰
著財與毀禁　慢下將墮善　散味亦分別
是退翻爲進
釋曰六度所對治是退分因翻彼所對治即
是能對治應知即是進分因已說菩薩六度

進退分次說菩薩六度眞似功德偈曰
假許及詐相　誑喜亦僞勤　身靜口善說
是似翻即眞
釋曰假許者是似布施謂語求者言所有悉
取而彼來即恪詐相者是似持戒謂覆藏諸
惡而詐善威儀誑喜者是似忍辱謂甘言虛
悅而規害待時僞勤者是似精進謂虛說我
求佛果而實心希世報身靜者是似禪定謂
身口端默而惡覺擾心口善說者是似般若
謂爲他巧說而身自不行此六是不眞行翻
此不眞行即爲眞行已說菩薩眞似功德次
說菩薩爲衆生除六蔽偈曰
與彼六度行　除彼六蔽障　菩薩化衆生
地地皆如是
釋曰衆生有六蔽能障彼六波羅蜜所謂慳
貪破戒瞋恚懈怠亂心愚癡菩薩如其次第
給其所須令行布施乃至令行般若使彼衆
生得除六障即是與施乃至與智已說菩薩
除衆生六蔽次說諸佛授菩薩記偈曰
授記有二種　人別及時別　轉記及大記
此復爲二種
釋曰授記有二種一人差別二時差別人差
別授記有四種一未發心授記謂性位二已
發心授記三現前授記四不現前授記時差
別授記有二種一有數時授記二無數時授
記復次更有二種授記一轉授記二大授記
轉授記者謂記彼菩薩後於如是如來如是
時節當得授記問云何大授記偈曰
八地得無生　斷慢斷功用　諸佛及弟子
一體同如故
釋曰大授記者謂在第八地中得無生忍時
由斷自言我當作佛慢故及斷一切分別相
功用故得一切諸佛菩薩同一體故問云何
同一體答不見諸佛諸菩薩與自已身而有
時別何以故同一如故偈曰
剎土及名號　時節與劫名　眷屬并法住
記復有六種
釋曰復有此六種授記一者於如是剎土二
者有如是名號三者經如是時節四者有如
是劫名五者得如是眷屬六者如是時節正
法住世已說諸佛授記次說菩薩六種決定
偈曰
財成及生勝　不退與修習　定業無功用
六事決定成
釋曰菩薩由六度增上得六種決定一者財
成決定由施常得大財成就故二者生勝決
定由戒常得隨意受生故三者不退決定由
忍諸苦常不退故四者修習決定由進恒時
習善無間息故五者定業決定由禪成就衆
生業永不退故六者無功用決定由智得無
生忍無分別智自然住故已說菩薩六種決
定次說菩薩六種必應作偈曰
供養及學戒　修悲亦勤善　離諠深樂法
六事必應作
釋曰諸菩薩爲成就六度故於諸地中決定
應作六事一者必應供養此爲成就檀度若
不長時供養則檀度不得圓滿供養義如供
養品說二者必應學戒此爲成就戒度若不
長時學戒則戒度不得圓滿三者必應修悲
此爲成就忍度若不長時忍諸不饒益事則

忍度不得圓滿四者必應勤善此爲成就進度若心放逸不修諸善則進度不得圓滿五者必應離諠此爲成就禪度若在聚落多諍擾心則禪度不得圓滿六者必應樂法此爲成就智度若不遍歷諸佛聽法無厭如海納流無時盈溢則智度不得圓滿已說菩薩六種必應作次說菩薩六種必常作偈曰

厭塵及自省　耐苦修善法　不味不分別
六行必常起

釋曰諸菩薩爲成就六度故必應常作六事一者厭塵謂知五欲過失譬如糞穢雖少亦臭布施果報雖多亦苦由不著故能行三施此事常修則檀度圓滿二者自省謂晝夜六時常自省察所作三業知過則改此事常修則戒度圓滿三者耐苦若有他來作諸不饒益事及自求法忍諸寒熱等苦此事常修則忍度圓滿四者修善謂六波羅蜜於諸地中此事常修則進度圓滿五者不味謂不噉禪中勝樂恒來欲界受生此事常修則禪度圓滿六者不分別謂於三輪異相不起分別此事常修則智度圓滿已說菩薩六種必常作次說菩薩六度勝類偈曰

法施及聖戒　無生起大乘　定悲如實智
六行此爲勝

釋曰施有多種以法施而爲最上戒有多種以聖人所愛無流戒而爲最上忍有多種以八地無生忍而爲最上精進有多種以起大乘度脫衆生而爲最上定有多種以出世第四禪與大悲合者而爲最上智有多種以如實通達諸法智而爲最上已說菩薩六度勝類次說四種假建立偈曰

立法及立諦　立理亦立乘　五七四三種
建立假差別

釋曰四種假建立者一法假建立二諦假建立三道理假建立四乘假建立問各有幾種答法假建立有五種差別諦假建立有七種差別道理假建立有四種差別乘假建立有三種差別法假建立五種者偈曰

所謂五明處　皆是大乘種　修多祇夜等
類有差別故

釋曰法假建立五種即是五明論此五皆是大乘修多羅祇夜等種類差別五明處如覺分品說諦假建立七種者偈曰

輪轉及空相　唯識與依止　邪行亦清淨
正行如七種

釋曰七種差別即是七如一輪轉如二空相如三唯識如四依止如五邪行如六清淨如七正行如輪轉如者謂生死即是三界心心法此從分別起此分別復從因緣起不從自在等因生亦非無因生由分別境界空故一切府但有分別依他二性輪轉空相如者謂法無我一切諸法同一空如以爲相故唯識如者謂無分別智依止如者謂苦諦此有二種一器世間二衆生世間邪行如者謂集諦此即是愛清淨如者謂滅諦此有二種一煩惱障淨二智障淨正行如者謂道諦如此七種如名諦假建立此中應知三種如是分別依他二性謂輪轉如依止如邪行如四種如是眞實性謂空相如唯識如清淨如正行如故分別依他二性攝者即是世諦眞實性攝

者即是真諦道理假建立四種者偈曰

正思正見果　擇法現等量　亦說不思議
道理有四種

釋曰道理假建立有四種一相待道理二因果道理三成就道理四法然道理相待道理者所謂正思由待正思出世正見方始得起離正思惟更無別方便故因果道理者所謂正見及果成就道理者所謂以現等量簡擇諸法法然道理者所謂不可思議處此法已成故如問何故正思能起正見此已成就不應更思何故正見能斷煩惱及得於滅此已成就不可更思諸如是義悉是法然道理如此四種名道理假建立乘假建立三種者偈曰

心說行聚果　五各下中上　依此三品異
建立有三乘

釋曰依五義三品建立三乘五義者一心二說三行四聚五果三品者謂下中上若聲聞五事俱下心下者求自解脫說下者說自利法行下者行自利行聚下者福智賾小但三生等果下者得聲聞果若緣覺乘五事俱中若菩薩乘五事俱上心上者謂四種思心如金剛般若經說說上者如其思心作如是說法行上者如其說法作如是行行聚上者如其行行得如是聚滿果上者如其聚滿得無上菩提復次若聲聞乘從他聞法內自思惟以分別智得果若緣覺乘不從他聞內自思惟亦以分別智得果若菩薩乘不從他聞以無分別智得果此三種名乘假建立已說四種假建立次說菩薩四種求知偈曰

名物互為客　二性俱是假　二別不可得
是名四求義

釋曰諸菩薩四種求諸法一名求二物求三自性求四差別求名求者推名於物是客此謂名求物求者推物於名是客此謂物求自性求者推名自性及物自性知俱是假此謂自性求差別求者推名差別及物差別知俱空故悉不可得此謂差別求說四求已次分別四如實知偈曰

真智有四種　名等不可得　二利為大業
成在諸地中

釋曰諸菩薩於諸法有四種如實知一緣名如實知二緣物如實知三緣自性如實知四緣差別如實知如實知者由知一物名等皆不可得故二利為大業成在諸地中者諸菩薩於諸地中起自利利他大事此名如實知業偈曰

住持及受用　種子合三因　依止及心法
亦種為彼縛

釋曰三因者一住持因二受用因三種子因住持因者謂器世界受用因者謂五欲境界種子因者謂阿梨耶識由此識是內外諸法種子因故此三因如繩即是能縛問此縛縛何等物答依止及心法亦種為彼縛所縛亦有三種一依止二心法三阿梨耶識問依止是何等答是眼等六根問阿梨耶識是何等答是三界內外諸法種子此中但有阿梨耶識可縛無人我可縛此名如實知繫縛偈曰

安相在心前　及以自然住　一切俱觀察
至得大菩提

釋曰安相在心前者安相謂聞思修慧方便人所緣起分別故名安相及以自然住者彼相謂自性現前非分別故名自然住一切俱觀察者彼二所緣非所緣體無分別故以此方便為諸相對治彼二應次第觀察謂先觀安相後觀自然住相此二皆非緣體彼起四倒即得隨滅至得大菩提者若修行人但觀察人相唯得聲聞緣覺菩提若觀察一切法相即得無上菩提如是隨其所縛而得解脫此名如實知解脫問此解脫由何所知由何所盡偈曰

若智緣真如　遠離彼二執　亦知熏聚因　依他性即盡　十五

釋曰若具知三性即盡依他性若智緣真如者是知真實性遠離彼二執者是知分別性亦知熏聚因者是知依他性依他性即盡者由知三性即熏習聚盡熏習聚者謂阿梨耶識問此盡有何功德偈曰

緣彼真如智　觀察無異相　有非有現見　想作自在成

釋曰觀察無異相者別相及如無差別見故此說二乘與菩薩差別二乘相及無相差別而見如是見已悉捨於相於無相界起作意緣入無相三昧菩薩則不爾於真如外不見別有諸相於無相界亦見無相由菩薩智無種種相修故有非有現見者有名真如境界非有名相境界皆現見故想作自在成者謂欲作神通等事一切皆由憶想分別而成此是如實知利益問凡夫及菩薩二見云何顯示偈曰

覆實見不實　應知是凡夫　見實覆不實　如是名菩薩

釋曰凡夫無功用不見真如見不真實相菩薩無功用見真如不見不真實相問已知差別云何轉依及得解脫偈曰

不見見應知　無義有義境　轉依及解脫　以得自在故

釋曰無義境界謂諸相此即不見有義境界謂真如此即見如是說名轉依見所執境界無體及見真如有體如是說名解脫何以故以得自在故自在者謂隨自意轉自然不行諸境界如經說若有相則被縛若被縛則無解脫不行一切境界即是解脫問云何如實知淨土方便偈曰

眾生同一種　地境皆普見　此即淨土障　應知亦應捨　十六

釋曰眾生同一種地境皆普見者器世界是大境界一切眾生同見一種類皆言此是大地故此即淨土障者由作此見即與淨土方便而為障礙應知亦應捨者菩薩知此想為障礙已即應勤捨此想是名對治已說菩薩四種如實知次說菩薩五種無量偈曰

應化及應淨　應得亦應成　應說此五事　菩薩五無量

釋曰五事無量者一應化事無量由攝一切眾生界故二應淨事無量由攝一切器世界故三應得事無量由攝一切法界故四應成事無量由攝一切可化眾生故五應說事無量由攝十二部經是化眾生方便故已說菩薩五種無量次說菩薩說法有八果偈曰

發心及得忍　淨眼與盡漏　法住學亦斷
受用爲八果

釋曰菩薩若勤說法能得八果一諸聽法者或發菩提心二或得無生忍三或於諸法遠塵離垢得法眼淨此謂下乘所攝四或得諸漏盡五令正法久住由此正說得展轉受持故六未學義者令得學義七未斷疑者令得斷疑八已斷疑者令得受用正法無障大喜味已說菩薩說法有八果次說大乘七大義偈曰

緣行智勤巧　畏事皆具足　依此七大義
建立於大乘

釋曰若具足七種大義說爲大乘一者緣大由無量修多羅等廣大法爲緣故二者行大由自利利他行皆具足故三者智大由人法二無我一時通達故四者勤大由三大阿僧祇劫無間修故五者巧大由不捨生死而不染故六者畏大由至得力無所畏不共法故七者事大由數數示現大菩提大涅槃故已說大乘七大義次說八法攝大乘偈曰

性信心行入　成淨菩提勝　如是八種事
總攝諸大乘

釋曰此以八事總攝一切大乘八事者一種性如性品說二信法如信品說三發心如發心品說四行行如度攝品說五入道如教授品說六成熟衆生謂初七地七淨佛國土謂第八不退地八菩提勝謂佛地菩提有三種謂聲聞菩提緣覺菩提佛菩提佛菩提大故爲勝於此佛地示現大菩提及大涅槃故已說八法攝大乘次說菩薩五人差別偈曰

信行及淨行　相行無相行　及以無作行
差別依諸地

釋曰菩薩有五人差別一信行人謂地前一阿僧祇劫二淨心行人謂入初地三相行人謂二地至六地四無相行人謂第七地五無作行人謂後三地已說菩薩五人差別次說菩薩諸相差別偈曰

不著及清淨　降瞋與勤德　不動并見實
有欲名菩薩

釋曰此偈以自利門說菩薩相不著者是能行施不著諸欲故清淨者是能持戒降瞋者是能忍辱勤德者是能精進不動者是能習定見實者是能修智有欲者是能起願樂大菩提故行此七事說名菩薩相偈曰

隨攝及無惱　耐損并勇力　不放逸多聞
利彼名菩薩

釋曰此偈以利他門說菩薩相隨攝者是施恒以四攝攝衆生故無惱者是戒自信於他不起惱害見故耐損者是忍他來違逆不懷加報意故勇力者是進在苦度衆生無有退屈心故不放逸者是定不著禪味來就下處生故多聞者是智能斷一切衆生疑故如是勤行利他是菩薩相偈曰

厭財及捨欲　忘怨亦勤善　巧捐無惡見
內住名菩薩

釋曰此偈以住功德門說菩薩相厭財者住施功德知慳財過墮於惡道來貧窮故捨欲者住戒功德若著五欲不能出家受持戒故忘怨者住忍功德他來損已不懷不報故懷報者如似畫石不懷報者如似畫水一墮惡

道一生善趣勤善者住進功德為自他二利恒行六波羅蜜故巧相者住定功德善能分別止舉捨三相故無惡見者住智功德一切諸相不可得故內住者住願功德內謂大乘論住不動故偈曰

具悲亦起慙　耐苦及捨樂　持念并善定
不捨名菩薩

釋曰此偈以不退門說菩薩相具悲者是施不退慜他苦人能行施故起慙者是戒不退觀此世他世及法人不造諸非故耐苦者是忍不退風雨寒熱等及他違損事一切皆忍故捨樂者是進不退能行正勤入不著自樂故持念者是定不退能善攝心入由念力故善定者是慧不退無分別智具足故不捨者是願不退不捨大乘故偈曰

除苦不作苦　容苦不畏苦　脫苦不思苦
欲苦名菩薩

釋曰此偈以離苦門說菩薩相除苦者是施施他物時除他貧窮故不作苦者是戒戒自居時不作苦惱他故容苦者是忍自他利時諸苦能受故不畏苦者是進行難行時恒得不退故脫苦者是定離欲欲界時解脫苦苦故不思苦者是慧三輪清淨時不起分別故欲苦者是願為化眾生樂住生死故偈曰

樂法及性法　訶法亦勤法　自在法明法
向法名菩薩　弟二　二十

釋曰此偈以攝法門說菩薩相樂法者是施愛施等法故性法者是戒自性護持故訶法者是忍譏嫌瞋法故勤法者是進勤行大乘法故自在法者是定諸禪自在故明法者是慧無上般若具足故向法者是願一向樂大菩提故問云何名法答由一切諸波羅蜜法皆隨轉故偈曰

財制護善樂　法乘於此七　七種不放逸
是故名菩薩

釋曰此偈以不放逸門說菩薩相一財不放逸此由布施不施不堅施則堅固故二制不放逸此由持戒如佛說應作者作不應作者不作故三護不放逸此由忍辱護自他心無兩害故四善不放逸此由精進常起正勤行六度故五樂不放逸此由修定諸禪樂受不味著故六法不放逸如實真法此能知故七乘不放逸此由大願魔王來壞其菩提心亦不退故偈曰

不遂及小罪　不忍退亦亂　小見及異乘
七羞名菩薩　弟二　廿一

釋曰此偈以有羞門說菩薩相一不遂羞羞慳貪故二小罪羞羞微細罪見怖畏故三不忍羞羞不忍故四退羞羞懈怠故五亂羞羞退定故六小見羞羞餘小執通達法無我故七異乘羞羞起小乘心捨大菩提故偈曰

今世後世捨　起勤亦得通　等說及大果
七攝名菩薩

釋曰此偈以攝生門說菩薩相一今世攝謂以布施攝現在眾生二後世攝謂以持戒攝未來眾生得勝生處方能攝故三捨攝謂以忍辱攝有惱亂眾生四起勤攝謂以精進攝懈怠眾生五得通攝謂以禪定攝他方眾生往彼化故六等說攝謂以智慧攝下中上眾生等心為說無增減故七大果攝謂以大願

若得佛果攝諸衆生無有餘故此諸偈義以異門說六度及大願是菩薩相應知已說菩薩諸相差別次說菩薩諸名差別偈曰

應知諸菩薩　亦名摩訶薩　亦名有慧者
亦名上成就　亦名降伏子　亦名降伏持
亦名能降伏　亦名降伏牙　亦名爲勇猛
亦名爲上聖　亦名爲導師　亦名大名稱
亦名爲有悲　亦名大福德　亦名自在行
亦名正說者

釋曰此十六名皆依義立一切菩薩總有此名若人聞有此名應知即是菩薩已說菩薩諸名差別次說菩薩諸義差別偈曰

實覺大義覺　一切覺恒覺　及以方便覺
五覺名菩薩

釋曰由有五覺故名菩薩一者實義覺覺人法無我故二者大義覺覺自他義故三者一切覺覺一切種義故四者恒覺雖現涅槃覺無盡故五者方便覺覺隨物機而作方便故偈曰

隨我及小見　及以諸識身　亦於虛分別
四覺名菩薩

釋曰復由四覺名爲菩薩一隨我覺由覺心故心謂阿梨耶識二小見覺由覺意故意謂與我見等四惑相應緣阿梨耶識者三識身覺由覺識故識謂六識身四虛分別覺由覺不眞分別故不眞分別者即前心意識一切菩薩唯覺此是不眞分別故偈曰

無境及眞義　永無亦圓滿　亦得不可得
五覺名菩薩

釋曰復由五覺名爲菩薩一無境覺覺依他性故二眞義覺覺眞實性故三永無覺覺分別性故四圓滿覺覺一切境一切種故五不可得覺覺三輪清淨故三輪者一應覺謂菩薩境二依覺謂菩薩身三覺性謂菩薩智此三不可得故名不可得覺偈曰

成就及處所　胎藏隨次現　及以斷深疑
五覺名菩薩

釋曰復由五覺名爲菩薩一成就覺謂成佛果二處所覺謂住兜率天宮三胎藏覺謂入母胎四隨次現覺謂出胎受欲出家修行成道五斷深疑覺謂爲諸衆生轉大法輪偈曰

得不得及住　於自亦於他　有說與無說
有慢及慢斷　未熟亦已熟　如此十一種
一切皆能覺　是故名菩薩

釋曰復由十一種覺故名菩薩得不得及住者如其次第過去未來現在覺於自亦於他者謂內覺外覺有說與無說者謂麁覺細覺有慢及慢斷者謂劣覺勝覺未熟亦已熟者謂遠覺近覺未熟者覺彼久遠方覺已熟者覺彼於近即覺功德品究竟

大乘莊嚴經論卷第十二

音釋

娉 疋正切娶問也
陿 咸夾切隘也

大乘莊嚴經論卷第十三　第三

無著菩薩造

唐三藏波羅頗迦羅蜜多羅譯

行住品第二十三

釋曰已說菩薩功德次說菩薩五種相偈曰

內心有憐愍　愛語及勇健　開手并釋義
此五菩薩相

釋曰菩薩有五種相一憐愍二愛語三勇健四開手五釋義憐愍者以菩提心攝利衆生故愛語者令於佛法得正信故勇健者難行苦行不退屈故開手者以財攝故釋義者以法攝故此五種相應知初一是心後四是行已說菩薩五種相次說菩薩在家出家分偈曰

菩薩一切時　恒居輪王位　利益衆生作
在家分如此

釋曰菩薩在家恒作輪王化行十善離於十惡此是利益偈曰

受得及法得　及以示現成　三種出家分
在於一切地

釋曰菩薩出家有三分一受得分謂從他受護二法得分謂得無流護三示現分謂變化作受得分謂信行地法得分及示現分謂入大地偈曰

應知出家分　無量功德具　欲比在家分
最勝彼無等

釋曰二分挍量出家分勝由無量功德具足故已說菩薩在家出家分次說菩薩五種極大心偈曰

愛果及善根　涅槃欲令得　未淨淨極淨
謂在諸地中

釋曰五極大心者一樂極大心二利極大心三未淨極大心四已淨極大心五極淨極大心愛果者謂樂極大心令諸衆生得後世愛果故善根者謂利極大心令諸衆生現行諸善及得涅槃故未淨者謂未淨極大心即信行地菩薩淨者謂已淨極大心即初地至七地菩薩極淨者謂極淨極大心即後三地菩薩已說菩薩五種極大心次說菩薩四種攝衆生偈曰

欲樂及平等　增上與徒衆　四心於諸地
攝受一切生

釋曰四種攝衆生者一欲樂心攝由以菩提心攝故二平等心攝由入初地得自他平等心攝故三增上心攝由居主位以自在力攝故四徒衆心攝由攝成自弟子故已說菩薩四種攝衆生次說菩薩四種受生偈曰

業力及願力　定力亦通力　依此四種力
菩薩而受生

釋曰四種受生者一業力生二願力生三定力生四通力生業力生者謂信行地菩薩業力自在隨所欲處而受生故願力生者謂入大地菩薩願力自在爲成熟他受畜生等生故定力生者謂得定菩薩定力自在捨於上界下受生故通力生者謂得神通菩薩通力自在能於兜率天等示現諸相而受生故已說菩薩四種受生次說菩薩十一住相偈曰

證空證業果　住禪住覺分　觀諦觀緣起
無相無功用　化力淨二門　及以善提淨
以此諸所說　立地相應知

釋曰十一住者即十一地住者名地故證空者顯初住相多住人法二無我故證業果者顯第二住相證業及果不壞能護戒故住禪者顯第三住相能生欲界而不退禪故住覺分者顯第四住相能入生死而不捨覺分故觀諦者顯第五住相以明教化惱唯惱心以我無故觀緣起者顯第六住相能不起染心而依緣起受生故無相者顯第七住相行雖功用而上叅一道多住無相故無功用者顯第八住相雖淨佛土而無起作多住無功用故化力者顯第九住相四辯自在能成熟一切衆生故淨二門者顯第十住相三昧門陀羅尼門極清淨故淨菩提者顯第十一住相一切智障斷究竟故已說菩薩十一住相次說菩薩依地立名偈曰

初三三行淨　次三三慢斷　後三覺捨化
第十有四名

釋曰於十地中建立十善薩名初三三行淨者初地名見淨菩薩得人法二見對治智故第二地名戒淨菩薩微細犯垢永無體故第三地名定淨菩薩諸禪三昧得不退故次三三慢斷者第四地名斷法門異慢菩薩於諸經法破起差別慢故第五地名斷相續異慢菩薩入十平等心於一切相續得平等故第六地名斷染淨異慢善薩如性本淨客塵故染能住緣起法如不起黑白差別見故後三覺捨化者第七地名得覺菩薩住無相力能念念中修三十七覺分故第八地名行捨菩薩住無功用無相故亦名淨土菩薩方便行與不退地菩薩合故第九地名化衆生菩薩能成熟一切衆生故第十有四名者一名大神通菩薩得大神通故二名滿法身菩薩具無量三昧門陀羅尼門故三名能現身菩薩住兜率天等示相身故四名受職菩薩於諸佛所得受職故已說菩薩依地立名次說菩薩隨地修學及學果偈曰

隨次依前六　見性修三學　隨次依後四
得果有四種

釋曰隨次依前六見性修三學者菩薩於初地通達眞如第二地學增上戒第三地學增上心第四第五第六地學增上慧慧有二境一法實謂苦等四諦二緣起謂逆順觀十二因緣此二境亦在第二第三地中是故彼地亦增上慧建立然第四地中菩提分慧增上第五地中諦觀慧增上第六地中緣起觀慧增上故此三地建立增上慧學隨次依後四得果有四種者依第七地得無相有功用住爲第一果依第八地得無相無功用住爲第二果依第九地得成熟衆生爲第三果依第十地得二門成熟爲第四果已說隨地修學及學果次說菩薩隨地修習無流五陰偈曰

見性淨三身　亦在前六地　餘地淨餘二
遠離五障故

釋曰初地見性如前解第二地中戒身清淨第三地中定身清淨第四第五第六地中慧身清淨後四地及佛地解脫身解脫知見身清淨由離五障故五障者第七地中以執相無知爲障第八地中以功用無知爲障第九地中以不能化生無知爲障第十地中以未淨二門無知爲障佛地中以礙障無知爲障

謂此無知能礙聲聞緣覺境界智謂佛知一切境無礙由解脫此障故已說菩薩隨地修無流五陰次說菩薩隨地成就未成就偈曰

未成就成就　成復未成成　知地建立知

分別無分別

釋曰未成就成就者彼信行地是未成就自餘諸地是名成就成復未成成者於前成就地中復有未成就成就七地已還名未成就有功用故八地已上是名成就無功用故問前說歡喜地亦是成就此義云何答如地建立知分別無分別此由於地建立中知唯分別於此分別亦無分別所執能執俱無體故約此義故說名成就偈曰

應知諸地中　修習及成就　此二不思議

諸佛境界故

釋曰菩薩於諸地中各有修習及成就應知地地皆不可思議由諸菩薩內自證覺是諸佛所知非餘人境界故已說菩薩隨地成就未成就次說菩薩入地十種相偈曰

明信及無劣　無怯亦無待　通達及平等

離偏亦離著　及以知方便　亦在聖衆生

如此十種相　地地皆圓滿

釋曰入地菩薩地地皆有十相何者爲十一明信二無劣三無怯四無待五通達六平等七離偏八離著九知方便十聖衆生明信者於自地得明於諸法中除無知故於他地得信於後諸地生願樂故無劣者聞深妙法不驚怖故無怯者行難行行極勇猛故無待者起自地行不待教故通達者他地方便能起故平等者普於衆生同自心故離偏者耳聞毀譽無高下故離著者得輪王等位無愛染故知方便者知諸法不可得爲佛方便故聖衆生者諸佛徒衆恒在生故此等十相地地皆具應知已說菩薩入地十種相次說菩薩地中十度相偈曰

有欲無六障　其次無亂慧　不漂亦不迴

事友及供養　迴向將生勝　修善與戲通

功德藏如是　佛子十六相

釋曰諸菩薩於諸地中得十度有十六相何者十六一有欲樂行諸度故二無慳離施障故三無違離戒障故四無恚離忍障故五無懈離進障故六慈悲離定障故慈悲能與樂拔苦是瞋惱對治由定得故七無惡慧離惡障故惡慧有三謂自性分別隨憶分別顯示分別此能斷故八無亂慧離異乘心故九不漂不爲人天勝樂醉其心故十不迴不爲不成就苦及難行苦退其心故十一事友依佛所示善知識聞大乘故十二供養三寶故十三迴向善巧方便故十四生勝此顯願波羅蜜相離八難處不離諸佛菩薩故十五修善此顯力波羅蜜相無間修諸善根故十六戲通此顯智波羅蜜相遊戲諸大神通功德故菩薩若得此相則爲一切衆中上首是名佛子十六相已說菩薩地中十度相次說菩薩度度五功德偈曰

地地昇進時　度度有五德　二及二及一

應知止觀俱

釋曰地地昇進時度度有五德者菩薩於一一地修一一度於一一度皆具五種功德何者爲五一滅習二得猗三圓明四相起五廣

因滅習者一一刹那滅除依中習氣聚故得猗者離種種相得法樂故圓明者遍知一切種不作分段故相起者由入大地無分别相生故廣因者爲滿爲淨一切種法身福聚智聚攝令增長故二及二及一應知止觀俱者此中應知初二功德是奢摩他分次二功德是毗鉢舍那分第五功德是俱分已說菩薩度度五功德次釋菩薩十地名偈曰

見眞見利物　此處得歡喜　出犯出異心
是名離垢地　求法持法力　作明故名明
惑障智障薪　能燒是焰慧　難退有二種
能退故難勝　不住二法觀　恒現名現前
離道隣一道　遠去名遠行　相想無相想
動無不動地　四辯智力巧　說善稱善慧
二門如雲遍　雨法名法雲

釋曰見眞見利物此處得歡喜者菩薩於初地中一見眞如謂見自利昔曾未見今時始見去菩提近故二見利物謂見利他一一刹那能成熟百衆生故由此二見起勝歡喜故名歡喜地出犯出異心是名離垢地者菩薩於二地中出二種垢一出犯戒垢二出起異乘心垢由出二垢故名離垢地如十地經說我等應得應淨一切種智故勤精進求法持法力作明故名明者菩薩於三地中得三昧自在力於無量佛法能求能持得大法明爲他作明由能以法自明明他故名明地惑障智障薪能燒是焰慧者菩薩於四地中以菩提分慧爲焰自性以惑智二障爲薪自性此地菩薩能起慧焰燒二障薪故名焰慧地難退有二種能退故難勝者菩薩於五地中有二種難一勤化衆生心無惱難二衆生不從化心無惱難此地菩薩能退二難於難得勝故名難勝地不住二法觀恒現名現前者菩薩於六地中依般若力能不住生死涅槃二法如此觀慧恒現在前故名現前地離道隣一道遠去名遠行者菩薩於七地中近一乘道故名爲遠去問誰是遠去答功用方便究竟此遠能去由此遠去故名遠行地相想無相想動無不動地者菩薩於八地中有相想及無相有功用想二想俱不能動由無此動故故名不動地四辯智力巧說善稱善慧者菩薩於九地中四無礙慧最爲殊勝於一刹那頃三千世界所有人天異類異音異義異問此地菩薩能以一音普答衆問遍斷衆疑由此說善故名善慧地二門如雲遍雨法名法雲者菩薩於十地中由三昧門及陀羅尼門攝一切聞熏習因遍滿阿黎耶識中譬如浮雲遍滿虛空能以此聞熏習雲於一一刹那於一一相於一一好於一一毛孔雨無量無邊法雨充足一切可化衆生由能如雲雨法故名法雲地問釋别名已云何名住云何名地偈曰

爲集諸善根　樂住故說住　數數數無畏
復以地爲名

釋曰爲集諸善根樂住故名住者謂菩薩爲成就種種善根於一切時樂住一切地是故諸地說名爲住數數數無畏復以地爲名者步彌耶名爲地步者數數義彌者實數義耶者無畏義諸菩薩欲進上地於一一地中數數斷障礙數數得功德是名數數義地以十

數爲量諸菩薩於一一地中知斷爾所障礙知得爾所功德知此不虛是名實數義上地是無畏處諸菩薩畏於自地中退失自他利功德進求上地是名無畏義由此三義故名爲地已說菩薩十地名次說菩薩四種得地差別偈曰

由信及由行　由達亦由成　應知諸菩薩
得地有四種

釋曰四種得地者一由信得二由行得三由通達得四由成就得由信者以信得諸地故如信地中說由行者以正行得諸地故諸菩薩於大乘法有十種正行一書寫二供養三流傳四聽受五轉讀六教他七習誦八解說九思擇十修習此十正行能生無量功德聚此行得地故名行得通達者通達第一義諦乃至七地名通達得成就者八地至佛地名成就得已說菩薩四種得地差別次說菩薩四種修行差別偈曰

諸度諸覺分　諸通及諸攝　爲大亦爲小
俱入亦俱成

釋曰總說一切菩薩行不過四種一波羅蜜行二菩提分行三神通行四攝生行說波羅蜜行爲求大乘衆生說菩提分行爲求小乘衆生說神通行爲令二種衆生得入佛法說攝生行爲令二種衆生成熟佛法行住品究竟

敬佛品第二十四

釋曰已說菩薩行住次說禮佛功德偈曰

合心及離心　不離利益心　憐愍諸衆生
救世我頂禮

釋曰此偈禮如來無量勝功德合心者是慈心由與樂故離心者是悲心由拔苦故不離心者是喜心由恒悅故利益心者是捨心由無染故偈曰

一切障解脫　一切世間勝　一切處遍滿
心脫我頂禮

釋曰此偈禮如來三處勝功德一切障解脫者顯解脫勝由一切惑障一切智障得解脫故一切世間勝者顯制入勝由心自在隨其所緣隨意轉故一切處遍滿者顯遍入勝由一切境中智遍滿故由此三義心於三處而得解脫故說心解脫偈曰

能遮彼惑起　亦能害彼惑　染汙諸衆生
悲者我頂禮

釋曰此偈禮如來無諍勝功德能遮彼惑起者一切衆生應起煩惱如來凡所作業能令不起亦能害彼惑者彼惑若已起如來亦能令起對治方便若餘人無諍但能令他緣自不起煩惱而不能令他起對治如來無諍則不爾非但令彼不起亦能令彼起對治是故爲勝染汙諸衆生悲者我頂禮者如來無諍三昧於一切染汙衆生偏起憐愍是故於彼名爲悲者偈曰

無功用無著　無礙恒寂靜　能釋一切疑
勝智我頂禮

釋曰此偈禮如來願智勝功德如來願智由五事勝一於起無功用二於境不著三於中無礙四恒時寂靜五能釋衆疑由此五義是故爲勝餘人願智一非無功用作意起故二非無著假定力故三非無礙少分知故四非

恒靜非常定故五不釋疑有無知故偈曰
所依及能依　於言及於智　說者無礙慧
善說我頂禮
釋曰此偈禮如來無礙勝功德所說有二種
一所依謂法二能依謂義說具有二種一方
言二巧智如來於此所說及說具慧常無礙
是故爲勝說者即顯無礙業開示有方故名
善說偈曰
能去及能聞　知行知來去　令彼得出離
教授我頂禮
釋曰此偈禮如來神通勝功德能去者是如
意通能往彼彼所故能聞者是天耳通能聞
彼彼音故知行者是他心通能知彼人心行
差別故知來者是宿住通能知彼人前世從
此因來故知去者是生死通能知彼人今世
從此因去故令彼得出離者是漏盡通能如
實爲彼說法故偈曰
衆生若有見　知定是丈夫　深起淨信心
方便我頂禮
釋曰此偈禮如來相好勝功德一切衆生若
有見者即知如來是大丈夫及於如來起淨
信業由以相好爲方便故偈曰
取捨住變化　定智得自在　知此四清淨
世尊我頂禮
釋曰此偈禮如來清淨勝功德清淨四種一
身清淨二緣清淨三心清淨四智清淨取捨
住者顯身清淨能於自身壽中若取若捨若
住得自在故變化者顯緣清淨能於諸境轉
變起化得自在故定者顯心清淨能於諸定
出入得自在故智者顯智清淨能知諸境無
礙得自在故偈曰
方便及歸依　清淨與出離　於此破四誑
降魔我頂禮
釋曰此偈禮如來力勝功德魔依四事破壞
衆生何者四事一依方便誑惑衆生言受用
五塵得生善道不墮惡道二依歸依誑惑衆
生言自在天等是歸依處餘處則非三依清
淨誑惑衆生言世間諸定唯此清淨餘非清
淨四依出離誑惑衆生言小乘道果唯此出
離非有大乘佛爲破魔四事顯已十力一以
是非智力破魔第一事由善方便可得生天
非惡方便故二以自業智力破魔第二事由
自業生天非依自在天等力故三以禪定智
力破魔第三事由具知禪定解脫三昧三摩
跋提故四以後七智力破魔第四事由下根
等令離上根等安置故偈曰
於智亦於斷　於離亦於障　能說自他利
摧邪我頂禮
釋曰此偈禮如來無畏勝功德於智者是說
一切智無畏於斷者是說漏盡無畏於離者
是說盡苦道無畏於障者是說障道無畏此
中智及斷是說自利功德離及障是說利他
功德若諸外道難言瞿曇非具一切智非盡
一切漏說道不能盡苦說障不能妨道如來
於此四難而能摧伏故名無畏偈曰
在衆極治罰　自無所護故　離二染正住
攝衆我頂禮
釋曰在衆極治罰自無所護故者此禮如來
不護勝功德若自有所護在衆不能說極治
罰故離二染正住者此禮如來念處勝功德

雜二染者無喜憂故正住者不忌念故由此
二種功德勝故能攝於一切徒衆此即是業
偈曰
行住一切處　無非一切智　由斷一切習
實義我頂禮
釋曰此偈禮如來斷習勝功德如來於一切
處一切時行住等事無非一切智威儀由具
斷一切煩惱習故若無一切智者煩惱雖盡
而習不盡於行住時或逢奔車逸馬即被損
害由非一切智威儀故如來無此事由實有
一切智故偈曰
利益衆生事　隨時不過時　所作恒無謬
不忘我頂禮
釋曰此偈禮如來不忘勝功德如來作利益
衆生事恒得其時不過其時此是不忘法業
如來所作一切時皆實不虛此是不忘法自
性偈曰
晝夜六時觀　一切衆生界　大悲具足故
利意我頂禮
釋曰此偈禮如來大悲勝功德如來以大悲
故晝夜六時觀察衆生誰退誰進未起善根
者令其得起已起善根者令其增進雖日六
時而實一切時恒轉法輪由大悲具足故此
即大悲業於一切衆生常起利益意此是大
悲自性偈曰
由行及由得　由智及由業　於一切二乘
最上我頂禮
釋曰此偈禮如來不共勝功德如來有十八
不共法一身無失二口無失三念無失四無
異想五無不定心六無不知已捨七欲無減
八精進無減九念無減十慧無減十一解脫
無減十二解脫知見無減十三智知過去無
著無礙十四智知未來無著無礙十五智知
現在無著無礙十六身業隨智慧行十七口
業隨智慧行十八意業隨智慧行此中由行
者攝初節六不共由得者攝第二節六不共
由智者攝第三節三不共由業者攝第四節
三不共一切聲聞緣覺於餘一切衆生爲上
如來由此四事不共故於彼上得上故名最
上偈曰
三身大菩提　一切種得故　衆生諸處疑
能除我頂禮
釋曰此偈禮如來種智勝功德三身者一自
性身二受用身三化身此說種智自性問此
智於一切境知一切種復云何答一切衆生
於一切處生疑此智能斷此說種智業偈曰
無著及無過　無穢亦無息　無動無戲論
清淨我頂禮
釋曰此偈禮如來度滿勝功德無著者於諸
資財無所染故無過者於身等業永無垢故
無穢者世法諸苦不濁心故無息者少有所
得不即住故無動者心恒寂靜不散亂故無
戲論者一切法中所有分別皆不行故如來
此六圓滿具離六障故名清淨偈曰
成就第一義　出離一切地　於他得尊極
解脫諸衆生　無盡等功德　現出皆具足
世見衆亦見　不見人天等
釋曰此二偈禮如來佛相勝功德此中略說
佛相有六種一體二因三果四業五相應六
差別由此六種表知是佛故說佛相成就第

一義者此是體相由真如最清淨第一義成就故出離一切地者此是因相由出離一切菩薩地故於他得尊極者此是果相由於一切衆生中得第一故解脱諸衆生者此是業相由能令一切衆生得解脱故無盡等功德現世皆具足者此是相應相世見衆亦見不見人天等者此是差別相世見者謂種種世界皆見此是化身衆亦見者謂佛大弟子衆亦見此是受用身不見者謂人天等一切時不見此是自性身此即三身差別敬佛品究竟

大乘修多羅莊嚴論極清淨時說已究竟

大乘莊嚴經論卷第十三

文殊師利菩薩問菩提經論卷上（一名伽耶山頂經論）

論師婆藪槃豆此云天親造

元魏三藏法師菩提留支譯

見諸衆生煩惱縛　起菩提願爲救拔
如是正覺慈悲尊　頂禮造論釋經故
我論能盡煩惱怨　救護諸有斷惡道
如是二種最勝利　一切外道論中無

此修多羅所攝有九分一序分二所應聞弟子成就分三三昧分四能觀清淨分五所觀法分六起分七說分八菩薩功德勢力分九菩薩行差別分

如是我聞一時婆伽婆住伽耶城伽耶山頂塔初得菩提與大比丘衆滿足千人俱其先悉是編髮梵志應作已作所作已辦棄捨重擔逮得已利盡諸有結正智心得解脱一切心得自在已到彼岸皆是阿羅漢諸菩薩摩訶薩無量無邊皆從十方世界來集有大威德皆得諸忍諸陀羅尼諸深三昧具諸神通其名曰文殊師利菩薩觀世音菩薩得大勢菩薩香象菩薩勇施菩薩勇修行智菩薩等而爲上首如是諸菩薩摩訶薩其數無量并諸天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等大衆圍繞

論曰如是我聞一時等集法者語住伽耶城者示現所住處成就故伽耶山頂者示現彼形相大衆行住處故塔者示現爲彼能供養者與供養故初得菩提者即彼成佛時故與大比丘衆者以其大故以不增不損故滿足千比丘編髮梵志者此明學無學比丘是名聽者成就餘者次說諸菩薩行差別彼菩薩行有二種攝法所攝何等爲二一者因攝二者果攝又伽耶山頂塔者根本序分以無量諸佛所住處故示現彼處諸佛如來集故此法門者諸佛如來所攝護故應聞此修多羅者攝取成就學無學其先悉是編髮梵志又無學者有八種德何等爲八一者所作畢竟如經應作已作故二者畢竟過於應作已作如經所作已辦故三者遠離三昧障如經棄捨重擔故四者捨離所受重擔如經逮得已利故彼重擔者所謂五陰五者證涅槃如經

盡諸有結故六者過三界如經正智心得解脫故七者依不顛倒受教修行如經一切心得自在已到彼岸故以善遠離諸煩惱故八者如實修行四如意足如經皆是阿羅漢故又阿羅漢者能受信者所施物故名應供又學有二種何等爲二一者善畢竟持戒學道故二者如心所求畢竟滿足故

次說三昧分

經曰爾時世尊獨靜無人入於諸佛甚深三昧觀察法界

論曰入三昧觀察者示現非是思量境界故又入三昧者示現不同聲聞辟支佛故此明非聲聞辟支佛境界故

已說三昧分次說能觀清淨分

經曰而作是念我得阿耨多羅三藐三菩提得一切智慧所作已辦除諸重擔度諸有險道滅無明得眞明拔諸箭斷渴愛成法船擊法鼓吹法螺建法幢轉生死種示涅槃性閉塞邪道開於正路離諸罪田示于福田

論曰能觀清淨者示現已得菩提故如經而作是念我得阿耨多羅三藐三菩提故得菩提者示現勝彼聲聞辟支佛證智故如經得一切智慧故彼得一切智慧者有十七種何等十七一者本願滿足如經所作已辦故二者捨離所取重擔如經除諸重擔故又重擔者所謂五陰三者善斷一切諸煩惱障如經度諸有險道故四者善斷一切智障如經滅無明故五者證如實妙法如經得眞明故六者離一切邪箭如經拔諸箭故七者離諸願如經斷渴愛故八者成就出世間慧如經成法船故九者轉妙法輪如經擊法鼓故十者出無我妙聲善能降伏一切諸魔如經吹法螺故十一者善能降伏一切外道如經建法幢故十二者善斷一切諸結因緣如經轉生死種故十三者說世間出世間妙法如經云現涅槃性故十四者善能遠離顛倒取相如經閉塞邪道故十五者轉八聖道如經開於正路故十六者善能遠離外道福田如經離諸罪田故十七者示現三寶福田如經示于福田故

已說能觀清淨分次說所觀法分

經曰我今當觀彼法誰得阿耨多羅三藐三菩提以何等智得阿耨多羅三藐三菩提何者是所證阿耨多羅三藐三菩提

論曰以何等人能證菩提以何等智能證菩提何者是所證菩提觀彼三法於三世中虛妄分別無有實體

經曰爲以身得爲以心得若以身得身則無知無覺如草如木如塊如影無所識知四大所造從父母生其性無常假以衣服飲食臥具澡浴而得存立此法必歸敗壞磨滅

論曰經言爲以身得爲以心得者示現身心不證菩提故此明何義以離身心更無實者如愚癡人虛妄分別無有如是證菩提者故以何等人能證菩提彼法於三世中虛妄分別無實體者以非身得菩提示現有八種法示現彼身不證菩提何等爲八一者無作者如經若以身得身則無知無覺故二者虛妄取相成就如經如草如木如塊如影故三者遠離諸想如經無所識知故四者以諸因緣

和合故生如經四大所造故五者體本不淨
如經從父母生故六者念不住如經其性無
常故七者如危朽物不可常保如經假以衣
服飲食臥具澡浴而得存立故八者體是不
實如經此法必歸敗壞磨滅故
已說非身得菩提示現以何等人得菩提者
彼法於三世中虛妄分別無有實體次說以
何等智能證菩提彼法於三世中虛妄分別
無實體者以非心得菩提示現
經曰若以心得心則如幻從衆緣生無處無
相無物無所有
論曰有六種法示現彼心不得菩提何等爲
六一者見顛倒法虛妄誑惑愚癡凡夫如經
心如幻故二者依善不善諸因緣生如經從
衆緣生故三者無定住處如經無處故四者
虛妄分別取相實不可得如經無相故五者
自性空如經無物故六者遠行如經無所有
故已說非心得菩提示現以何等智得菩提
者彼法於三世中虛妄分別無有實體次說
何者是所證菩提彼法於三世中虛妄分別

無有實體
經曰菩提者但有名字世俗故說無聲無色
無成無行無入不可見不可依去來道斷過
諸言說出於三界無見無聞無覺無著無觀
離戲論無諍無示不可觀不可見無響無字
離言語道
論曰經言菩提者但有名字世俗故說者示
現可證法但有名用虛妄分別其體無實故
彼但有名字世俗故說有二十三種何等二
十三一者無事如經無聲故二者過覺境界
如經無色故三者諸法體空如經無成故四
者離諸相如經無行故五者過一切世間凡
夫境界如經無入故六者過識境界如經不
可見故七者無可依處如經不可依故八者
不生滅如經去來道斷故九者過一切世間
名字如經過諸言說故十者善不善行諸法
不可得如經出於三界故十一者離見者如
經無見故十二者過耳識境界如經無聞故
十三者過意識境界如經無覺故十四者不
住如經無著故十五者如虛空如經無觀故

十六者無爲如經離戲論故十七者無諸惡
離諸誦如經無諍故十八者過小智境界如
經無示故十九者無量如經不可觀故二十
者他不能見如經不可見故二十一者內心
無知如經無響故二十二者無物可見如經
無字故二十三者不可說如經離言語故
經曰如是能證菩提者以何等智證菩提者
所證菩提法者如是諸法但有名字但假名
說但和合名說依世俗名說無分別分別說
假成無成無物離物無取不可說無著彼處
無人證無所用證亦無法可證如是通達是
則名爲得阿耨多羅三藐三菩提無異離異
無菩提相
論曰次說云何證菩提者彼亦但有假名名
字依世俗說虛妄分別無實體故彼依世俗
名說有六種何等爲六一者不實分別如經
無分別分別說故二者體空如經假成無成
故三者我不可得如經無物離物故四者過
世間慧如經無取故五者過言語道如經不
可說故六者遠離我我所如經無著故又經

言彼處無人證無所用證亦無法可證如是通達是則名為得阿耨多羅三藐三菩提者此明何義明能證人明所用證智明所證境界彼如是法以何等法用妙正智慧如實知所見所知所證是名得阿耨多羅三藐三菩提故又經言無異離異無菩提相者此明何義無異離異二句明彼證法清淨寂靜故無菩提相義如向所說已說所觀事分起分者此中復有何義以三昧事說故以說時至故是故應起又於此中有二種義一者以三昧中所觀察義欲為文殊師利說故二者文殊師利問如來答故何故如來唯告文殊師利而不告餘者以依對文殊師利說此法故又復何故唯對文殊師利說此法門以此所說法門深故是故告彼深智慧菩薩又何以故唯文殊師利問以如來但告文殊師利故是故文殊師利問隨順義故彼所發問以心清淨問答清淨故

次顯說分

經曰爾時文殊師利法王子在大會中立佛右面執大寶蓋以覆佛上時文殊師利默知世尊所念如是即白佛言世尊若菩提如是相者善男子善女人云何於菩提發心住佛告文殊師利善男子善女人應如是知彼菩提相而發心住文殊師利言世尊菩提相者當云何知佛告文殊師利菩提相者出於三界過一切世俗名字語言過一切響無發心發滅諸發是發菩提心住是故文殊師利諸菩薩摩訶薩過一切發是發心住文殊師利無發是發菩提心住文殊師利發菩提心者無物發住是發菩提心住文殊師利發菩提心者無障礙住是發菩提心住文殊師利發菩提心者如法性住是發菩提心住文殊師利發菩提心者不執著一切法是發菩提心住文殊師利發菩提心者不破壞如實際是發菩提心住文殊師利發菩提心者不移不益不異不一是發菩提心住文殊師利發菩提心者如鏡中像如熱時燄如影如響如虛空如水中月應當如是發菩提心住

論曰彼發清淨有九種何等為九一者捨一切戲論如經文殊師利無發是發菩提心住故二者捨取諸法如經文殊師利發菩提心者無物發住是發菩提心住故三者如虛空如經文殊師利發菩提心者無障礙住是發菩提心住故四者寂靜如經文殊師利發菩提心者如法性住是發菩提心住故五者捨取常無常相如經文殊師利發菩提心者不執著一切法是發菩提心住故六者不毀道不捨道如經文殊師利發菩提心者不破壞如實際是發菩提心住故七者離謗離著如經文殊師利發菩提心者不移不益不異不一是發菩提心住故八者入一切法一相如經文殊師利發菩提心者如鏡中像如熱時燄如影如響如虛空如水中月應當如是發菩提心住故又如實修行般若波羅蜜餘四句過三界等者如前所說應知已顯說分

次說菩薩功德勢力分

經曰爾時會中有天子名月淨光德得不退阿耨多羅三藐三菩提心問文殊師利言諸菩薩摩訶薩初觀何法故行菩薩行依何法

故行善薩行文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩行以大悲爲本爲諸衆生天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩大悲以何爲本文殊師利答曰天子諸菩薩摩訶薩大悲以直心爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩直心以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩直心以於一切衆生平等心爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩於一切衆生平等心以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩於一切衆生平等心以無異離異行爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩無異離異行以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩無異離異行以深淨心爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩深淨心以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩深淨心以阿耨多羅三藐三菩提心爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提心以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提心以六波羅蜜爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩六波羅蜜以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩六波羅蜜以方便慧爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩方便慧以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩方便慧以不放逸爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩不放逸以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩不放逸以三善行爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩三善行以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩三善行以十善業道爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩十善業道以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩十善業道以持戒爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩持戒以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩持戒以正憶念爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩正憶念以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩正憶念以正觀爲本天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩正觀以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩正觀以堅念不忘爲本

論曰諸菩薩摩訶薩功德勢力有二種何等爲二一者如心所求一切滿足二者無障礙樂說辯才說法如心所求一切滿足者以起上上勝勝法故彼起上上勝勝法者有十四種何等十四一者受教不忘如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩正觀以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩正觀以堅念不忘爲本故二者善取正教觀有爲法如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩正憶念以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩正憶念以正觀爲本故三者無彼處過如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩持戒以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩持戒以正憶念爲本故四者不隨順諸過如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩十善業道以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩十善業道以持戒爲本故五者善修十善業道如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩三善行以何爲本文殊師利答

言天子諸菩薩摩訶薩三善行以十善業道爲本故六者身口意業三法清淨如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩不放逸以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩不放逸以三善行爲本故七者戒清淨如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩方便慧以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩方便慧以不放逸爲本故八者隨順利益一切衆生如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩六波羅蜜以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩六波羅蜜以方便慧爲本故九者滿足一切助菩提法如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提心以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提心以六波羅蜜爲本故十者不疲惓如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩深淨心以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩深淨心以阿耨多羅三藐三菩提心爲本故十一者業果清淨如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩無異離異行以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩無異離異行以深淨心爲本故十二者修行清淨如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩於諸衆生平等心以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩於諸衆生平等心以無異離異行爲本故十三者作利益一切衆生清淨如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩直心以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩直心以於一切衆生平等心爲本故十四者心清淨如經天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩大悲以何爲本文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩大悲以直心爲本故又經言爾時會中有天子名月淨光德得不退阿耨多羅三藐三菩提心問文殊師利言諸菩薩摩訶薩初緣何法故行菩薩行依何法故行菩薩行文殊師利答言諸菩薩摩訶薩行大悲爲本爲諸衆生如是等修多羅從後向前解釋應知

已說如心所求一切滿足次說無障礙樂說辯才說法

經曰天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩有幾種心能成就因能成就果文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩有四種心能成就因能成就果何等爲四一者初發心二者行發心三者不退發心四者一生補處發心復次天子初發心如種種子第二行發心如芽生增長第三不退發心如莖葉華果初始成就第四一生補處發心如果等有用復次天子初發心如車匠集村智第二行發心如斫治村木淨智第三不退發心如安施村木智第四一生補處發心如車成運載智復次天子初發心如月始生第二行發心如月五日第三不退發心如月十日第四一生補處發心如月十四日如來智慧如月十五日復次天子初發心能過聲聞地第二行發心能過辟支佛地第三不退發心能過不定地第四一生補處發心安住定地復次天子初發心如學初章智第二行發心如差別諸章智第三不退發心如算數智第四一生補處發心如通達諸論智復次天子初發心從因生第二行

發心從智生第三不退發心從斷生第四一生補處發心從果生復次天子初發心因攝第二行發心智攝第三不退發心斷攝第四一生補處發心果攝復次天子初發心因生第二行發心智生第三不退發心斷生第四一生補處發心果生復次天子初發心因差別分第二行發心智差別分第三不退發心斷差別分第四一生補處發心果差別分復次天子初發心如取藥草方便第二行發心如分別藥草方便第三不退發心如病服藥方便第四一生補處發心如病得差方便復次天子初發心學法王家生第二行發心學法王法第三不退發心能具足學法王法第四一生補處發心學法王法能得自在

論曰無礙樂說辯才說法有四種發菩提心攝取十地以種種差別說故彼種種差別有十二句經言天子又問文殊師利諸菩薩摩訶薩有幾種心能成就因能成就果文殊師利答言天子諸菩薩摩訶薩有四種心能成就因能成就果何等為四一者初發心二者行發心三者不退發心四者一生補處發心者初發心能與第二行發心作因第二行發心能與第三不退發心作因第三不退發心能與第四一生補處發心作因此句明上上因勝不失故又經言復次天子初發心如種子第二行發心如芽增長第三不退發心如莖葉華果初始成就第四一生補處發心如果等有用等者示現從清淨因成就清淨果故又經言復次天子初發心如車匠集材智者以依諸願則能攝取一切佛法故第二行發心如斫治材木淨智者以成就清淨戒故第三不退發心如安施材木智者以依慧方便修一切行皆相應故第四一生補處發心如車成運載智等者以不捨先許重擔又經言復次天子初發心如月始生第二行發心如月五日第三不退發心如月十日第四一生補處發心如月十四日如來智慧如月十五日等者以示現上上大力精進故又經言復次天子初發心能過聲聞地者以初地前善薩利根觀察一切菩提分法故第二行發心能過辟支佛地者以初地前菩薩依般若勝智能集諸菩薩無量行故第三不退發心能過不定地者此已入初地得證智故又過聲聞辟支佛地者以過一切用功行故第四一生補處發心安住定地者以善住王子地故又經言復次天子初發心如學初釋智者以觀下地法故第二行發心如差別諸章智者以智慧增長差別故第三不退發心如筭數智者以方便智能數一切法故第四一生補處發心如通達諸論智者以得證智故又經言復次天子初發心從因生者以自性清淨本來成就故第二行發心從智生者以攝取世間出世間聞慧方便故第三不退發心從斷生者以過一切世間戲論故第四一生補處發心從果生者以自然成就一切行故又經言復次天子初發心因攝者以信行助道淳熟故又以觀初地境界故第二行發心智攝者以依境界淳熟觀功用行故第三不退發心斷攝者以依修行境界未得佛法觀故第四一生補處發心果攝者以依果淳

熟隨所有佛國土應成佛處即成佛又經言
復次天子初發心因生者以不顛倒修行善
根性故第二行發心智生者以不顛倒法究
竟性故第三不退發心斷生者以不顛倒修
行性故第四一生補處發心果生者以得心
自在故又經言復次天子初發心因差別分
者以攝取無量善根故第二行發心智差別
分者以無量無邊法門畢竟究竟故第三不
退發心斷差別分者以入無量三昧門故第
四一生補處發心果差別分者以無量神通
奮迅隨意自在用故又經言復次天子初發
心如取藥草方便者以攝取對治煩惱病法
故第二行發心如分別藥草方便者以知對
治煩惱病隨相應藥故第三不退發心如病
服藥方便者以依智諸方便隨相應受用故
第四一生補處發心如病得差方便者以煩
惱病滅故又經言復次天子初發心學法王
家生者以降伏一切聲聞辟支佛故第二行
發心學法王法者以學一切得勝處故第三
不退發心能具足學法王法者以得修道勝

果故第四一生補處發心學法王法能得自
在者以於一切法中能得自在無障礙故

文殊師利菩薩問菩提經論卷上

文殊師利菩薩問菩提經論卷下　弗五

論師婆藪槃豆此云天親造

元魏三藏法師菩提留支譯

論曰已說菩薩功德勢力分次說菩薩行差
別分

經曰爾時大衆中有天子名定光明主不退
阿耨多羅三藐三菩提心時定光明主天子
問文殊師利法王子言何等是諸菩薩摩訶
薩畢竟略道諸菩薩摩訶薩以是略道疾得
阿耨多羅三藐三菩提文殊師利答言天子
諸菩薩摩訶薩略道有二種諸菩薩摩訶薩
以是二道疾得阿耨多羅三藐三菩提何等
爲二一者方便道二者智慧道方便者知攝
善法智慧者如實知諸法智又方便者觀諸
衆生智慧者離諸法智又方便者知諸法相
應智慧者知諸法不相應智又方便者觀因
道智慧者滅因道智

論曰法王世尊親在衆中何故乃問文殊師
利以爲示現諸菩薩摩訶薩功德故此以何
義以諸衆生於菩薩所起輕慢心令生尊重

恭敬心故諸菩薩摩訶薩行差別有二種道何等爲二一者因清淨道二者功德清淨道因清淨道者以示現勝因清淨故彼勝因清淨者以四種發心説何等爲四一者説助清淨道二者説功德智道三者説實際證道四者説如實修行道功德清淨道者有八種何等爲八一者攝取智教化一切衆生如經又方便者知攝善法智故二者能忍一切衆生諸不善行如經慧者如實知諸法故三者集諸白淨法如經又方便者觀一切衆生智故四者觀一切菩提分法如經慧者離諸法智故五者知諸法和合相如經又方便者知諸法相應智故六者知諸法不同相如經慧者知諸法不相應智故又慧者知諸法不相應智者以種種願故七者如實知可化衆生如經又方便者觀因道智故八者集種種助道如經慧者滅因道智故

已説功德清淨道次説因清淨道

經曰又方便者知諸法差別智慧者知諸法無差別智又方便者莊嚴佛土智慧者莊嚴佛土平等無差別智又方便者入衆生諸根行智慧者不見衆生智又方便者得至道場智慧者能證一切佛菩提法智

論曰因清淨道亦有八種何等爲八一者觀善不善法如經又方便者知諸法差別智故二者離諸因緣一切法根本如經慧者知諸法無差別智故三者離一切障礙如經又方便者莊嚴佛土智故四者斷一切和合如經慧者莊嚴佛土平等無差別智故五者如實知如經又方便者入衆生諸根行智故六者入一法門如經慧者不見衆生智故七者如實知一切凡夫虛妄分別如經又方便者得至道場智故八者證寂靜界如經慧者能證一切佛菩提法智故

經曰復次天子諸菩薩摩訶薩復有二種略道諸菩薩摩訶薩以是二道疾得阿耨多羅三藐三菩提何等爲二一者助道二者斷道助道者五波羅蜜斷道者般若波羅蜜復有二種略道何等爲二一者有礙道二者無礙道有礙道者五波羅蜜無礙道者般若波羅蜜復有二種略道何等爲二一者有漏道二者無漏道有漏道者五波羅蜜無漏道者般若波羅蜜復有二種略道何等爲二一者有量道二者無量道有量道者取相分別無量道者不取相分別復有二種略道何等爲二一者智道二者斷道智道者謂從初地乃至七地斷道者謂從八地乃至十地

論曰復有二種略道何等爲二一者功德道二者智道功德道者集種種善根如經助道者五波羅蜜故智道者通達一切法如經斷道者般若波羅蜜故又經言復有二種略道何等爲二一者有礙道二者無礙道有礙道者五波羅蜜者以行三界故此初地已前無礙道者般若波羅蜜者以過三界入初地證智故又經言復有二種略道何等爲二一者有漏道二者無漏道有漏道者五波羅蜜者以成就世間果故此初地已前無漏道者般若波羅蜜者以成就出世間果故此已得出世間智故又經言復有二種略道何等爲二一者有量道二者無量道有量道者取相分

別者以偏取識境界故無量道者不取相分別者以過識境界不見偏取故又經言復有二種略道何等爲二一者智道二者斷道智道者謂從初地乃至七地者以如實知有爲界故斷道者謂從八地乃至十地者以如實知無爲法界故

經曰爾時會中有菩薩摩訶薩名勇修行智問文殊師利法王子言何謂菩薩摩訶薩義何謂菩薩摩訶薩智文殊師利答言善男子義名不相應智名相應勇修行智菩薩言文殊師利何謂義名不相應何謂智名相應文殊師利言善男子義名無爲彼義無有一法共相應無有一法不共相應何以故以無變無相故義者無有一法共相應無有一法不共相應以本不成就義故是故無有一法共相應無有一法不共相應義者不移不益無有一法共相應無有一法不共相應故

論曰經言善男子義名不相應智名相應者示現實際有四種又經言善男子義名無爲彼義無有一法共相應無有一法不共相應何以故以無變無相故者以離諸無常過故是故經言義者無有一法共相應無有一法不共相應故以自體性住故如經以本不成就義故是故經言無有一法共相應無有一法不共相應故以常眞如法界實體住故是故經言義者不移不益無有一法共相應無有一法不共相應故又無有一法不移不益者以法界不增不減故

經曰善男子智者名道道者心共相應非不相應善男子以是義故智名相應非不相應復次善男子智名斷相應是故善男子智名相應法非不相應法復次善男子智名善觀五陰十二入十八界十二因緣是處非處善男子以是義故智名相應非不相應

論曰經言善男子智者名道道者心共相應非不相應者自此已下次說爲證法界有三種句六種十法此明何義以何等智云何證爲何義何處住能證法界以何等智者以三種句六種十法示現云何三種句示現何等智智者謂道道者心相應法非不相應法是故經言善男子以是義故智名相應非不相應故又智共眷屬能證法界何以故以心清淨故道清淨以道清淨故心清淨故又經言復次善男子智名斷相應是故善男子智名相應法非不相應法者以迭共依止故又經言復次善男子智名善觀五陰十二入十八界十二因緣是處非處善男子是故智名相應非不相應者以如實知可知境界故

已說三種句次說六種十法

初說十種智

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種智何等爲十一者因智二者果智三者義智四者方便智五者慧智六者攝智七者波羅蜜智八者大悲智九者教化衆生智十者不著一切法智善男子是名諸菩薩摩訶薩十種智

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種智何等爲十一因智者以善知無始世來解脫種子故二果智者以如實知無始世來種種業報故三義智者以善知自利利他故四方便智者

以能增長微少善根令無量故五慧智者以
能觀察善不善法故六攝智者以攝取法施
資生施故七波羅蜜智者以善知成就種種
善根故八大悲智者以依善根能起善行故
九教化衆生智者以善觀察時非時故十不
著一切諸法智者以離二邊修行中道故如
經善男子是名諸菩薩摩訶薩十種智
已說初十種智次說第二十種發
經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種發
何等爲十一者身發欲令一切衆生身業清
淨故二者口發欲令一切衆生口業清淨故
三者意發欲令一切衆生意業清淨故四者
內發以不虛妄分別一切諸衆生故五者外
發以於一切衆生平等行故六者智發以具
足佛智清淨故七者清淨國土發以示一切
諸佛國土功德莊嚴故八者教化衆生發以
知一切煩惱病藥故九者實發以成就定聚
故十者無爲智滿足心發以不著一切三界
故善男子是名諸菩薩摩訶薩十種發
論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種發何等爲
十一者身發欲令一切衆生身業清淨故二
者口發欲令一切衆生口業清淨故三者意
發欲令一切衆生意業清淨故者以爲遠離
身口意業一切惡行發大精進故四者內發
以化一切衆生令學彼處故不虛妄分別一
切衆生故者以不著諸法故五者外發於一
切衆生平等行故者以遠離憎愛故六者智
發以具足佛智清淨故者以平等教化一一切
衆生故七者清淨國土發以示一切佛國土
功德莊嚴故者以聞慧智不顚倒求法故八
者教化衆生發以知一切煩惱病藥故者以
於一切法中得自在故九者實發以成就定
聚故者以如實知心使隨相應說法故十者
無爲智滿足心發者以證實法故不著一切
三界故者以心不著虛妄法故又實不實心
離虛妄取相故如經善男子是名諸菩薩摩
訶薩十種發
已說第二十種發次說第三十種行
經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種行
何等為十一者波羅蜜行二者攝事行三者
慧行四者方便行五者大悲行六者求助慧
法行七者求助智法行八者心清淨行九者
觀諸諦行十者於一切愛不愛事不貪著行
善男子是名諸菩薩摩訶薩十種行
論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種行何等爲
十一波羅蜜行者以助菩提法滿足故二攝
事行者以能教化諸衆生故三慧行者以如
實觀生滅法故四方便行者以如實知一切
法故五大悲行者以心不求證涅槃故六求
助慧法行者以爲得四無畏故七求助智法
行者以爲自然得一切法故八心清淨行者
以於一切法中無疑惑故九觀諸諦行者以
入第一義諦故十於一切愛不愛事不貪著
行者如前所說離憎愛故如經善男子是名
諸菩薩摩訶薩十種行
已說何等智次說云何證第四十一種無盡
觀示現
經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十一種
無盡觀何等爲十一一者身無盡觀二者事
無盡觀三者煩惱無盡觀四者法無盡觀五

者愛無盡觀六者見無盡觀七者助道無盡觀八者取無盡觀九者不著無盡觀十者相應無盡觀十一者道場智性無盡觀善男子是名諸菩薩摩訶薩十一種無盡觀

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十一種無盡觀何等爲十一身無盡觀者以如實觀聖非聖有爲無爲身故二事無盡觀者以如實觀實不實義故三煩惱無盡觀者以如實觀淨染法故四法無盡觀者以如實觀上中下一切諸法故五愛無盡觀者以如實觀善不善法故六見無盡觀者以如實觀顛倒不顛倒見故七助道無盡觀者以如實觀種種門修集善根迴向大菩提故八取無盡觀者以如實觀無邊衆生界故九不著無盡觀者不著義如向所說十相應無盡觀者以如實觀是義非義故十一道場智性無盡觀者以隨衆生信示現坐道場故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十一種無盡觀

已說云何證次說爲何義第五十種對治法示現

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種對治法何等爲十一者對治慳貪心雨布施雨故二者對治破戒心身口意業三法清淨故三者對治瞋恚心修行清淨大慈悲故四者對治懈怠心求諸佛法無疲倦故五者對治不善覺觀心得禪定解脱奮迅自在故六者對治愚癡心生助決定慧方便法故七者對治諸煩惱心生助道法故八者對治顛倒道集實諦助道生不顛倒道故九者對治不自在心法時非時得自在故十者對治有我相觀諸法無我故善男子是名諸菩薩摩訶薩十種對治法

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種對治法者以十波羅蜜清淨故何等爲十一者檀波羅蜜清淨如經對治慳貪心雨布施雨故二者尸波羅蜜清淨如經對治破戒心身口意業三法清淨故三者羼提波羅蜜清淨如經對治瞋恚心修行清淨大慈悲故四者毗離耶波羅蜜清淨如經對治懈怠心求諸佛法無疲倦故五者禪波羅蜜清淨如經對治不善覺觀心得禪定解脱奮迅自在故六者般若波羅蜜清淨如經對治愚癡心生助決定慧方便法故七者方便波羅蜜清淨如經對治諸煩惱心生助道法故八者願波羅蜜清淨如經對治顛倒道集實諦助道生不顛倒道故九者力波羅蜜清淨如經對治不自在心法時非時得自在故十者智波羅蜜清淨如經對治有我相觀諸法無我故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十種對治法故

已說爲何義次說何處住第六十種寂靜地示現

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩有十種寂靜地何等爲十一者身寂靜以離三種身不善業故二者口寂靜以清淨四種口業故三者心寂靜以離三種意惡行故四者內寂靜以不著自身故五者外境界寂靜以不著一切法故六者智功德寂靜以不著道故七者勝寂靜以如實觀聖地故八者未來際寂靜以彼岸慧助行故九者所行世事寂靜以不誑一切衆生故十者不惜身心寂靜以大慈

悲心教化一切衆生故善男子是名諸菩薩摩訶薩十種寂靜地

論曰經言諸菩薩摩訶薩有十種寂靜地何等爲十一者身寂靜以離三種身不善業道故二者口寂靜以清淨四種口業故三者心寂靜以離三種意惡行故者以三種戒善清淨故四者內寂靜以不著自身故者以離邪我見故五者外境界寂靜以不著一切法故者以離常無常法故六者智功德寂靜以不著道故者以不著有物無物故七者勝寂靜以如實觀聖地故者以不見聲聞辟支佛地如實觀察諸佛菩薩聖地故八者未來際寂靜以彼岸慧助行故者以遠離一切虛妄取相故九者所行世事寂靜以不誑一切衆生故者以如實知世諦第一義諦不顛倒說法故十者不惜身心寂靜以大慈悲心教化一切衆生故者以爲教化衆生一切處生不疲倦故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩十種寂靜地

已說證法界自此已下次說諸菩薩摩訶薩隨順如實修行義

經曰復次善男子諸菩薩摩訶薩如實修行得菩提非不如實修行得菩提善男子云何名爲諸菩薩摩訶薩如實修行善男子如實修行者如說能行故不如實修行者但有言說不能如實修行故復次善男子[十二]諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者智如實修行道二者斷如實修行道善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者調伏自身如實修行二者教化衆生如實修行善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者功用智如實修行二者無功用智如實修行善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者善知分別諸地如實修行二者善知諸地無差別方便如實修行善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者離諸地過如實修行二者善知地地轉方便如實修行善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者能說聲聞辟支佛地如實修行二者[十三]善知佛菩提不退轉方便如實修行善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行

論曰經言復次善男子諸菩薩摩訶薩如實修行得菩提非不如實修行得菩提善男子云何名爲諸菩薩摩訶薩如實修行如實修行者如說能行故不如實修行者但有言說不能如實修行故者以如所說如是修行以不違先言故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者智如實修行道二者斷如實修行道善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行者以如實智證聲聞辟支佛智而不取彼處以爲究竟故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者調伏自身如

實修行者以自取妙道如實修行故二者教化衆生如實修行者以化餘衆生令入正道如實説法故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者功用智如實修行者以作心行菩薩行功用智故二者無功用行智如實修行者菩薩於修道中住以無作心行菩薩行無功用行智故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者善知分別諸地如實修行者以善智慧方便故二者善知諸地無差別方便如實修行者以入一相故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者離諸地過如實修行者以離二邊故二者善知地地轉方便如實修行者以修行善法不休息羼進故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行故又經言復次善男子諸菩薩摩訶薩復有二種如實修行何等爲二一者能説聲聞辟支佛地如實修行者以善知一切法故二者善知佛菩提不退轉方便如實修行者以證眞如法如實知修行方便故如經善男子是名諸菩薩摩訶薩二種如實修行

經曰善男子諸菩薩摩訶薩有如是等無量無邊如實修行諸菩薩摩訶薩應如是學如實修行諸菩薩摩訶薩若能如是如實修行者速得阿耨多羅三藐三菩提不以爲難

論曰修行四種勝因成就四種勝果及餘如實修行故彼勝果者謂如來智於一念中知三世事皆相應故

經曰爾時佛讃文殊師利法王子言善哉善哉文殊師利汝今善能爲諸菩薩摩訶薩説本業道識如汝所説

論曰善哉者以不顛倒説法故隨順如來所説法故

經曰説是法時十千菩薩得無生法忍文殊師利法王子等一切世間天人阿脩羅等聞佛所説皆大歡喜信受奉行

論曰有三種義是故歡喜何等爲三一説者清淨以於諸法得自在故二所説法得清淨以如實證知清淨法體故三依所説法得果清淨以得淨妙境界故如經皆大歡喜信受奉行故

文殊師利菩薩問菩提經論卷下

音釋

羼 初限切

金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷上

功德施菩薩造

中天竺國沙門地婆訶羅奉　勅譯

稽首能悟真實法　離諸分別及戲論
欲令世間出淤泥　無言說中言說者
一切異道之所作　不能壞於諸想見
彼難壞見金剛斷　故我歸心此法門
諸句義中秘密義　世間智慧莫能測
開諭我等及群生　彼菩薩衆今敬禮

佛所說法咸歸二諦一者俗諦二者真諦俗諦者謂諸凡夫聲聞獨覺菩薩如來乃至名義智境業果相屬真諦者謂即於此都無所得如說第一義非智之所行何況文字乃至無業無業果是諸聖種性是故此般若波羅蜜中說不住布施一切法無相不可取不可說生法無我無所得無能證無成就無來無去等此釋真諦又說內外世間出世間一切法相及諸功德此建立俗諦如是應知

如是我聞者顯示此經是世尊現覺而演非自所作一時者說此經時餘時復說無量經故在舍衛城等說處也辯處何義利益衆生云何利益令知此地佛曾遊止心淨尊崇種福因故一切經首列衆者何示現如來大威德故又結集者證已所傳無異說故諸大乘經中廣說世尊菩薩功德須菩提於彼已生淨信是故言希有等此中世尊者謂何能永蹋夷四魔畏故善逝者於第一義一切法皆無所得自證知故如來者三無數劫福智圓滿如是而來成正覺故應者諸煩惱怨已永害故正者不顛倒義等者遍及滿義故名正等覺護念有二種如來攝受令悟真實護念也又令轉化無量衆生第一護念也已知護念何故付囑為有未能見真實者此亦有二彼諸菩薩普於世間當成如來獨尊體相如是讚美付善知識俾其瞻護令已生佛法住及增長付囑也為未生勝法付之令生第一付囑也復以何因捨見真者讚於未見衰彼未得勝智善品誘勸其心令勇進故

善男子善女人發菩薩乘等者謂所護念付囑菩薩趣向佛乘應云何住等

云何住者於何相果心住願求云何修行者當修何行而得其果云何降伏其心者降何等心使因清淨諸法先因而後果何故先說果先讚果德令彼欣求而修因故諦聽者心專一境善者於如理義生信無疑思念者敬持不忘應如是住等者如其次第於如是果而住其心修如是行克證彼果降如是心即因清淨

此中顯示菩薩果四種利益相應之心何者為四一無邊二最上三愛攝四正智云何無邊心經曰所有一切衆生之類如是等言衆生類謂稟息風含情覺者此復云何所謂卵生諸鳥等胎生諸人等濕生諸蟲等化生諸天等如是四種各多族類此諸衆生住於何處以何為體經曰若有色若無色有色者謂有形無色者無有形三界衆生此皆攝盡有形者謂欲界二十依止處色界十七依止處無形者謂無色界此復幾種經曰若有想若無想若非有想非無想有想者謂空無邊處

識無邊處起空想識想故無想者謂無所有處離少想故名為無想非有想非無想者謂有頂所攝眾生之聚如是一切我皆攝受云何最上心經曰我皆令入無餘涅槃而滅度之無餘涅槃者何義謂了諸法無生性空求息一切有患諸蘊資用無邊希有功德清淨色相圓滿莊嚴廣利群生妙業無盡

云何愛攝心經曰如是滅度無量眾生實無眾生得滅度者此義云何菩薩慈愛一切眾生同於己故眾生滅度即我非他是名愛攝若第一義入初地等諸菩薩無眾生想以眾生不可得如預流人不起身見非彼菩薩見一眾生是我所度

云何正智心經曰若有眾生想即不名菩薩等名何等耶所謂凡夫何以故以必迷於第一義起我想眾生想命想取者想故若證真實第一義者眾生等想決定不生此中以般若力證第一義一切眾生皆不可得大悲心故恒遂眾生處於生死隨宜誘度如是四種利眾生果應以俗諦而住其心此四種心圓滿果因次應顯示是故經言復次須菩提菩薩不住於事行於布施如是等此布施名中具六波羅蜜施有三種攝於六故何等為三一者資生施二者無畏施三者法施此中資生施攝檀那波羅蜜無畏施攝尸羅羼提二波羅蜜於未作已作惡不生怖畏故法施攝餘三波羅蜜精勤不倦引諸神通如無所得為人說故或彼一切諸波羅蜜為他開演皆成法施事等是何云何不住事者自身此身常有苦樂等無邊事故不住者謂於是中心無愛著無所住者不望報恩不住色等者心不希求可意諸境復以何義不住彼耶心存於己不能惠施故若有希求退失菩提故復次不住於事者依資生施說謂惠施者於所施財不應愛著愛而行施心必生苦或復施已還追悔故無所住者依無畏施說謂諸菩薩修戒忍時不應生心求彼果報不住色等者依法施說法施有二果謂現生他生於此二中不應貪著現生果者謂所資用色等五境此復云何說法之人眾所瞻敬以妙色等鼓樂香華飲食衣服而供養故他生果者依法境說云何此中而亦不住若諸菩薩證真實時乃至法身亦無得故

云何修行六波羅蜜因得清淨經曰須菩提菩薩應如是布施不住於相想如是等此義云何謂諸菩薩第一義中施者受者及以施物名義智境諸想不生是即伏心因以清淨或曰有施者等可生福聚三事並忘福於何有稱哉斯言第一義故不住於相想俗諦故行施如是福聚難可度量如十方虛空廣徧無盡前因行處應讚其福此說者何降伏於心想不生故不生於想施方淨故由清淨因福無邊故

自下一切修多羅問答遣疑持正法福德威力此威力成就一切法修行修行任運果因清淨相一切眾生如來藏性佛境界見佛法身法界相無住涅槃觀察有為世尊說已聖者須菩提疑曰若菩薩施時法亦不住云何以相好故行於施耶百福相等功德法聚名為世尊若不住法云何得成諸佛體相為遣

此疑經曰須菩提於意云何可以相成就見如來不不也世尊如是等相成就者是無常故如經凡所有相皆是虛妄諸相非相即非虛妄非虛妄者所謂眞實以眞實故名曰如來諸相若有是虛誑矣如經應以諸相非相而見如來即相微求無所得故若能遠離衆生希望乃至法身亦無所得然恒如是行不住施即於佛身速致成滿須菩提復疑曰若三種施皆無所得爲清淨因了相空性爲眞實果於後世中誰其信樂將無空說同乎石女是故問言頗有衆生於未來世後五十歲法欲滅時聞此等經生實想不爲遣此疑經曰須菩提莫作是說如是等後五十歲者人壽百齡開爲二分初分五十教力增強後漸衰滅佛涅槃已名未來世此中正法將滅之時教力漸微是故說爲後五十歲菩薩摩訶薩其義云何於菩提處有決定心菩薩也於一切衆生誓興利益摩訶薩也

云何復名有尸羅者過去生中見無量佛咸供養故供養有三種一者給侍左右二者嚴辦所須三者詢承法要能守護故名曰尸羅謂能善守六情根故彼復有三一能離尸羅離於十不善業故二能作尸羅作於菩提分業故三能趣尸羅趣於第一義諦故

云何復名有功德者種無貪等三善根故質直柔和及智悲等是名功德

云何復名有智慧者了知生法二無我故如是了知離於八想生法各有四種想故離生想者經曰是諸菩薩無我想無衆生想無命想無取者想此義云何有主宰用名之爲我諦觀諸蘊無彼體想故無我想安住常性名曰衆生諸蘊無常相續流轉無有一法是安住性故無衆生想如有經說汝今刹那亦生亦老亦死故無命想諸蘊循環受諸異趣名爲取者是中無人能取諸趣捨於現蘊而受後蘊如去故衣而著新衣然依俗諦譬如因質而現於像質不至像而有像現由前蘊故後蘊續生前不至後而後相續是故菩薩無取者想此謂了知生無我性離法想者經曰無法想亦無非法想無想亦無非想此復云何第一義法本不生故無法想以不生故亦無有滅故無非法想法非法分別離故無想此言無想但顯想無非謂有法而名非想復次雖第一義離一切想而隨世間言語想說是故菩薩亦無非想此謂了知法無我性云何但說有尸羅等持戒種善能起深信智慧見眞生於實想一切功德此俱攝故

復以何義言知見彼令諸菩薩心勇勵故彼作是言我今信解如來知見應更專勤修諸善法何故知見二俱說耶爲欲開顯一切智故此復云何一切智者於諸境界朗然現覺非如比智見煙知火不能照了諸相差別亦非如肉眼見麤近物細障遠處則不能知但隨說一或如彼故若諸菩薩起我等想及法等想有何過失因此生於我等執故云何我等想生我等執若生此執有其想故

云何法等想生我等執我我所蘊中起法非法想非於無我土木等故經曰不應取法不應取非法此何義耶捨二邊故法有性相尚不應取何況非法本無性相復次無分別者

善如法尚不取況不善非法或念言不善不應取何故不取善若善法亦不取者佛何故三無數劫積集資糧是故經言以是義故如來常說如筏喻者法尚應捨何況非法此義云何如欲濟川先應取筏至彼岸已捨而去之世尊亦爾欲度苦流假資糧筏超一切果登涅槃岸樂因尚離何況苦因如象脅經說若出生死證涅槃界愛非愛果法非法因一切皆捨復次疑曰若證時法非法皆捨何故世尊以一念相應正智現覺諸法有所說耶

為遣此疑經曰須菩提於意云何如來得阿耨多羅三藐三菩提耶如來有所說法耶如是等此明何義顯示世尊證於真實無法可取言諸法者順俗名言非第一義若法非法皆無所取即依俗諦說名菩提非有實物如說大梵諸佛如來證菩提者謂無所得若無所得云何世尊有諸能事如來本願普利羣生我成正覺離諸分別不由作意乃至衆生生死未盡隨其種類欲樂不同形相言音差別應現於諸法性皆無所得是得菩提亦名法身菩提法身無所得故雖無動念乃先誓力無邊色像以嚴其身十方國土周行不礙凡有見聞靡不蒙益聖者須菩提以菩提無生故密意答言無有少法如來所得非於無生而不現證如經如來所說法皆不可取不可說非法非非法此義云何無生者非是法亦非非法法非法分別境故不可取不可說者無能取說故證無所得故如經以無為相說名聖人無為者無所得義無為相者無所得自性義聖人者見真實義

須菩提復念言有尸羅等於經深信其福幾何是故廣明持法威力經曰須菩提於意云何若滿三千大千世界七寶以用布施乃至為他人說如是等為他說者謂於二諦有所得無所得理善能開演不顛倒故其福勝彼無量阿僧祇者非心所量無量也六十位數所不能及阿僧祇也福德聚即非福德聚者財施雖多比持經福即為少故持經福多二門成立謂教及理云何為教如有經言施中最者所謂法施今此寶施是財施攝云何為理財施雖獲富饒之果住於生死無常敗壞法施能成究竟功德永斷一切生死苦因如經阿耨多羅三藐三菩提從此經出諸佛如來從此經生云何出生依此法門心無所得證無生理妙菩提故又說諸法無生等義是語律儀從此生於衆德身故由身律儀相圓滿業生化身故復以何義財施唯得大財位果非諸佛因經曰佛法者即非佛法是名佛法其義云何諸法體性空無所有此若開顯是佛法身見有性者於法未悟依此密意說非佛法若知法無性覺故名佛此法佛有餘人無是名佛法由持正法了法無性行於財施不能如是法施福多以斯義故復次疑曰若所證法無有性者四聖果云何得成不見世間無物有果為遣此疑經曰須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果不須菩提言不也世尊如是等何故名為須陀洹以預於無得流故云何無得於色等境皆無得故十有五念為見道乘此向果名彼是向第十六念說為住果人天二別極七返生何

故七生餘七結故七結者何謂欲貪及瞋色無色愛掉慢無明從此復斷欲界中修所斷惑乃至五品名斯陀含向是中復說二種家家謂天及人天家家者謂於天趣或於一天或二三天諸家流轉而般涅槃人家家者謂於人趣或於此洲或餘洲中諸家流轉而般涅槃盡第六品名住此果更一來生此世間故如是次第復斷二品一生為間當般涅槃是即名阿那含向九品永離名住此果更不還生於欲界故如是復斷初禪地欲乃至有頂第九品無間道時一切說名阿羅漢向此無間道亦名金剛喻定以能永壞諸惑隨眠至解脫道名盡智與漏盡得同時生故如是名住阿羅漢果應作自他利益事故應為一切有貪著者所供養故如是四人皆不作念我能得果何以故在證時無所得故如經實無有法名須陀洹乃至實無有法名阿羅漢何故不欲得果念耶若是念生有我等取離身見者無彼取故是故先說以無為相說名聖人無為相者空性相義須菩提述已所得證無是念曰如來說我無諍行第一我是離欲阿羅漢我不作是念如是等此義云何若須菩提行於無諍不悟即空何故如來讚言第一言第一者悟即空故如經以須菩提實無所行諍者是何所謂煩惱離彼煩惱名無諍定須菩提住於此定障及諍皆不與俱故隨俗言無諍行無諍行也復次疑曰若預流等不得自果云何世尊遇然燈佛獲無生忍為遣此疑經曰須菩提於意云何如來昔在然燈佛所於法有所取不須菩提言不也世尊如是等此明何義顯示昔遇然燈佛時以悟無生無法可取言獲忍者以俗諦故如說得菩提者謂無所得復有經說文殊師利我坐道場無得而起金剛場經又作是說我所有法皆不可得若聲聞獨覺及以如來或曰言語不能取於證法非智不取此說違經說第一義非智之所行何況文字故復次智所知境名所詮境是二差別智之所證名叨不行何義須說語不能取斯或太簡應具說牙齒手足諸身分等不能取故復次有餘經中世尊自釋然燈佛所得無生智不取於法如彼經言海慧當知菩薩有四所謂初發心菩薩修行菩薩不退轉菩薩一生補處菩薩此中初發心菩薩見色相如來修行菩薩見功德成就如來不退轉菩薩見法身如來海慧一生補處菩薩非色相見非功德成就見非法身見何以故彼菩薩以淨慧眼而觀察故依淨慧住依淨慧行淨慧者無所行非戲論不復是見何以故見非見是二邊遠離二邊是即見佛若見於佛即見自身見身清淨見佛清淨見佛清淨者見一切法皆悉清淨是中見清淨智亦復清淨是名見佛海慧我如是見然燈如來得無生忍證無得無所得理即於此時上昇虛空高七多羅樹一切智智明了現前斷衆見品超諸分別異分別徧分別不住一切識之境界得六萬三昧然燈如來即授我記汝於來世當得作佛號釋迦牟尼是授記聲不至於耳亦非餘智之所能知亦非我惛家都無所覺然無所得亦無佛想無我想無授記說授記想乃至廣說言無

想著顯是智證而無所取想者心法非是語故當知此中說智之境界是故言以淨慧眼而觀察故復次無生忍者是心法非語法故復次證於無得無所得者以法無性無能取得此無得理有可得耶都無所得豈智能取
復次斷衆見品超諸分別見品分別智法非語復次不住一切識之境界不言不住一切語境故無所取是智境界云何餘師固謂遮語復次疑曰若智亦不能取諸佛法何故菩薩以智取佛土功德而興誓願爲遣此疑經曰須菩提若菩薩作是言我成就莊嚴佛國土是人不實語如是等衆妙珍奇悅可於心名爲莊嚴彼有體相色等性故第一義中斯不可得說非莊嚴也而依俗諦以智成就是名莊嚴也菩薩應如是不生有住心者我作我成就如是住心不應生故不應住色等生心者於色等果不應求故應無所住而生其心者以智成就而不住彼如是心應生故復次疑曰若不取一切法云何諸佛取徧滿自在身耶爲遣此疑經曰須菩提譬如有人身如須彌山王如是等此喻顯示彼相似法自在之身其義云何如須彌山由共業力雖無分別而生大體如來亦爾於無量劫修諸福行雖獲大身不由分別如來何故同須彌山無分別耶第一義中山及色身無體性故是形相者皆有爲故如經何以故佛說非身是名爲身非謂有身名爲大身
復次顯示受持正法其福甚多是故此中重說譬喻經曰如恒河中所有沙數如是沙等恒河於意云何是諸恒河沙寧爲多不如是等此之勝喻何不先舉以諸凡夫未見眞實先爲廣說不生信解漸次聞之乃生信故
復次受持福多以十三種因而得成福所謂處可恭敬故人可尊崇故一切勝因故彼義無上故越外內多故勝佛色因故超內施福故同佛出現故希能信解故難有修行故信修果大故信解成就故威力無上故世尊何故慇懃說此諸因相耶以諸衆生行資生施求財位果不持正法斷諸苦因
此中處可恭敬者經曰復次須菩提隨所有處說是法門乃至一四句頌當知此處即是支提如是等
人可尊崇者經曰當知是人成就最上希有之法如是等
一切勝因者經曰當何名此法門乃至名爲般若波羅蜜如是等此義云何諸佛菩薩以般若波羅蜜於世出世最勝了知今此法門如是教故云何知然如經即非波羅蜜故此復云何智功德岸無能量者復次非彼岸者謂三界法智能稱量知不堅固以第一義本性無生是故說言非波羅蜜
彼義無上者即如是義無有上故如經須菩提於意云何如來有所說法不如是等此義云何以般若波羅蜜中無法可得是故如來亦不能以文字而說唯此分量說名菩提如有經言空中鳥跡不可得菩提性亦復如是言菩薩者於無得中能覺了故
越外多者經曰三千大千世界所有微塵是爲多不如是等此中舉大千界微塵數多爲欲對顯受持之福云何顯耶比持經福即非

多故如經是諸微塵如來說非微塵非微塵者顯非多義若以非多名非塵者云何復說是名微塵依自分限是一大千微塵數故

越內多者經曰所有世界如來說非世界等此中世界者謂衆生界大千界中一一衆生出息入息微塵剎那皆亦多故非世界等如微塵說

勝佛色因者經曰可以三十二相見如來不如是等此明何義顯示法身無相爲體如經三十二相即是非相非相者非法身相是名相者是佛色身丈夫之相受持等福是法身因非諸相因是故此福最爲殊勝

超內施福者經曰若善男子善女人以恒河沙等身布施乃至其福勝彼無量阿僧祇此何所因是財施故捨身尚爾況外物耶

云何名爲同佛出現佛興于世薄福難逢此經亦然預聞者少如經爾時須菩提聞此法門深生信解悲泣雨淚捫淚而白佛言希有世尊如是等須菩提阿羅漢人隨佛覺悟於此正法昔尚不聞是故希有同於佛現

希能信解者經曰若復有人得聞此經生於實想當知成就最上希有如是等實想者謂聞此法門是無邊福因以爲實故復次謂聞難得同於佛興以爲實故復次謂聞此說一切法無生無所得等以爲實故若一切法無生何故言當生實想雖生實想不壞無生如經實想者即是非想是故當知生實想者依俗諦說第一義即非實想復次俗諦名實實想者俗諦之想是人雖信諸法無生而不捨俗諦法故以是當得最上希有

難有修行者經曰我今得聞如是法門信解受持不足爲難如是等

信修果大者經曰是諸衆生無復我想衆生想命想取者想如是等此義云何以於此經信及行故了生無我性不生我等想何以故有所取我是中乃生能取想故彼能取想隨俗言說第一義即是非想何以故諸佛世尊證法無我遠離一切分別想故諸佛體相名爲大果

信解成就者經曰若復有人得聞是經不驚不怖不畏如是等此中不驚者謂於諸法無生之理心不驚愕趣生道故不怖者謂於諸法無和合相心不怖懼而於世俗和合相中相續分別執爲實故不畏者心不如是永決定故復次不驚等者如其次第謂聞法時思惟時修習時心安不動衆生等想已遠離故

威力無上者經曰須菩提如來說第一波羅蜜須菩提此第一波羅蜜如來說彼無量諸佛亦如是說如是等云何名第一無與等者故云何無與等一切佛法中威力最勝故一切諸佛同演說故以如是等十三種因持經之福多於實施復次疑曰若一切佛法中般若波羅蜜最爲上者何用勤苦行餘度耶爲遣此疑示現般若攝持餘度經曰須菩提如來忍辱波羅蜜即非波羅蜜如是等非波羅蜜者遠離有此分別心故云何無分別經曰如我昔爲歌利王割截支體我於爾時無我想無衆生想無命想無取者想如是等此義云何若有我等想即見有自他他來犯已必生瞋恨若謂無分別想是愚癡心癡心作因

瞋念還起於彼王所執能不校以不校故證知無想亦非無想無想者所謂無我等想無自他想及瞋恨想非無想者謂非愚癡何故愚癡名爲無想不能觀察是應作是不應作故復次無想亦非無想者離於想無想染著分別故此已說被虐害時攝持忍辱復欲顯示餘時攝持經曰又念過去於五百世作忍辱仙人如是等此顯往昔未遇惡王已於多生斷我等想皆由般若攝持力故復欲顯示攝持菩提經曰菩薩應離一切想發阿耨多羅三藐三菩提心以離諸想得菩提故如說坐於菩提座永斷一切想云何離想耶經曰不應住色生心不應住聲香味觸法生心應生無所住心若生無所住心者云何住菩提而發心耶以住菩提故無所住如經何以故如是住者即爲非住此義云何如是住者俗諦故非住者第一義故復次言住菩提即是非住如有經說菩提無住處是故非住是住菩提之異名也已說般若攝持忍辱攝持餘度其相云何經曰是故佛說菩薩心不住色布施不住聲香味觸法布施三施攝六如前說故五波羅蜜離於施物施者受者三種分別即是般若波羅蜜相故持餘度其義得成如說五波羅蜜若離般若如闕目者而無導師爲顯示彼方便故經曰菩薩爲利益一切衆生應如是布施或念言若不住法而行施者云何爲利益衆生是故經言一切衆生想即是非想爲利益者俗諦言說第一義即是非想何以故以衆生想取諸衆生計與蘊異或不異等第一義中皆不可得如經是諸衆生即非衆生此顯遠離智及所知二種分別言非想者顯智無性非衆生者所知無性彼二無性如來證了諸想永除證無性故

金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷上

音釋

蠲圭淵切潔明也除也　詢須倫切咨也　筏房滑切桴也　惛呼昆切心不明也　愕逆各切驚遽貌

金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷下

功德施菩薩造

中天竺國沙門地婆訶羅奉　勅譯

須菩提復念言諸佛離一切想證法無性世間以何相故而信知耶是故經言如來是眞語者實語者如語者不異如語者何故但以如是四句顯示諸佛證實離想以世間中求名利者於上人法未證言證佛異彼人故說眞語復有貪鄙情多矯妄曾獲神通自知已失有人來問但云先得遠離是心說於實語又有修得世間之定心暫不生相同寂滅而向人說我證涅槃永除此謬故說如語此言如取如是義所隨如字應可比知必同行故如說義時相同行相違乃至廣說是中同行者如母牛來子亦隨至如與如是應知亦然此顯如來斷一切障如彼明證如是而說不同學得世間禪者言證涅槃尋復退失何爲復說不異如語以諸凡夫於乾闥婆城夢幻響像熱時之焰旋火之輪如其所對如是取

著名爲異如諸佛不然是故說不異如語此復云何諸凡夫人所取城等非城等有名爲異如如來所證非虛妄有不誑性故名不異如是故所言未甞虛妄云何知然佛已淨除一切障故有證及教可辯明故云何爲證譬如說色是無常等色法現是無常等故云何爲教如有經言童子我一切知一切見也復次眞等四諦之名如來證知此四深理是以能說說而不知無是處故此中眞語者說於苦諦色等諸蘊眞是苦故實語者說於集諦愛實苦因非自在等能爲因故如語者說於滅諦無爲涅槃有爲虛妄無爲反是如說無爲之法非虛妄性名之爲如不異如語者說於道諦離八支道言得涅槃虛誑不實此道能得實非妄故或念言若諸佛離一切想云何於法現證而說言八支道是實入水火等爲妄說實妄故有分別想是故經言須菩提如來所得法所說法無實無妄此義云何如來證第一義一切法本性無生無生故不曾是有云何名實既無生豈有滅是故非妄實妄二境皆不可得於何而生彼分別想所說之法是文字性文字有爲故非實依而證實故非妄復次疑曰若所證法無生無性非實非妄是即諸佛第一義身從此爲因二身成滿菩薩何故捨所證法住於事等而行施耶爲遣此疑經曰須菩提譬如有人入闇即無所見若菩薩心住於事而行布施如是等此闇明二喻示有住無住過失功德其義云何如人闇中捨平坦路行於非道顚墜艱險受諸苦難於所樂處近而不達若諸菩薩住事行施捨無得性平疾之道行於有得險難之路於生死中受諸困厄涅槃之所何時可至如人有目者得無生忍也夜分已盡者捨於果受也日光明照者決定了知諸法無性見種種色者悟一切法不滅不生不斷不常不一不異不來不出無所得等菩薩如是行不住施速成正覺得大涅槃此一切法修行中有自他二利自利復有敎義修行敎修行者謂受持讀誦義修行者聽聞思惟利他者謂爲人演說如經須菩提若善男子善女人於此法門受持讀誦修習演說如來悉知是人悉見是人生如是無量福德聚取如是無量福德此中受者作心領納故持者温記不忘故讀誦者披諷其文故修習者謂聽聞及思惟故無量福聚其相云何經曰若善男子善女人初日分以恒河沙等身布施乃至於此法門信心不謗如是等此布施福轉勝於前以事與時二種大故事大者如經以恒河沙等身布施故時大者如經百千億那由他劫故

修行任運果今說云何名爲任運果謂修行者從初乃至未成正覺此生餘生獲諸功德本所期者是佛果故功德是何所謂魔及異道不能沮亂功德大故殊勝無等堅牢福果最上法器圓滿資糧能荷難勝深大信解福因之處拔一切罪速疾證地此中魔及異道不能沮亂者經曰此法門不可思議其義云何以法威力不思議故斯人福慧超諸智境是故邪徒莫能沮亂功德大故殊勝無等者經曰不可稱量以能受持不可量法功德威

力餘無與等是故此人最爲殊勝堅牢福果者經曰無量果報耶莫能沮故功德廣大故於天人中受諸勝福無能逼奪令其不受最上法器者經曰此法門如來爲發大乘者說爲發最上乘者說法豈虛行授之以器圓滿資糧者經曰若有人受持讀誦修習演說如是等此中受持讀誦爲他說故福德增長聽聞思惟故智慧增長云何增長如經皆成就不可思不可稱無有邊無量功德聚言無量者顯此功德非是一切心量之境是故思所不能知不可取而稱無邊際可得能荷難勝者經曰如是人等即爲荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提此義云何如佛成就難思妙法博濟羣苦無復遺餘持經之人當如是故廣大甚深信解者經曰若樂小法者即於此經不能受持讀誦如是等此中廣大信解者無小意樂故甚深信解者無我等見故福因之處者經曰在在處處若說此經如是等集福捨罪故名支提人能演法功與之等地雖無思持說者故拔一切罪者經曰若善男子善女人受持讀誦此經爲人輕賤如是等受持此經方致成佛反被輕賤其故者何經曰是人先世罪業應墮惡道以今世人輕賤故先世罪業即爲消滅如來品說若復有人受持此經乃至演說是人現世或作惡夢或遭重疾或被驅逼强使遠行罵辱鞭打乃至殞命所有惡業咸得消除復有頌言

若人造惡業　作已生怖畏　自悔若向人
永拔其根本

怖心悔過尚除根本何況有人受持正法此豈不與餘教相違如說

業雖經百劫　而終無失壞　衆緣會遇時
要必生於果

非有相違此復云何且十不善惡趣之業由持正法及悔先罪惡趣果雖永不生然於現身受諸苦報現受諸苦豈失壞耶不生惡趣非拔根耶若有無間決定業者命終之後定生彼故應住劫受須臾出故如阿闍王等是故無違速疾證地者經曰我念過去無量阿僧祇劫乃至若復有人於後末世能受持讀誦此經廣爲人說我所供養諸佛功德於此百分不及一如是等此義云何無邊佛所供養之福不證眞實持此法門速疾能證是故受持功德威力設爲百分彼前福聚不及其一如是千分百千分數分不及取類應知數者謂六十位過斯已往數不能及歌羅不及校計不及者此依歌羅微細義說謂受持福最微細性功德已多非前所及窮於校計終無與等微細尚爾況一切耶優波尼沙者因也其義云何此少分福於最勝果即成因性總前福聚亦不成因不能得眞實果故譬喻不及者如有童女稱爲月面女面豈能全類於月以有光潔少分相同彼前福聚即不如是無少相似可爲譬喻此復云何謂但受持文字之福前福於此無相似性匪薄福人而能聽受此文字故如經若我具說者或有人聞心則迷惑而生輕賤謂聞此功德威力思惟時不信時也如經此法門不可思議果報亦不可思議二俱難思威力勝故

須菩提何故復言發菩提乘應云何住等欲

具顯因清淨相故何者不具云何具顯謂所修因非但離於三事相想即名清淨要當遠離我住我修我降伏心如是諸想方得淨故如經應生如是心乃至實無有法名爲發菩薩乘者此復云何第一義無有衆生得般涅槃亦無有法名爲菩薩發心住果修行降伏於無有中而起有想是顛倒行非清淨因復次疑曰若無菩薩發趣大乘則無有因證於佛果成滿四種利益之業云何世尊然燈佛所而得授記汝於來世當得作佛號釋迦牟尼能成四種利衆生事〻爲遣此疑經曰須菩提於意云何如來昔在然燈佛所頗有法得阿耨多羅三藐三菩提不如是等此中意說佛於往昔證眞實義得授記時不見少法而是無上菩提因體以無所得得授尊記此即證知一切法皆無所得如經須菩提言如來者以眞如故眞如者無所得義須菩提心念我於此說雖復無疑然有人言然燈佛所不見有法能得菩提昇于覺座豈亦如是是故經言須菩提若有人言如來得阿耨多羅三藐三菩提是人不實語乃至如來所得法是中無實無妄此義云何夫實妄者生於有得有時言實壞時知妄無所得中此二俱遣復有念言若如來但證無所得者佛法即一非是無邊是故經言如來說一切法皆是佛法佛法謂何即無所得未曾一法有可得性是故一切無非佛法云何一切皆無所得經曰一切法者即非一切法云何非耶無生性故若無生即無性云何名一切法於無性中假言說故一切法無有性者即是衆生如來藏性是故世尊乘次開顯經曰須菩提譬如有人其身妙大如是等妙大身者謂空性身云何妙大隨於所在而不異故一切衆生咸共有故如說此一衆生空性彼一切衆生空性如來有之衆生亦有何故但說如來藏一切衆生有不說衆生藏如來有耶以諸衆生未證空理如來證故如有經說衆生身內有如來藏具相莊嚴豈不同於妄計神我雖如是說然了空性名爲法身法身爲因乃生色相非與外道所說我同如楞伽經大慧菩薩白佛言世尊修多羅中說如來藏本性清淨具三十二相在於一切衆生身中常住不變爲貪瞋癡妄分別垢蘊界處衣之所纏裹如無價寶垢衣所纏世尊此說云何不同外道邪論外道說我是常作者體非求那周徧無盡佛言大慧我所宣說如來藏義不同外道所說之義如來藏者即是空性實際涅槃不生不滅無相無願如是等義如來爲欲止息愚人無我怖畏說無分別無虛妄境如來藏門大慧現在未來諸菩薩摩訶薩不應於此計著生於我見乃至廣說須菩提爲欲闡明妙身大身是空性義經曰如來說人身妙大即是非身非身者謂以色身依實義說無生性故說無生性爲妙大身非色身也

上所說因清淨相義未圓滿爲滿足故經曰須菩提菩薩亦如是若作是言我當滅度無量衆生即非菩薩如是等以要除能度所度一切分別菩薩修因方得淨故復爲成就無分別心經曰頗有法名爲菩薩不須菩提言不也世尊乃至佛說一切法無我無衆生等

第一義無善薩無凡夫故我當莊嚴佛國土不名菩薩者滌著因故於色等聚所成佛土如是取故即非莊嚴者實義無生故是名莊嚴者俗諦言說故通達無我無我法說名菩薩者離一切想因清淨故復次疑曰若清淨因離諸想者有境可得爲無有耶是故此中說佛境界經曰須菩提於意云何如來有肉眼不須菩提言如是世尊如來有肉眼乃至如來有佛眼不須菩提言如是世尊如來有佛眼如是等何故世尊說具五眼示於境界無不了知此中有衆生數境非衆生數境如經所有衆生若干種心住等顯示了知衆生數境恒河沙數世界等顯示了知非衆生數境若干種心者欲樂不同故住者相續而轉故或作是念心若能住斯應有體是故經言如來說諸心住皆爲非心住非心住者第一義無相續故如經何以故須菩提過去心不可得現在心不可得未來心不可得此復云何過去心已滅故未來心未生故現在心不住故無形故寶積經言迦葉一切佛不見過去心不見未來心不見現在心乃至廣說經曰若福德聚有實如來即不說福德聚此意云何聚者蘊義假名不實實即非蘊於何說聚云何知假名不實第一義無積聚故俗諦中有言說故如是五眼都無所得是佛境界

以是應知離想淨因無境可得是故大般若波羅蜜中如是言須菩提如來五眼於第一義都無所得若言有得愚人謗我復次疑曰若第一義佛境界是無所得色相如來豈亦非有爲遣此疑經曰須菩提於意云何如來可以具足色身見不須菩提言不也世尊如是等此顯示見佛法身云何見耶如經如來說具足色身即非具足色身等此依實義即於色相而見法身非具足者是法身故如說無生性是常住如來乃至廣說復次疑曰若第一義佛境界及色相身皆見有體豈具足衆德言說相身亦復非有遣此疑故經曰須菩提於意云何如來作是念我有所說法耶如是等欲使定除有說執故經曰若人言如來有所說法即爲謗佛乃至無法可說是名說法此義云何說無體故不見內外漏無漏法少有眞實而可說故

須菩提復次顯示於此所說信受者難是故言頗有衆生於未來世聞說是法生信心不乃至彼非衆生非不衆生等云何非衆生第一義即蘊異蘊推求其體不可得故如經說非衆生云何非不衆生以俗諦依於五蘊業果相應而施設故如經是名衆生復次疑曰若第一義佛境界色身言說身皆不可得法身體性豈亦然耶爲遣此疑經曰須菩提於意云何頗有法如來得阿耨多羅三藐三菩提耶須菩提言不也世尊如是等此義云何佛證眞實不見少法是所得故以無所得是故說名阿耨多羅三藐三菩提何故無所得經曰是法平等無有高下何故平等經曰以無我無衆生無命無取者如生無我中平等故無所得法無我亦如是此無得理以何因證經曰一切善法云何善法有體可得而能證無所得理法不相似豈得成因經曰善法者如來說爲非法云何非法第一義無生性

故當知此因即無所得善法者俗諦言說非
眞實義何故復以須彌塵量寶施之福而校
量耶令修行者心勇進故復次疑曰若如來
說非衆生者云何不與餘教相違如有經言
無量衆生以得我爲善知識故生等諸苦並
皆解脫爲遣此疑經曰須菩提於意云何如
來作是念我度衆生耶乃至實無有衆生如
來度者如是等無衆生者第一義故復次以
大悲心攝同已故若實有衆生異於如來是
所度者如來即有我等四取何以故若見有
已能度衆生是我取故何故不欲我等取耶
經曰我取者如來說爲非取非者何義所謂
不善云何不善縛諸衆生住生死故復次非
者無體性義此復云何以無所取我亦無能
取故若我等取無體可得何用遣我言非取
耶以諸凡夫顚倒妄取言非取者令彼解故
如經但無智凡夫生之所妄取如是等未得
聖者各封於我差別而生名凡夫生彼即非
生不善生故如不善人說爲非人復次法從
緣起無我造作故名非生是故說名凡夫生

者隨俗言故以諸衆生於佛色身多生取著
是故復說色身無性經曰須菩提於意云何
可以相成就見如來不乃至轉輪聖王應是
如來如是等佛欲令於色等身見法身義受
持時易故說頌言

若以色見我　以音聲求我　是人行邪道　十二
不能見如來　如來法爲身　但應觀法性
法性非所見　彼亦不能知

以色見我等其義云何謂有見光明相好言
見於佛及有聽受經等文字言我隨逐而得
如來彼作是言於相好身及言說身攀緣修
習當斷煩惱爲除此見經曰是人行邪道不
能見如來此義云何色及文字性非眞實於
中取著是邪道故行於此道何能見佛云何
見耶經曰如來法爲身但應觀法性法性者
所謂空性無自性無生性等此即諸佛第一
義身若見於此名爲見佛如有經說不生不
滅是如來故十萬頌經復作是說慈氏以見
空性名見如來薩遮經中又作是說無取著
見名爲見佛若無取著名見佛者攀緣法性

將非取著以淨智心了知法性法性豈是所
了知耶是故經言法性非所見彼亦不能知
法性之處無有一物可名所知由是彼智亦
不能知如有經言大王一切法性猶如虛空
等與衆物爲所依止而其體性非是有物亦
非無物能於此中寂然無知名爲了知名爲　十三
知者隨俗言說復次疑曰若智亦不能知法
性者云何諸佛具丈夫相而證菩提以見具
足丈夫相者得菩提故爲遣此疑經曰須菩
提於意云何如來諸相成就得阿耨多羅三
藐三菩提耶如是等此中顯示法界相其義
云何若相成就是眞實有此相滅時即名爲
斷無有菩薩見法斷故何以故以生故即有
斷一切法是無生性所以遠離常斷二邊遠
離二邊是法界相是故於此說能信解無生
之福多於寶施如經須菩提若善男子善女
人以恒河沙等世界七寶持用布施若菩薩
得無我無生法忍如是等但於無生受樂修
習福多彼故如有頌言

若人持正法　及發菩提心　不如解於空

十六分之一

或念言若一切法無生者云何而有福德生耶是故經言須菩提菩薩不應取福德如是等不應取福者非第一義中有福可取故須菩提白佛言世尊菩薩不取福德者菩薩於福應圓滿故佛言須菩提菩薩應取者俗諦故不應貪著者第一義諦故復次疑曰若第一義無福可取何故餘經作如是說如來福智資糧圓滿坐菩提座趣於涅槃為遣此疑經曰須菩提若有人言如來若去若來若住若坐若卧是人不解我所說義如是等涅槃無有真實處所而至於彼名之為去生死亦無真實處所而從彼出名之為來不去不來是如來義此即顯示無住涅槃雖生死涅槃無有一異而於三界牢獄引喻眾生盡未來際而為利益復次疑曰若生死涅槃不可得故無去來者如來豈如須彌山等積聚一合而安住耶為遣此中是一是常無分有分一合見故經曰須菩提若善男子善女人以三千大千世界碎為微塵是微塵眾寧為多不如是等此中微塵眾多者遣無分一合見非微塵眾者遣有分一合見是名微塵眾我非有分物說之為眾復為遣積聚見故經曰如來說三千大千世界即非世界如是等何故復說非世界耶經曰若世界實有即是一合見何故不欲一合見耶經曰即為非見云何非見於非有中而妄見故如經一合者即是不可說但我見凡夫而取其事此義云何一合者是俗諦相非真實有何以故第一義一切法本性無生無生故不可得不可得故離於言說而我執凡夫於中妄取若不欲我見與教相違如有頌言

我以己為依　詎以他為依　智者能調我
生天受安樂

為遣此疑經曰須菩提若有人言如來說我見眾生見命見取者見為正語不如是等佛何故說見我耶為誘攝信樂者故此於五蘊隨俗名言非謂真實是故諸佛所見我者是遠離性如經即非我見等世尊以離生死涅槃我等合見而得菩提復愍諸含識欲令同證是故言須菩提發菩薩乘者於一切法應如是知如是見如是信解不生法想知見者謂證時信解者修學時信解之人法想尚不生況非法想此云法想非法想者謂如法分別不如法分別法想如法何故不生經曰法想者如來說為非想此復云何一切法無生性故若無生即非有於何知見以俗諦故如經是名法想何故復說受持之福欲令眾生畢竟信故經曰如無演說是名為說此何說耶第一義無世出世若法若物少有可說能如實義如是說者乃名為說此無住涅槃觀察有為然後方證云何觀察經曰爾時世尊而說頌言

一切有為法　如星翳燈幻　露泡夢電雲
應作如是觀

今此頌中觀察有為九種體相何謂為九所謂觀察自在觀察境物觀察遷動觀察體性觀察少盛觀察壽觀察作者觀察心觀察有無此中觀察自在如星譬如星等著象於空隨方運行光色熾盛假令久住終隨劫盡如

是人天受諸福報豐財重位衆所瞻仰雖久自在會亦歸空觀察境物如翳譬如翳目於淨空中見有毛輪飛華二月無明翳識亦復如是於眞實理無物之處而見内外世出世間種種諸法觀察遷動如燈譬如燈焰即生處滅不至餘處然因此焰餘處焰生念念相續如有遷動衆生亦爾前趣諸蘊即前趣滅不往餘趣然因前蘊後趣蘊生以相續故狀如遷動言諸凡夫數往餘趣觀察體性如幻如因幻力變作女人容貌可觀體性非有不了之者取爲眞實一切法亦復如是從妄緣生初無實體未了實者生有體見觀察少盛如露譬如朝露見日即晞盛年容色亦復如是一遇無常已從衰謝觀察壽如泡譬如水泡或有始生未成體相或纔生已或暫停住即歸散滅壽亦如是或始託生在於胎藏正生生已從作嬰兒少年中年乃至衰老歸於壞滅觀察作者如夢譬如夢中隨先見聞憶念分別熏習住故雖無作者種種境界分明現前如是衆生無始時來有諸煩惱善不善業熏習而住雖無有我是能作者而現無涯生死等事觀察心如電譬如電光生時即滅心亦如是刹那必謝觀察有無如雲如空中雲先無後有須臾復滅有爲諸法亦復如是體性本空從妄緣有有緣既散還復歸無復次先依俗諦以星等九喻安立有爲後依中論第一義一切法不滅不生不斷不常不一不異不來不去及般若波羅蜜中一切法非積住性解釋此頌其義云何譬如星光自體常滅有爲亦爾性恒遷謝如人目翳雖無作者病緣故生有爲亦然但從緣起譬如燈焰念念恒斷有爲如是刹那不住如幻所作不了之者取爲實常愚夫迷實取有爲法亦復如是譬如弦露在物雖繫體唯是一所謂滋潤有爲内蘊生生有別本性亦同咸資愛故如因積水雨滴成泡各別而生各別而滅衆生諸行亦復如是八萬四千別生別滅如夢中境來無所從而彼夢心妄見來處有爲亦爾來不可得無明夢識妄見爲來譬如奔電性非遷動前處前滅後處後生以相相似說之爲去有爲諸法去亦如是譬如空雲非恒積住有爲之相類此應知如是名爲依俗諦故安立有爲如中論中成立眞實不生等義於有爲法應如是知此復云何彼論中以自他共無因觀察諸法本無生義如是似翳有爲生法應知不生以不生故星光有滅違於道理有爲亦然應知不滅復次不生故彼燈自體尚不可得何有刹那而說爲斷有爲不斷類此應知復次不生故似幻所作有爲之法無有常義應知不常復次不生故似於朝露有爲諸法一義不成愛能潤生不契理故應知不一復次不生故似泡差別有爲之法異性不成應知不異復次不生故似夢中境有爲之法本無來義應知不來復次不生故似於電光生滅之法以相似故說爲去者理不相應應知不去復次不生故如雲之法體尚非有豈積住耶如是應知頌曰

我今功德施　爲破諸迷取　開於中觀門
略述此經義　願諸羣生類　見聞若受持
照眞不壞俗　明了心無礙

金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷下

音釋

闥他達切　沮慈吕切壞也　殞羽敏切歿也　晞虚宜切乾也　泫胡犬切露光也

勝思惟梵天所問經論卷上　弟八

元魏天竺三藏法師菩提留支譯

歸命釋迦牟尼佛四句之義於諸經首有論解釋如彼應知於大衆中說此法門者示現法勝大衆攝在說法住處依彼山等勝處說故六萬四千比丘僧者示現莊嚴如來大衆故此經法門快妙甚深出過一切聲聞境界示現如來能說勝義故七萬二千諸菩薩者何故菩薩多於聲聞以此經典爲諸菩薩摩訶薩說甚深法故

皆是智者之所識知者何故重說依世間法故世間說言勝中勝者如言於端正中最端正者乃可將來於有德中有勝德者乃可將來彼諸菩薩各別有智非共有故復更有義皆是智者之所識知者入地菩薩之所知故此明何義以諸菩薩摩訶薩先行菩薩行者知彼菩薩故以是故言皆是智者之所識知彼諸菩薩智者所知有七種德皆依樂說辯才應知何等爲七一者種種樂說辯才二者無滯樂說辯才三者堅固樂說辯才四者了了樂說辯才五者不怯弱樂說辯才六者相應樂說辯才七者任放樂說辯才此諸辯才如經得具足陀羅尼乃至得無生法忍如是七句次第而說此義應知應云何知陀羅尼者以多聞慧樂說種種諸法門故故名種種樂說辯才速疾不住故名無滯樂說辯才以得攝受諸三昧故無有忘失故名堅固樂說辯才以諸菩薩摩訶薩等依勝通力之所住持不畏一切諸魔等故故名了了樂說辯才菩薩攝得四無所畏威德快妙於自他衆無所怖畏故名不怯弱樂說辯才依於假名他力成就三法體相而不顚倒故名相應樂說辯才得八地中無生法忍任意說法離說法障故名任放樂說辯才

聖者文殊師利諸菩薩等以何義故名法王子以初發心來常斷婬欲法故初發心者已入菩薩定心正位應如是知

一切菩薩皆是大賢士何故唯說聖者跋陀婆羅等名爲大賢士以爲示現心行勝故彼跋陀婆羅等菩薩有如是心我所教化衆生

皆化令得阿耨多羅三藐三菩提心既如是復化衆生令得阿耨多羅三藐三菩提是故自利利他行勝如實修行自求菩提亦化衆生令得菩提是故說彼跋陀婆羅等名爲大賢士

有百千萬大衆圍遶者示現如來大眷屬故一切皆是得心定者此以如來能領大衆於大衆中最爲勝故以百千萬衆示現大事是故圍也所言遶者示現大衆皆悉善伏諸煩惱故言說法者示現如來常說諸法而不斷絕離諸過故

右膝著地者示現欲問威儀相故復爲示現諸大衆等一心之相故雙膝著地者不成禮拜相亦不成問相以諸世間右膝著地敬重相故

動此三千大千世界者以諸魔等與說法者而作留難爲令諸魔生驚怖故又爲說法時大衆不起散亂心故又爲可化衆生若放逸者令覺知故又爲令衆生念法相故

又復有義動此三千大千世界諸衆生等令其觀察此諸大衆說法處故又爲教化純淑衆生令得解脫故又爲令隨順問正義故

佛言網明恣汝所問我當解說悅可爾心者如來聽問示現自身我是一切智人爲令聽者聞如來說法生尊重心故

能見佛身者隨觀如來何等身分不能捨離更觀餘分以如來身相微妙故超百千萬日月光明者示現勝相快妙相相應故示現如來出世間相以如來身有如是相故如來爲與衆生安隱與衆生樂示現正直心相應知修行智果相應應知應云何知應知如來依彼色相放諸光明能作衆生二種利益謂與衆生安隱及樂與智相應照諸佛土我自惟念若有衆生能見佛身及思惟者此中見者初觀色相也言思惟者次後觀察也說諸光明依三種法差別應知三者所謂一因二名三成辦所言因者即彼與樂與安隱智相應修行此義應知名者如經名寂莊嚴乃至名曰示現一切種色如是等也依自各各作業差別此義應知言成辦者所成辦事略有四種依彼義故略說則有四種光明所謂受用增長功德止惡令信言受用者諸佛如來可化衆生共受法樂故彼受用樂謂見如來供養如來禮拜如來問如來應知見如來供養如來者依第一光明得見如來思惟如來也見如來供養如來者第一光明說禮拜如來者示現身業供養見如來者非供養應知問如來者第二光明說於所問中以有世間及出世間果報差別次第復有六種光明世間果報勝妙差別依二種地一非定地二依定地非定地中以願攝取二種果報一者轉輪聖王勝妙果報二者天帝釋王勝妙果報依定地者謂梵天王勝妙果報何故不取夜摩天等諸果報者以世間諸經皆不說故佛放光明亦應照彼而諸經中無是故不明言出世間果報差別者謂依三乘三種差別此義應知增長功德者所謂增長三種功德一者惡道衆生令出彼處於未來世生善道中二者受苦衆生即現身中與彼安樂令得歡喜三者能令放逸衆生生於善法言止惡者謂

令衆生離諸趣故離諸地故離諸難故離諸障故名爲止惡諸趣二種一者惡道二者善道惡道三種令諸衆生離諸難者謂令衆生離三惡道種種苦難令諸衆生離諸障者謂令衆生離善道中諸根不具盲聾惡業心見迷惑種種諸障離諸地中種種諸障諸地有三一菩薩地二聲聞地三凡夫地菩薩地中謂令衆生遠離六種諸波羅蜜所對治障聲聞地中謂令衆生離三種障不恭敬障及無智障增上煩惱不能禁止而起煩惱故名爲障又不恭敬者謂不信障又無智者無多聞慧障又增上煩惱不能禁止而起煩惱故名障者無慚愧障凡夫地中謂令衆生離四種障依本修集貪瞋癡等煩惱現行障謂邪念等現行故一切煩惱現行障謂離煩惱現行故此是止惡依二十一光明次第說應知言令信者見如來身種種光明微妙殊勝是故生信悕望欲見故種種異色者見種種色也見者悕望欲見也又種種異色者青黃赤白等各各差別也無量種色者青等各各有無量種也過百千萬色者餘青等色中過勝光明也過者謂青黃等中復過無量無邊也若餘殘劫者過於一劫乃至無量無邊劫說也光明功德無量無邊不可窮盡者光明功德無量無邊算數譬喻所不能及乃至無餘涅槃界不盡應知一切光明乃至阿僧祇阿僧祇光不出受用等四種光明相應如是知如來示現無量無邊身光莊嚴不可思議方便善巧相應說法者示現說者所說令可化衆生生尊重心故示現希有令生勝因敬重心故世尊我未聞此諸光明名者示現如來無量無邊光明功德所不說者不讚歎者若如是者今何故說示現無上功德因故是以次言世尊如我解佛所說法義世尊若有衆生得聞如此諸光明名能生淨信恭敬心者彼諸衆生畢竟定得如來如是光明之身也先放光明網明菩薩已知一切如來所作利益衆生業受種種法樂欲共無量餘諸菩薩同受法樂故請如來令放光明如經世尊唯願今日放請菩薩光覺諸菩薩故此光不出前四種中受法樂光令餘世界菩薩覺知者此光入前分散光明亦入增長功德光明應如是知以何等光明照於無量無邊世界此中示現過於可數故名無量去到他方猶如虛空邊不可得故名無邊

言現住者更餘世界彼處不去故名現住不入涅槃故名現命以無諸病故名現在復說諸法清淨相應是故名爲無病應知

奉見彼佛者以現見釋迦牟尼佛故供養彼佛者一切所應供養之具盡以給施故問彼佛者如法諮請故答彼佛者如法對故深細意問者斷諸疑網故

又復有義現見面故供養佛故依本行威儀故聽問以不故如是次第依法依義問法問義故

自此已下依問答義應如是知十種清淨堅固心略依二種心說一依不染心說二依恭敬心說

依不染心者依染淨世界七種差別染離染法應知

七種差別者所謂法差別以淨法不淨法差別故受差別以受苦受樂差別故業差別以下中上姓家生差別故以惡行善行雜行差別故心差別以諸衆生於佛法中信法不信法差別故行差別以正行邪行差別故心修行差別以三乘願行差別故道差別以善道惡道差別故如是等惡心等染此對治無染相故說八種清淨堅固心此義應知應云何知法差別染者此有二種一者依義謂善說相不善說相如是分別二者依法謂聞善相聞不善相如是分別

對治者初句以不瞋恨心對治瞋恨心謂於善語於不善語不起心故於惡語中不生心念言我能忍此義應知第二句言等以慈心者以諸文字性如是故以說非顛倒法令諸衆生住安隱處故

受差別染對治者所有諸受皆悉是苦如是一切事中等生悲心憐愍衆生故

業差別染對治者謂正修行如是一切處心皆平等與樂修行智故

心差別染對治者於供養輕毀離高下心故

行差別染對治者不見諸過故不生利益心故心修行差別染對治者等一味故以彼此三乘不相是非故

道差別染對治者不生驚怖隨順自業如是善知以觀察法體故是名八種清淨堅固心依於七種不染心說應如是知

依恭敬心者此有二種一者於一切菩薩生世尊想故此明何義謂於此界生五濁中諸菩薩所生如來想故如是佛國土中見諸菩薩行於苦行求大菩提不生疲倦畢竟如實修行於是菩薩生如來想以是故言生世尊想復生希有想此義應知應云何知如佛出世難甚爲希有菩薩摩訶薩亦復如是以不捨離發菩提心亦名希有是故於彼生世尊想二者於佛生希有想故此有何義如無染世界生彼衆生無量百千萬劫壽命諸佛如來常作無量衆生利益如是多煩惱過世界中生於少時間能作無量衆生利益此中見佛生希有想此義應知清淨堅固心能增長成就此義應知

入寂靜行依清淨堅固心與菩薩念菩薩受取於彼世界百千萬劫不離正念常修梵行娑婆世界從旦至中堅持禁戒不染心行示現勝故此明何義如治重病爲令速差但與妙藥令服則愈如是衆生多煩惱過爲速滅故令得勝法對治則滅此義應知示現生在惡國衆生多有諸苦多有煩惱汙染世界故爲令諸餘菩薩見世尊釋迦牟尼佛禮拜供養問答如來故聖者勝思惟梵天以爲上首

爲問問答依勝思惟梵天生於大衆恭敬心故示現勝思惟梵天畢竟得何等樂說辯才得何等樂說辯才果依此二種說正問中爲最第一此義應如初說得何等樂說辯才以一切處問記相應故以巧能令衆生解故以言語最勝故以尊重言語故以說正因故以依實義說故以依安隱說故是名美妙以有人情故以於大天人邊得清淨心供養故以一切諸魔怨敵不能降伏故以說深密意義故以此八句說勝思惟梵天美妙言語樂說

辯才此義應知應云何知所謂一者相應二者令解三者尊重四者安隱五者人情六者大清淨至到七者不可降伏八者甚深次說樂說辯才因示現如是多種功德言語說法時若諸眾生有不如實修正行者而不捨彼諸眾生故以與勝樂善相應故以求眾生離於諸苦得勝樂故以與樂等勝功德時歡喜慶彼故以求不染等與勝樂安隱心故以此五句說勝思惟梵天彼美妙言語樂說辯才因此義應知應云何知示現三種心一者不捨心二者與樂心三者安隱心如是一三一次第說應知次說得何等樂說辯才果所謂為彼一切眾生於一切義中能斷疑故偈義如經

爾時世尊讚勝思惟梵天言善哉善哉梵天復善哉梵天者以其發問儀式詣佛於此三時中事相應故應知善哉梵天汝今至心諦聽我為汝說者如是次第不顛倒心正念心故其心堅固而不疲倦者是正直心此中大菩提信心為本是作願相依彼願故則能具足得如來地一切功德依菩提心堅固方便有第一問於大乘中略有四種疲倦之事依彼四種疲倦事故菩薩雖發菩提之心作菩提願而失彼心何等為四一者以諸眾生不如實修行故二者多作眾事故三者多時在有中行故四者等解脫中心常欲得速解脫故為彼有力故此四種障對治法者謂於眾生起大悲心等如是四種法次第而說此義應知應云何知謂諸菩薩依大悲心如是如是見諸眾生不能如實修正行時如是如是轉轉增上生憐愍心為彼眾生令得解脫如是如是轉轉增上增長作願又諸菩薩常勤精進而不疲倦所作多事而悉能作又諸菩薩無始世來過去諸苦信解如夢不計後時未來世苦又諸菩薩為一切智雖同二乘解脫煩惱雖取無量不共功德為彼有力斷彼欲得速解脫心言無等者不共功德無有等故所言等者二乘少分斷煩惱等是故名等以是義故名無等等如是四種不疲倦心對治四種疲倦心障是故菩薩於大乘中其心堅固而不疲倦

如是其心堅固而不疲倦依於自身佛法純淑如實修行正說法已次依為他如實修行略說四法所言決定而不中悔者於二種義一者無義二者有義言無義者以無我故彼無我者離於法故言無法者無彼相故是菩薩畢竟說言諸法無我諸菩薩等如是畢竟說一切法悉皆無有我言有義者有三種義一有過義二功德義三者二義以差別故有過義者謂一切生處以攝一切諸煩惱故不願彼處故不樂說是故菩薩畢竟說彼一切生處無有樂者諸菩薩等如是畢竟說諸生處無有樂者功德義者謂讚大乘無上之法以諸功德一切相應故是故菩薩畢竟決定常讚大乘諸菩薩等如是畢竟常讚大乘言二義者彼過功德二法不空故是故菩薩畢竟說彼二法不空諸菩薩等如是畢竟說彼罪福二法不空此明何義雖無量時得因緣相應能與果報故

如是依自利他利如實修行畢竟說法已次

說增長諸善根依世間果報出世間果報因善根增長說依出世間果報因善根增長說世間果報因有二種一者自妙身成就因二者資生成就因自妙身成就因有二種一者不定地中自妙身成就因謂戒善根增長二者定地中自妙身成就因謂智善根增長彼上地下地智功德過以依智根本離欲得彼故資生成就因者捨一切物謂布施因善根增長出世間果報因者謂解脫因是出家相說離貪著因以因彼故得解脫因一切功德善根增長又增長者此諸善根依世辯說有五種增上義故名增長何等爲五一者降伏諸善根增上故名增長以此善根勝出聲聞辟支佛等諸善根故二者不違增上故名增長以不退故以堅固故三者不畏增上故名增長以依此善根過地獄等惡道怖畏故四者不偏增上故名增長以能等破所治法故五者無差別增上故名增長以作自利他利無異相故

如是增長諸善根已於不信佛法不如實修行眾生不生恨心於讀誦等善行分中如法而說無所恐畏威儀不轉是故次第說彼法相謂於不信佛法不如實修行眾生無所恐畏威儀不轉彼有三種謂輭中上輭者爲命常畏自身不得資生中者有二一者常畏毀辱二者常畏惡名現前說惡屏處說惡上者常畏苦惱於身中受

如是無所恐畏威儀不轉隨順白法是故次說增長諸白法依四種白法說一者欲白法二者行白法三者滿足功德白法四者證白法欲白法者謂諸菩薩以大菩提教化眾生生彼欲心令諸眾生於未來世諸白法中得自體相欲行白法者謂諸菩薩捨已資生珍寶等物以用布施不求未來自身果報滿足功德白法者謂諸菩薩依彼捨珍寶因得好妙法成就心不貪著而復修行白法攝取妙法以多聞相應故一切白法熏習滿足是故菩薩諸功德滿足證白法者謂諸菩薩摩訶薩依彼證智爲於自身大菩提故說智方便得彼白法證智勝法

如是增長諸白法已隨順善知從一地至一地是故次下說彼法相謂依四種法說何等爲四一者滿足功德二者清淨諸障三者成就心四者具足修行集諸善根者爲得從地至地功德滿足故離諸過者爲清淨彼一切諸過故迴向方便者離有資生及離小乘速解脫心故所有善根一切迴向取大菩提故勤精進者至心修行一切時中常不斷絕以依根本取勝處故

如是說方便已次說方便法相善知方便教化眾生者依四種法說一者能教化眾生二者集無量智功德三者集無量智慧四者方便能攝取眾生者謂依布施愛語等隨順諸眾生攝取諸眾生是故菩薩能教化眾生集無量智功德者雖離定不定地而依布施等行於三世中一切眾生一切種功德悉皆隨喜是故菩薩得無量智功德集無量智慧者雖無智障對治而常修行發露懺悔是故菩薩集無量智慧方便者依一切菩薩修行對治勸請諸佛依爲諸眾生與智慧光明集諸

智慧以善方便爲根本故是故菩薩得無量智慧如是已說修行方便次說爲彼說法之相隨順諸衆生者爲之說法故謂依四種諸衆生說一者依中間衆生二者依入法衆生三者依謗法衆生四者依所尊重衆生隨順彼衆生威儀方便故依中間衆生者謂依未信佛法衆生菩薩修行隨彼衆生所信佛法而爲說之與彼衆生安隱事門不但與彼供養恭敬虛妄誑之菩薩行如是依入法衆生者謂菩薩心爲令衆生得入法義故供給之令彼衆生貪著利養親近菩薩得入法義於如是法有未度者令得度故爲求衣食資生之具不生疲倦不爲自身貪著已樂菩薩行如是依謗法衆生者菩薩自行無諸過失依柔和忍辱不計彼罪教令懺悔菩薩行如是依所尊重衆生者菩薩於彼屈伏順從隨語而受菩薩行如是如是已說隨順衆生如實修行而不疲倦爲之說法已次說不失菩提之心以爲不失菩提之心隨順說法故見佛妙果以爲最勝依四種法說一者依不奪他物二者依定因三者依緣力四者依因力常憶念佛者心常憶念佛菩提心果故以見佛果成就無量不共功德此依不奪他物是故不失菩提之心所作善根不離菩提心者一切善根皆菩提心以爲根本依菩提心無量世中長遠因故依彼定因世間種種受果報處所不能牽此依定因吹之而去是故不失菩提之心親近善知識者以正修行依外緣力善知識等此依緣力是故不失菩提之心讚歎大乘者爲諸衆生發菩提心讚歎大乘生生世世爲於自身增長一切善根種子爲因力大因力堅固此依因力是故不失菩提之心

如是不失菩提心故畢竟一心行菩薩行是故次第說彼法相能一其心而不散亂者以對四種散亂心障故說四種不散亂心何等四種散亂心障一者乘障二者教化衆生障三者聚集佛法滿足功德障四者畢竟聚集一切佛法障何等四種不散亂心云何對治一者遠離聲聞心者對治乘障不墮聲聞小乘心故是故菩薩於大乘中心不散亂二者捨辟支佛心念者對治教化衆生障不著自身三昧樂行故是故菩薩教化衆生心不散亂三者求法無有厭足者對治聚集佛法滿足功德障以求佛法無厭足故爲集一切諸佛法故增長種種諸善根故滿足佛法諸功德故是故菩薩聚集佛法滿足功德心不散亂四者如所聞法廣爲人說者對治畢竟聚集一切佛法障如所聞法如是如是正念觀察以正覺知畢竟聚集一切佛法故是故菩薩畢竟聚集一切佛法心不散亂是名四種不散亂心對治四種散亂心障此義應知如是畢竟得一心已善求於法是故次說善求於法以對世間四種果報成就相似說出世間四種果報成就應知示現菩薩求出世間果報成就故求於法何等名爲世間四種果報成就一者快妙端正成就二者無病成就三者富貴成就四者不畏他人成就云何相對治如世間人以爲成就自身端正作希有因故求珍寶如是菩薩爲諸相好快妙成就

於善法因生於寶想生希有想故求諸法如世間人爲無病故求妙藥草菩薩如是爲斷一切諸煩惱病於佛法中生妙藥想故求諸法如世間人爲富貴故求於財利菩薩如是爲求諸通成就不退爲求義相令得不失於佛法中生財利想故求諸法如世間人爲離賊等成就不畏故求財寶菩薩如是爲離一切諸障煩惱令彼不能降伏菩薩菩薩不畏一切諸處菩薩不畏一切處者所謂世間一切諸苦以爲欲過一切世間離諸世間一切苦相得寂靜相爲得涅槃成就不畏於佛法中生無苦想故求諸法復有異義依世間珍寶四種功德相似相對說出世間法寶應知何等名爲世間珍寶四種功德云何復名相似相對一者最上大價貴重如世間人得彼寶故則能出生無量財寶菩薩如是得出世間佛法寶故能生出世無量善根二者最勝法相應如世間人得彼寶故則能療治種種諸病菩薩如是得出世間佛法寶故則能斷除一切諸煩惱病如彼妙藥三者如意如世間人得彼摩尼寶體依彼寶故如心所須求之皆得菩薩如是得出世間佛法寶故依法思惟一切善根功德具足四者寶體如世間人得彼摩尼寶故隨心所須求得無盡菩薩如是爲過世間一切諸苦得出世間佛法寶故得果無盡得爲衆生說不生不死寶

又復有義世間衆生得無量寶寶在手故則能隨意成就無量殊勝之事菩薩如是得出世間大乘法寶則能隨意成就一切世間及出世間一切功德殊勝果報如是得無量寶治諸病等依初句釋餘句應知

如是求法隨順多聞有巧方便能離諸過是故次第說彼法相善出毀禁之罪者依如實觀不取不捨依不生滅不去不來依未來世不復作惡依能遠離一切所疑得無生忍者謂內心忍滅諸法忍如實觀察不取不捨故得無滅忍者如實觀察罪過之體虛妄分別不生不滅以不去不來故得因緣忍者觀察因緣本來不生以他體攝故如實觀察毀禁染體離生因故於未來世不復作惡得無住忍者以異異心展轉生悔如實觀察諸罪根本即在身中不離於心不見彼罪過如是不見一切罪過遠離一切心中所疑能滅悔故善出過罪

如是諸過根本是虛妄染法若欲斷過要斷過本是故次說斷彼過本善斷諸煩惱者依三世說正觀察者如實正念依邪念行現起煩惱如實正觀不見彼體故遠離未來諸障增長諸白法者於未來世更不作惡以是至心不作惡故得清淨心得善法力者觀察虛妄煩惱諸過不見過去一切煩惱以得白法力故獨處遠離者以得寂靜心種子故如是次第善根增上故隨順不生煩惱境界護諸煩惱故得因緣力故未來世中煩惱不起故如是折伏諸煩惱已善往諸大衆是故次第說彼法相善往諸大衆者有二種差別依人差別依心差別依人差別者往何等人何所爲往何義故往云何而往此明何義貴人出家有多聞慧爲求法故生貴重心往詣彼人不覓其過此人如是不覓彼人過失故往云

何往彼人者賤人出家有多聞慧爲求法故生尊重心往詣彼人非憍慢心此人如是非憍慢心往詣彼人阿蘭若人無多聞慧非輕賤心求少善法往詣彼人不自顯故此人如是不自顯故往詣彼人憒閙處人無多聞慧不爲欺彼不爲自身我是高勝何所爲往以爲自身爲於他身求善根故往詣彼人不爲自身供養恭敬名稱讚歎此人如是不爲自身供養恭敬名稱讚歎故往彼人依心差别者以依四種心成就故一者求法心成就以見法勝猶如眞寶爲求彼法故往大衆二者威儀心成就脱去金冠寶履傘等威儀柔輭而往大衆三者求上上義善根心成就雖得上法不以爲是更求上上勝中勝法爲與法施故往大衆四者本願心成就不求自身供養恭敬名稱讚歎爲自他利故往大衆

如是往諸大衆應行法施是故次第說彼法相善聞法施者以何法說以何義說依何事說云何而說因彼事說故以何法說者以法攝取法故如得聞慧如是說法以何義說者以得義故自作誓願已畢竟故內自思惟爲他人說依何事說者以作妙事作賢事故如所說法如是作事以諸言語不虛妄故云何而說者示現深淨法故示現二二諦法相次第故如是爲他說法令生善根增長堅固自身因力是故次第說彼法相得先因力不失善根者依四種法說一者教化衆生二者能忍諸苦三者遠離邪見四者修行一切功德善根依止因力堅固說故於他闕失不見其過者不見他過護自身過應衆生過故得化衆生因力堅固生生世世常能教化一切衆生因力增長現前堅固依止如是堅固因力於未來世教化衆生堅固增長而得成就是名菩薩得先因力不失善根於瞋怒人常修慈心者樂修大慈以能忍彼瞋恨衆生作苦惱事能忍諸苦因力堅固生生世世樂修大慈常能忍彼故瞋恨衆生作苦惱事因力增長現前堅固菩薩依彼依止如是堅固因力於未來世能忍諸苦堅固增長而得成就是名菩薩得先因力不失善根常說諸法因緣者於諸法中爲他示現非顚倒因因力得果爲離邪見樂正見事因力堅固生生世世於諸法中爲他示現非顚倒因因力得果爲離邪見樂正見事因力增長現前堅固菩薩依彼堅固因力於未來世自身正見不樂邪見堅固增長而得成就是名菩薩得先因力不失善根常念菩提者不捨菩提心願力故常不捨離菩提之心修行一切功德善根見大菩薩心願力堅固生生世世常修一切功德善根因力增長現前堅固菩薩依彼堅固因力於未來世修行一切功德善根堅固增長悉得成就是名具足得先因力不失善根如是以有先因力故雖未有人說波羅蜜行而有方便波羅蜜行是故次說不由他教而能自行波羅蜜行法以施等人者謂於布施波羅蜜中最爲上首初自修行後爲他人令入修行菩薩如是修行布施故於未來施行成就生生世世不由他教而能自行檀波羅蜜故不說他人毀禁之罪者示現不見他人過失故善住持戒菩薩如是善住持戒故於

未來不失一切諸禁戒行生生世世不由他教而能自行尸波羅蜜故善知攝法教化衆生者以爲教化諸衆生故爲諸衆生令得安隱忍彼衆生不修諸行勤說諸法不生疲倦知心知使攝取衆生菩薩如是修行忍辱精進禪定故於未來忍辱精進禪定成就生生世世如是次第不由他教而能自行忍辱精進禪波羅蜜故解達深法者善知一切諸法無我菩薩如是信解深法故於未來智慧成就生生世世不由他教而能自行般若波羅蜜故如是修行波羅蜜行得柔輭勝行能迴轉諸禪還生欲界是故次第說彼法相其心柔輭者謂諸菩薩以得三昧三摩跋提有自在力以巧方便而能轉起勝妙境界以彼菩薩於禪定中得自在力不爲禪定生於色界故得諸善根力者謂諸菩薩能勝處去而不取勝處雖生下地於彼禪定亦不退失故善修智慧方便力者謂諸菩薩以有方便般若力故善修諸行是故不退下地厭中不受彼地亦不修行生彼處行示現正因故不捨一切諸衆生謂諸菩薩以不捨離諸衆生故捨勝妙處取下處生示現教化諸衆生故

勝思惟梵天所問經論卷上

音釋

悕（虛宜切望也） 輭（乳兗切） 療（力弔切治也） 憒閙（憒古外切心亂也閙女教切不靜也）

勝思惟梵天所問經論卷中 弗九

元魏天竺三藏法師菩提留支譯

如是不著自樂爲與他樂示現與衆生樂以得不退法輪地故是以次下說彼法相得不退轉法輪地者以對三種所治退法故說四種對治之法此義應知應云何知所謂修行菩薩行中有三種法令菩薩退何等爲三一者時節無量久遠以不能忍生等無量諸苦惱故而生退心二者功德智慧少故而生退心三者捨棄一切衆生無慈悲心故而生退心堪受無量生死者所謂菩薩畢竟心取無量久遠時節雖有無量生等諸苦堪能忍受而不悕畏不生疲倦供養無量諸佛者所謂菩薩供養恭敬無量諸佛如來從佛聞法獲得無量功德智慧是故菩薩快妙功德智慧成就修行無量大慈修行無量大悲者所謂菩薩如是次第爲與一切衆生安隱爲與一切諸衆生樂以不捨離諸衆生故如是以得不退地故不斷佛種如實修行是故次第說彼法相不斷佛種如實修行者爲得第一義

佛地故爲得世間佛地故第一義佛地者有三種因得一者根本欲心二者至心欲得三者上欲心不退本願者以不失根本欲是爲根本欲心如是示現根本欲心示現本願力相故如說修行者此有如來如法如說如是修行是名如說修行示現諸菩薩至心欲得故於諸善法大欲精進者是上欲心雖得少分不以爲足更求勝法故深心行於佛道者示現假名佛地因故假名佛者入涅槃時生佛示現言深心者示現求彼生佛心故行於佛道者如實修行故生佛示現住持佛故又爲示現彼生佛時復有說法轉法輪等攝取衆生故爲受何等法義樂故佛放光明攝取聖者勝思惟梵天爲欲受彼種種法樂故聖者網明童子菩薩依彼先說問中勝故問彼種種勝說法相自此已下勝思惟梵天廣說應知彼問有八種邪問正問記爲說彼法如經梵天言網明若菩薩見我故問名爲邪問非爲正問爲如是等故何等八種一者依二者體三者依止四者依事五者過六者利益七者起八者根本

所言依者謂依大乘以依彼乘此中正問故

所言體者邪問爲體彼體有三種一者外道二者聲聞三者始發心菩薩

所言依止者有三種無智謂麤中微彼三種聞謂外道等次第應知應云何知外道之人依麤無智是故不識無我體相自他身中執著有我以不能知諸法相故依自心見所說邪論隨彼句義執著法相如是次第自身他身虛妄見問如是一切非正念問悉是邪問聲聞分知無我法相復有不知是故名爲中無智闇依中無智取自業等造作諸業即因彼業受於果報不於餘處及著自體同相異相成就色等諸法必有彼如是問執著自身及他身法以有隨順斷煩惱障依於自乘名爲正念依斷煩惱障名爲邪念以不隨順斷智障故依於大乘名爲邪問始發心菩薩少分能知諸法無我復有不知有微無智依微無智依有無物離於有相取於無相於二法中一向取無法取無法相問是不正問

依事者事有六種一者陰入界事二者因緣集事三者諦事四者證智事五者對對治事六者佛法事依陰入界事者依我我問故依因緣集事者依順問故依逆問故以生故問以滅故問以是處非處故問即彼因緣集問生滅即是處非處如經中說身口等業修行諸善若生惡道無有是處依諦事者順因緣集逆因緣集順因緣集者染體二諦有因有果是有漏行法之體故逆因緣集者淨體二諦依道能滅是故道諦名爲滅諦如是依二二諦爲染淨問依二種諦染法體故有生死世間問依二種諦淨法體故有寂滅涅槃問如是次第生於世間過於世間獲得涅槃如是世間涅槃二種差別依有餘涅槃無餘涅槃故如是問世間等事依實諦問此義應知以是義故依諦四種事遮法無我依證智事者依知依離問爲得爲修問如是次第彼智於見道時得智名以證智者自此已上得修道名以得彼證知依證智問得智名修行名此義應知以離彼集得出世間正道果故

以離諸使煩惱身故依離彼事問如經是故網明以何處無得無取無證無分別無知無依止無修無修見問是爲正問故此明何義於眞如中如所說字句說無如是智爲遮彼處無如是法亦分別一一句分別之處亦遮彼句一一之處無如是故無取者以不虛妄分別我已得故無分別者以不虛妄分別我已證故無依止者以不虛妄分別我已知涅槃故不分別者是第一義依止者依止見道見道爲修道依止說故無修見者不見我修道故如是說法則名爲正依對對治事者所謂善不善等法不善法名爲對善法名爲對治又彼善法二種差別謂有漏無漏差別又諸外道以邪見濁長夜有過此義應知無過者亦有二種差別謂有爲無爲差別善法復有二種差別謂世間出世間差別彼有分別以無分別依彼所治治能治事問網明若菩薩不見二不見不二者不見二數不見一數以遮可取法無我故無明無相平等行問名爲正問者爲取彼法相遮彼能取可取相故又無相無相平等行問者遮彼能說可說相故又能說者說名平等可說名相以一切事平等知故彼可說法亦名平等多種法相同名說故依佛法事者依佛依法依修行依處依可化衆生依進取證智如是次第佛等示現因彼差別故問佛等種種應知佛種種者謂時家性命差別故法種種者謂修多羅祇夜等差別故修行僧種種者謂一向菩薩聲聞雜僧多少差別故國土種種者謂一向清淨染雜國土差別故可化衆生種種者謂貪瞋癡雜等差別故乘種種者謂聲聞乘等差別故

所言過者諸外道等爲生法滅法是處非處問見生法問見滅法問見染法問見淨法問如是等問皆是染問是故名過聲聞之人如是等一切問爲滅爲淨爲成涅槃而不得大菩提是故名過始發菩提心菩薩亦不正念問以不成就如實淨智是故名過

所言利益者若如是不問者即名利益此義應知如是等問非正問等如是等問名正問等示現彼義

所言起者即非正問及正問等示現彼義如經復次網明一切法正一切法邪故此以何義陰界入等皆悉攝在佛法中說如向所說陰界入等事相諸法如說不可思議名爲正而起思議名爲邪者是不正問及正問事如經梵天言網明以何義故諸法不可思議故一切法名爲正若不可思議而思議者一切法名爲邪故以何義故一切諸法不可思議如經一切法寂靜名爲正思惟故以離虛妄分別體故名爲寂靜以離戲論故亦名寂靜以不信寂靜法無我故墮增上慢邊虛妄分別可分別法而修諸行以分別四大故起彼問法示現非正問法正性者離自境界離餘欲際是名法性此以示現正問因故此以何義以何等觀而能離欲以何等智知於彼法彼二不二名爲眞如此中如是無分別智眞如智相名爲實際言實際者謂離餘欲之勝際也言實際者離於諸欲謂無分別眞如智相此謂內心自境界中如實觀察地觀相故

如是次第明爲法性寂靜應知地者自心境界成就及觀眞如是所觀地何等法上謂如所說陰界等事彼陰等事離於眞如以彼眞如無戲論故觀彼眞如無分別智彼智寂靜以彼眞如離於能取可取處故如是說甚深法知此正法甚深難解如經綱明菩薩言梵天少有衆生能解如是諸法正性故如此中說諸法正性離正法性更求智者則不可得以彼法性出過世間一異數故遮有法體所言少者依一數故離彼一數更無少分如是

爲遮取有物體非彼法體一向是無不覺不知遮無法相此明何義此中謂說信此三世諸法根本不見法相非謂實證遮諸菩薩摩訶薩等有實證法示現此義以隨順此義故名爲信非證此法證者名爲不見一事網明若有善男子善女人得聞如是諸法正性勤行精進是名如實修行者依聞思慧於智慧中說彼法相如向所說以依何心以依何意故如來說法此義應知不戲一切法故是名證法以如實知故是故彼人不住世間不住涅槃以彼世間煩惱染中無一法捨是故不減以涅槃中無一法取是故不增示現諸菩薩摩訶薩不住世間涅槃相故如是聞說正法相者次第從他聞法然後內心自正思惟次第能生出世正見獲得彼果離於諸相示現實體不住相故示現不住涅槃因故此以如來見法無我等一味故示現菩薩世間涅槃諸過功德無有分別平等相故如是諸菩薩得不住世間不住涅槃故

說法次第至此已竟復依異義次下更問此

明何義如來說法不能異過於者不能異過於身不能異過世間更有一法是故世間無一法滅於涅槃中無一法增遮離一物遮得一物故此明何義非謂一向不過世間有過世間以是遮彼見無物故此明何義以爲示現過二相故此義云何言二相者一者世間行二者涅槃分別世間過分別功德過彼二種過菩薩摩訶薩畢竟遠離此義云何平等法中無染無淨以依離欲實際法性故如是說以彼實際一向不同生死世間以其常故是故無有入涅槃者以是義故不染不淨如是次第不必說法默然而住亦得如法修行諸行若欲說者應當如彼梵天所說是故讚言善哉善哉法不可說而能說之是故如來重讚善哉我不得生死不得涅槃如是等者領先說義更無有法而可說也如來何故重說此法以五百比丘聞說此法生於驚怖如來爲欲令彼比丘於此義中畢竟定故此以何義示現如來意亦如是非獨梵天如是衆生墮無物邊是故如來同梵天說空修梵行

者不解深意義虛妄分別故何者梵行謂受持戒如實修行而不毀犯故修行正道者修行四諦差別觀也諸禪者初禪等四禪也三昧者有覺有觀等種種行也三摩跋提者無色四定也彼諸比丘以見有法見無法故聞上說已謂如來說一向無物亦無如是修行梵行故生驚怖以彼比丘見有法故見無法故爲斷比丘有見無見則於其人佛不出世等者彼人乃至涅槃以爲有物故求得涅槃爲對治此有物見故如經彼人乃至求決定

相故如是依無名相正說法已爲呵責彼驚怖比丘故以二喻此二種喻者令生二種念因謂生厭念因生歡喜念因彼二因獲得涅槃是故呵責此以何義示現依彼求法見過逼惱心故起於厭觀初喻相似相對治示現利益觀故共樂身轉故生歡喜觀第二譬喻相似相對治法次明彼人雖行正相而是邪行相以起生相以起滅相以得涅槃相以證道相故向來說法諸比丘聞微損惡行自此已下爲令諸比丘入於法中是故綱明謂於梵天令入法者此中示現二種法相一者示現實體二者示現得果言實體者令信法故所言果者令離邪見得解脫故畢竟示現正見相故爲比丘身此間說法能生種子餘佛國土諸佛如來亦說此法明彼比丘以何處畏而無去處不能遠離所說法相以一切處不離於法以不可避示如是相令彼不去故說虛空以爲譬喻示現此義何處怖畏捨之而去終不遠離所怖畏處如畏空者不能過空有無空處而可求也依彼讚法示現得相

空無相無願者是真如應知欲求涅槃行涅槃中而不得涅槃者涅槃是真如清淨相故此以何義以彼真如一切法中悉平等故名爲涅槃口中言說不可取故此明何義遮彼實體是可取故如是遠離有無物法能如實知諸法體相彼諸比丘如是見已心得解脫得心解脫已則得實法得實法已自說法相彼諸比丘先是凡夫次作學人次成羅漢以此義故於三時後依先不成而作是言世尊我等今者非凡夫非學非無學非阿羅漢也不在世間者謂彼無餘涅槃界中永斷一切受生處故不在涅槃者有餘涅槃中取陰相未盡故如實示現有佛出世現覺知相

所言動者散亂心也謂我想者我見也發者謂能起作行心相也戲者動等三句分別心也如是因果或盡示現彼人有佛出世也聖者舍利弗依道依得依滅依證問諸比丘諸比丘應如是答如舍利弗說而諸比丘如是誰言我已得七不可作而作言語問答此爲示現實答返答故此有二種一者所證答二者說答以有如是者所立記故同行諸比丘說法不能至到大生尊重心以彼比丘說彼法體生尊重心故住於福田能消供養者依福田地住於羅漢道堪受供養故大師世尊猶尚不能消諸供養何況我等能消供養者此明何義如實知法性本來清淨故以是故言大師世尊猶尚不能消諸供養何況我等此明何義離於法界更無有人受供養者故以彼法界本來清淨故此以何義以住福田地者住羅漢地堪受供養以如實知清淨法界故以諸世間不知如來是勝福田是故說言大師世尊猶尚不能消諸供養也此明何義離於法界更無別有清淨法相以彼法界自性清淨故依受供養故問福田故次問應受供養福田之人何等是耶如經次言不爲世法之所牽者故世尊如是依諸菩薩是世福田說受供養福田之相是故答言不爲世法之所牽故此以何義以諸菩薩摩訶薩常在世間行世間法不爲世法之所染汙雖有

勝負得失毀譽稱譏苦樂世法等門皆不能牽菩薩心體不得不失不毀不譽不稱不譏不苦不樂其心堅固不隨如是八種世法於如是等心堅不動貪欲瞋癡所不能牽如是人者是受供養福田人也是名福田能受供養是為清淨以是義故因福田人故問清淨福田之相以諸菩薩雖復多受眷屬利養而不起心攝取一法執著一法以是義故能消供養是勝福田能消供養示現此義是故次問能消供養無所取著者示現能受福田勝

相是故得彼二相功德福田之名以諸菩薩為諸眾生不失安隱起菩提心為諸眾生修行彼處諸功德故得彼功德供養恭敬福田中勝示現此義是故次問清淨福田以彼不壞菩提心故是能受供清淨福田以是菩薩

能作福田攝取眾生作善知識示現此義是故次問善知識直心修行如是次第入於禪定從禪定起與諸眾生安隱之樂不捨一切諸眾生故示現菩薩勝善知識菩薩如是能作善友依如來教自利利他修行諸行不失

師恩示現此義是故次問能報佛恩為得佛菩提不斷佛種故心為利益他故於如來自作所作勝報恩行以報恩者有諸功德供養等行示現此義是故次問供養於佛以法身實際自體不生於如來身能知不生實際證相為求彼法必得不失於一切時供養如來是故菩薩以勝供養供養諸佛以為供養諸如來故親近諸佛示現此義是故次問親近於佛謂諸菩薩寧捨身命終不捨於十地諸行以為攝取十地行故不捨禁戒得如法體

親近諸佛及諸菩薩示現勝行故以近諸佛及諸菩薩生尊重心供養恭敬示現此義是故次問恭敬於佛以無差別一切諸根為一切根修行諸行是故不生煩惱之心以能修行善護諸根是故得彼尊重勝心菩薩如是正修行已得大果報示現此義是故次問於財富得出世間信等七種最勝法財示現於此勝法大財而得上上勝欲心相已得斷除障行諸欲離諸欲相受於法樂受飲食樂得證如實法如實修行信戒慚愧聞捨慧等說

財物施如次第說又慚與愧二種法財此依斷除煩惱熱法應如是知菩薩摩訶薩雖有七種法財不生心念我足不足示現此義是故次問於知足以為攝取諸眾生故菩薩雖求供養恭敬而心常求無上般若不以為足不生具足心名為知足既知足已離於諸欲示現此義是故次問於遠離菩薩雖於三界中行而不求彼處以得寂靜勝上心故既獲寂靜勝上心已遠離身心示現此義是故次問無諸惡行菩薩雖復受用種種勝妙境界

而心不為煩惱所染以得勝心護諸根故菩薩既得護諸根已於一切處皆不怖畏不怖畏故得受安樂示現此義是故次問於樂人菩薩雖受供養恭敬而不貪著常不捨一切眾生如實善知諸有為行離諸煩惱故得勝樂如是不著離諸煩惱得勝樂已則得不捨受樂眾生如是則得到於彼岸示現此義是故次問能到彼岸以諸菩薩示現諸趣六入之身攝取一切六入眾生為斷彼欲令得彼岸故離貪欲心是故名為能捨六入捨六入

故則得勝心得到彼岸菩薩如是得勝心故到彼岸故彼處正住示現此義是故次問住於彼岸以不分別世間涅槃道無分別智證無我法住於無住涅槃得無生法忍以是義故第八地中得同不同智是故名爲到於彼岸住於勝處菩薩如是住於彼岸滿足出世間諸波羅蜜示現此義是故次問云何增長諸波羅蜜以求一切智心故施等增長以爲施等展轉增長是故菩薩爲諸衆生說一切智心諸菩薩等爲令衆生發菩提心增長施

行是故菩薩先世已曾令諸衆生發菩提心修行布施菩薩如是自行布施教人行施餘者復施教化衆生令行布施彼諸菩薩亦令衆生發菩提心修行布施彼諸菩薩復令衆生發心行施如是展轉自心住施令他住施以是義故施彼波羅蜜展轉增長以常不捨菩提心故說持戒波羅蜜餘毀禁者令得持戒以不捨離菩提行心爲得大菩提故爲令住持戒故以見一切智心不退故說忍辱波羅蜜於菩提心中說菩薩名爲令餘處諸餘衆生生忍心故忍一切罪忍一切惡思惟一切智心不得故說精進波羅蜜依精進波羅蜜不見彼岸不取苦行相是故不生疲倦之心以證一切智心寂靜故說禪波羅蜜法所謂心自性清淨不生不滅以知寂靜智以散亂心一切不行故不戲一切法故說般若波羅蜜以攝取無分別智故以爲示現餘波羅蜜善清淨故爲餘波羅蜜依一切智心說唯彼障行煩惱對治法故其惟如是見波羅蜜勝行無我爲佛法淳熟故爲教化衆生故依於彼法次問無量於諸衆生不生有心而生慈心此明何義無異自身安隱心故不生異身他衆生想菩薩依彼不生法想行於悲心以見苦苦法不成就故以諸衆生著彼苦苦故生悲心菩薩依彼不生我想行於喜心依彼見自身相離於喜心見他資生具足成就起貪嫉意心不生喜菩薩不爾更無貪想隨喜於彼是故遠離所治嫉妬依離嫉妬行於喜心菩薩依彼不生彼我想行於捨心依見彼我想此對治故行於捨心第八地中無功用行以得無分別智力故以得同不同智慧力故能遠離自他心相故於諸衆生與彼深因快方便故

如是依波羅蜜依於無量爲利自身亦利他身而修行者復依上上欲心依受法樂依斷煩惱爲如所說一切功德得增長故次問云何住於信等如彼次第能信無言之法住於信法信第一法甚深法無我已餘甚深法難信得信以不執著一切音聲住聞慧中如所聞法無有如是執著之心異求於法雖少聞

慧而能多作事故但聞一偈說多聞慧故以依內心相故有慚謂依他身自身不以法行以知過失離於彼處捨外入故愧行成就他人說法不如法行離彼過失以他人身是外入故嫉妬入說彼人如是捨於彼法名捨外入此義應知身口意業三種清淨遍一切處成就功德能受供養淨福田等乃至慚愧如是所說諸功德等對治所治身口意業善惡相應以是義故名爲清淨依彼至諸功德具足是故名爲遍行一切功德處也如是應知

又復有義遍至一切功德處者於彼所說一切功德法中住故

十偈之義一一如經

如是依世間法說能受供勝福田等諸功德已即依彼義如是次第梵天發問此義應知云何菩薩過世間法者以諸聲聞亦過世間是故如來示現勝法過諸聲聞出世間法是故說言出過世間法又復示現雖在世間行世間法而過世間又而不爲彼世法之所染著現行世間化衆生故如經如實善知世間諸法故又爲聚集諸衆生故現巧方便爲彼衆生攝取令入世間法故知世間集諦知世間所去而依願智生於彼處不爲世間集所生故取如是生示現世間成就世諦依世諦故爲衆生說法令諸衆生出過世間故菩薩雖於世間中行而終不爲世間所染得法無我住無住道以爲教化一切衆生是故雖生於世間爲彼攝取世間道故

三十五偈如經所說

依說世間法如來亦依自身世間法世間識知境界以樂說辯才說入世間法相以如來法出過聲聞出世間法聲聞亦過世間境界如來過彼聲聞境界復說勝法說彼法者爲餘衆生過世間故示現如是出世間方便梵天言世間者我說五陰名爲世間者此中示現五取陰應知依世間說故貪著五陰者貪著愛故名爲世間集者以依彼愛世間聚集過去未來現在諸陰故滅者以未來世陰因盡故以更不種未來種子故名爲滅觀察五陰不見二法名爲世間滅道者求道不求道二一向不得聖道示現勝故此名何義世間對治非一向定若有對治則能厭苦若無對治則退彼法若有一法爲對治此法則不對治餘法若有一法爲對治下地則非上地對治聖道對治則不如是以一切時一切法對治故

如是依聲聞乘對治之義說世間等差別相已次依大乘對治法之義差別相說依於大乘差別相說法相者如經復次梵天如是等故所言五陰五陰者但有言說者於五陰中見聞知等但是名字分別說故以依無始久遠集來依分別體是故執著彼法菩薩觀察若依如是名字分別是言語世間若如言語名字分別貪著相者彼爲邪見離隨順行名世間集如彼世間寂滅之相如實觀察滅相之體如實觀察所緣滅故名世間滅以何等道不取彼見名世間滅道向說分別能治分別示現無分別智如是等世間境界如來已過如來已得大涅槃故攝取非過世間非離世間道故如是依世間世間等說苦諦等已

依勝世諦次下復問如來所說四聖諦法者以彼聖人虛妄分別苦等諸諦如來示現真實聖諦則不如是此以何義諦有二種一者相諦二者心諦以依如是二種諦故依相諦者說苦諦等所有法相所有法體所有實體依彼非聖諦聖諦無差別故說道聖諦依心諦者說勝聖諦彼聖諦中知顛倒心不顛倒心故此以何義又非聖者說苦諦者彼但受苦不知苦諦說集諦者彼人但聞虛妄集法不知集諦說滅諦者彼聞滅名墮於斷見不

知滅諦說道諦者彼人但聞業與煩惱有爲
之法如是法但是有爲世間集故不知道諦
如是分別苦諦等四諦若如是等皆有諦者
生三惡道諸衆生等皆應有諦而彼無諦以
爲示現如是義故如經梵天若彼苦是實聖
諦者一切牛豬諸畜生等應有實諦何以故
以彼皆受種種苦故以是義故苦非實諦如
是等故以何義故諸畜生中唯說牛豬餘不
說者以畜生中唯牛與豬最愚癡故以諸世
間皆知牛豬最爲鈍故如是非聖虛妄分別
謂以爲苦諦此義應知以世間人依於苦門
虛妄執著以爲苦諦依於集門虛妄執著以
爲集諦依於滅門欲離有漏法虛妄執著以
爲滅諦依道對治門虛妄執著以爲道諦又
苦集二諦無彼體相以彼自體不成就故以
彼自體本來不生無和合故以依彼虛妄執
著心對治故說知不生不和合故是故說名
聖人聖諦諸有漏法亦一切時無如是體以
彼法體無可離故以依彼虛妄執著心對治
依眞如清淨彼一切法本來寂滅故說不生

不滅是故說名聖人聖諦對治對治亦無彼
體相以彼自體不成就故以彼道諦非對治
諦故以依彼虛妄執著心對治依自性清淨
心依平等觀可觀依淳熟智依觀察智依彼
諸法一切諸法平等無二無修道故說不二
法得道是故名爲聖人聖諦以說第一聖諦
涅槃異名名爲道諦是故說名聖人聖諦以
不誑故以不生故說爲聖諦又從無生乃至
不二謂依涅槃所修之道依聖道諦一切法
平等故說一切法不二說涅槃者以眞如法
清淨得名以彼涅槃離於可取能取法故以
依彼法而得名故如是如是次第又彼諦者
因不正念名爲虛妄語非實聖諦又即彼諦
因正念故名爲實語亦非實聖諦是故示現
妄語實語皆不成就如經梵天實聖諦實聖
諦者非妄語非實語故彼非正念取我相等
示現應知如是諸句於一一法中生執著故
以異異義相縛應知謂有一我我體是有以
爲根本依根本我故有種種以我不斷是名
衆生依命根住故名爲命數墮六道故名丈

夫如是等見自身是一虛妄執著取我相等
即依彼我虛妄分別常與無常墮於常見墮
於斷見見我是色我是無色如是種種虛妄
分別異異執著著我是一以是我物以虛妄
分別是故取相依彼我虛妄分別取無明等
生故虛妄分別而取我相即依彼我虛妄分
別取無明等滅虛妄分別取斷滅相如是生
滅依於我相次第成彼虛妄分別取世間相
取涅槃相取彼世間取涅槃者如前所說諸
取相等所謂取者希樂信等虛妄分別堅執
定取唯此是實餘者虛妄是名爲著以彼諸
見不可遠離虛妄執著是名爲觸不離彼觸
是名爲取如是次第不取不觸不執著著是
名實語示現正念知如是依丈夫無我非妄
語非實語說法已次依法無我說苦等分別
離無分別智是故名誑以是誑故名爲妄語
是故示現彼二乘諦虛妄不實分別三世一
切法故彼念虛妄是故示現無分別智此明
何義以憶過去一切法門分別現在一切諸
法念未來世一切法門以是義故離於正念

菩薩住彼無分別智中不戲一切法相觀法無我得無住涅槃以不住世間涅槃中故得平等見菩薩如是善知法已諸諦如說示現不見成就諦故聖人諦者彼處無實語無妄語以是義故示現彼義雖有正念不正念心二種差別而彼聖諦猶不成就若住實相成就諦者則一切時古今常爾恒如是住自此已下示現彼義如經梵天言實者古今實故此明何義彼法性法體示現勝法體聖法體因世間涅槃無差別故是故名為常聖諦也依世間涅槃示現二而聖諦成就如是依眞如相聖諦示現不離世間聖諦示現不取涅槃聖諦如是說法相諦證已而說音示現彼人名為實說彼人說聖諦名為邪說自此已下次說彼義示現彼人無增上戒學因是人不能守護諸根示現少因故示現彼無增上戒學無彼增上定學因示現彼無增上定學無彼增上慧學因示現彼無增上慧學示是生相是苦諦等執著虛妄法次第自配比義應知

勝思惟梵天所問經論卷中

音釋

豬（專於切與猪同）

勝思惟梵天所問經論卷下　第十

元魏天竺三藏法師菩提留支譯

如是彼婆伽婆以為世尊而彼聲聞但是外道次下示現彼聲聞人成於外道以彼愚人失物為諦說物為諦示現彼人墮於惡道故以自不證以如來得無言語法故若等諸諦自體不成示現說諦相我如是證示現不立有法相故示現他不取故菩提不可得以無分別體故不取我已得菩提法無如是取離一切有以離三界離五道故以過彼法得出世間聖道法故如是不見一切諸法是菩提相不證一法而證諸法是故說言應正遍知若如來於法無所得者以何義故說如來坐道場名為佛者此問如來遮有物得故如來說言我不得物聞說法名世諦攝故分別相故以是義故依無體相法無我義此依法無我問彼法相彼法無我以一切法無體為體遮有無二法示現何義示現彼法非有物可證非無物可證以彼法離於二相是故說證如是說已自下次說非謂一向不證實法以

見無法虛妄執著故如實善知自性不生以依顛倒他體而生染等所謂分別體性常一切時自性不生知真如我如是證法云何知如常不知不覺而知言知識者此為示現彼真如相亦不分別以不見彼真實法體以彼法體一切言語不可得說是故示現彼證智因不知不識不可見等法者於見聞覺識隨四種語此諸句等上上起問示現應知不可取等如彼法體如是彼法不可以彼見等取故此以何義以諸名字不可得故過心境界故以無戲論事故相應法中不可相當故以諸言語不能至到故相應法中不可相當故不可問答故過六根故過名字故內身一切皆不可說故無世間相故世間法不行故離於所作以有為法所不行故以無世間心意意識分別相故出過世間以無彼體故過諸戲論無可對事故

如是所說示現說法體無有一切諸分別已示現彼法虛空相似應知彼法虛空相似有二種相應知一者遮去以離有無戲論法故以得諸佛不可思議畢竟法故二者無礙以大悲心第一忍苦所不可作而能作故以無言法依言說故以依彼法令諸眾生得入法故為示何義所有眾生依於黠慧我慢心故此義不能信此所說法相以為示現彼諸眾生善根微薄故說彼法相此明何義明此法門一切世間之所難信故以世間意故於同法中常顛倒故此明何義世間人意念云我等應證實諦依三學法修行滿足我依彼法應得涅槃一向修善法以依彼法現受法樂此善行次第依佛出世以為根本次有說法次有如實修行次有伴侶眾僧如是此法實諦等如實而住以無戲論故以諸世間人所不能信此義應知世尊譬如水中出火火中出水者為示何義以為示現煩惱如火以非寂靜體遠離彼體故菩提如水以其能滅煩惱火故以彼不信與信相違相應不相應法此義應知言煩惱者所謂一切愚癡凡夫如是執著戲論言有煩惱染我為彼愚人遮煩惱體不成就故以觀察法不可得故以出世間智乃證得故以識不能分別知故以對治所治學修道故以不執著所治能治二相法故以得真如清淨法故以無有心取得法故能令彼障無勢力故以彼障法本性不生故如說法相若人能信諸法不生如所說者則得遠離一切邪見而得解脫以得遠離取不實相能治所治分別心故

自此已下依諸菩薩摩訶薩信法功德讚歎彼菩薩有七種功德此義應知何等為七一者所作諸行滿足功德二者修行功德三者入位功德四者以自在心生有功德五者善練功德六者能集佛法修行功德七者得果功德云何所作諸行滿足功德示現過去於諸佛所能作種種功德皆悉已辦故復有何義依二種義一依功德二依智慧以能供養恭敬給侍諸修行等如威儀故聞正法故如是次第菩薩如是滿足功德智慧行已次應修行入地諸行是故次說修行功德四句示現有諸功德智慧增上以飲食法食二種攝故以依善知識復修諸行能於義中能於法

中作巧方便隨順正法如實修行故以得上妙善根力故依巧方便故妙有二種一者能作所作妙二者深妙能信彼處以聞如是二種大妙不驚不怖故以善護如來妙法藏故以如說法一一隨順如實修行故以不自見以不自觸法故

菩薩如是如實修行自身畢竟入菩薩位是故次說入位功德二十五句示現此義云何名爲生如來家以是菩薩依佛家生得佛法故以能捨於分於煩惱爾時攝取無分別智故示現修行施等行故以斷所治破戒法故此明何義以持戒故對於破戒能起破戒諸煩惱滅是故持戒治彼所治以得對治惜身命故以得對治懈怠心故以對欲界惡不善故以對一切諸不正見乃至對於小乘見故如是名爲入位功德是出世間波羅蜜行功德應知以於如來如實所說甚深之法正入功德不顚倒故以彼不能作諸功德障所謂天魔煩惱魔等不能作障如是次第以能說法入功德故以深意說不顚倒法功德入故

說法功德以如世諦第一義諦眞實說故如次第說此明何義法自性者所謂諸法自體相等入彼應知住持功德入法門流位得清淨法故以依如來住持之力能作所作故是諸菩薩不共住功德同梵行故以得持戒平等行故以是菩薩有善法分增長功德以出世間信等功德皆現前故此是以彼不觸諸食功德此明何義隨宜而得說依乞食住處卧具及湯藥等故知足功德聖人所行隨何資生皆不觸樂離諸欲修行之相不觸功德對觸應知此復何義不依於他智慧命活是故易滿易養應知以能隨順證智功德自身畢竟得阿耨多羅三藐三菩提故以心畢竟我定得故當知是人爲能度者以是人能度未度者如是等八句爲他利益修行功德應如是知以能安慰煩惱所縛諸衆生等令入道故能安衆生解脫法中故能令衆生得解脫故二句次第示現勝處能爲說道故能與解脫故能知對治法故能與所治能治法故菩薩如是入菩薩位已以爲利益一切衆生

心生有故攝諸趣生是故次說菩薩摩訶薩以自在心生於三有是故名爲攝取功德四句示現以自在力攝勝處生雖生彼處而不爲彼之所染故以長遠時攝取生處不疲惓故以不爲彼煩惱業等他力而生自在如意攝取生故以諸菩薩一切處生不畏彼處所受種種諸苦惱故菩薩如是以爲利益一切衆生修行諸行常爲一切衆生上首是故次說能爲上首能領大衆能辦功德有十五句示現此義菩薩自身如佛所說修行之法勤而學之教他無過故以長遠時學習禁戒受持不毀守愼堅固故如是則有二種功德於先後時自善住故以是義故能領大衆此義應知以爲衆生能作上首令降伏故以是菩薩能領大衆諸魔不能與作障難遠離一切諸魔業故以有不護身口意業畢竟得故不畏他人說我過故以其現見甚深之法能荅問難不怯弱故以說法勝巧方便故以領大衆行於大事修行諸行不退自身善根分故二句示現可化衆生生於明故可化衆生離

無明故與作因緣如是次第此義應知以諸衆生有隨順者不隨順者而心堅固雖有相違有不相違諸煩惱等心不異故以於衆生無差別故爲彼衆生成就一切種種功德能受一切功德數故以作他恩他人不作報恩障縛不住心故以爲除滅一切諸使與諸衆生對治法故以其雖爲大衆圍遶而不高心故菩薩如是自利利他修行諸行以爲成就佛法修行是故次說爲成就佛法修行功德二十九句示現此義當知是人如須彌山以其堅固不可動者以依一切諸勝功德無分別智餘七地等一切分別不能動故以依彼法一切聲聞辟支佛念不能破壞以堅固故以依如來內法修行違佛法者所不能壞以得勝力故以入第一甚深之義法無我故以是人得轉身勝法依彼法故得勝解脫滅煩惱故以依修行轉身得身以一切種諸煩惱染依身滅故以於一切佛所常聞正法不厭足故以證實際更無境界未證可證更不求故以爲衆生演說正法轉法輪故以諸相好

莊嚴其身住持可樂如帝釋王爲諸衆生之所樂故以得八地中十自在力故二句示現於九地中依於樂說辯才說法與諸衆生相應正念如次第說此義應知以於菩薩第十地中得能治法善增長故以得遠離所治障法故所言彌者所對治法說名爲彌以諸菩薩住如是處說名佛地以是菩薩雖有障地而無障故以諸菩薩勝住餘地諸菩薩故以是菩薩無等地住菩薩平等又復無等無差別等復有差別說修多羅等法無我平等一味證故以諸菩薩住於彼處他不能以覺觀測量故以樂說辯說一切密無滞著故以於無量諸佛如來無量說法而能持能受故以不去而去即次聞慧受大法雨後以如實覺入所覺故以覺彼法隨順正入微諸法故以入衆生八萬四千諸行門故以如彼行與對治法不疲倦故以諸菩薩雖見世間而離世間故以得失等世間諸法憎愛貪恚諸使煩惱不能增長故以彼菩薩雖有得等大利益事而於修行諸善根分不能滅壞故

菩薩如是修習佛法正修諸行得彼彼勝果是故次說得果功德二十六句示現此義依未解成就依色成就依業成就依菩薩地盡具足成就依入佛地盡成就如是次第此義應知當知是人爲得快受以諸黠慧之所愛者以是菩薩如實證諦是故菩薩爲彼同伴侶者之所恭敬心愛念故以依法句依解法相知彼法重而供養故如次第說以尊重佛法者能供養故以依中間人以依不信佛法人見彼菩薩有大勝尊歸依菩薩禮拜等故以進究竟修菩薩行餘諸菩薩於此菩薩亦供養故餘二乘人雖復進得彼二乘道以是菩薩有勝功德爲彼二乘人求此功德故以是菩薩依彼勝行不求小乘故此是心成就得果功德相當知是人爲不諂曲以無黠汙諂曲法者以離有爲世間法相諸諂曲故以其能生世間歡喜去來坐卧諸威儀故以成就妙色形相上下故以威具足爲諸世間生敬重故以身具足三十二相故以彼菩薩八十種妙好一切種種身顯現故此是色成就

得果功德相依佛法僧等住持業成就得果功德相是人諸佛見者以一切佛皆現見故即彼佛諸功德故如實見故以得現見如來法身故以得無量證法受住故以乘中上得法忍故言乘忍者於七地中言中忍者於八地九地中言上忍者於第十地中此是菩薩地盡具足成就得果功德相是人滿足道場者以證一切種一切功德皆滿足故是人能降伏衆魔乃至是人能作佛所作事者以降伏魔知是次第佛作衆生利益應知此是入佛地盡成就得果功德相不驚等者云何爲驚以聞深法謂爲異道故名爲驚因彼驚故轉更增上相續不斷名增上驚驚不斷絕相應執著名上上驚以墮驚怖中故以在驚怖故以怖無物故如是次第彼人不驚不增上驚不上上驚此義應知說彼功德猶不可盡者依如說修行七種功德種種差別不可數故佛菩提者如先所說以彼菩提難可知故難見難覺二句示現以出世間智依世間因得智境界餘世間智則不能知彼境界故能

信者依取受持讀誦解釋能自隨法如說修行爲令他知故名爲信所謂令他如實修行巧方便智此義應知以彼受持讀誦信等功德不可稱量故以是一切智境界故次依梵天不能盡知彼具足智如經爾時如來告勝思惟大梵天言梵天汝少分知彼諸菩薩摩訶薩色及功德而讚歎之故此明何義以依讚歎以依功德以依於事如是次第依甚深義說謂於義中句中字中甚深應知示現知彼進趣去處知深意故此以何義知深意者知能說者說法意故示現依量相應法故前後義法相應知以不隨順文字義故以依於義不依字故以依正問依正語故以五種力修行說故是故即說五力言語名爲樂說此義應知此五力者云何名力以有四種力相應故何等爲四一者住持佛所作力二者降伏一切諸外道力三者能知一切魔業知已則能遠離彼力四者三乘畢竟取力於彼法中一一相應以依彼法如來能說善相應故此五力者依五甚深說何等爲五一者依相

甚深二者依意甚深三者依時處甚深四者依進取甚深五者依常說法隨順甚深如是次第依相甚深者一切諸法三世等差別相難覺故過去等法依四種說何等爲四一者依事說二者依對對治說三者依世諦義說四者依進取乘差別說此明何義依事說者謂三世事以說三世事相法故三世事者所謂過去未來現在即此名爲說三世說以依如來無障礙智說三世事名三世說依對對治說者所治煩惱染能治法清淨又彼煩惱二種差別謂善不善差別又彼善法亦有二種差別謂世間出世間差別世間亦有二種差別謂有漏無漏差別有漏亦有二種差別謂有過無過差別無過亦有二種差別謂有爲無爲差別依世諦義說者依假名名字說我衆生等差別相故依進取乘差別說者得第一義證眞如正智依清淨故如次第證如是進取世間涅槃此明何義世間之人所進取者即是世間二乘獮取異地證法以爲涅槃以取寂滅際涅槃故諸菩薩摩訶薩不住

二處故爲彼劝力說不執著無過失故說幻
等喻此明何義如幻所作象等身體皆不成
就如是言語所說法義色等身體不成就故
如彼夢中夢見受用種種境界而彼夢中種
種境界顛倒故見如是言說所說法義受用
樂門唯是虛妄分別故有如彼響聲言語說
身虛空中聞而無住處如是說法言語音聲
第一義中無住善住故猶如彼影現見唯相
雖見有色等種種形相彼形相等共彼法體
非是相應而依彼法隨順而生如是言說一
切諸法亦唯是相雖有種種名字差別而諸
名字共所說法非是相應而依彼法隨順相
應如以衆印印於泥等見第二印而諸印體
不轉不入而如是見如是言語說於諸法雖
因言語聞色等義差別異相而諸言語不在
法義而如是聞故如彼陽焰實無有水而亦
見水如是言語說於法義無彼所說諸法體
相而亦見彼法體相故如彼虛空本來不生
本來不滅雖以言語說於虛空而彼虛空無
體可說如是言語說於法義第一義諦不可

說故以一切法無彼言語可以說故如是言
說無說一法以言說法如幻等故故以幻等
譬喻示現如是不著言說法義得無障礙智
樂說辯才是名利益此義應知此明何義一
切言語法不離法界說不差別法界說此以
何義一切說法色等差別不離法界說以法
界和合故以說色等諸法差別而不執著故
依意甚深者以依如來六種密意能知如來
有甚深意此義應知何等爲六一者念密意
二者無說密意三者對對治密意四者法密
意五者心密意六者字轉密意梵天如我或
染法說淨等此示現念密意此義云何以不
見煩惱染法體故以執著淨法體故以染正
念染淨無體故以不搖動執著此是染法體
相故以心搖動執著此是淨法體相故以彼
染法雖非正念而彼染法不成染法故是名
如來念密意復次梵天我依布施即示涅槃
等此示現無說密意此明何義以佛無起心
而說諸法以一切法無如是力能從此世轉
至彼世我法無體是故無有一法可轉以是

義故無一毫法轉至異世是故依施說得涅
槃無有是處是故如來無說密意持戒乃至
般若以示現涅槃此明何義此明對對治密
意以斷戒等所治之法依波羅蜜樂行行故
說持戒等名爲涅槃以斷能起破戒煩惱身
口意等不行惡行故以離一切殺害等心依
彼害心空空故以不復生忍辱心故以離懈
怠常精進爲善增長爲滅惡行無如是心爲
善不增惡行不滅無如是心故又復更無搖
動心故以無覺觀故此以何義以離一切搖
動心故以無分別散亂心故以離一切所見
境界是故不生我已得心以無所得而名爲
得以不見法故是名如來對對治密意貪欲
是實際法性無欲相故乃至愚癡是實際法
性無癡相故此示現法密意此明何義離於
眞如貪等實際等無法可說應知是名如來
法密意世間是涅槃無退無生故乃至虛妄
是實語爲增上慢人故此示現心密意此明
何義以解世間本來不生本來不滅即是涅
槃執著涅槃涅槃身體取如是相以此心過

即是世間實言語者依言語說門若見是實
即是虛妄言虛妄者是我慢人虛妄分別以
之爲實取於實相而不實故是名如來心密
意復次梵天如來以隨意故或自說言我是
說常邊者等此示現字轉密意此明何義以
說涅槃等是常法故以說煩惱等諸深法故
以說斷貪等諸使煩惱故以說不作惡行法
故以說不作身等業故以見一切戲論諸邪
見故以一切智不隨他因緣故以證無爲涅
槃法界法故以不依業煩惱一切趣中生以
無生縛故以得畢竟斷愛業故以不住三界
不屬三界故如經而如來無有如此諸事故
此以何義此以如來依常邊等無常等見故
又言無有如此諸事者以一切佛法中無如
是說如是所說不可見故梵天當知是爲如
來隨意以依何意憍慢衆生能捨我慢者此
明何義即於如是所說法中示現異義執著
如名義亦如是故梵天若菩薩知如來隨意
方便說者依離如是名義執著次下復說此
明何義以說法中有二種行一者字行二者
義行此明何義如是名字於義中行如是義
於名字中行此是如來甚深之意依此深意
如是善知巧方便相字義行智應知此行即
名爲行善薩進取如意行故如彼所說甚深
之意善巧方便集諸法故則能善知一切所
說種種諸法是故善薩能於諸佛一切說法
言語音聲不驚不怖應如是知以諸衆生隨
種種心是故善薩依彼方便則能信受聞佛
出世不出世等以異異相如彼出世不出世
等一一示現不執不著以巧方便令彼衆生
信入諸法故以可化衆生身不淳熟令彼衆
生身淳熟故爲說麤淺法依樂示樂爲身受
樂身淳熟故爲說深法是故次第依時說法
此義應知應云何知先爲衆生說麤淺法此
明何義攝取因果故攝取彼觀故攝取彼業
故以教化方便攝取衆生故攝取修行故攝
取修行果故布施得大富乃至慧捨諸煩惱
者依善法修行攝取因果也以忍爲對對治
醜陋以忍能生歡喜心故以忍能作端正因
故以聞慧等修行諸行能作智因故以過苦
苦因故以慧如實觀能離諸煩惱以煩惱因
散滅不集故又此聞慧行修善法觀何者是
觀因以多聞慧爲攝取彼觀故攝取彼觀也
以修行身等行攝取十善業道依十種業攝
取天人中成就諸功德故攝取彼業也無量
攝取業憐愍衆生故以教化方便攝取衆生
也攝取衆生淳熟方便以依止奢摩他修行
一切善法是故奢摩他得毗婆舍那修行故
此攝取修行也以依三乘得三乘涅槃故攝
取修行果也以攝取乞丐少欲頭陀等爲諸
衆生少作利益故不能說法故爲令衆生隨
順入故如來如是說淺法已然後方乃說深
法此明何義說麤淺法明因果事爲根不熟
可化衆生自心覺知明因果事衆生攝取能
作所作我等相見是故如來先明因果次說
對對治法能治所治示現自身令離邪見如
來實不得我衆生壽命及丈夫等故此義云
何有我衆生壽命丈夫義如先說應如是知
以不見彼能治所治因果法故略說依隨世
間果報以不見施等愛果報故以不見慳等

不受果報故以得遠離能治所治修行法故以不見彼離世間果得涅槃果有無法相故梵天如來常爲衆生說法而諸衆生依如來教如所說法如實修行勤修諸行爲何義修行勤行彼行乃至不得涅槃不見涅槃此明何義如淺說法衆生攝取見諸法相如是修行出世間果不見彼果如來示現如是說法是世間因此有何義依佛說法而修行者此是根本隨順善法修諸行者此是解釋以依不得法依不見法次第說故不得法者以慧觀察不能得故不見法者以身不能證涅槃故爲令衆生攝取妙法者此明何義彼淺說法及深說法爲令衆生入彼深淺二種法故以爲示現入法相故此明何義令入法者依四種入爲可化衆生示現解脫令證彼法此義應知四種入者相行說得眼等諸根離我我所體二相空故解彼相已則不能誑得入解脫故名相入依眼等相能入解脫是故說爲入解脫相如是彼空相中修正行故得入解脫相所不誑與誑相違以是義故依修行

入說諸衆生入解脫相是故依此相行二法示現對治業煩惱染及生等染空等門者此明何義對治所治見相願染業煩惱染及生等染對治法故此明何義以空無相無願等門對治業染及煩惱染以不行門對生死故對治生染不生不滅門此明何義即彼生染中間差別對治法故即彼所治復有對治以無所從來無所至去門復有對治以不退不去門入解脫相如彼次第自性清淨方靖門者此明何義以彼法退自性寂靜故示現何義示現彼染一切寂靜故以何故說自性寂靜以依性淨說法入故是以次言復次梵天如來於一切名字示是解脫門如是等此以何義以有迭共無相應故以自性磧故此明何義以依異異法說異異名字以諸名字前字後字不相到故復有差別以言語義不相到故如是說者爲明何義以說諸法無彼言語可以說故依無言語名字法相如是說已示現一切言語名字如來說言名爲解脫因故此明何義說實諦故彼依如實正說法已

云何得解脫是故次言梵天如來說法無有法染此明何義爲身淳熟淺說法已以爲隨順斷諸煩惱染法等因依入法門故言一切所說法中示解脫門此示現何義示現涅槃故此明何義見諦學人餘殘煩惱示現學人離彼煩惱得解脫故未見實諦者爲令彼人入一切法平等眞如方便說法示現涅槃有二種義應知大悲一者畢竟治彼所治之法二者謂一切種大悲之心此明何義遠離一切所治之法及離一切習氣煩惱以得如來身故以得一切種故略依四種大悲心故何等爲四一者遠離相應大悲之心二者相應大悲之心三者謂心大悲之心四者修行大悲之心遠離相應者以識離識不相應故以見我等心相應故此明何義示現遠離相應大悲之心示現相應大悲之心如是次第一切法無我乃至一切法無丈夫依人無我說一切法無所有依法無我說即彼二種人無我相法無我相名爲無住言無住者以不執著諸法體等是故不住一切諸法應如是知

此明何義所言住者住諸入故依我見愛門
住彼處故夫無住者則無歸處無歸處者云
何有歸歸三界故歸六道故以依彼入攝取
身故依彼生故以於彼處常沉沒故言沉沒
者我我所故以彼彼處生於身故以生我心
故有生故無歸處者則無我想無我想者則
無我所有歸處者則著我想著我想者則有
我所著我所者諸法平等既共有之而諸衆
生虛妄分別我是增上故此明何義所謂依
事攝取執著言依事者依田依宅依園林等
依於父母及妻子等依衣服飲食及卧具等
依攝取者攝取一切受用之事依執著者執
著以爲自己所有以田宅等我別有故如是
著生著於退生言著生者自於此處自異處
去以取著故業煩惱染增上滿足來去生染
滿時處故依貪瞋癡三種所纏染隨所染此
義云何貪瞋癡隨所染者以何義故二種名
說依根本染謂過去世來至此世從此世中
還彼世去以爲上首故如是說如是示現世
世生生相續不斷有所有作爲是衆生如是
生不斷絕輪轉彼彼學種種術學種種業丈
夫力相作有爲法諸戲論等集得境界受用
境界衆生如是虛妄分別如是一切依俗人
分此義應知又復次有依出家分謂外道等
邪見之相邪見相願此明何義言邪見者謂
見我等所言相者虛妄分別彼彼義相所言
願者心常樂求生世間等即此上說遠離悲
心不遠離悲心示現心悲心此義應知爲彼
遠離不遠離故說法修行依於欲求依於有
求依梵行求諸顛倒道爲彼所治能治法故
是以次說修行悲心此明何義依於欲求顛
倒道者以攝取故遮共鬪諍爲諸欲故自於
父母及妻子等共相鬪諍依於瞋恨競訟等
過如是次第依於有求顛倒道者顛倒相應
求梵天等常見顛倒顛倒取故故言顛倒爲
顛倒者離顛倒道令得入於非顛倒道又依
有求顛倒道者住於異道爲教化彼異道衆
生令入佛道不可得故依梵行求顛倒道者
略有三種所謂不求邪求下求此復何義一
切世間不自在過及邪命過作親相過諸煩
惱染業苦染法俗人樂家是故衆生不求梵
行不求梵行者不求解脫故此所謂慳及慳
押沒行慳行貪行誑行懈怠習氣如是次第
一一拔濟不知厭足奪他財物者以自資生
非法求故施等不足衆生當財物屋宅妻子
恩愛而作僮僕者示現彼心不在故於此危
脆無堅之物生堅固想者以於彼無常資生
等中生常想故供養恭敬者此爲何義爲飲
食所縛不成就故衆生雖謂是善知識而是
衆生惡知識者示現怨家故邪命自活者以
斟秤等欺誑他故一切行中勤修諸行則能
畢竟得大菩提而彼衆生懈怠疲惓故聖人
最勝解脫處者非顛倒因修行者得而諸衆
生求邪梵行依顛倒因而修諸行所望得者
是人乃求外道解脫爲令不行彼邪道故何
以故以彼不得聖人解脫故衆生棄捨最上
大乘無礙等者以彼求於下梵行故捨於無
上第一大乘而求下分小乘法故

勝思惟梵天所問經論卷下

音釋

黠（胡八切慧也）溺（女力切）遞（大計切更迭也）

十地經論序　　離一

侍中崔光撰

十地經者蓋是神覺之玄苑靈慧之妙宅億善之基輿萬度之網統理苞羣藏之祕義冠衆典之奧積漸心行窮忍學之源崇廣住德極道慧之府所以厚集肇感朗成圓種離怖首念赫爲雷威其爲教也微密精遠究淨照之宗融冶鎣練盡性靈之妙自寂場啓旭園林輟暉雖復聖訓充感金言滿世而淵猷沖賾莫不網羅於其中矣至于光宣眞軌融暢玄門始自信仁終泯空寂因果旣周化業彌顯嘿耀大方影煥八極豈直日月麗天洞燭千象溟壑帶地混納百川而已哉旣理富瀛岳局言靡測廓明洪旨是係淵儒北天竺大士婆藪槃豆此云天親挺高悟於像運拔英規於季俗故能徽蹤馬鳴繼迹龍樹每恨此經文約而義豐言邇而旨遠乃超然遐慨邈爾悠想慕釋迦之餘範追剛藏之遺軌誠復歲踰五百處非六天人梵乖遼正像差迴而妙契裒中神協靡外通法貫玄莫愧往列逐

乃准傍大宗爰製玆論發趣精微根由審拓旨輿音殊宣譯俟賢固以義囑中興時憑聖代大魏皇帝儁神天凝玄情漢遠揚治風於宇縣之外敷道化於千載之下每以佛經爲遊心之場釋典爲栖照之囿搜隱訪缺務乎照揚有教必申無籍不備以永平元年歲次玄枵四月上日命三藏法師北天竺菩提留支此云道希中天竺勒那摩提此云寶意及傳譯沙門北天竺伏陀扇多幷義學緇儒一十餘人在太極紫庭譯出斯論十有餘卷所二三藏並以邁俗之量高步道門羣藏淵部罔不研覽善會地情妙盡論旨皆手執梵文口自敷唱片辭隻說辯詣蔑遺于時皇上親紆玄藻飛翰輪首臣僚僧徒毗贊下風四年首夏翻譯周訖洋洋亹亹莫得其門義富趣玄執云窺測剛藏妙說更興於像世天親玄旨再光於季運忝廁末筵敢竊祗記耳

十地經論卷第一

天親菩薩造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

初歡喜地第一之一

說此法門者　及諸勸請法　分別義藏人

受持流通等　法門等最勝　頂禮解妙義

欲令法久住　自利利他故

十地法門初地所攝八分一序分二三昧分三加分四起分五本分六請分七說分八校量勝分

如是我聞一時婆伽婆成道未久第二七日在他化自在天中自在天王宮摩尼寶藏殿與大菩薩衆俱一切不退轉皆一生得阿耨多羅三藐三菩提從他方佛世界俱來集會此諸菩薩一切菩薩智慧境界悉得自在一切如來智慧境界悉皆得入勤行不息善能教化一切世間隨時普示一切神通等事於剎那中皆能成辦具足不捨一切菩薩所起大願於一切世一切劫一切國土常修一切諸菩薩行具足菩薩福德智慧如意神足而無窮盡能爲一切而作饒益能到一切菩薩智慧方便彼岸能令衆生背世間道向涅槃門不斷一切菩薩所行善遊一切菩薩禪定解脫三昧神通明慧諸所施爲善能示現一切菩薩無作自在如意神足皆悉已得於一念頃能至十方諸佛大會勸發諮請受持一切諸佛法輪常以大心供養諸佛常能修習諸大菩薩所行事業其身普現無量世界其音遍聞無所不至其心通達明見三世一切菩薩所有功德具足修習如是諸菩薩摩訶薩功德無量無邊於無數劫說不可盡其名曰金剛藏菩薩寶藏菩薩蓮華藏菩薩勝藏菩薩蓮華勝藏菩薩日藏菩薩月藏菩薩淨月藏菩薩照一切世間莊嚴藏菩薩智慧普照明藏菩薩妙勝藏菩薩栴檀勝藏菩薩華勝藏菩薩俱素摩勝藏菩薩優鉢羅華勝藏菩薩天勝藏菩薩福德勝藏菩薩無礙清淨智藏菩薩功德藏菩薩那羅延德藏菩薩無垢藏菩薩離垢藏菩薩種種樂說莊嚴藏菩薩大光明網照藏菩薩淨明勝照威德王藏菩薩大金山淨光明威德王藏菩薩一切相莊嚴淨勝藏菩薩金剛餤勝胷相莊嚴藏菩薩餤熾藏菩薩宿王光照藏菩薩虛空庫無礙智藏菩薩無礙妙音遠藏菩薩陀羅尼功德持一切世間願藏菩薩海莊嚴藏菩薩須彌勝藏菩薩淨一切功德藏菩薩如來藏菩薩佛勝藏菩薩解脫月菩薩如是等菩薩摩訶薩無量無邊阿僧祇不可思議不可稱不可量無有分齊不可說不可說種種佛國土集金剛藏菩薩而爲上首

論曰時處等校量顯示勝故此法勝故在於初時及勝處說此處宮殿等勝是名處勝何故不色界說此處感果故何故不初七日說思惟行因緣行故本爲利他成道何故七日思惟不說顯示自樂大法樂故何故顯已法樂爲令衆生於如來所增長愛敬心故復捨如是妙樂悲愍衆生爲說法故何故唯行因緣行是因緣行顯示不共法故何故菩薩說此法門爲令增長諸菩薩力故何故唯金剛藏說一切煩惱難壞此法能破善根堅實猶

如金剛故不異名說何故名金剛藏藏即名
堅其猶樹藏又如懷孕在藏是故堅如金剛
如金剛藏是諸善根一切餘善根中其力最
上猶如金剛亦能生成人天道行諸餘善根
所不能壞故名金剛藏已說序分次說三昧
分

經曰爾時金剛藏菩薩摩訶薩承佛威神入
菩薩大乘光明三昧

論曰入三昧者顯示此法非思量境界故已
說三昧分次說加分

經曰爾時金剛藏菩薩入是菩薩大乘光明
三昧即時十方過十億佛土微塵數等諸佛
世界有十億佛土微塵數諸佛皆現其身同
名金剛藏是諸佛如是讚言善哉善哉金剛
藏乃能入是菩薩大乘光明三昧復次善男
子如是十方十億佛土微塵數等諸佛皆同
一號加汝威神此是盧舍那佛本願力故加

論曰何故多佛加顯法及法師增長恭敬心
故何故同號金剛藏加本願力故何故如來
作如是願顯示多佛故此三昧是法體本行
菩薩時皆名金剛藏同說此法令成正覺亦
名金剛藏故不異名加又是菩薩聞諸如來
同已名已增踊悅故何故不言過無量世界
方便顯多佛故何故定言十億佛土為說十
地故此經如是多餘十數彼佛先作是願令
復自加後餘佛加故言盧舍那佛本願力故
加何故加為說此法故加復云何加

經曰又一切菩薩不可思議諸佛法明說令
入智慧地故攝一切善根故善分別選擇一
切佛法故廣知諸法故善決定說諸法故無
分別智清淨不雜故一切魔法不能染故出
世間法善根清淨故得不可思議智境界故
乃至得一切智人智境界故又得菩薩十地
始終故如實說菩薩十地差別方便故念隨
順一切佛法故觀達分別無漏法故善擇大
智慧光明方便故令入具足智門故隨所住
處正說無畏辯才明故得大無礙智地故憶
念不忘菩提心故教化成就一切眾生界故
得通達分別一切處法故

論曰此二十句依一切菩薩自利利他故加
如是初十句依自利行後十句依利他行是
中一切菩薩者謂住信行地不可思議諸佛
法者是出世間道品明者見智得證說者於
中分別入者信樂得證智慧地者謂十地智
如本分中說此是根本入如經又一切菩薩
不可思議諸佛法明說令入智慧地故此修
多羅中說依根本入有九種入一者攝入聞
慧中攝一切善根故如經攝一切善根故二
者思義入思慧於一切道品中智方便故如
經善分別選擇一切佛法故三者法相入彼
彼義中無量種種知故如經廣知諸法故四
者教化入隨所思義名字具足善說法故如
經善決定說諸法故五者證入於一切法平
等智見道時中善清淨故如經無分別智清
淨不雜故善薩教化眾生即是自成佛法是
故利他亦名自利六者不放逸入於修道時
中遠離一切煩惱障故如經一切魔法不能
染故七者地地轉入出世間道品無貪等善
根淨故如經出世間法善根清淨故復有善
根能為出世間道品因故八者菩薩盡入於

第十地中入一切如來祕密智故如經得不可思議智境界故九者佛盡入於一切智入智故如經乃至得一切智人智境界故是諸入爲校量智義差別次第轉勝非根本入一切所說十句中皆有六種差別相門此言說解釋應知除事事者謂陰界入等六種相者謂總相別相同相異相成相壞相總相者是根本入別相者餘九入別依止本滿彼本故同相者入故異相者增相故成相者略說故壞相者廣說故如世間成壞餘一切十句中隨義類知第二十句所謂得菩薩十地始終故此根本始終是中始者信欲親近等終者念持諸地復有阿含及證如是次第依初相應知依根本始終有十種始終一者攝始終思慧智隨所聞義受持說故如經如實說菩薩十地差別方便故二者欲始終令證一切佛法故如經念隨順一切佛法故三者行始終觀分時中無漏道品分別修相覺故如經觀達分別無漏法故四者證始終見道時中法無我智方便故如經善擇大智慧光明方便故是中善擇者擇中最勝最勝者法無我智故大智慧者過小乘故光明者對治無明故此事中彼時中皆善知故五者修道始終出世間智智力得入法義故如經令入具足智門故此處菩薩於菩提有五種障一者不能破諸邪論障已說正義他言能壞復眷屬離散二者不能答難障於他問中茫然無對設有言說人不信受三者樂著小乘障自不能得大菩提復捨利益衆生四者化衆生懈怠障於中捨利他行不助他善復自善根不增長故五者無方便智障不能善化衆生復自善提行不滿足故對治是障有五始終一者能破邪論障始終隨彼所著顯已正義對治邪執無畏辯才性不闇故如經隨所住處正說無畏辯才明故二者能善答難始終證大無礙智地故如經得大無礙智地故三者樂著小乘對治始終大菩提願大菩提念不忘失故如經憶念不忘菩提心故四者化衆生懈怠對治始終利益衆生無疲惓故如經教化成就一切衆生界故五者無方便智對治始終於五明處通達分別故如經通達分別一切處法故已說何故加復云何加謂口意身加云何口加

經曰復次善男子汝當辯說此諸法門差別方便法故承諸佛神力如來智明加故自善根清淨故法界淨故饒益衆生界故法身智身故正受一切佛位故得一切世間最高大身故過一切世間道故出世間法道清淨故得一切智人智滿足故

論曰此十句中辯才者隨所得法義憶持不忘說故諸法門者謂十地法差別者種種名相故此法善巧成是故名方便依根本辯才有二種辯才一者他力辯才二者自力辯才他力辯才者承佛神力故云何承佛神力如來智力不闇加故如經承諸佛神力如來智明加故自力辯才者有四種一者有作善法淨辯才如經自善根清淨故二者無作法淨辯才如經法界淨故三者化衆生淨辯才如經饒益衆生界故四者身淨辯才是身淨中顯三種盡一者菩薩盡有二種利益二者聲

聞辟支佛不同盡三者佛盡菩薩盡者法身離心意識唯智依止如經法身智身故二種利益者現報利益受佛位故後報利益摩醯首羅智處生故如經正受一切佛位故得一切世間最高大身故二乘不同盡者度五道復涅槃道淨故如經過一切世間道故出世間法道清淨故佛盡者入一切智智滿足故如經得一切智人智滿足故自力辯才校量轉勝上上故已說口加云何意加

經曰爾時諸佛與金剛藏菩薩眞實無畏身與無障礙樂說辯才與善淨智差別入與善憶念不忘加與善決定意方便與遍至一切智處與諸佛不壞力與如來無所畏不怯弱與一切智人智無礙分別法正見與一切如來善分別身口意莊嚴起故

論曰此十句意加無畏身者有二種一者與無上勝威德身如王處衆自在無畏二者與辯才無畏身前色身勝後名身勝是名身有九種一者不著辯才說法不斷無滯礙故如經與無障礙樂說辯才故二者堪辯才善淨堪智有四種一者緣二者法三者作四者成善知此義成不成相故如經與善淨智差別入故三者任放辯才說不待次言辭不斷處處隨意不忘名義故如經與善憶念不忘加故四者能說辯才隨所應度種種譬喻能斷疑故如經與善決定意方便故五者不雜辯才三種同相智常現前故如經與遍至一切智處故六者教出辯才得佛十力不壞於可度者令斷煩惱故如經與諸佛不壞力故七者不畏辯才得佛決定無畏於他言說不怯弱故如經與如來無所畏不怯弱故八者無畏辯才於一切智隨順宣說修多羅等法六種正見故如經與一切智人智無礙分別法正見故九者同化辯才得一切佛無畏身等三種教化隨所度者顯示殊勝三業神化故如經與一切如來善分別身口意莊嚴起故又諸佛有力有慈悲何故以十種無畏身唯加金剛藏而不加餘者

經曰何以故以得菩薩大乘光明三昧法故亦是菩薩本願起故善淨深心故善淨智圓滿故善集助道法故善修本業故念持無量法故信解清淨光明法故善得陀羅尼門不壞故法界智印善印故

論曰以是菩薩得大乘光明三昧法餘者不得故得三昧法有二種一者本願成就現前故如經亦是菩薩本願起故二者三昧身攝功德故此三昧身攝功德有八種依自利利他故一者因淨深心趣菩薩地盡清淨故如經善淨深心故深心者信樂等復是一切善法根本故二者智淨趣菩薩地盡修道眞如觀智故如經善淨智圓滿故此眞如觀內智圓滿普照法界猶如日輪光徧世界故三者身轉淨生生轉勝善行成滿故如經善集助道法故四者心調伏淨善斷煩惱習故如經善修本業故五者聞攝淨堪能受持一切如來所說祕密法故如經念持無量法故六者通淨得勝通自在故如經信解清淨光明法故以決定信力攝取通故七者辯才淨善知陀羅尼門不相違故如經善得陀羅尼門不壞故於中所有初章字者是陀羅尼門一一

字門攝持無量名句字身故不壞者前後不相違故八者離慢淨謂眞實智教授不異故如經法界智印善印故於中三昧身攝功德有四種依自利因善淨深心故善淨智圓滿故善集助道法故善修本業故此修多羅中四句次第說精進因不忘因勢力因彼不染因復依利他因有四種念持無量法故斷疑因信解清淨光明法故敬重因以神通力示現不思議處令諸見者決定信入故善得陀羅尼門不壞故轉法理因法若壞時假餘尊法誦持故法界智印善印故教授出離因如是化者得自利不忘故已說意加云何身加摩頂覺故

經曰爾時十方諸佛不離本處以神通力皆伸右手善摩金剛藏菩薩摩訶薩頂

論曰不離本處而摩此者顯示殊勝神力若來此處則非奇異是如意通力非餘通等已說加分云何起分

經曰諸佛摩金剛藏菩薩頂已爾時金剛藏菩薩即從三昧起

論曰即從三昧起者以三昧事訖故又得勝力說時復至定無言說故已說起分云何本分

經曰起三昧已告諸菩薩言諸佛子是諸菩薩願善決定無雜不可見廣大如法界究竟如虛空盡未來際覆護一切衆生界佛子是諸菩薩乃能入過去諸佛智地乃能入未來諸佛智地乃能入現在諸佛智地諸佛子此菩薩十地是過去未來現在諸佛已說今說當說我因是事故如是說何等爲十一名歡喜地二名離垢地三名明地四名燄地五名難勝地六名現前地七名遠行地八名不動地九名善慧地十名法雲地諸佛子此菩薩十地過去未來現在諸佛已說今說當說佛子我不見有諸佛世界是諸如來不嘆說此菩薩十地者何以故此是菩薩摩訶薩增上勝妙法故亦是菩薩光明法門所謂分別十地事諸佛子是事不可思議所謂菩薩摩訶薩諸地智慧

論曰何故不請而說若不自說衆則不知爲說不說又復不知欲說何法願善決定者如初地中說發菩提心即此本分中願應知善決定者眞實智攝故善決定者即是善決定此已入初地非信地所攝此善決定有六種一者觀相善決定眞如觀一味相故如經無雜故二者眞實善決定非一切世間境界出世間故如經不可見故三者勝善決定大法界故一切佛根本故如經廣大如法界故大勝高廣一體異名法相義故一切法法爾故復法界大眞如觀勝諸凡夫二乘智等淨法法爾故復法界大方便集地謂說大乘法法爾故復法界大白法界善法法爾故四者因善決定有二種一成無常愛果因善決定是因如虛空依是生諸色色不盡故如經究竟如虛空故二常果因善決定得涅槃道如經盡未來際故五者大善決定隨順作利益他行如經覆護一切衆生界故次前善決定此願世間涅槃中非一向住故六者不怯弱善決定入一切諸佛智地不怯弱故如經佛子諸菩薩乃至入現在諸佛智地故復此十地

生成佛智住持故如經諸佛子是此菩薩十地是過去未來現在諸佛已說今說當說故於中善決定者是總相餘者是別相同相者善決定異相者別相故成相者是略說壞相者廣說故如世界成壞何故定說菩薩十地對治十種障故何者十種一者凡夫我相障二者邪行於衆生身等障三者闇相於聞思修等諸法忘障四者解法慢障五者身淨我慢障六者微煩惱習障七者細相習障八者於無相有行障九者不能善利益衆生障十者於諸法中不得自在障何故十地初名歡喜乃至十名法雲成就無上自利利他行初證聖處多生歡喜故名歡喜地離能起誤心犯戒煩惱垢等清淨戒具足故名離垢地隨聞思修等照法顯現故名明地不忘煩惱薪智火能燒故名餤地得出世間智方便善巧能度難度故名難勝地般若波羅蜜行有間大智現前故名現前地善修無相行功用究竟能過世間二乘出世間道故名遠行地報行純熟無相無間故名不退地無礙力說法成就利他行故名善慧地得大法身具足自在故名法雲地如是受法王位猶如太子於諸王子而得自在是處有微智障故不自在對治此障故說佛地又如孕在藏菩薩十地亦復如是以諸地有障故如子生時佛時亦爾事究竟故又如生時諸根覺了佛亦如是於一切境界智明了故藏有十時一者陀羅婆身時二者捭羅婆身時三者尸羅他身時四者堅身時五者形相似色身時六者性相似身時七者業動身時八者滿足身時於中有三種根滿足時男女相別滿足時廣長諸相滿足時如是十時諸地相似故佛子我不見有諸佛世界是諸如來不嘆說此菩薩十地者顯此勝法為今時衆增渴仰故佛世界者於中成佛喻如稻田往作佛事者亦名佛世界歎說者於中有二種一者為說阿含義二者為證入義摩訶薩者有三種大一願大二行大三利益衆生大勝妙法者諸法門中最殊勝故光明者此大乘法顯照一切餘法門故法門者名為法故分別十地事者顯示世間智所知法故是事不可思議所謂菩薩摩訶薩諸地智慧者顯示出世間智故非此世間分別地智能成菩薩清淨道故已說本分云何請分

經曰爾時金剛藏菩薩說諸菩薩十地名已默然而住不復分別是時一切菩薩衆聞說菩薩十地名已咸皆渴仰欲聞解說各作是念何因何緣是金剛藏菩薩說諸菩薩十地名已默然而住不更解釋時大菩薩衆中有菩薩名解脫月知諸菩薩心深生疑已即以偈頌問金剛藏菩薩曰

何故淨覺人　念智功德具　說諸上妙地
有力不解釋　決定此一切　菩薩大名稱
何故說地名　而不演其義　此衆皆樂聞
佛子智無畏　如是諸地義　願為分別說
此衆皆清淨　離懈怠嚴淨　安住堅固中
功德智具足　迭共相瞻住　一切咸恭敬
如蜂欲熟蜜　如渴思甘露

論曰何故默然住欲令大衆渴仰請說故復增菩薩尊敬法故何故解脫月菩薩初請彼

衆上首故餘問則亂衆調伏故何故偈頌請少字攝多義故諸讚歎者多以偈頌故此五偈說何等義顯示說者聽者無諸過故若有過者則不應說是中顯示說者淨覺無過故復顯聽者同法決定故有樂聞故復示餘者淨心故又願此衆皆堪聞法故偈言迭共相瞻住故云何歎說者偈言

何故淨覺人　念智功德具　說諸上妙地　有力不解釋

何故唯歎淨覺淨覺是說因故覺名覺觀是口言行有淨說因何故不說歎淨覺有二種一攝對治二離諸過是中念智具者攝對治故所治有二種一者雜覺二者雜覺因憶想分別故念者四念處對治雜覺故智者眞如無相智對治雜覺因憶想分別故餘者顯示離諸過是過有三種有三過者則不能說何者爲三一慳嫉二說法懈怠三不樂說慳者其心悋法嫉者忌他勝智功德具者不瞋等功德具示無初過故說上地者示無第二過故有力者示無第三過故如是二種淨覺嘆說者已次嘆聽者偈言

決定此一切　菩薩大名稱　何故說地名　而不演其義

決定者黠慧明了故決定有三種一上決定願大菩提故二名聞決定他善敬重故三攝受決定彼說者善知故偈言菩薩故大名稱故說地名故如是次第應知雖有決定堪受法器心不欲聞亦不得說偈言

此衆皆樂聞　佛子智無畏　如是諸地義　願爲分別說

決定者是中有阿含決定非證決定有非現前決定無現前決定如是決定法器不滿足故不能聽受示現此衆具足決定故能聽受偈言佛子智無畏故智有二種一證法故二現受故如是善知法器滿足請金剛藏如是諸地義願爲分別說已嘆同法衆決定樂聞功德次復歎異衆偈言

此衆皆清淨　離懈怠嚴淨　安住堅固中　功德智具足

清淨者不濁故濁有六種離此諸濁故言清淨何者爲六一不欲濁二威儀濁三蓋濁四異想濁妬勝心破壞心故五不足功德濁善根微少故是故於彼說中心不樂住六癡濁謂愚闇等故此對治有六種不濁安住堅固者於所說法修行堅固如是次第相對離懈怠者對不欲濁嚴者對威儀濁淨者對蓋濁堅固者對異想濁功德具者對不足功德濁智具者對癡濁此六句示現是二偈顯同生衆淨次一偈顯異生衆淨後一偈顯二衆清淨偈言

迭共相瞻住　一切咸恭敬　如蜂欲熟蜜　如渴思甘露

迭共相瞻者示無雜染心故咸恭敬者示敬重法非妬心故下半偈喻敬法轉深此偈迭共相瞻是總相一切咸恭敬是別相如是餘偈初句總相餘句別相同異成壞如上所說偈言

大智無所畏　金剛藏聞已　欲令大衆悅　即時說頌言　難第一希有　菩薩所行示　地事分別上　諸佛之根本　微難見離念

非心地難得　境界智無漏　若聞則迷悶
持心如金剛　深信佛智慧　心地無我智
能聞智微細　如彩畫虛空　如虛空風相
智如是分別　難見佛無漏　我念佛智慧
第一世難知　難信希有法　是故我默然
論曰此初偈中欲令大衆悅是總正詶答相
詶答有二種一堪詶答二不怯弱詶答偈言
大智故無所畏故離不堪答離不正答此二
示現自他無過故何者是正答相此法難說
復難聞故云何難說偈言
難第一希有　菩薩所行示　地事分別上
諸佛之根本
難者難得故難有二種一最難二未曾有難
偈言第一故希有故此二示現所說難何者
是難偈言菩薩所行示地事分別上菩薩行
者是出世間智示者顯示故地事者謂諸地
菩薩行事分別上說勝故何者菩薩行偈言
諸佛之根本佛者覺佛智故已說當說復說
所以難何者是難彼菩薩行事義住不可如
是說云何彼義住偈言
微難見離念　非心地難得　境界智無漏
若聞則迷悶
此偈中難得者是總餘者是別難得者難證
故是難得有四種一微難得二難見難得三
離念難得四非心地難得微難得者非聞慧
境界故麤事不須思惟難見難得者非思慧
境界故離念難得者非世間修慧境界故示
現三界心心數法分別世間修道智非境界
故非心地難得者示現報生善得修道智非
境界故此示現心境界者是心地此誰境界
偈言智境界何者是智見實義故何故非餘
境界無漏故無漏者出世間義是義非世間
智境界如是甚深義如是可解如是不可說
若聞則迷悶者云何迷悶隨取即聞非是不
聞已辯說復顯難聞偈言
持心如金剛　深信佛智慧　心地無我智
能聞智微細
如金剛者堅如金剛堅有二種一決定信堅
二證得堅此二句示現堅者是總餘者是別
云何深信佛智慧唯佛所知非我境界佛菩
提無邊佛化衆生所說法門種種信故何者
是心地云何無我智心地者隨心所受三界
中報又隨心所行一切境界亦名心地無我
智者有二種我空法空如實知故能聞智微
細者難知如是微細如前所說復以譬喻顯
微細義偈言
如彩畫虛空　如虛空風相　智如是分別
難見佛無漏
此偈示現如虛空畫色如壁是中不住故不
可見如空中風如樹葉是中不住故不可見
此動作者非不空中有是二事如是虛空處
事不可說處是畫風如說以非自性不可得
見是不住故以其容故非不於中有此言說
如是佛智言說顯示地校量勝分別難見畫
者喻名字句身何以故依相說故風者以喻
音聲說者以此二事說聽者以此二事聞若
如是可說如是可聞如是難見何故不說
我念佛智慧　第一世難知　難信希有法
是故我默然
難知者難證故難信者難生決定心故此偈

示現有證有信可說可聞世間難得證信故我不說

經曰爾時解脫月菩薩聞說此已請金剛藏菩薩言佛子是大菩薩善淨衆集善清淨深心善清淨諸念善集諸行多親近諸佛善集助道法具足無量功德離癡疑悔無有染汚善住深心信於佛法中不隨他教善哉佛子敷演此義是諸菩薩於是深法皆能證知

論曰聖者解脫月何故復嘆此衆上言世間證信者難得示現此衆有堪能故善淨深心者是總此善淨深心有二種一阿含淨二證淨是阿含淨有五種一者欲淨隨所念阿含得方便念覺淨如經善清淨諸念故二者求淨得隨順身口敬行如經善集諸行故三者受持淨於無量世多聞憶持不謬故如經多親近諸佛故四者生得淨願得上上生勝念勝如經善集助道法故五者行淨求善證法習少欲頭陀等成就多功德如經具足無量功德故證淨者有四種一者得淨現智善決定故如經離癡疑悔故二者不行淨修道中一切煩惱不行故如經無有染汚故三者無猒足淨不樂小乘得上勝希望心如經善住深心信故深心者希欲故信者決定故復念持彼功德故四者不隨他教淨趣盡道中自正行故如經於佛法中不隨他教故

經曰爾時金剛藏菩薩言佛子雖此菩薩衆善清淨深心善清淨諸念善集諸行多親近諸佛善集助道法具足無量功德離癡疑悔無有染汚善住深心信於佛法中不隨他教其餘樂小法者聞是甚深難思議事多生疑惑是人長夜受諸無利衰惱我愍此等是故默然

論曰是聖者金剛藏領彼解脫月菩薩所嘆衆清淨功德已於所說法中不見法器闕增疑惑是故不說於一法中有二種過疑者正行相違猶豫義故惑者心迷義故能壞善法遂離善法故如是顯示不受行因受行退因

經曰爾時解脫月菩薩請金剛藏菩薩言善哉佛子重請此事願承佛神力善分別此不可思議法佛所護念事令人易信解所以者何善說十地義十方諸佛法應護念一切菩薩護是智地勤行方便何以故此是菩薩最初所行成就一切諸佛法故佛子譬如一切書字數說皆初章所攝初章為本無有書字數說不入初章者如是佛子十地者是一切佛法之根本菩薩具足行是十地能得一切智慧是故佛子願說此義諸佛護念加以神力令人信受不可破壞

論曰聖者解脫月何故復重請示復疑惑此不可避若不說者有多過咎不得成就一切佛法故以是義故重請金剛藏菩薩若諸佛有力能令生信何故衆生於彼法中猶起謗意有二種定一感報定二作業定此二種定諸佛威力所不能轉最初所行者依阿含行故成就一切佛法者謂是證智書者是字相如嘶字師子形相等字者惡阿等音數者名句此二是數義說者是語一切書字數說等皆初章為本

經曰爾時諸菩薩衆一時同聲以偈頌請金剛藏菩薩言

上妙無垢智　堪無量義辯　演說美妙言
眞實義相應　念堅清淨慧　爲十力淨心
無礙分別義　說此十地法　定戒深正意
離我慢妄見　此衆無疑心　惟願聞善說
如渴思冷水　如飢思美食　如病思良藥
如衆蜂依蜜　[註一]我等亦如是　[十四]願聞甘露法
善哉清淨智　說勝地無垢　具十力無礙
盡說善逝道

論曰初偈嘆證力辯才成就第二偈上句嘆阿含力辯才成就以證力阿含力故能有所說是故讚嘆上者是總又復上者顯證力辯才勝故嘆辯才有三種一眞實智二體性三者果眞實智者是無漏智勝聲聞緣覺智等偈言妙無垢智故體性者成就無量義辯才偈言堪無量義辯故果者字義成就復是滑利勝上字義成就偈言演說美妙言眞實義相應故第二偈上句嘆阿含力偈言

念堅清淨慧　爲十力淨心　無礙分別義
說此十地法

念堅者受持顧說故是菩薩於阿含中淨慧無疑故如是嘆證力阿含力已次令聽者入證入阿含是故請說云何入證已入地者令得佛力故未入地者令得入地故偈言爲十力故爲淨心故云何爲阿含無礙分別義令受持十地法故如是嘆說者成就證力阿含力已次復嘆衆堪受阿含及證力故偈言[註一]

定戒深正意　離我慢妄見　[十五]是衆無疑心
惟願聞善說

此偈中惟願者是總惟願有二種一求阿含二求正證有二種妄想不堪聞阿含一我二慢以我慢故於法法師不生恭敬復有二種妄想不堪得證一見二疑見者顚倒見故疑者於不思議處不生信故妄者謂妄想見中同使故有二種對治堪聞阿含一定二戒定者心調伏故戒者善住威儀故次有二種對治堪能得證一正見二正意正見者善思義故正意者得歡喜故深者細意善思惟故復以諸喩顯示大衆求法轉深偈言

如渴思冷水　如飢思美食　如病思良藥
如衆蜂依蜜　我等亦如是　願聞甘露法

此四喩者喩四種義門示現正受彼所說義何等爲四一受持二助力三遠離四安樂行此義云何如水不嚼隨得而飲如是聞慧初聞即受隨聞受持如食咀嚼身力助成如是思慧嚼所聞法智力助成如服良藥藥行除病如是具聞思慧隨順正義如法修行遠離一切煩惱習患如蜜衆蜂所依藥行住處如是聞思修慧果聖所依處現法愛味受樂行故如是讚嘆說者聽者請說已次嘆所說法利益咸皆共請偈言

善哉清淨智　說勝地無垢　具十力無礙
盡說善逝道

善哉者所說法中善具足故善哉有三種一所依二體性三果所依者謂淨慧體性者謂說諸地未曾說法勝地者地校量勝無垢者說不違義違義[註一]說者有三種垢一者倒說二謗如來三誑聞者果者謂具十力[十六]無障礙佛菩提故如是請已猶故不說何故不說請不滿故

十地經論卷第一

音釋

膭(助革切深也) 臺(音尼猶不絶也)玄 樗(樗許嬌切蜀子依也) 捭(北買切)

十地經論卷第二　雜二

天親菩薩造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

初歡喜地第一之二

論曰此菩薩前同生衆上首請次大衆請復侍諸佛法王加請何以故爲增敬重法故

經曰爾時釋迦牟尼佛從眉間白毫放菩薩力明光皎阿僧祇阿僧祇光以爲眷屬放斯光已普照十方諸佛世界靡不周遍照已還住本處三惡道苦皆得休息一切魔宮隱蔽不現悉照十方諸佛衆會顯現如來境界不思議力是光遍照十方世界加一切如來所加說法者及諸菩薩衆於上虛空中成大光明雲網臺而住彼十方諸佛亦復如是從眉間白毫俱放菩薩力明光皎阿僧祇阿僧祇光網以爲眷屬放斯光已普照十方諸佛世界靡不周遍照已還住本處三惡道苦皆得休息一切魔宮隱蔽不現悉照十方諸佛衆會顯現如來境界不思議力是光遍照十方世界加一切如來所加說法者及諸菩薩衆顯現如來境界不思議力并照釋迦牟尼佛大會之衆及金剛藏菩薩身於上虛空中亦復成大光明雲網臺而住爾時釋迦牟尼佛從眉間放白毫光明照彼十方世界諸佛大會諸菩薩身及師子座此諸大衆皆悉現見彼十方世界諸佛從眉間放白毫光明照此三千大千娑婆世界釋迦牟尼佛大會并金剛藏菩薩身及師子座彼諸大衆皆悉現見時大光明雲網臺中諸佛神力故而說頌曰

論曰何故如來現神通力放光同請是如來前已意加未身口加異於餘佛是故今欲具身口加何故不以常口常身加爲重法故不輕自身故此光有八種業云何八種業一者覺業是光照諸菩薩身已自覺如來力加如經放菩薩力明光皎故二者因業阿僧祇光皆有無量光明眷屬如經阿僧祇阿僧祇光以爲眷屬故三者卷舒業舒則遍至阿僧祇世界卷則還入常光如經放斯光已普照十方諸佛世界靡不周遍照已還住本處故四者止業除滅一切惡道種種苦惱如

經三惡道苦皆得休息故五者降伏業令一切魔宮威光不現驚怖恐懼不能壞亂可化衆生如經一切魔宮隱蔽不現故六者敬業現不思議佛神力故如經悉照十方諸佛衆會顯現如來境界不思議力故七者示現業加十方世界諸佛所加菩薩大會令此衆見如經是光遍照十方世界加一切如來所加說法者及諸菩薩衆故八者請業發聲說偈如經時大光明雲網臺中諸佛神力而說頌曰故云何二身一如流星身往他方世界故二如日身處於虛空如經於上虛空中成大光明雲網臺而住故於一切處一時遍照故如是彼此諸衆生迭互相見猶如一會聽說亦爾是名身加何者口加偈曰

諸佛無等等　功德如虛空　十力無畏等
無量諸衆首　釋迦姓法生　天人上作加
承諸佛神力　為開法王藏　諸地上妙行
分別智地義　是諸如來加　護於諸菩薩
此人能聞持　如是微妙法　諸地淨無垢
漸次而滿足　證佛十種力　成無上菩提
雖在於大海　及劫盡火中　決定信無疑
必得聞此經　諸地勝智道　入地住展轉
漸次而演說　無量行境界

論曰是初二偈顯能加者及加所為此二加示現何義故加若請非尊者法非殊勝聖者則不說云何初偈顯能加者偈言天人上作加故何者天人上謂諸佛如來此有何義法王義故云何知彼是法王成就四種勝故一自在勝二力勝三眷屬勝四種姓勝何者諸佛自在勝於煩惱障智障得解脫自在彼於此處心智無礙隨意所受無上樂故此云何知偈言諸佛無等等故謂一切智故復如虛空世間法不能染無明煩惱習氣滅故無等者諸佛比餘衆生彼非等故等者此彼法身等故何故不但說無等示現等正覺故何者諸佛力勝具足十力故能伏一切邪智壞魔怨故此云何知偈言十力無畏等故何者諸佛眷屬勝具攝菩薩聲聞諸衆故此云何知偈言無量諸衆首故彼菩薩是初衆故無量者阿僧祇故諸衆首者佛於世間最勝上故何者佛種姓勝謂家姓勝故此云何知偈言釋迦姓法生故何故唯嘆此佛種姓以現見故復以法為家非但生家法家者如法中住故作加者是總相加有二種一具身加依法身故二具果加證佛果故天人上者亦總亦別餘者唯別云何第二偈顯加所為此菩薩彼諸佛法王為開現法藏義故加偈言

承諸佛神力　為開法王藏　諸地上妙行
分別智地義

嘆此法藏有二種一義藏成就二字藏成就云何義藏偈言諸地上妙行行者諸菩薩行所謂助道法故妙者真實智故上者神力勝故如是顯示深妙勝上故云何字藏偈言分別智地義分別者說十地差別故此偈中何故顯承佛神力說或有衆生於如來所生輕慢想已自不能請他而說為遮此故如是請說法已次顯說法利他有三時益於中有三偈三時益者一聞時益二修行時益三轉生時益何者聞時益偈言

是諸如來加　護於諸菩薩　此人能聞持

如是微妙法
菩薩聞持者佛力加故是名聞時益何者修
行時益偈言
諸地淨無垢　漸次而滿足　證佛十種力
成無上菩提
漸次滿十地自身得十力成無上五菩提故是
名修行時益何者轉生時益偈言
雖在於大海　及劫盡火中　決定信無疑
必得聞此經
惡道善道難處生必得聞此法龍世界長壽
亦得聞此經偈言雖在於大海故雖在色界
光音天等亦得聞此經偈言及劫盡火中故
聞此法者爲皆得利益有不得者不也何者
能得決定不疑信此法者是人能得偈言決
定信無疑必得聞此經故如是顯示請說利
益已上言分別智地義者此所說法有三種
漸次第六偈教分別此事偈言
諸地勝智道　入地住展轉　漸次而演說
無量行境界
何者三漸次一觀漸次二證漸次三修行漸
次第一第二第四句皆說漸次勝智道者謂
十地勝智道說此十地若觀若漸止能生諸
地智故入者入地故住者未轉向餘地故展
轉者地地轉所住處故行者謂入住展轉成
就故境界者此行種種異行境界故漸者次
第故說者授與故如是教說何義故顯一切
因如來能有所說生後正信義故
經曰爾時金剛藏菩薩摩訶薩觀察十方欲
令大衆重增踊悅生正信故以偈頌曰
微難知聖道　非分別離念　難得無垢濁
智者智行處　自性常寂滅　不滅亦不生
自體本來空　有不二不盡　遠離於諸趣
等同涅槃相　非初非中後　非言辭所說
出過於三世　其相如虛空　定滅佛所行
言說不能及　地行亦如是　六難說復難聞
離念及心道　智起佛境界　非陰界入說
心意所不及　如空中鳥跡　難說不可見
十地義如是　不可得說聞　我但說一分
慈悲及願力　漸次非心境　智滿如淨心
是境界難見　難說自心知　我承佛力說
咸共恭敬聽　如是智入行　億劫說不盡
今如是略說　如實滿足住　一心恭敬待
承佛力善說　說上法妙音　喻相應善字
是言說甚難　無量佛神力　光餤入我身
是力我能說
論曰何故觀察十方示無我慢無偏心故欲
令大衆重增踊悅深生正信是故說偈示說
正他增益聞者堪受義故踊悅者心清不濁
故踊悅有二種一義大踊悅爲得義故二說
大踊悅因此說大能得彼義故是中前五偈
顯義大踊悅云何義大彼義深故何者深義
偈言
微難知聖道　非分別離念
此偈依何義說依智地故云何知依智地上
來所說皆依智地後復所說亦依智地第四
偈言智起佛境界故微者七云何微偈言難知
聖道故云何難知謂說時難知復云何難知
大聖道難知大聖者所謂諸佛是故言微道
者是因修行此道能到聖處故言難知聖道
此微有二種一說時甚微二證時甚微如是

次第何故復難知偈言非分別離念故非分別者離分別境界故離念者自體無念故如是聖道名爲甚微何故甚難得難得者難證故是名甚微何故復甚難得偈言

難得無垢濁　智者智行處　自性常寂滅

不滅亦不生

無垢濁者智中無無明故有無明雜智是名爲濁智者智行處者自證智故自證知者依彼生故於中智者見實諦義故復增上善解法故增上善寂滅故復有世間智隨聞明了知故自性常寂滅者自性離煩惱故非先有染後時離故不滅者非一往滅爲不捨利益衆生故不生者出世間故如是此智不住涅槃世間中故如是觀行甚微依止甚微清淨甚微功德甚微故言甚難得於中第一甚微不同世間三昧故第二第三不同外道自言尊者故第四不同聲聞辟支佛故於此偈中微者是總二種微是別復顯難得得時甚微是總餘四種甚微是別此甚微智復有何相偈言

自體本來空　有不二不盡　遠離於諸趣

等同涅槃相　非初非中後　非言辭所說

出過於三世　其相如虛空

是智相有二種所謂同相不同相是中同相者云何相彼智相故偈言自體本來空智自空故云何同相一切諸法如說自體空自體空者可如是取如兎角耶不也可如是取異此空智更有異空耶不也可如是取有彼此自體彼此轉滅耶不也云何取此自體空有不二不盡如是取此句顯離三種空攝一離謗攝二離異攝三離盡滅攝有二種頌一有不二不盡二定不二不盡此頌雖異同明實有若非實有不得言定此云何定此定能滅諸煩惱故是名同相何者不同相謂淨相解脫此復有二種一何處得解脫二云何解脫何處得解脫者偈言遠離於諸趣此顯諸道解脫遠離煩惱業生故云何解脫者偈言等同涅槃相世間涅槃平等攝取故非如聲聞一向背世間故此智盡漏爲初智斷爲中爲後非初智斷亦非中後偈言非初非中後故云何斷如燈燄非唯初中後前中後取故如是解脫可同他音聲觀耶不也云何觀偈言非言辭所說離語言故可同世間智依世間耶不也云何依偈言出過於三世轉依止依止常身故非如無常意識智依止無常因緣法如修多羅中決定說此解脫可同聲聞緣覺智有障解脫得解脫耶不也云何解脫偈言其相如虛空無一切煩惱障礙故如是觀智如是所煩惱如是觀觀如是依止依止如是解脫得解脫如是說已於中自體空是總三種空是別解脫是總五種解脫是別偈言

定滅佛所行　言說不能及　地行亦如是

難說復難聞

此偈云何彼智以顯方便壞涅槃復示性淨涅槃偈言定滅故定者成同相涅槃自性寂滅故滅者成不同相方便壞涅槃示現智緣滅故此智是誰證偈言佛所行故誰說誰聽無說無聽偈言言說不能及故言說者口音言導謂名句字身何故不但說無言示現依言求解故依智既如是地行復何相偈言地

行亦如是難說復難聞地者境界觀行者智眷屬智眷屬者謂同行同行者謂種等諸波羅蜜何故復難說難聞偈言

離念及心道　智起佛境界　非陰界入說
心意所不及

此偈示現思慧及報生識智是則可說此智非彼境界以不同故偈言智起佛境界故如陰界入可說此智不爾離文字故是故不可說偈言非陰界入說故非耳識所知非意識思量是故不可聞偈言心意所不及故智者是地智起者以何觀以何同行能起此智云何可證而不可說而不可聞今復以喻證成此義偈言

如空中鳥跡　難說不可見　十地義如是
不可得說聞

此偈示何義如鳥行空中跡處不可說相亦不可見何以故虛空處鳥跡相不可分別故非無虛空行跡如是鳥跡住處名句字身住處菩薩地證智所攝不可得說不可得聞何以故非如聲性故非無地智名句字身此中深故示義大踊悅何故我復說此汝等不應如聲取義隨聲取義有五種過一不正信二退勇猛三誑他四謗佛五輕法大衆自知無此五過已說深義復顯說大令生正信次說五偈

我但說一分　慈悲及願力　漸次非心境
智滿如淨心　是境界難見　難說自心知
我承佛力說　咸共恭敬聽　如是智入行
億劫說不盡　今如是略說　如實滿足住
一心恭敬待　承佛力善說　說上法妙音
喻想應善字　是言說甚難　無量佛神力
光燄入我身　是力我能說

前言十地義如是不可得說聞今言我但說一分此言有何義是地所攝有二種一因分二果分說者謂解釋一分者是因分於果分為一分故言我但說一分此說大有三種一因成就大二因漸成就大三教說修成就大何者因成就大偈言慈悲及願力故慈者同與喜樂因果故悲者同拔憂苦因果故願者發心期大菩提故此慈悲願長夜熏修不同二乘故何者因漸成就大偈言漸次故漸者說聞思慧等次第乃至能生出世間智因故何者教說修成就大有二種一滿足修二觀修滿足修者偈言非心境故非心境者此句示現聞思慧等心境界處唯是智因能生出世間智而此不能滿彼出世間智地偈言智滿如淨心故如淨心者如出世間清淨心能滿彼地智故觀修者偈言

是境界難見　難說自心知　我承佛力說
咸共恭敬聽

此偈顯何義是境界難見自心清淨可見此境界不可說如是教說修成就已於說法中有二種過不能得證一說者過二聽者過說者過有二種一佛不隨喜說二不平等說聽者亦有二種過一見諍過我法是彼法非如是執著種種諸見二於說法者不生恭敬於中示現諸者自身無過我非諸佛不隨喜說偈言我承佛力說咸聽故次教聽者防二種過偈言共恭敬聽故如是次第如是許說而衆未知廣說略說不可廣說唯許略說地義

滿足如第三偈說
如是智入行　億劫說不盡　今如是略說
如實滿足住
智入者此所說地法衆生以智入云何入如實滿足攝取入如行修故如行修滿足故示彼廣說義攝取故住者如來家決定住故我如是說前言恭敬聽不說云何恭敬是故示現偈言
一心恭敬待　承佛力善說　說上法妙音
喻相應善字
一心恭敬待者有二種一身正恭敬待如威儀住堪受說法故二心正恭敬待如心決定堪能憶持故此句勸誡二種恭敬待所謂身心故善說者示已無諂無有憍慢故承佛力者示已無增上慢故下半偈說上法妙音喻相應善字示現何事以何事云何事依止何事示現何事者所謂上法以何事者謂妙音聲云何事者譬喻相應依止何事者謂依止善字我一切善說又相應者譬喻共相應善字者有二種相一隨方言音善隨順故二字句圓滿不增不減與理相應故言善字前言承佛神力未說云何力第五偈示現佛神力事偈言
是言說甚難　無量佛神力　光燄入我身
是力我能說
已說請分自此以後正說初地此說分中說何等事分別有三一住二釋名三安住住中有四種依何身爲何義以何因有何相彼心生時即住初地是名爲住於中諸佛子善集善根故如是等四十句說此住事初說依何身生如是心
經曰諸佛子若有衆生厚集善根故善集諸善行故善集諸三昧行故善供養諸佛故善集清白法故善知識善護故善清淨心故入深廣心故信樂大法故好求佛智慧故現大慈悲故如是衆生乃能發阿耨多羅三藐三菩提心
論曰如是十句說依何身此集有九種一者行集善作眷屬持戒如經善集諸善行故二者定集善作眷屬三昧如經善集諸三昧行故三昧行者觀行增上故三者親近集善習聞慧智如經善供養諸佛故四者聚集思慧智善思量波羅蜜等諸善法如經善集清白法故五者護集修行實證善得教授如經善知識善護故六者淨心集得出世間正智如經善清淨心故七者廣集深心作利益一切衆生如經入深廣心故八者信心集求一切智智如經信樂大法好求佛智慧故九者現集多行慈悲如經現大慈悲故於中慈念依苦苦壞苦悲依行苦是中初二種集顯增上戒學增上定學行集善作眷屬持戒故定集善作眷屬三昧故次有四集顯增上慧學親近集善習聞慧智故聚集思慧智善思量波羅蜜等諸善法故護集修行實證善得教授故淨心集得出世間正智故後三集顯勝聲聞辟支佛等故廣集深心作利益一切衆生故信心集求一切智智故現集多行慈悲故此十句中厚集善根是總餘九種是別集者是同相別者是異相成者略說故壞者廣說故已說依何身生如是心次說爲何義故生

如是心

經曰為得佛智故為得十力力故為得大無畏故為得佛平等法故為救一切世間故為淨大慈悲故為得十方無餘智故為得一切世界無障淨智故為得一念中覺三世事故為得轉大法輪無所畏故菩薩摩訶薩生如是心

論曰於中佛智者謂無上智知斷證修故此佛智有九種業差別為求彼故生如是心一者力佛智問記業此如來是處非處智力問記故如修多羅中說如經為得十力力故二者無畏佛智破邪說業如經為得大無畏故三者平等佛智得人法無我教授衆生證入業如經為得佛平等法故四者救佛智以四攝法化衆生業如經為救一切世間故五者淨佛智是淨為救攝因業如經為淨大慈悲故六者無餘智佛智常以佛眼觀世間衆生業如經為得十方無餘智故七者無染佛智一切世界無障無染自然應化令信作業智心無礙如經為得一切世界無障淨智故八者覺佛智於一念中知三世衆生心心數法業如經為得一念中覺三世衆事故九者轉法輪佛智解脫方便善巧業故於百億閻浮提同時轉大法輪如經為得轉大法輪無所畏故生如是心者即是本分中說諸佛子是菩薩願善決定故何故唯言生心不言生智及餘心數法心中即攝知斷證修一切助道法故已說為何義故生如是心次說以何因生如是心

經曰是心以大悲為首智慧增上方便善巧所攝直心深心淳至如來力無量善決定衆生力智力隨順自然智能受一切佛法以智慧教化廣大如法界究竟如虛空盡未來際

論曰此大悲為首於中悲大有九種一者增上大細苦智增上生故如經智慧增上故智者因果逆順染淨觀故慧者自相同相差別觀故二者攝大救苦衆生方便善巧所攝如經方便善巧所攝故三者淳至大向時許乃至盡衆生界作利益衆生悲心增上如經直心深心淳至故四者無量大攝取如來無量力如經如來力無量故五者決定大上妙決定信深智勝對治如經善決定衆生力智力故六者隨順大隨順菩提正覺如經隨順自然智故七者正受大能取大勝法教授衆生如經能受一切佛法以智慧教化故八者最妙大攝受勝妙功德如經廣大如法界故九者住盡大無量愛果因盡涅槃際如經究竟如虛空盡未來際故已說以何因生如是心次說是心生時有何等相

經曰菩薩生如是心即時過凡夫地入菩薩位生在佛家種姓尊貴無可譏嫌過一切世間道入出世間道住菩薩法中住在菩薩正處入三世眞如法中如來種中畢定究竟阿耨多羅三藐三菩提菩薩住如是法名住菩薩歡喜地以不動法故

論曰過凡夫地者以過凡夫地故示現得出世間聖道此過有八種一者入位過初成出世間心如始住胎相似法故如經入菩薩位故二者家過家生相似法故如經生在佛家故三者種姓過子相似法大乘行生故如經

種姓尊貴無可譏嫌故四者道過世間出世間道不攝攝故異道生相似法故如經過一切世間道入出世間道故五者法體過以大悲爲體於作他事即是己事自身體相似法故如經住菩薩法中故六者處過不捨世間方便不染善巧住故住處相似法故如經住在菩薩正處故七者業過順空聖智生命相似法故如經入三世眞如法中故八者畢定過佛種不斷究竟涅槃道成就相似法故如經如來種中畢定究竟阿耨多羅三藐三菩提故如是示現凡夫生菩薩生入胎不相似有煩惱無煩惱故如是次第家不相似種姓不相似道不相似體不相似處不相似生業不相似成就不相似如是說住此地中是名爲住如經菩薩住如是法名住菩薩歡喜地以不動法故已說住義次說釋名云何說多歡喜故示名歡喜以何歡喜此地中菩薩歡喜復以何念初說十句後說二十句

經曰諸佛子是菩薩住菩薩歡喜地中成就多歡喜多信敬多愛念多慶悅多調柔多踊躍多堪受多不壞他意多不惱衆生多不瞋恨

論曰歡喜者名爲心喜體喜根喜是歡喜有九種一者敬歡喜於三寶中恭敬故如經多信敬故二者愛歡喜樂觀眞如法如經多愛念故三者慶歡喜自覺所證校量勝如經多慶悅故四者調柔歡喜自身心遍益成就如經多調柔故五者踊躍歡喜自身心遍益增上滿足如經多踊躍故六者堪受歡喜自見至菩提近如經多堪受故七者不壞歡喜自心調伏論義解說時心不擾動如經多不壞他意故八者不惱歡喜教化攝取衆生時慈悲調柔如經多不惱衆生故九者不瞋歡喜見諸衆生不如說修行威儀不正時忍不瞋故如經多不瞋恨故已說多歡喜次說以何念故歡喜成是第二十第三十句說是念有二種一念當得二念現得何者念當得

經曰諸佛子菩薩住是歡喜地中念諸佛故生歡喜心念諸佛法故生歡喜心念諸菩薩摩訶薩故生歡喜心念諸菩薩所行故生歡喜心念諸波羅蜜清淨相故生歡喜心念諸菩薩地校量勝故生歡喜心念諸菩薩力不退故生歡喜心念諸如來教化法故生歡喜心念能利益衆生故生歡喜心念入一切如來智行故生歡喜心

論曰云何念如佛所得我亦當得如是念此念佛有九種一者念佛法如經念諸佛法故生歡喜心二者念佛菩薩如經念諸菩薩摩訶薩故生歡喜心三者念佛行如經念諸菩薩所行故生歡喜心四者念佛淨如經念諸波羅蜜清淨相故生歡喜心五者念佛勝如經念諸菩薩地校量勝故生歡喜心六者念佛不退如經念諸菩薩力不退故生歡喜心七者念佛教化如經念諸如來教化法故生歡喜心八者念佛利益如經念能利益衆生故生歡喜心九者念佛入如經念入一切如來智行故生歡喜心於中初二念共念佛如佛所得我亦當得故念佛法念諸佛法故佛佛法二故念佛菩薩二念諸菩薩故念佛行念諸菩薩行故如是次第餘有六句念佛淨

念諸波羅蜜清淨相故念佛勝念諸菩薩地校量勝故念佛不退念諸菩薩力不退故念佛教化念諸如來教化法故念佛利益念能利益衆生故念佛入念入一切如來智行故隨所顯彼菩薩行以何顯如是諸念應知復何顯彼波羅蜜淨顯云何顯彼菩薩行地校量勝轉去故地盡去故於中餘者得教化法故作利益衆生行不虛故入如來地行故是中念佛行者亦總亦別已說念當得故生歡喜心次說念現得故生歡喜心

經曰諸佛子菩薩復作是念我轉離一切世間境界故生歡喜心近入如來所故生歡喜心遠離凡夫地故生歡喜心近到智慧地故生歡喜心斷一切惡道故生歡喜心與一切衆生作依止故生歡喜心近見一切諸佛故生歡喜心生諸佛境界故生歡喜心入一切菩薩眞如法故生歡喜心我離一切怖畏毛竪等事故生歡喜心

論曰我轉離一切世間境界者轉離一切凡夫取著事此轉離有九種一者入轉離如經近入如來所故生歡喜心二者遠轉離如經遠離凡夫地故生歡喜心三者近至轉離如經近到智慧地故生歡喜心四者斷轉離如經斷一切惡道故生歡喜心五者依止轉離如經與一切衆生作依止故生歡喜心六者近見轉離如經近見一切諸佛故生歡喜心七者生轉離如經生諸佛境界故生歡喜心八者平等轉離如經入一切菩薩眞如法故生歡喜心九者捨轉離如經我離一切怖畏毛竪等事故生歡喜心於中入轉離者顯事不相似故遠轉離近至轉離者示自身不相似故餘有六句斷轉離依止轉離近見轉離生轉離平等轉離捨轉離如是次第行不相似故遠相依止不相似故他力不相似故處不相似故生業不相似故成就不相似故怖畏者不愛疑慮憂想共心相應故復身相差別謂毛竪等事次說何者是怖畏云何怖畏因遠離此因無怖畏故

經曰所以者何是菩薩摩訶薩得歡喜地已所有諸怖畏即皆遠離所謂不活畏惡名畏死畏墮惡道畏大衆威德畏離如是等一切諸畏何以故是菩薩離我相故尚不貪身何況所用之事是故無有不活畏心不悕望供養恭敬我應供養一切衆生供給一切所須之具是故無有惡名畏遠離我見無我相故無有死畏又作是念我若死已生必不離諸佛菩薩是故無有墮惡道畏我所志樂一切世間身心無與等者何況有勝是故無有大衆威德畏諸佛子菩薩如是離諸怖畏毛竪等事

論曰此五怖畏是初地障復說地利益勝是五怖畏第一第二第五依身口意第三第四依身依身者愛憎善道惡道捨得依身故何故但說五怖畏打縛等諸畏皆五所攝故此怖畏因略有二種一邪智妄取想見愛著故二善根微少故此對治如經離我想故尚不貪身乃至無有大衆威德畏故無怖畏毛竪等事何故二處說前說身怖畏後說異身怖畏故

經曰諸佛子是菩薩以大悲爲首深大心堅

固轉復勤修一切善根成就故
論曰深大心堅固者煩惱小乘不能壞此觀
故轉復勤修一切善根成就者諸所說善根
此地攝受故云何勤修於中有三種成就一
信心成就二修行成就三迴向成就有三十
句示現初十句說信心成就
經曰所謂信心增上故多恭敬故信清淨故
多以信分別故起悲愍心故成就大慈故心
無疲懈故以慚愧莊嚴故成就忍辱安樂故
敬順諸佛教法信重尊貴故
論曰信心增上者隨所有事於中信增上成
就此信增上有九種一者敬信增上尊敬三
寶如經多恭敬故二者淨信增上自證眞淨
智如經信清淨故三者分別信增上令他證
淨智如經多以信分別故四者悲信增上五
者慈信增上教化衆生如經起悲愍心故成
就大慈故悲者除苦想決定救濟故慈者與
樂相永與無量樂故起者轉復現前故六者
不疲倦信增上教化無量衆生久處世間能
利益故如經心無疲懈故七者慚愧信增上
不著世間故於慳等波羅蜜障法深慚愧故
如經以慚愧莊嚴故八者安樂信增上於同
法者不惱亂故如經成就忍辱安樂故九者
敬法信增上敬信殊勝心故如經敬順諸佛
教法信重尊貴故後三句示修何等行波羅
蜜行故誰爲等侶同事安樂故入何法中謂
諸佛教法如是信心成就云何修行成就
經曰日夜修集善根無猒足故親近善知識
故常愛樂法故求多聞無猒故如所聞法正
觀故心不貪著故不著利養名聞恭敬故不
求一切資生之物故常生如實心無猒足故
論曰此十句說修行成就云何修行成就集
諸善根無休息故如經日夜修集善根無猒
足故此集有八種一者親近集不忘諸法如
經親近善知識故二者樂法集於問答中論
義解釋心喜樂故如經常愛樂法故三者多
聞集如經求多聞無猒故四者正觀集如經
如所聞法正觀故五者不著集如經心不貪
著故向說多聞集等三句是聞思修慧如是
次第不著者於三昧中無愛著故六者不貪
集七者不求集於已得利養不貪未得利養
不求障菩薩戒退菩薩戒如經不著利養名
聞恭敬故不求一切資生之物故八者如實
心集出世間心念念現前如經常生如實心
無猒足故如是修行成就云何迴向成就
經曰求一切智地故求諸佛力無畏不共法
故求諸波羅蜜無著法故離諸諂曲故如說
能行故常護實語故不汙諸佛家故不捨菩
薩戒故不動如大山王生薩婆若心故不捨
一切世間事成就出世間道故集助菩提分
法無猒足故常求上上勝道故諸佛子菩薩
摩訶薩成就如是淨治地法名爲安住菩薩
歡喜地
論曰求一切智地等說何等事示現迴向成
就故求一切智地是總求如來力等於一切
智地是別一者觀求一切智地二者無障求
一切智地三者離求一切智地四者如說
能行求一切智地五者護求一切智地六者
不汙求一切智地七者不捨求一切智地八
者不動求一切智地九者不捨成就求一切

智地十者集求一切智地十一者常求求一切智地於中求何等事求一切智地故以何觀求觀諸佛力無畏不共法故云何求求諸波羅蜜無著法故此三求者是家依家無障求著別異求於中擅波羅蜜有二種垢一者諂曲見乞求者離二詐設方便無心廿四許與二者不隨先言許而不與對治是垢如經離諸諂曲故如說能行故尸波羅蜜有一種垢不護實語違本所受犯已覆藏對治是垢如經常護實語故羼提波羅蜜有一種垢汙如來家云何菩薩汙如來家惱亂他業故利益他業即是如來家是故菩薩生此家者惱亂他業非善事故對治是垢如經不汙諸佛家故毗梨耶波羅蜜有一種垢菩薩戒無量劫數長遠難持難行生退轉心對治是垢如經不捨菩薩戒故禪波羅蜜有二種垢一者亂心二不能調伏憶想分別對治是垢如經不動如大山王生薩婆若心故般若波羅蜜有三種垢一無善巧方便世間涅槃一向不現現故二不修集出世間道故三於勝上證法中願欲心薄故如是次第對治是垢如經不捨一切世間事成就出世間道故集助菩提分法無猒足故常求上上勝道故如是迴向成就是名勤行具足成就是勤行有四種一信二欲三精進四方便初十句示現信增上成就是信增上即攝受離二欲第二十句廿五日夜修集善根無猒示現精進故第三十句求一切智地示現方便故是名此地說中安住何以故如經諸佛子菩薩摩訶薩成就如是淨治地法名為安住菩薩歡喜地故如是說分訖

十地經論卷第二

十地經論卷第三　　離三

天　親　菩　薩　造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

初歡喜地第一之三

論曰已顯說分次說校量勝分云何校量勝菩薩住此離三地中勝聲聞辟支佛故校量勝有三種一願勝二修行勝三果利益勝何者願勝所謂十大願

經曰菩薩如是安住菩薩歡喜地發諸大願起如是大方便如是大行成就所謂無餘一切諸佛一切供養一切恭敬故一切種具足上深信清淨廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切佛成道數大供養恭敬無有休息

論曰是初大願無餘者有三種一者一切佛無餘二者一切供養無餘三者一切恭敬無餘一切佛者有三種佛一應身佛二報身佛三法身佛一切供養者有三種供養一者利養供養謂衣服卧具等二者恭敬供養謂香華旛蓋等三者行供養謂修行信戒行等一

切恭敬者有三種恭敬一給侍恭敬二迎送恭敬三修行恭敬是故作願供養恭敬如經所謂無餘一切諸佛一切供養一切恭敬故一切種具足者無量種種復勝事等供養故上深信清淨者增上敬重故願迴向善提決定信故廣大如法界者一切餘善根中勝故究竟如虛空者無常變果無量因故盡未來際者此因得涅槃常果故一切劫數一切佛成道數大供養恭敬無有休息故此初願中有六種大名為大願一者福田大如經所謂無餘一切諸佛一切供養一切恭敬故二者供事大如經一切種具足故三者心大如經上深信清淨故四者攝功德大如經廣大如法界故五者因大如經究竟如虛空故六者時大如經盡未來際故

經曰又發大願所謂一切諸佛所說法輪皆悉受持故攝受一切佛菩提故一切諸佛所教化法皆悉守護故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切佛成道數攝護正法無有休息

論曰第二大願有三種法一切諸佛所說法輪皆悉受持者謂教法修多羅等書寫供養讀誦受持為他演說故攝受一切佛菩提者所謂證法證三種佛菩提法攝受此證法教化轉授故一切諸佛所教化法皆悉守護者謂修行法於修行時有諸障難攝護救濟故復名三種成就一者於諸佛所說修多羅等阿含次第令法輪不斷成就故二者證三種正覺得證成就故三者修行乃至如實修行正覺成就故是名三種成就三種佛菩提者聲聞辟支佛亦名為佛故

經曰又發大願所謂一切成佛無餘一切世界住處從兜率天來下入胎及在胎中初生時出家時成佛道時請轉法輪時示入大涅槃我於爾時盡往供養攝法為首一切處一時成一時轉故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切佛成道數盡往攝法無有休息

論曰第三大願一切成佛無餘一切世界住處者一切應佛無邊遍滿一切世界住處故隨何等世界諸佛住處應感相順眾生見故從兜率天來下乃至示入大涅槃我於爾時盡往供養攝法為首者隨彼眾生供養佛方便以如來所說攝法方便集功德智慧助善提法故一切處一時成一時轉者非前後故何故示現彼處住不在色無色處此難處來不為我故起於輕心不生恭敬為遮此等故何故不住他化自在天等如來有力能勝處生捨而不生為念眾生故來生兜率如是生大恭敬心故何故人中捨上天樂愍我等故來生人中生增上敬重心故何故處胎示現同生增長力故何故自成正覺示非餘佛教化現丈夫力成就非因他得菩提故何故示入大涅槃為令懈怠眾生勤心修道故

經曰又發大願所謂一切菩薩所行廣大無量不雜諸波羅蜜所攝諸地所淨生諸助道法總相別相同相異相成相壞相說一切菩薩所行如實地道及諸波羅蜜方便業教化一切令其受行心得增長故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數行數增長

無有休息

論曰第四大願心得增長者以何等行令心增長一切菩薩所行教化一切令其受行心得增長故彼菩薩行有四種一種種二體三業四方便以此四種教化令其受行何者是菩薩行種種世間行有三種廣者從初地乃至六地大者七地無量者從八地乃至十地不雜者法無我平等觀出世間智故如經一切菩薩所行廣大無量不雜故體者如經諸波羅蜜所攝故業者如經諸地所淨生諸助道法故方便者如經總相別相同相異相成相壞相故說一切菩薩所行如實地道及諸波羅蜜方便業故

經曰又發大願所謂無餘一切衆生界有色無色有想無想非無想非想非非想卵生胎生濕生化生三界所繫雜入六道一切生處名色所攝爲教化成就一切衆生界令信入諸佛法故斷一切世間數道故令住一切智智處故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切衆生界數教化一切衆生無有休息

論曰第五大願教化衆生故何者是衆生爲何義故化一切衆生有六種差別一麤細差別二生依止差別三不淨淨處差別四苦樂差別五自業差別六自體差別何者麤細差別麤者有色細者無色色中麤者有想細者無想無色中麤者非無想細者非想非非想是名麤細差別如經有色無色有想無想非無想非想非非想故生依止差別者如經卵生胎生濕生化生故化生者云何依止依止業生故不淨淨處差別者如經三界所繫故苦樂差別者種種身故如經雜入六道故自業差別者如經一切生處故自體差別者如經名色所攝故是名衆生爲何義化者爲三義故一者爲信入諸佛所說法中如經爲教化成就一切衆生界令信入諸佛法故二者已入佛法中令入二乘菩提故如經斷一切世間數道故三者已入二乘菩提令入無上菩提故如經令住一切智智處故

經曰又發大願所謂無餘一切世界廣大無量麤細亂住倒住正住如帝網差別十方世界無量差別入皆現前知故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切世界數信入無有休息

論曰第六大願無餘一切世界者有三種相隨入如是世界智皆現前知一者一切相二者眞實義相三者無量相一切相者如經廣大無量乃至正住故廣大無量者一千世界二千世界三千世界故細者隨何等世界意識身故麤者隨何等世界意識身故亂住者非次第住故倒住者不造舍宅住故正住者造舍宅住故是名一切相如帝網差別者眞實義相故如業幻作故無量相者十方世界無量差別入故無量相故眞實義相者唯智能知餘相者可現見故

經曰又發大願所謂一切佛土一佛土一佛土一切佛土一切國土平等清淨一切佛土神通莊嚴光相具足離一切煩惱成就清淨道有無量智慧衆生悉滿其中入佛上妙平等境界故隨諸衆生心之所樂而爲示現故

廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數佛國土數清淨一切佛土無有休息

論曰第七大願淨佛國土相有七種一者同體淨如經一切佛土一佛土一佛土一切佛土故二者自在淨如經一切國土平等清淨故三者莊嚴淨如經一切佛土神通莊嚴光相具足故光明莊嚴衆寶等莊嚴故四者受用淨如經離一切煩惱成就清淨道故五者住處衆生淨如經有無量智慧衆生悉滿其中故六者因淨如經入佛上妙平等境界故七者果淨如經隨諸衆生心之所樂而為示現故顯智神力等故

經曰又發大願所謂一切菩薩同心同行故共集善根無怨嫉故一切菩薩平等一觀故常親近諸佛菩薩不捨離故隨意能現佛身故自於心中悉能解知諸佛神力智力故得不退隨意神通故悉能遊行一切世界故一切佛會皆現身相故一切生處普生其中故成就不可思議大乘故具足行菩薩行故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切行數入大乘道無有休息

論曰第八大願不念餘乘故如經一切菩薩同心同行故菩薩行有十種一者共集善根無怨嫉故二者一切菩薩平等一觀故三者常親近諸佛菩薩不捨離故四者隨意能現佛身故五者自於心中悉能解知諸佛神力智力故六者得不退隨意神通故七者悉能遊行一切世界故八者一切佛會皆現身相故九者一切生處普生其中故十者成就不可思議大乘故具足行菩薩行故於中初句顯功德行故第二住寂靜等觀故第三聚集解說論佛法故第四隨心示現成佛故第五自發勝心念如來法身故第六得常不退神通故餘四者以通業得名一往餘世界二自餘異身示現三同生往故四入不可思議大乘故

經曰又發大願所謂乘不退輪行菩薩行故身口意業所作不空衆生見者即必定佛法故聞我音聲即得真實智慧故心喜恭敬即斷煩惱故得如藥樹王身故得如如意寶身故行大菩薩行故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數一切行數所作利益不空無有休息

論曰第九大願顯不空行菩薩行復行菩薩行願乘不退輪行菩薩行故於中不空有二種一作業必定不空身口意業所作不空故如是次第三句說應知衆生見者即必定佛法故者明身業不空聞我音聲即得真實智慧者明口業不空心喜恭敬即斷煩惱者明意業不空二作利益不空一切衆生有二種苦一種種諸苦二貧窮苦對治是二如經得如藥樹王身故得如如意寶身故

經曰又發大願所謂於一切世界處成阿耨多羅三藐三菩提故於一凡夫道不離一切凡夫道處示身初生坐道場成佛道轉法輪度衆生示大涅槃現諸佛境界大神通智力隨一切衆生界所應度者於念念中示得佛道度諸衆生滅苦惱故以一三菩提遍知一切法如涅槃性故以一音說令一切衆生心皆歡喜故示大涅槃而不斷菩薩所行故示

大智慧地發起一切法故法智通如意神通幻通遍一切世界故廣大如法界究竟如虛空盡未來際盡一切劫數成三菩提數求大智慧大神通等無有休息諸佛子菩薩如是安住菩薩歡喜地發諸大願起如是大方便如是大行以十願門爲首生如是等滿足十百千萬阿僧祇大願是菩薩住菩薩歡喜地起如是等願

論曰第十大願起大乘行云何大菩提云何作業大菩提者如經成阿耨多羅三藐三菩提故作業者有七種一示正覺業二說實諦業三證教化業四種種說法業五不斷佛種業六法輪復住業七自在業初業者於一凡夫道不離一切凡夫道處乃至示大涅槃故一凡夫道者一閻浮提義閻浮提凡夫道者可化衆生住處名爲凡夫道第二業者現諸佛境界大神通智力故隨一切衆生界所應度者於念念中示得佛道度諸衆生滅苦惱故隨諸世界一切可化者隨心示現佛身示現佛身者除諸難處彼彼勝處生示除苦斷集證滅修道第三業者以一三菩提觀法無我一切法性淨涅槃令衆生信解故第四業者以一音聲隨種種信解可化衆生一時皆令心歡喜故第五業者示現大涅槃而不斷菩薩所行力故第六業者復智地一切修多羅等所說法軌則不失故第七業法智通者觀一切法無性相故如意神通者自身現生住滅脩短隨心自在故幻通者轉變外事無不隨意故初法智通不住世間故如意神通幻通幻不住涅槃故何故唯說此十大願初願功德行滿足故第二願智慧行滿足故次五願爲教化衆生故一以何身二以何心三何者衆生四衆生住何處五自身住何處能教化衆生後三願顯自身一得地校量勝故二得菩薩地盡校量勝故三得一切地盡究竟故此三示現如實教化衆生故發諸大願者隨心求義故起如是大方便者成彼所作方便勇猛故如是大行者彼所作行成就故菩薩住此地漸次久習起此三行非一時故何以故此十大願一一願中有百千萬阿僧祇大願以爲眷屬故如經諸佛子菩薩如是安住菩薩歡喜地發諸大願起如是大方便如是大行以十願門爲首生如是等滿足十百千萬阿僧祇大願是菩薩住菩薩歡喜地起如是等願故何故名大願光明善根轉勝增廣故此校量菩薩願勝有二種勝聲聞辟支佛一常勤修習無量行故二與一切衆生同行故同行者十盡句示現

經曰以十盡句成諸大願何等爲十所謂一衆生界盡二世界盡三虛空界盡四法界盡五涅槃界盡六佛出世界盡七如來智界盡八心所緣界盡九佛境界智入界盡十世間轉法轉智轉界盡如衆生界盡我願乃盡如世界盡如虛空界盡如法界盡如涅槃界盡如佛出世界盡如佛智界盡如心所緣界盡如佛境界智入界盡如世間轉法轉智轉界盡若彼界盡我願乃盡如是衆生界盡不盡我此善根亦不可盡世界盡不盡虛空界盡不盡法界盡不盡涅槃界盡不盡佛出世界盡不盡如來智界盡不盡心所緣界盡不盡

佛境界智入界盡不盡世間轉法轉智轉界盡不盡我此諸願善根亦不可盡

論曰於中衆生界盡是總世界盡乃至智轉界盡是別何等是衆生界衆生界盡故何處住世界盡故所有虛空界虛空界盡故說何法教化法界盡故隨化衆生置何處涅槃界盡故佛出世界盡故以何方便善巧如來智界盡故復隨所緣心緣界盡故復隨以何界佛境界智入界盡故此事已說盡者示現不斷盡非念念盡故此九種盡略說三種三轉示現此十盡句增上力故諸佛以此力常爲衆生作利益故如是已說願校量勝云何行校量勝

經曰諸佛子菩薩決定發如是諸大願已則得調順心柔軟心如是則成信者信諸佛如來本所行入集諸波羅蜜而得增長善成就諸地具足無畏力不共佛法不壞故不可思議佛法無中無邊如來境界起無量行門諸如來境界入信成就果舉要言之信一切菩薩行乃至得如來智地說加故

論曰發如是諸大願已則得調順心者彼諸善根中得自在勝故柔軟心者得勝樂行故如是則成信者於中本行入者從菩薩行入乃至成菩提覺故中信菩薩行所攝本行入有二種相一云何菩薩行二云何次第成如經集諸波羅蜜而得增長故善成就諸地故此菩薩所攝本行入有六種勝是故信勝一者外道魔怨聲聞緣覺對治等勝如經具足無畏力不共佛法不壞故二者不思議神通力上勝如經不可思議佛法故三者不離深勝如經無中無邊如來境界起故四者一切種智勝如經無量行門諸如來境界入故五者離勝一切煩惱習常遠離故如經信成就果故復略說彼菩薩本行入示現如經舉要言之信一切菩薩行乃至得如來智地說加故說者所說加者證故此菩薩三種觀於諸衆生起大慈悲一遠離最上第一義樂二具足諸苦三於彼二顛倒云何遠離最上第一義樂

經曰諸佛子彼菩薩作是念諸佛正法如是甚深如是寂靜如是寂滅如是空如是無相如是無願如是無染如是無量如是上此諸佛法如是難得

論曰諸佛正法如是甚深者有九種一寂靜甚深二寂滅甚深三空甚深四無相甚深五無願甚深六無染甚深七無量甚深八上甚深九難得甚深寂靜者離妄計實有故妄計正取故寂滅者法義定故空無相無願者三障對治解脫門觀故何者三障一分別二相三取捨願故無染者離雜染法觀故無量者不可筭數不可思量生善根觀故上者依自利他利增上智觀故難得者三阿僧祇劫證智觀故云何具足諸苦

經曰而諸凡夫心墮邪見爲無明癡闇蔽其意識常立憍慢幢墮在念欲渴愛網中隨順諂曲林常懷嫉妬而作後身生處因緣多集貪欲瞋癡起諸業行嫌恨猛風吹罪心火常令熾然有所作業皆與顛倒相應隨順欲漏有漏無明漏相續起心意識種子

論曰而諸凡夫心墮邪見者邪見有九種一

者蔽意邪見如經為無明癡闇蔽其意識故二者憍慢邪見如經常立憍慢幢故三者愛念邪見如經墮在念欲渴愛網中故四者諂曲心邪見如經隨順諂曲林故五者嫉妬行邪見如經常懷嫉妬而作後身生處因緣故六者集業邪見如經多集貪欲瞋癡起諸業行故七者欲心熾然邪見如經嫌恨猛風吹罪心火常令熾然故八者起業邪見如經有所作業皆與顛倒相應故九者心意識種子邪見如經隨順欲漏有漏無明漏相續起心意識種子故是中蔽意邪見憍慢邪見愛念邪見此三邪見依法義妄計如是次第諂曲心邪見嫉妬行邪見此二邪見於追求時心行過故嫉者於身起邪行故妬者於資財等是故生生之處隨卑賤中形貌鄙陋資生不足故第六集業邪見愛諸受時憒愛彼二顛倒境界故第七欲心熾然邪見於怨恨時互相追念欲起報惡業故第八起業邪見於作惡時迭相加害故第九心意識種子邪見於作善業時所有布施持戒修行善根等業皆是有漏故

經曰於三界地復有芽生所謂名色共生不離此名色增長已成六入聚成六入已內外相對生觸觸因緣故生受深樂受故生渴愛渴愛增長故生取取增長故復起後有有因緣故有生老死憂悲苦惱如是眾生生長苦聚是中皆空離我我所無知無覺如草木石壁又亦如響然諸眾生不知不覺而受苦惱

論曰是中因緣有三種一自相從復有芽生乃至於有二同相謂生老病死等過三顛倒相離我我所等自相者有三種一者報相名色共阿黎耶識生如經於三界地復有芽生所謂名色共生故名色共生者名色共彼生故二者彼因相是名色不離彼依彼共生故如經不離故三者彼果次第相從六入乃至於有如經此名色增長已成六入聚成六入已內外相對生觸觸因緣故生受深樂受故生渴愛渴愛增長故生取取增長故復起後有有因緣故有生老死憂悲苦惱如是眾生生長苦聚故是中離我我所者此二示現空無知無覺者自體無我故彼無知無覺示非眾生數動不動事如經如草木石壁又亦如響故因緣相似相類法故云何於彼二顛倒如經然諸眾生不知不覺而受苦惱故

經曰菩薩如是見諸眾生不離苦聚是故即生大悲智慧是諸眾生我應救化令住涅槃畢竟之樂是故即生大慈悲智慧

論曰云何具諸苦聚云何遠離最上第一義樂此先已說示現大慈悲等故

經曰諸佛子菩薩摩訶薩隨順如是大慈悲法住在初地以深妙心於一切物無所悋惜以智求佛大妙智故修行大捨即時所有可施之物皆悉能捨所謂一切財穀庫藏等捨或以金銀摩尼真珠瑠璃珂貝硨磲碼碯生金等捨或以寶莊嚴具瓔珞等捨或以象馬車乘輦輿等捨或以寺舍園林樓觀流泉浴池等捨或以奴婢僮僕等捨或以國土聚落城邑王都等捨或以妻子男女等捨或以一切所愛之事皆悉能捨或以頭目耳鼻肢節手足一切身分等捨如是一切可捨之物而

不悋惜唯求無上佛智慧故而行大捨如是菩薩摩訶薩住於初地能成大捨

論曰是時所有可施之物皆悉能捨者求佛無上大妙智故是中一切物者略有二種一外二内外者復有二種一所用二貯積如經所謂一切財穀庫藏等故如是 十六 次第於中廣有八種從金銀等乃至一切所愛之事内者自身所攝是外事捨中初捨是總餘九捨是別依二種喜一藏攝喜二利益喜藏攝喜者謂金銀等利益喜者復有八種一者嚴飾利益喜謂寶莊嚴等二者代步利益喜謂象馬等三者戲樂利益喜謂園林樓觀等四者代苦利益喜謂奴婢等五者自在利益喜謂國土聚落等六者眷屬利益喜謂妻子等七者堅者利益喜謂一切所愛等八者稱意利益喜謂頭目耳鼻等

經曰菩薩如是以大施心救一切衆生故轉轉推求世間出世間利益勝事彼推求利益勝事時心不疲倦是故菩薩成不疲倦心成不疲倦已於一切經論心無怯弱是名成一切經論智如是成一切經論智已善能籌量應作不應作於上中下衆生隨宜隨宜而行隨力隨成是故菩薩成就世智成世智已知時知量慙愧莊嚴修習自利利他之道是故菩薩成慙愧莊嚴如是行中精勤修行得不退不轉力如是菩薩成堅固力 十七 得堅固力已勤行供養諸佛隨所聞法如說修行諸佛子是菩薩悉知已起如是清淨諸地法所謂信悲慈捨不疲倦知諸經論善解世法慙愧堅固力供養諸佛如說修行

論曰是中依此世智隨宜隨宜而行者如論中說隨自己力隨彼能受故依慙愧知時知量者示三種時一者念時二者日夜時三者所作必得不斷時依堅固力如是彼行中者如上所說信等故精勤修行者有二種一不退力不捨行故二不轉力精進不息故供養諸佛如說修行者有二種一利養供養二修行供養此十種行願二種勝成就一深心成就謂信悲慈等二修行成就謂捨不疲倦知諸經論善解世法慙愧堅固力供養諸佛如說修行等於中依自利行謂信能信菩薩行故諸佛法求必能得故依利他行所謂慈悲能安隱與樂心故捨者以財攝他行故不疲倦者自攝法行故知諸經論善解世法者以法攝他行故餘有三行攝護信等一者不著行以慙愧對治障信等不著行故二者不動行有堅固力信等不可動故三者修行彼垢清淨依上行供養諸佛攝信等善根故是中有二種供養故得二種身一者上妙身所可見者心生敬重利益不空故二者調柔心自性善根成就樂行法故前所説三十句從信增上等乃至常求上上勝道得清淨地法今此十句從信等乃至供養諸佛盡是障地淨法是名修行挍量勝云何果利益校量勝

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩歡喜地已多見諸佛以大神通力大願力故 十八 見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚嘆衣服

飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提是菩薩因供養諸佛故成教化利益衆生法是菩薩多以二攝攝取衆生所謂布施愛語後二攝法但以信解力行未善通達是菩薩十波羅蜜中檀波羅蜜增上餘波羅蜜非不修集隨力隨分是菩薩隨所供養諸佛教化衆生皆能受行清淨地法如是如是彼諸善根皆願迴向薩婆若轉復明淨調柔成就隨意所用諸佛子譬如金師善巧鍊金數數入火如是如是轉復明淨調柔成就隨意所用諸佛子菩薩亦復如是如是如是供養諸佛教化衆生皆能修行清淨地法正修行已如是如是彼諸善根皆願迴向薩婆若轉復明淨調柔成就隨意所用

論曰果利益校量勝有四種一調柔果利益勝二發趣果利益勝三攝報果利益勝四願智果利益勝調柔果利益勝者金相似法信等善法猶如真金數數入火者有三種入一功德入供養佛僧故二悲心入教化衆生故三無上果入願迴向大菩提故以大神通力見諸佛者以勝神通力見色身佛大願力者以內正願力見法身佛多百佛乃至百千億那由他佛者方便善巧示現多佛顯多數故供養者有三種一恭敬供養謂讚嘆等顯佛功德故二尊重供養謂禮拜等三奉施供養謂華香塗香末香幡蓋等以諸菩薩上妙樂具者是諸菩薩所有世間不共之物具足奉施一切衆僧故云何發趣果利益勝

經曰復次諸佛子菩薩摩訶薩住此菩薩歡喜地於初地中諸相得果應從諸佛菩薩善知識所推求請問成地諸法無有厭足如是菩薩住初地中應從諸佛菩薩善知識所推求請問第二地中諸相得果成地諸法無有厭足如是第三第四第五第六第七第八第九第十地中諸相得果應從諸佛菩薩善知識所推求請問成十地法無有厭足是菩薩善知諸地障對治善知地成壞善知地相善知地得修善知地清淨分善知地地轉行善知地地住處善知地地校量勝智善知地得不退轉善知一切菩薩地清淨轉入如來智地諸佛子菩薩如是善起地相發於初地不住意成乃至轉入十地無障礙故以得十地智慧光明故能得諸佛智慧光明諸佛子譬如善巧導師多將人衆向彼大城未發之時應先問道中利益諸事復問道中退患過咎復問道處中間勝事復問道處中間退患過咎具道資粮作所應作推求請問未發初處是大導師乃至善知到彼大城未發初處此導師能以智慧思惟籌量具諸資用令無所乏正導衆人乃至得到大城於嶮道中免諸患難身及衆人皆無憂惱諸佛子菩薩摩訶薩善巧導師亦復如是住於初地善知地障對治乃至善知一切菩薩地清淨轉入如來智地爾時菩薩具大福德助道資粮善擇智慧助道欲將一切衆生向薩婆若大城未發初處應先問地道功德復問諸地退患復問地道處中間勝事復問地道處中間退患具大功德智慧資粮作所應作應從諸佛菩薩

善知識所推求請問未發初處是菩薩善知地障對治乃至善知能到薩婆若大城未發初處菩薩如是智慧分別具大功德智慧資糧將一切眾生如應教化出過世間嶮難惡處乃至令住薩婆若大城不為世間生死嶮過所染身及眾生無諸衰惱諸佛子是故菩薩摩訶薩常應心不疲惓勤修諸地業勝智本行諸佛子是名略說菩薩摩訶薩入初菩薩歡喜地門廣說則有無量百千萬億阿僧祇事

論曰諸相者隨諸地中所有諸障及對治相故得者證出世間智故果者因證智力得世間出世間智故成地諸法者所謂信等為滿足彼故有五種方便一觀方便二得方便三增上方便四不退方便五盡至方便觀方便者障對治成壞善巧如經是菩薩善知諸地障對治故善知地成壞故十種地障對治故名為十地如本分中說如是次第集故成散故壞得方便者欲入方便已入方便彼勝進方便如經善知地相故善知地得修故善知地清淨分故增上方便者地地轉行地地住處地地增長善巧如經善知地地轉行故善知地地住處故善知地地校量勝智故不退方便者如經善知地得不退轉故盡至方便者菩薩地盡入如來地善巧如經善知一切菩薩地清淨轉入如來智地故諸佛子譬如善巧導師多將人眾向彼大城者令得正行故於中導師者有二種方便一者不迷道方便於道路中是利是退患於道路處是勝是過咎皆善巧知如經先問道中利益諸事故復問道中退患過咎故復問道處中間勝事故復問道處中間退患過咎故二者資具利益方便如經具道資糧作所應作故云何攝報果利益勝

經曰菩薩摩訶薩住此初地多作閻浮提王豪貴自在常護正法能以大施攝取眾生善除眾生慳貪妬嫉之垢常行大捨而無窮盡所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛不離念法不離念僧不離念諸菩薩不離念菩薩行不離念諸波羅蜜不離念十地不離念不壞力不離念無畏不離念佛不共法乃至不離念具足一切種一切智智常生是心我當於一切眾生中為首為勝為大為妙為微妙為上為無上為導為將為師為尊乃至為一切智智依止者諸佛子是菩薩摩訶薩若欲捨家勤行精進於佛法中便能捨家妻子五欲得出家已勤行精進於一念間得百三昧得見百佛知百佛神力能動百佛世界能入百佛世界能照百佛世界能教化百佛世界眾生能住壽百劫能知過去未來世各百劫事能善入百法門能變身為百於一一身能示百菩薩以為眷屬

論曰攝報果利益勝者有二種一在家果二出家果在家果復有二種一者上勝身閻浮提王等如經菩薩摩訶薩住此初地多作閻浮提王豪貴自在常護正法故二者上勝果善巧調伏慳貪嫉妬等如經能以大施攝取眾生善除眾生慳貪嫉妬垢等能以大施攝取眾生者自行布施善勸他施攝取眾生善轉眾生慳嫉之垢方便善巧以四攝法攝取

衆生故不離念佛等者示現不離自利益如是諸念於事中行已成大恭敬除諸妄想此念略有四種一者上念念三寶故二者同法念念諸菩薩故三者功德念念自身他身菩薩行自體轉勝故四者求義念念諸力等此是眞實究竟故何者是上念念佛等念佛法等故於施者受者財物及菩提不生分別不取著故如是一切所作業中作者不著境界不著作事不著果報不著以此一切諸行皆願迴向大菩提故爲上首者有二種一者勝首光明功德故二者大首獨無二故勝者有二種一者妙智自在勝故二者微妙離一切煩惱自在勝故大者有二種一者上無與等故二者無上無能過故如是顯示自體功德故導者於阿含中分別法義正說故將者令他證得義滅諸煩惱故師者教授令入正道故乃至一切智智依止者以大菩提道教化故是名在家菩薩攝報果利益勝復次出家菩薩禪定勝業勝業有二種一者三昧勝所謂於一念間得百三昧得三昧自在力故二者三昧所作勝謂見百佛等以得是三昧故於十方諸佛及佛所加諸菩薩所修習智慧故能動百佛世界者令可化衆生生正信故能入百佛世界能照百佛世界能教化百佛世界衆生者往至及見正化衆生故能住壽百劫者攝取勝生故能知過去未來世各百劫事者化諸衆生作離惡上首說善惡業道故能善入百法門者爲增長自智慧思惟種種法門義故能變身爲百於一一身能示百菩薩以爲眷屬者多作利益速疾行故云何願智果利益勝

經曰若以願力自在勝上菩薩願力示現過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰於中身者是一切菩薩行根本所依故依彼身故有光明及神通依光明有天眼以有天眼見前境界一切眼有五種應知依神通有音聲及行莊嚴加信等音聲者應彼言說故行者遍至十方故莊嚴者作種種應現故加者神力加彼故信者依三昧門現神通力隨衆生信利益成就故業者依慧眼所攝陀羅尼門現說法故略說一切諸地各有因體果相應知

十地經論卷第三

十地經論卷第四　　離四

天親菩薩造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

離垢地第二

論曰菩薩如是已證正位依出世間道因清淨戒說第二菩薩離垢地此清淨戒有二種淨一發起淨二自體淨發起淨者說十種直心

經曰爾時金剛藏菩薩摩訶薩言諸佛子若菩薩已具足初地欲得第二地者當生十種直心何等爲十一直心二柔輭心三調柔心四善心五寂滅心六眞心七不雜心八不悕望心九勝心十大心菩薩生是十心得入第二菩薩離垢地

論曰十種直心者依清淨戒直心性戒成就隨所應作自然行故直心復有九種一者柔輭直心共喜樂意持戒行故二者調柔直心自在力故性善持戒煩惱不雜故三者善直心守護諸根不誤犯戒猶如良馬性調伏故四者寂滅直心調伏柔輭不生高心故五者眞直心能忍諸惱如眞金故六者不雜直心所得功德不生猒足依清淨戒更求勝戒樂寂靜故七者不悕望直心不願諸有勢力自在故八者勝直心爲利益衆生不斷有願故九者大直心隨順有果而不染故自體淨者有三種戒一離戒淨二攝善法戒淨三利益衆生戒淨離戒淨者謂十善業道從離殺生乃至正見亦名正受戒淨攝善法戒淨者於離戒淨爲上從菩薩作是思惟衆生墮諸惡道皆由十不善業道集因緣乃至是故我應等行十善業道一切種清淨故利益衆生戒淨者於攝善法戒爲上從菩薩復作是念我遠離十不善業道樂行法行乃至生尊心等

經曰諸佛子菩薩住菩薩離垢地自性成就十善業道遠離一切殺生捨棄刀杖無瞋恨心有慚有愧具足憐愍於一切衆生生安隱心慈心是菩薩尚不惡心惱諸衆生何況於他衆生起衆生想故起重心身行加害

論曰說十善業道遠離一切殺生者示現遠離勝利益勝故依離殺生有三種離一者因離如經捨棄刀杖無瞋恨心有慚有愧具足憐愍故二者對治離如經於一切衆生生安隱心慈心故三者果行離如經尚不惡心惱諸衆生何況於他衆生起衆生想故起重心身行加害故於中殺生有二種因一受畜因二起因受畜因有二種所謂刀杖刀者斫截事杖者捶打事如經捨棄刀杖故乃至呪術諸藥能殺之具悉皆遠離起因有二種所謂貪瞋爲財利故造諸惡業乃至沒命心無恥悔對治是等如經有慚有愧故爲貪衆生捕養籠繫令生苦惱對治是等如經具足憐愍故離此二種故言因離對治離有二種一者安隱心於一切衆生而作利益以善法教化令住善道涅槃因故二者慈心令彼衆生得人天報涅槃樂果故如經於一切衆生生安隱心慈心故如是於因果中不顚倒求離愚癡心殺生祭祠等對治者即名爲離故名對治離彼能離故言衆生者示諸衆生非常非斷隨命根因緣乃至現得壽命住世死則依業煩惱力未來還生故果行離有二種一者

微細心念害故二者麤重身行惱害故如經是菩薩尚不惡心惱諸眾生何況於他眾生起眾生想故起重心身行加害故於中麤行有五種一者身如經他故二者事如經眾生故三者想如經眾生想故四者行如經故起重心故五者體如經身行加害故

經曰離諸劫盜資生之物常自滿足不壞地財若物屬他他所用事他守護想不生盜心是菩薩乃至草葉不與不取何況其餘資生之具

論曰依離劫盜有三種離一因離二對治離三果行離因離者自資生不足此對治如經資生之物常自滿足故對治離者所謂布施於自資生捨而不著以無貪故不壞當來資生如經不壞他財故果行離者有二種一者微細物不與不取二者麤重物不與不取此五種示現一者身如經若物屬他故二者事如經他所用事故三者想如經他守護想故四者行盜心取故如經不生盜心故五者體所謂微塵如經乃至草葉不與不取何況其餘資生之具故

經曰離於邪婬自足妻色不求他妻他守護女人及以他妻姓親摽護戒法所護是菩薩乃至不生貪求念想之心何況彼此二形從事況復非處

論曰依離邪婬有三種離一因離二對治離三果行離因離者自妻不足此對治如經自足妻色故對治離者現在梵行淨故不求未來妻色如經不求他妻故果行離者有二種一者微細如經所謂心中二者麤重謂身相中身相有三種一不正二非時三非處不正者他守護女共不共等共者他守護故不共者他妻故如經他守護女人及以他妻故姓親摽護者所謂父母親族姓護及已許他摽識所護故如經姓親摽護故女人者示現遠離非眾生數女名故非時者謂修梵行時如經戒法所護故非處者謂非道行婬如經況復非處故細麤者謂意業身業二種遠離故如經乃至不生貪求念想之心何況彼此二形從事故

經曰離於妄語常作實語諦語時語是菩薩乃至夢中不起覆見忍見無心欲作誑他語何況故妄語

論曰依離妄語有二種離一對治離二果行離對治離者即是因離何以故彼身業有二種離妄語中無外事故復無異因故如離殺生中受畜因有二種謂刀杖外事如彼中說離棄捨刀杖故離妄語中無後身業二種外事故無異因者殺生因貪瞋癡等妄語因者謂誑他心遠離彼故即實語成如是實語對治誑他心即是因離依彼生此故言無異因如是對治離即是因離復對治離有三種一者隨想語如經常作實語故二者善思量如事語如經諦語故三者知時語不起自身他身衰惱故如經時語故果行離者一細二麤如經是菩薩乃至夢中不起覆見忍見無心欲作誑他語何況故作妄語夢中者是細故作者是麤覆見忍見易解智見名為見

經曰離於兩舌無破壞心不恐怖心不惱亂心此聞不向彼說此壞故彼聞不向此說彼

壞故不破同意者已破者不令增長不喜離別心不樂離別心不樂說離別語不作離別語若實若不實

論曰依離兩舌有二種離一對治離二果行離對治離者謂不破壞行一者心二者差別隨其所聞往異處說此二種明心受憶持口業言說破壞心故如經此聞不向彼說此壞故彼聞之向此說彼壞故差別者有三種一身壞二心壞三業壞身壞有二種一未壞二已壞此對治如經不破同意者已破者不令增長故心壞亦有二種一未破者欲破二已破者隨喜此對治如經不喜離別心故不樂離別心故業壞亦有二種一細二麤實不實語此對治如經不樂說離別語不作離別語若實若不實故

經曰離於惡口所有語言侵惱語麤獷語若他語令他瞋恨語現前語不現前語鄙惡語不斷語不喜聞語聞不悅語瞋惱語心火能燒語心熱惱語不愛語不樂語不善自壞身亦壞他人語如是等語皆悉捨離所有語言美妙悅耳所謂潤益語輭語妙語喜聞語樂聞語入心語順理語多人愛念語多人喜樂語和悅語心徧喜語能生自心他心歡喜敬信語常說如是種種美妙語

論曰依離惡口有二種離一果行離二對治離果行離者謂損他語能令他瞋如經侵惱語麤獷語若他語令他瞋恨語故此句次第以後釋前此等義一名異復有相對語不相對語麤惡語常行故如經現前語不現前語鄙惡語不斷語故於中現前語者麤而不斷不現前語者微而有斷如是說者與戒相違能生他苦令他瞋故如經不喜聞語聞不悅語故作不利益語因瞋妬心起令他戒相違如經瞋惱語故令他瞋惱有二種無饒益事一未起瞋者能令生瞋聞時憶時不愛不樂冒中閉塞故如經心火能燒語心熱惱語不愛語不樂語故二者已有同意樂事自身失壞令他失壞如經不善自壞身亦壞他人語故離如是等惡語故言果行離對治離者謂潤益語於中有二種一者不麤不疾語二者可樂語如經輭語妙語故是中不麤不疾者戒分所攝受行不斷故喜者名爲可樂故可樂有二種一者樂可樂二者安隱可樂樂者隨順人天故安隱者隨順涅槃城如經喜聞語樂聞語入心語順理語故又復怨親中人聞時憶時能生歡喜如經多人愛念語多人喜樂語故此語如是能作二種益一者他未生瞋恨令其不生生歡喜故復能生三昧故二者未生親友今生故自身現故令他現作故如經心和悅語心徧喜語能生自心他心歡喜敬信語常說如是種種美妙語故

經曰離於綺語常善思語時語實語義語法語順道語毗尼語隨時籌量語善知心所樂語是菩薩乃至戲笑尚不綺語何況故作綺語

論曰依離綺語有二種離一對治離二果行離對治離者善知言說時依彼此語勸發憶念修行若見非善處衆生令捨不善安住善法彼時教化語故如經常善思語故時語故復不顚倒語依展轉教誨隨順修行時義音

法言故如經實語義語法語故復依展轉舉羅滅諍學行時如法語及阿含語如經順道語毗尼語故復依攝受語說法攝受修行如威儀住語故譬喻順義語故如經隨時籌量語善知心所樂語故果行離有二種一細二麤遠離此二故言果行離細麤者如經是善薩乃至戲笑尚不綺語何況故作綺語故

經曰離於貪心於他所有一切財物他所用財不生貪心不求不願不生貪心

論曰依不貪有三種一事二體三差別事者攝受用於中有二種一已攝受用二攝護想如經於他所有一切財物故體者有二種一所用事謂金銀等二資用事謂飲食衣服等如經他所用財故不貪性者對治貪心故如經不生貪心故此差別對治三種貪三種貪者一欲門行二得門行三奪門行對治是等如經不求不願不生貪心故於中初二細第三麤

經曰離於瞋心於一切衆生常起慈心安隱心憐愍心樂心利潤心攝饒益一切衆生心所有瞋恨妬害妄想垢等悉皆遠離所有一切隨順慈悲善修成就一切行故

論曰依離瞋障對治爲五種衆生說一於怨讎所生慈愍心如經常起慈心故二於惡行衆生所如經生安隱心故三於貧窮乞匃及若衆生所如經生憐愍心樂心故四於樂衆生所煩惱染著處如經利潤心故五於發善提心衆生所無量利益行中勤勞疲倦故如經攝饒益一切衆生心故此慈心等有六種障此非分別亦非一一對於未生惡者能生已生者隨順增長未生親者令不生已生者令不增長自身中善法未生者令不生已生者令滅於不善法未生者能生已生者令增長於他身中不愛事未生者令生已生者令增長愛事未生者令不生已生者不令隨順如經所有瞋恨妬害妄想垢等皆悉遠離故此修多羅文句次第說此瞋恨等無量惡行根本故言等彼悉捨離故餘隨所念一切盡以慈心利益如經所有一切隨順慈悲善修成就一切行故

經曰離於邪見隨順正道捨於種種占相吉凶離惡戒見修正直見不誑欺不諂曲決定誠信佛法僧寶菩薩如是日夜常護十善業道

論曰依正見有七種見對治何者七種見一者異乘見此對治如經隨順正道故二者虛妄分別見三者戒取淨見此對治如經捨於種種占相吉凶離惡戒見故惡戒見者自取所見故四者自謂正見此對治如經修正直見故五者覆藏見六者詐現不實見此對治如經不誑欺不諂曲故七者非清淨見謂世間見此對治如經決定誠信佛法僧寶故如是已說一切種離戒復說離戒增上清淨不斷不闕常護持故如經菩薩如是日夜常護十善業道故如是具足一切種離戒性成就故復示不斷不闕故次說攝善法戒淨謂菩薩作是思惟等修多羅次第說

經曰菩薩作是思惟一切衆生墮諸惡道皆田不離十不善業道集因緣故是故我當先住善法亦令他人住於善法何以故若人自

不行善不具善行為他說法令住善者無有是處

論曰隨諸惡道者有三種義一者乘惡行往故二者依止自身能生苦惱故三者常隨種種苦相處故何故言十不善業道謂攝到一切惡果數故言十不善業道攝到一切惡果數者說十不善業道故數者攝取十名故惡者不善故果者墮地獄畜生餓鬼等可毀故到者攝取業故集因者受行故菩薩如是遠離無因顛倒因善解衆生自行惡業住非法處不能遠離菩薩思惟深寂靜已欲救彼衆生自知堪能復觀察障對治不善業道及果善業道及果及上上清淨起增上心求學修行攝善法戒清淨行故

經曰是菩薩復深思惟行十不善業道集因緣故則墮地獄畜生餓鬼行十善業道集因緣故則生人中乃至生有頂處又是上十善業道與智慧觀和合修行其心狹劣故心猒畏三界故遠離大悲故從他聞聲而通達故聞聲意解成聲聞乘

論曰智慧觀者實相觀故惡道者是苦不善業道是集彼離是滅彼對治是道又善道者是苦善業道是集離彼使是滅彼對治是道智慧同觀修行無分別聲聞有五種相一因集二畏苦三捨心四依止五觀如是狹劣等是聲聞心因集者修行微少善根故但依自身利益如經其心狹劣故畏苦者如經心猒畏三界故捨心者捨諸衆生如經遠離大悲故依止者依師教授故觀者念音聲故何者音聲我衆生等但有名故如是彼者從青聲解故入衆生無我非法無我如經從他聞聲而通達故聞聲意解成聲聞乘故

經曰又是上十善清淨業道不從他聞故自正覺故不能具足大悲方便故而能通達深因緣法成辟支佛乘

論曰辟支佛有三種相一者自覺二不能說法三觀少境界不假佛說法及諸菩薩唯自覺悟如經不從他聞故自正覺故不起心說不堪說法故如經不能具足大悲方便故觀微細因緣境界行故如經而能通達深因緣法成辟支佛乘故因集畏苦捨衆生辟支佛亦有此法所有勝事此中已說

經曰又是上上十善業道清淨具足其心廣大無量故於諸衆生起悲愍故方便所攝故善起大願故不捨一切衆生故觀佛智廣大故菩薩地清淨波羅蜜清淨入深廣行成

論曰菩薩有四種相一者因集二者用三者彼力四者地依一切善根起行故依一切衆生利益行故大乘心廣無量故此是因集如經又是上上十善業道清淨具足其心廣大無量故見諸衆生習行苦因及受苦時起悲愍心依彼衆生利益是菩薩用如經於諸衆生起悲愍故彼力者謂四攝法如經方便所攝故地者有三種一者淨深心地十大願得名如經善起大願故二者不退轉地得寂滅行已不捨解脫衆生如經不捨一切衆生故三者受大位地是故求證佛廣大智如經觀佛智廣大故菩薩地清淨波羅蜜清淨入深廣行成此中但說菩薩地廣成便足何故復說地淨波羅蜜淨有上上清淨故第一法清

淨故顯示菩薩深廣行成第一義者波羅蜜義故

經曰又是上上十善業道一切種清淨十力力故集一切佛法令成就故是故我應等行十善業道修行一切種令清淨具足

論曰上上者有四種義顯上上事一者滅二者捨三者方便四者無猒足不善業道共習氣滅故善業自在成就故聲聞辟支佛捨故方便者於菩薩乘善巧故餘殘無猒足故一切智中得自在智故一切種令清淨故如經又是上上十善業道一切種清淨故十力力故集一切佛法令成就故是故我應等行十善業道修行一切種令清淨具足故降伏魔怨小乘作增上故顯示力佛法應知次上依大悲利益眾生戒增上有五種義一者智二者願三者修行四者集五者集果智者有三種相一者時差別二者報果差別三者習氣果差別

經曰是菩薩復作是思惟此十不善業道上者地獄因緣中者畜生因緣下者餓鬼因緣於中殺生之罪能令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者短命二者多病劫盜之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者貧窮二者共財不得自在邪婬之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者婦不貞良二者二妻相諍不隨已心妄語之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者多被誹謗二者恒為多人所誑兩舌之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者得破壞眷屬二者得弊惡眷屬惡口之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者常聞惡聲二者所有言說恒有諍訟綺語之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者所說正語人不信受二者所有言說不能辯了貪欲之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者貪財無有猒足二者多求恒不從意瞋恚之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者常為他人求其長短二者常為他人惱害邪見之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼若生人中得二種果報一者常生邪見家二者心恒諂曲諸佛子如是十不善業道皆是眾若大聚因緣

論曰時差別者依不善業道因果上中下差別如經是菩薩作是思惟此十不善業道上者地獄因緣中者畜生因緣下者餓鬼因緣故前總觀不善業道因令別觀報果一切諸惡處如經殺生之罪能令眾生墮於地獄畜生餓鬼乃至邪見之罪亦令眾生墮於地獄畜生餓鬼故習氣果者人中一一各有二種果如經若生人中得二種果報一者短命二者多病乃至若生人中得二種果報一者常生邪見家二者心恒諂曲故是中時報差別者示現苦深重故云何示現下者餓鬼中深故中者復轉深故上者轉轉重深故習氣果差別者隨順至善道中故總別合觀惡道中無量大苦如經諸佛子如是十不善業道皆是眾苦大聚因緣云何為願

經曰菩薩復作是念我當遠離十不善業道樂行法行

論曰願者復樂行大乘法作利益衆生義故攝善法故如經菩薩復作是念乃至樂行法行故云何修行

經曰菩薩遠離十不善業道安住十善業道亦令他人住於十善業道

論曰修行者自住善法遠離彼障修行對治亦令衆生住善法故如經菩薩遠離十不善業道乃至亦令他人住於十善業道故云何爲集

經曰是菩薩復於一切衆生中生安隱心樂心慈心悲心憐愍心利益心守護心我心師心生尊心

論曰集者依增上悲復爲念衆生故生十種心復次此心爲八種衆生故生一者於惡行衆生欲令住善行故如經安隱心故二者於苦衆生欲令樂具不盡故如經樂心故三者於怨憎衆生不念加報如經慈心故四者於貧窮衆生欲令遠離彼苦如經悲心故五者於樂衆生欲令不放逸如經憐愍心故六者於外道衆生欲令現信佛法故如經利益心故七者於同行衆生欲令不退轉如經守護心故八者於一切攝菩提願衆生取如己身是諸衆生即是我身如經我心故生餘二心者觀彼衆生乘大乘道進趣集具足功德如經師心故生尊心故集果者勝悲所攝欲勝復次依增上顛倒爲首於三種衆生一欲求二有求三梵行求欲求衆生者有二種一受用時二追求時受用有三種一受不共財二受無猒足財三受貯積財追求有二種一追求現報習惡行故二追求後報習善行故有求衆生亦有二種一者道差別二者界差別梵行求衆生亦有二種一者邪見諸外道等二者正見同法小乘等彼諸衆生趣如是道隨順對治令住如所應處云何顛倒爲首

經曰菩薩復作此念是諸衆生墮於邪見惡意惡心行惡道稠林我應令彼衆生行真實道住正見道如實法中

論曰邪見者謂四顛倒此顛倒者二倒名爲惡意專念行故二倒名爲惡心非專念行謂我淨想故彼非正道稠林行因非正道者是諸煩惱稠林者煩惱使故如經菩薩復作此念是諸衆生墮於邪見惡意惡心行惡道稠林故彼諸衆生隨順對治妙法正念正見出世間法如經我應令彼衆生行真實道住正見道如實法中故云何受不共財

經曰是諸衆生共相破壞分別彼我常共鬬諍日夜瞋恨熾然不息我應令彼衆生住於無上大慈中

論曰受不共財者互相破壞破壞有二種一對怨於心中二鬬諍於言中如是破壞思念作報增長行熾如經是諸衆生共相破壞乃至日夜瞋恨熾然不息故對怨於心中分別彼我此言示現鬬諍於言中常共鬬諍此言示現思念作報增長行熾日夜瞋恨熾然不息此言示現彼諸衆生隨順對治與大慈益如經我應令彼衆生住於無上大慈中故云何受無猒足財

經曰是諸衆生心無猒足常求他財邪命自

活我應令彼衆生住於清淨身口意業正命法中

論曰受無猒足財者有二種一貪於心中二於身口中斗秤妄語等方便奪故如經是諸衆生心無猒足常求他財邪命自活故彼諸衆生隨順對治清淨身口意業正命自活如經我應令彼衆生住於清淨身口意業正命法中故云何受貯積財

經曰是諸衆生因隨逐貪欲瞋恚愚癡常爲種種煩惱熾火之所燒然不能志求出要方便我應令彼衆生滅除一切煩惱大火安置清涼無畏之處

論曰受貯積財者貪等因體過彼染著故於彼散用起瞋心故彼實翫受用中多樂境界數爲煩惱火之所燒然過不見彼過無求出意如經是諸衆生因隨逐貪欲瞋恚愚癡常爲種種煩惱熾火之所燒然不能志求出要方便故彼諸衆生隨順對治除一切煩惱置清涼處如經我應令彼衆生滅除一切煩惱大火安置清涼無畏之處故云何追求現報習諸惡行

經曰是諸衆生常爲愚癡闇冥妄見厚瞖無明黑闇所覆入大黑闇稠林遠離智慧光明隨大黑闇處隨其所見到種種嶮道我應令彼衆生得無障礙清淨慧眼以是眼故知一切法如實相得不隨他一切如實無障礙智

論曰追求現報習惡行者既有愚癡闇冥妄見厚瞖黑闇所覆過妄見樂故不見未來實果報過故亦不見現在實果報過故如經是諸衆生常爲愚癡闇冥妄見厚瞖無明黑闇所覆故又愚癡者名爲闇冥故妄見者顛倒樂見故厚瞖者不見未來實果報過故黑闇者不見現在實果報過故是愚癡因滿足使事是過及遠離無漏智處故彼善行障順不善行故如經入大黑闇稠林故遠離智慧光」明故稠林者是愚癡因使故大者滿足故受至大對過患如經隨大黑闇處故是中對者黑闇示現如闇中行處處障礙如是相似法故受大對事成至諸惡趣是故名墮多作罪因於臨終時見惡報想心生悔見過如經隨其所見到種種嶮道故見嶮道者悔見故見本罪相不能集彼對治正見隨其所見者於死時故彼諸衆生隨順對治以如實法令得無障礙清淨慧眼如經我應令彼衆生得無障礙清淨慧眼以是眼故知一切法如實相得不隨他一切如實無障礙智故云何追求後報習諸善行

經曰是諸衆生隨順世間生死嶮道墜地獄畜生餓鬼深坑隨順入惡見網中爲種種愚癡稠林所覆隨逐虛妄道行顛倒行常盲冥故遠離有智道師非出要道處謂出要想隨逐魔道怨賊所攝遠離善巧導師入魔意稠林遠離佛意我應拔濟彼諸衆生種種諸若度於世間嶮道艱難安置無畏處令住薩婆若大城

論曰追求後報習善行者隨順嶮道過如經是諸衆生隨順世間生死嶮道故彼嶮道有三種一自體二障礙三者失自體者世間之少善根本故障礙者有八種一者求出而隨順世間墮三惡趣如經將墜地獄畜生餓鬼

深坑故二者入網於苦果中妄生樂故如經隨順入惡見網中故三者黒闇稠林所覆因彼癡使所覆故爲說苦因而不知覺如經爲種種愚癡稠林所覆故四者行顛倒道捨眞實樂妄行邪道故如經隨逐虛妄道行顛倒行故五者盲冥得果貪著愛欲所盲故如經常盲冥故六者遠離導師生惡道中及放逸等過雖值佛世而不見不聞故如經遠離有智導師故七者希求涅槃而趣彼異處謂梵天等梵世間等以爲出世正見如經非出要道處謂出要想故八者怨賊行魔境界貪著諸欲劫功德盡令不集故如經隨逐魔道怨賊所攝故失者有三種一者離善導師依不善地如經遠離善巧導師故二者依止怨地如經入魔意稠林故三者遠離作善知識地如經遠離佛意故彼諸衆生隨順對治以如實法令出世間住一切智地如經我應拔濟彼諸衆生種種諸苦度於世間嶮道艱難安置無畏處令住薩婆若大城故云何道差別

經曰是諸衆生爲大暴水波浪所沒隨順欲流有流見流無明流隨順世間漂流沒大愛河在大駛流不能正觀常有欲覺瞋覺惱覺惡行廣故愛見水中羅刹所執順入欲林迴復求欲事中深愛著故我慢陸地之所焦枯無能救者於六入聚落不能動發自離善行無正度者我應於彼衆生生大悲心以善根力而拔濟之令得無畏不染寂靜離諸恐怖住於一切智慧寶洲

論曰有求衆生道差別者沒在大河過如經是諸衆生爲大暴水波浪所沒故彼大暴水波浪有三種一自體二起難三者失自體者有五種相一者深無量水故如經隨順欲流有流見流無明流故二者流隨順世間常流不斷如經隨順世間漂流故三者爲愛水所沒如經沒大愛河故四者漂念念不住不見岸故如經在大駛流不能正觀故五者廣隨順欲等念覺廣故如經常有欲覺瞋覺惱覺惡行廣故起難有四種一者執執著我我所窟宅不能動離故如經愛見水中羅刹所執故二者入迴先捨欲已還復轉入欲念中故如經順入欲林迴復故三者中著於受用時求欲等樂著故如經求欲事中深愛著故四者洲於用事時中我等最勝三種我慢自高輕彼如經我慢陸地之所焦枯故失者有三種一者無救失處惡道中無人濟拔如經無能救者故二者無出意失處善道中無出離心如經於六入聚落不能動發故三者異處去失生諸難處不值佛世如經自離善行無正度者故彼諸衆生隨順對治以如實法令住一切智洲如經我應於彼衆生生大悲心以善根力而拔濟之令得無畏不染寂靜離諸恐怖住於一切智慧寶洲故云何界差別

經曰是諸衆生閉在世間牢獄之處衆多患苦多惱妄想愛憎繫縛憂悲共行愛鎖所繫入於三界無明稠林所覆我應令彼衆生遠離一切三界所著令住離相無礙涅槃

論曰有求衆生界差別者閉在牢獄過如經是諸衆生閉在世間牢獄之處故此牢獄過有五種隨逐應知一苦事二財盡三愛離四著縛五障礙此示五種難差別一者無病難

多種病苦妄想愁惱如經衆多患苦多惱妄想故二者資生難於愛不愛事中憎愛所縛如經愛憎繫縛故三者親難親愛離壞憂悲增長如經憂悲共行故四者戒難雖生色無色中暫離犯戒不勉戒行相違愛欲使縛如經愛鎖所繫故五者見難得世間智彼相違無明使之所覆蔽如經入於三界無明稠林所覆故彼諸衆生隨順對治以如實法令住離相無礙涅槃如經我應令彼衆生遠離一切三界所著令住離相無礙涅槃故云何邪見諸外道等

經曰是諸衆生深著我相於五陰樔窟不能自出行四顚倒依六入空聚常爲四大毒蛇之所侵惱爲五陰怨賊之所殺害受此一切無量苦惱我應令彼衆生離一切障礙令住空無我智道所謂涅槃滅一切障礙

論曰邪梵行諸外道等者執取我相過此餘見根本如經是諸衆生深著我相故彼諸衆生欲趣涅槃城以有我故於五陰舍不能動發如經於五陰樔窟不能自出故欲行正道以顚倒故行彼邪道如經行四顚倒故依恃我想故趣涅槃虛妄我見住六入聚如經依六入空聚故受老病死等諸苦意欲遠離而不得離恒隨己身如經常爲四大毒蛇之所侵惱故陰怨隨逐而不放捨如經爲五陰怨賊之所殺害故常爲種種諸苦隨逐如經受此一切無量苦惱故彼諸衆生隨順對治以如實法離一切障令住涅槃如經我應令彼衆生離一切障礙令住空無我智道所謂涅槃滅一切障礙故云何正梵行同法小乘等

經曰是諸衆生小心狹劣不求大乘其心遠離無上一切智智等有出行而樂聲聞辟支佛乘我應令彼衆生安住微妙無上佛法深廣大意諸佛子菩薩如是隨順持戒力善能廣起方便行故

論曰正行梵行求小乘過此小乘意有二種一者小心佛法微妙廣大無量其心退沒而不能證故二者狹心於無量衆生作利益懈怠故如經是諸衆生小心狹劣不求大乘法故復依小乘心願過願小乘故如經其心遠離無上一切智智故修行過不定聚衆生實有大乘出法而修行小乘如經等有出行而樂聲聞辟支佛乘故彼諸衆生隨順對治以如實法令住微妙無上佛法廣大心故如經我應令彼衆生安住微妙無上佛法深廣大意故依持戒行故得此戒力能作善法善巧起諸善行故如經諸佛子菩薩如是隨順持戒力善能廣起方便行故

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩離垢地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚嘆衣服飲食臥具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬心復受十善法受善法已乃至得阿耨多羅三藐三菩提終不中失是菩薩於無量劫無量百劫無量千劫無量百千劫無量億劫無

量百億劫無量千億劫無量百千億劫無量百千億那由他劫遠離慳嫉破戒垢心習行布施持戒清淨諸佛子譬如成鍊具金置礬石中煑已離一切垢轉復明淨諸佛子菩薩住此離垢地中亦復如是於無量劫乃至無量百千億那由他劫遠離慳嫉破戒垢心成就布施持戒清淨菩薩爾時於四攝法中愛語偏多十波羅蜜中戒波羅蜜增上餘波羅蜜非不修集隨力隨分諸佛子是名略說菩薩摩訶薩第二菩薩離垢地菩薩住是地中多作轉輪聖王得法自在七寶具足有自在力能除一切衆生破戒等垢以善方便令諸衆生修行十善業道所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念具足一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中爲首爲勝爲大爲妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲師爲尊乃至爲一切智智依止者諸佛子是菩薩摩訶薩若欲捨家勤行精進於佛法中便能捨家妻子五欲得出家已勤行精進於一念間得千三昧得見千佛知千佛神力能動千佛世界能入千佛世界能照千佛世界能教化千佛世界衆生能住壽千劫能知過去未來世各千劫事能善入千法門能變身爲千於一一身能示千菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰此中果利益校量勝事者如初地說此地亦如是有者同無者應知此中勝事者於無量劫遠離慳嫉破戒垢心成就布施持戒清淨等諸事勝故於初地中戒未淨故施亦未淨若爾何故初地中說檀波羅蜜增上餘者不如然彼檀波羅蜜等此地中轉勝清淨故以離慳嫉破戒等垢是故此地釋名離垢初地中金但以火鍊除外貪等麁垢故說鍊金清淨今於此地復置礬石中煑除自體明垢故自性眞淨故說性戒清淨義

十地經論卷第四

音釋

礦古猛切鉱也 駛夾士切 礬符鄭切

十地經論卷第五　　離五

天親菩薩造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

明地第三

論曰依第三明地差別有四分一起猒行分二猒行分三猒分四猒果分起猒行者謂十種深念心猒行者觀一切行無常乃至未入禪猒者四禪四空三摩跋提猒果者四無量等淨深心應知

經曰諸佛子菩薩善清淨心行第二地已欲得第三菩薩地當起十種深念心何等為十一淨心二不動心三猒心四離欲心五不退心六堅心七明盛心八淳厚心九快心十大心菩薩以是十種深念心得入第三地

論曰是中十種深念心者依彼起淨深念心如經淨心故二依不捨自乘如經不動心故三志求勝法起善方便此能猒患當來貪欲四依現欲不貪如經猒心故離欲心故五依不捨自乘進行如經不現心故六依自地煩惱不能破壞如經堅心故七依三摩跋提自在如經明盛心故八依禪定自在有力雖生下地而不退失如經淳厚心故九依彼生煩惱不能染如經快心故十依利益衆生不斷諸有如經大心故已說起猒行分次說猒行分猒行有三種一修行護煩惱行二修行護小乘行三修行方便攝行修行護煩惱行者觀一切行無常無有救者此二十句示現云何觀一切行無常

經曰諸佛子是菩薩住第三菩薩地已正觀有為法一切行無常苦不淨無常敗壞不久住念念生滅不從前際來不去至後際現在不住如是正觀一切諸行

論曰是中命行不住故總明無常觀如經正觀有為法一切行無常故云何此無常何者是無常如是正觀云何此無常者依身轉時力生三種苦如經苦故依飲食力形色增損等如經不淨故依不護諸惡力橫夭壽等如經無常故依世界成力滅壞故如經敗壞故資生依主無有定力一處不住如經不久住故何者是無常者無常有二種一者少時如經念念生滅故二者自性不成實過去未來現在三世中不生不轉不住如經不從前際來不去至後際現在不住故如是正觀一切諸行故如是觀一切有為法無常行中無有救者

經曰是菩薩如是真實觀見一切行無有救者無所依止共憂共悲共熱惱憎愛所繫憂惱轉多無有停積常為貪瞋癡火所然見身無量病苦增長

論曰是菩薩如是真實觀見一切行無有救者第二十句說此無救有九種一者於無常未至中無所依告如經無所依止故二者無常既至無能救者以無常至故多共憂苦如經共憂故三者中間同悲如經共悲故四者同苦惱事中憂悲隨逐其力虛弱轉增熱惱如經共熱惱故五者追求資生時欲所愛事不欲不愛如是妄想愛憎常縛如經憎愛所繫故六者受用時中樂少苦多如經憂惱轉多故七者於身老時中少壯盛色不可復集如經無有停積故八者於少壯時具三種受

貪等常燒如經常爲貪瞋癡火所然故九者於年衰時無量病苦增長如經見身無量病苦增長故後三句皆明身患事何故不在初說示身數數患事故云何修行護小乘行
經曰是菩薩見如是已於一切行轉復猒離趣如來智慧是菩薩見如來智慧不可思議無等無量難得無雜無惱無憂能至無畏安隱大城不復轉還見能救無量苦惱衆生
論曰修行護小乘者於一切有爲行生猒離已趣向佛智慧依如來智有二種大一攝功德大二清淨大攝功德大者有五種一者神力攝功德大如經是菩薩見如來智慧不可思議故二者無比攝功德大無有敵對如經無等故三者大義攝功德大廣能利益無量衆生如經無量故四者無識嫌攝功德大希有難得如經難得故五者不同攝功德大諸外道不雜如經無雜故清淨大者離煩惱使苦得涅槃故離煩惱使者離煩惱習無明不雜如經無惱故離苦者苦根本盡憂悲隨盡如經無憂故得涅槃者如經能至無畏安隱大城故菩薩至涅槃城不復退還而能利益衆生得世間出世間涅槃勝事如經不復轉還故見能救無量苦惱衆生故依無救衆生起十種殊勝心
經曰菩薩如是見如來智無量見一切有爲行無量苦惱復於一切衆生轉生殊勝十心何等爲十所謂衆生可愍孤獨無救生殊勝心恒常貧窮生殊勝心三毒之火熾然不息生殊勝心閉在三有牢固之獄生殊勝心常爲煩惱諸惡稠林所覆生殊勝心無正觀力生殊勝心遠離善法心無喜樂生殊勝心失諸佛妙法生殊勝心而常隨順世間水流生殊勝心失涅槃方便生殊勝心是名生殊勝十心
論曰是中無救者以孤獨故孤獨無救有九種一恒常貧窮孤獨無救二三毒之火熾然不息孤獨無救三閉在三有牢固之獄孤獨無救四常爲煩惱諸惡稠林所覆孤獨無救五無正觀力孤獨無救六遠離善法心無喜樂孤獨無救七失諸佛妙法孤獨無救八而常隨順世間水流孤獨無救九失涅槃方便孤獨無救是中依欲求衆生心無猒足於他資財求無休息此二應知如經恒常貧窮生殊勝心故三毒之火熾然不息生殊勝心故依有求衆生六道世間輪轉故彼因煩惱所覆故常生難處故如是三句次第應知如經閉在三有牢固之獄生殊勝心故常爲煩惱諸惡稠林所覆生殊勝心故無正觀力生殊勝心故依梵行求衆生不起勝念者懷增上慢者無入涅槃心者妄行外道者如是四句次第應知如經遠離善法心無喜樂生殊勝心故失諸佛妙法生殊勝心故而常隨順世間水流生殊勝心故失涅槃方便生殊勝心故次說救度衆生精進行發此十心
經曰是菩薩見諸衆生界如是具受種種苦惱已發大精進行是諸衆生我應救我應解應令清淨應令得脫應著善處應令安住應令歡喜應知所宜應令得度應令涅槃
論曰何處救度以何救度云何救度成此分別救度衆生差別何處救度者於業妄想中

煩惱妄想中生妄想中如經我應解故應令清淨故應令得脫故如是次第我應救度故以何救度者授三學攝取故勸置持戒處故勸住定慧處故如經應著善處故應令安住故如是次第三昧地故定慧合說復勸置持戒處有二種一除疑網令信戒故如經應令歡喜故二已入戒者令心樂住安固不動如經應知所宜故復勸住定慧處滅除掉沒隨煩使如經應令得度故云何救度成者令得二種涅槃界如經應令涅槃故是名修行護小乘行云何修行方便攝行

經曰善薩如是善猒離一切有爲行已深念一切衆生界趣一切智智無量利益即時依如來智慧救度衆生作是思惟此諸衆生墮在大苦煩惱業中以何方便行而拔濟之令住涅槃畢竟之樂

論曰是中猒離深念利益示現三種因一者遠離妄想因善猒離一切有爲行故二者不捨世間因深念一切衆生界故三者發精進因趣一切智智無量利益故於中趣利益處者能修行彼道故深念者能善化衆生故依如來智慧救度衆生此言示現發起方便攝行如經作是思惟此諸衆生墮在大苦煩惱業中以何方便行而拔濟之令住涅槃畢竟之樂故墮在大苦煩惱業中者苦者生妄想煩惱者煩惱妄想業者業妄想涅槃畢竟樂者無上涅槃故是中方便攝行有三種一證畢竟盡二起上上證畢竟盡三彼起依止行

經曰是善薩作如是念不離無障礙解脫智處彼無障礙解脫智處不離一切法如實覺彼一切法如實覺不離無行無生行慧如是智慧光明不離禪方便決定智慧觀彼禪方便決定智慧觀不離聞慧方便

論曰證畢竟盡者住無障礙解脫智中如經是善薩作如是念不離無障礙解脫智處故彼盡以如來所說一切法隨順如實覺起以此如實覺起彼無障礙解脫智如經彼無障礙解脫智處不離一切法如實覺故此自相同相無分別行慧如經彼一切法如實覺不離無行無生行慧故如是智慧光明不離禪方便決定智慧觀者彼慧此中名光明依是光明故名明地彼善薩於禪定中方便決定智慧觀不離聞慧方便故彼禪方便者得勝進禪故決定者於他決定故智慧觀者自智慧觀故是名起上上證畢竟盡彼如是智慧觀依聞慧方便得此是彼起依止行聞慧方便是起所依是故修行是名彼起依止行是中行者日夜求法聞法如是次第依教依義

經曰善薩如是正觀知已轉復勤修求正法行日夜常求聞法喜法樂法依法隨法益法思法究竟法歸依法隨順行法

論曰是中求正法行者依經教依義如前說日夜常求聞法喜法樂法者無慢心無妬心無折伏他心問義故依法者依大乘教法自見正取不忘失故隨法益法思法者依讀誦依爲他說依靜處思義故究竟法者依定修行故歸依法者依出世間智故隨順行法者依解脫於諸佛解脫法隨順彼行故是中求正法行常求聞法此初二句示現常勤行故

吾法等九句示現正修行故彼常勤行以何爲因示現恭敬重法畢竟盡故彼菩薩以財爲首於財寶中及王位處或生天處世間淨中及以己身以法爲重

經曰菩薩如是方便求佛法故無有諸財錢穀倉庫寶藏等事而不能捨於此物中不生難想但於說法者生難遭想是菩薩爲求佛法故無有所用外財而不能捨無有內財而不能捨無有所作供給尊事而不能行無有憍慢我慢大慢等而不能捨質直柔輭故無有身苦而不能受是菩薩得成就勝財心若聞一句未曾聞法勝得滿三千大千世界珍寶是菩薩得聞一偈正法生上財想勝得轉輪聖王位復得勝財心若得未曾聞法能淨菩薩行勝得釋提桓因梵天王處無量劫住是菩薩若有人來作如是言我與汝佛所說法一句能淨菩薩行汝今若能入大熾然火坑受大苦者當以相與是菩薩作如是念我受一句佛所說法能淨菩薩行故尚於三千大千世界滿中大火從梵天投下何況入小火坑我等法應盡受一切諸地獄苦猶應求法何況人中諸小苦惱菩薩如是發精進行修諸正法隨所聞法於寂靜處悉能正觀

論曰彼菩薩爲重法故能捨一切財物如經菩薩如是方便求佛法乃至但於說法者生難遭想故彼財所得處田宅等外財彼亦能捨如經是菩薩爲求佛法故無有所用外財而不能捨故及彼財所爲內法此亦能捨如經無有內財而不能捨故及彼所爲是亦能捨身行恭敬奉給等如經無有所作供給尊事而不能行故誰於此物能得能捨彼高大意此亦能捨如經無有憍慢我慢大慢等而不能捨質直柔輭故所應護者彼亦能捨種種身苦而無不受如經無有身苦而不能受故於得衆多勝妙財寶猶不愛樂重法心成故如經是菩薩得成就勝財心乃至勝得滿三千大千世界珍寶故是名於財中勝云何王位等中勝是菩薩得法轉生喜心成就勝得轉輪王位釋梵天王等如經是菩薩得聞一偈正法生上財想乃至勝得釋提桓因梵天上處無量劫住故爲求法故投身滿三千大千世界熾然火中及地獄中久受苦惱如經是菩薩若有人來作如是言我與汝佛所說法一句乃至何況人中諸小苦惱故是中聞一句法者謂聞字句法得聞一偈法者謂聞偈法故能淨菩薩行者謂聞義故此正修行以何爲因示現依寂靜處思惟正觀故如經菩薩如是發精進行乃至悉能正觀故云何默分是菩薩聞諸法已知如說修行乃得佛法入禪無色無量神通彼非樂處於中不染必定應作故

經曰是菩薩聞諸法已降伏其心於空閑處心作是念如說行者乃得佛法不可但以口之所言而得清淨是菩薩住此明地因如說行故即離諸欲惡不善法有覺有觀離生喜樂入初禪行是菩薩滅覺觀內清淨心一處無覺無觀定生喜樂入二禪行是菩薩離喜行捨憶念安慧身受樂諸賢聖能說能捨念受樂入三禪行是菩薩斷苦斷樂先滅憂喜不苦不樂捨念清淨入四禪行是菩薩過一

切色相滅一切有對相不念一切別異想知無邊虛空即入無邊虛空處行是菩薩過一切無邊虛空相知無邊識即入無邊識處行是菩薩過一切無邊識相知無所有即入無所有處行是菩薩過一切無所有處知非有想非無想安隱即入非有想非無想處行但隨順法行故而不樂著

論曰以何義故入禪無色無量神通爲五種衆生故一爲禪樂憍慢衆生故入諸禪二爲無色解脫憍慢衆生故入無色定三爲苦惱衆生令安善處求與樂故應解彼苦令不受故入慈悲無量四爲得解脫衆生故入喜捨無量五爲邪歸依衆生故入勝神通力令正信義故此地得不退禪故名爲三昧地前地非無三昧此地勝故是中禪無色差別有四種一離障二修行對治三修行利益四彼二依止三昧是初禪中離諸欲惡不善法是名離障如經即離諸欲惡不善法故有覺有觀是名修行對治如經有覺有觀故喜樂是名修行利益如經離生喜樂故入初禪行是名彼二依止三昧如經入初禪行故第二禪中滅覺觀是名離障如經滅覺觀故內淨是名修行對治滅覺觀障如經內清淨心一處無覺無觀故心一處者修無漏不斷三昧行一境故定生喜樂是名修行利益如經定生喜樂故入二禪行是名彼二依止三昧如經入二禪行故第三禪中離喜是名離障如經離喜故行捨憶念安慧是名修行對治如經行捨憶念安慧故身受樂是名修行利益如經身受樂故入三禪行是名彼二依止三昧如經入三禪行故第四禪中斷苦斷樂先滅憂喜是名離障如經斷苦斷樂先滅憂喜故捨念清淨是名修行對治如經捨念清淨故不苦不樂是名修行利益如經不苦不樂故入四禪行是名彼二依止三昧如經入四禪行故無色三摩跋提亦有四種一離障二修行對治三修行利益四彼二依止三昧過一切色想者過眼識想故滅一切有對想者耳鼻舌身識和合想滅故不念一切別異想者不念意識和合想故意識分別一切法故說別異想是名離障如是對治過色等境界想不分別色等境界見無我故是名修行對治知無邊虛空者是名修行利益即入無邊虛空行者是名彼二依止三昧過一切無邊虛空想者是名離障如是對治過彼無邊虛空見外念麤分別過患是名修行對治知無邊識者是名修行利益即入無邊識行者是名彼二依止三昧過一切無邊識想者是名離障如是對治過彼無邊識見麤事念分別過患是名修行對治知無所有者是名修行利益即入無所有行者是名彼二依止三昧過一切無所有想者是名離障如是對治過彼無所有見麤念分別過患是名修行對治知非有想非無想安隱者是名修行利益即入非有想非無想行者是名彼二依止三昧已說猒分云何猒果謂四無量五神通等云何四無量

經曰是菩薩慈心隨順廣大無量不二無瞋恨無對無障無惱害徧至一切世間處法界世間最究竟虛空界徧覆一切世間行如是

菩薩慈悲心隨順喜心隨順捨心隨順廣大無量不二無瞋恨無對無障無惱害徧至一切世間處法界世間最究竟虛空界徧覆一切世間行

論曰無量有三種一衆生念二法念三無念衆生念者有四種相差別一與樂二障對治三清淨四攝果云何與樂與三種樂一與欲界樂二與色界同喜樂三與不同喜樂彼離苦離喜故不二者亦是廣大無量如經是菩薩慈心隨順廣大無量不二故云何障對治與不愛者與愛此障對治如經無瞋恨無對故云何清淨正斷身心不調睡眠掉悔諸蓋等如經無障故云何攝果欲色界中受正果習果無苦事故如經無惱害故云何法念徧一切處所有欲色無色界凡夫有學無學衆生等法及衆生所有分別作者皆能念知如經徧至一切世間處故無念者有二種一自相無念觀法無我世間中最如經法界世間最故二徧至無盡觀如經究竟虛空界故一切世間者一切世界普行故如經徧覆一切世間行故諸神通者四通明智第五明見初一神通身業清淨天耳他心智二通口業清淨宿命生死智二通意業清淨一身通能到衆生所天耳他心二通能知說法音聲義故以知他心故隨種種言音皆能盡知依於此義種種異名說隨衆生用故去來二通盡知衆生過去未來所應受化故云何身通

經曰是菩薩現無量神通力能動大地一身爲多身多身爲一身現沒還出石壁山障皆能徹過如行虛空於虛空中跏趺而去猶如飛鳥入出於地如水無異履水如地身出烟燄如大火聚身中出水猶如大雲日月有大神德有大威力而能以手捫摸摩之身力自在乃至梵世是菩薩以天耳界清淨過人悉聞人天二種音聲若近若遠乃至蚊䖟蠅等悉聞其聲是菩薩以他心智如實知他衆生心及心數法有貪心如實知有貪心離貪心如實知離貪心有瞋心如實知有瞋心離瞋心有癡心離癡心如實知有染心離染心小心廣心大心無量心攝心不攝心住定心不住定心解脫心不解脫心求心不求心上心非上心如實知上心非上心如是以他心智如實知他衆生心及心數法是菩薩如實念知無量宿命諸所生處亦能念知一生二三四五乃至十二十三十四十五十亦能念知百生念知無量百生無量千生無量百千生念知成劫壞劫及成壞劫無量成壞劫乃至念知百劫千劫百千劫億劫百億劫千億劫百千億劫乃至念知無量百千萬億那由他劫我本在某處如是名如是姓如是生如是色如是飲食如是壽命如是久住如是受苦樂我於彼死生於此間於此間死生於彼間如是過去世種種相貌說姓相等皆能念知是菩薩天眼界清淨過人見諸衆生若生若死形色好醜善行不善行貧賤富貴是諸衆生隨所造業皆如實知是諸衆生成就身惡業成就口惡業成就意惡業謗諸賢聖成就邪見及邪見業因緣故身壞命終必墮惡道生地獄中是諸衆生成就身善業成就口善業成就意善業不謗賢聖成就正見及正見

惡業因緣故身壞命終必生善道及諸天中如是菩薩天眼界清淨過人相貌姓名見諸衆生若生若死形色好醜善行不善行貧賤富貴是諸衆生隨業受報皆如實知是菩薩於禪解脫三昧三摩跋提能入能出而不隨禪解脫力生隨見能滿菩提分法處以願力故而生其中

論曰身通者得勝自在應知自在有三種一世界自在能動大地如經是菩薩現無量神通力能動大地故二身自在彼能散合隱顯如經一身爲多身多身爲一身現沒還出故三作業自在作業有八種一者傍行無礙如經石壁山障皆能徹過如行虛空故二者上行如經於虛空中跏趺而去猶如飛鳥故三者上下行如經入出於地如水無異故四者涉水不沒如經履水如地故五者其身熾然如經身出烟焰如大火聚故六者身能注水如經身中出水猶如大雲故七者身能摩捫如經日月有大神德有大威力而能以手捫摸摩之故八者自在乃至梵世間器世間隨意轉變得自在故如經身力自在乃至梵世故天耳通者隨能聞所聞如實示現清淨諦聞故過人者遠聞故過人聲者下乃至阿鼻地獄等聲悉能聞故如經是菩薩以天耳界清淨過人故隨人天等所作音聲現聞明了乃至蚊虻蠅等微細音聲亦能聞故如經悉聞人天二種音聲若近若遠乃至蚊虻蠅等悉聞音聲故他心通者他心差別有八種一隨煩惱二使三生四學三昧行五得三昧六得解脫七妄行正行八餘凡夫增上慢隨煩惱者與貪瞋等和合如經是菩薩以他心智如實知他衆生心及心數法有貪心如實知有貪心乃至離癡心故使者有煩惱離煩惱等如經如實知有染心離染心故生者人中小欲天中廣色天中大無色二解脫中無量如經小心廣心大心無量心故學三昧行者散心不散心如經攝心不攝心故得三昧者入定不入定時及在定起時如經住定心不住定心故得解脫者有縛無縛如經解脫心不解脫心故妄行正行者於名聞中現起悕望順不順故如經求心不求心故餘凡夫增上慢者麤細習行故如經上心如實知上心非上心如實知非上心故宿命智通者誰能念智能念故如經是菩薩如實念知無量宿命諸所生處念何等事如經亦能念知一生乃至念知無量百千萬億那由他劫故云何念因名字差別如經我本在某處如是名故家差別如經如是姓故貴賤差別如經如是生故好醜差別如經如是色故供饍差別如經如是飲食故業行差別如經如是壽命如是久住故衰利成壞差別如經如是受苦樂我於彼死生於此間於此間死生於彼間故是中家差別者謂父母差別貴賤差別者刹利婆羅門等差別業行差別者命差別時非時死故是中種種相貌者一切諸相差別如經種種相貌故說者名稱如經說故姓相者家姓等故如經姓相等皆能念知故復有異義亦能念知一生二生如是等是名相貌說者名等故相者我於彼死生於此間如是等皆能念知故生死智通者誰能見以天眼見

故清淨者審見故過人者遠見故如經是善薩以天眼界清淨過人故見何等事謂衆生生死等如經見諸衆生若生若死乃至隨所造業皆如實知故云何見如經是諸衆生成就身惡業乃至隨業受報皆如實知故餘者如前二地中說善惡業報此亦如是應知是中禪者四禪解脫者四無色定三昧者四無量三摩跋提者五神通能入能出者即生心時隨心用現在前故而不隨禪解脫力生者彼淳厚深念心此成就示現隨見能滿菩提分法處者與諸佛大菩薩共生一處故如經是菩薩於禪解脫乃至以願力故而生其中故

經曰是菩薩住菩薩明地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千萬億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚嘆衣服飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬心專心聽法聞已受持如說修行是菩薩觀一切法不生不滅因緣而有

論曰一切法不生不滅者於清淨法中不見增於煩惱妄想中不見減因緣集生故彼清淨中無一法可增彼煩惱妄想中無一法可減然依對治因緣故離煩惱妄想轉勝清淨般若現前如經觀一切法不生不滅因緣而有故

經曰是菩薩一切欲縛轉復微薄一切色縛一切有縛一切無明縛皆悉微薄諸見縛者先已除滅是菩薩住菩薩明地已無量百劫無量千劫無量百千劫無量百千那由他劫無量億劫無量百億劫無量千億劫無量百千億劫無量百千萬億那由他劫不復現集斷於妄貪不復現集斷於妄瞋不復現集斷於妄癡是菩薩彼諸善根轉增明淨諸佛子譬如本眞金巧師鍊治稱兩等住轉更精妙光明倍勝諸佛子菩薩亦復如是住菩薩明地已無量百劫乃至無量百千萬億那由他劫不復現集斷於妄貪不復現集斷於妄瞋不復現集斷於妄癡彼諸善根轉增明淨是菩薩忍辱安樂心轉復明淨同和心柔輭心不瞋心不動心不濁心不高下我心衆生所作不希望心有所施作不望報心不諂曲心不稠林心轉復清淨是菩薩四攝法中利益增上十波羅蜜中忍辱波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說菩薩第三菩薩明地

論曰一切欲縛轉復微薄者斷一切修道欲色無色界所有煩惱及彼因同無明習氣皆悉微薄遠離故諸見縛者於初地中見道時已斷如經是菩薩一切欲縛轉復微薄乃至諸見縛者先已除滅故不復現集斷於妄貪等者斷不善根使習氣行非斷麤煩惱麤煩惱前地已斷如經是菩薩住菩薩明地已無量百劫乃至彼諸善根轉增明淨故眞金喻者示現不減稱兩等住故菩薩住明地猒離世間勝於前地自在不失故如經諸佛子譬

如本眞金乃至彼諸善根轉增明淨故是菩薩忍辱安樂心轉復明淨者他人加惡心能忍受善護他心如經是菩薩忍辱安樂心轉復明淨故加惡不改善護他心分別示現作惡懷疑現同伴侶愛語誨誘如經同和心故柔輭心故加惡不瞋罵不報不生憂惱如經不瞋心故不動心故不濁心故過去不憍慢自與善語如經不高下我心故心不希望他人恭敬如經衆生所作不希望心故於所作事心不求報如經有所施作不望報心故非不實心作利益行及無偏心等作利益故如經不諂曲心故微細隱覆垢心皆悉遠離如經不稠林心轉復清淨故

經曰菩薩住是地中多作忉利天王得法自在能除衆生貪欲等諸煩惱垢以善方便力拔濟衆生諸欲淤泥所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念具足一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中

爲首爲勝爲大爲妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲師爲尊乃至爲一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得百千三昧得見百千佛知百千佛神力能動百千佛世界能入百千佛世界能照百千佛世界能教化百千佛世界衆生能住壽百千劫能知過去未來世各百千劫事能善入百千法門能變身爲百千於一一身能示百千菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通力或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰此地攝報果願智力果如初地中釋

十地經論卷第五

十地經論卷第六　　　　離六

天親菩薩造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

燄地第四

論曰第四燄地依彼淨三昧聞持如實智淨顯示故此地差別有四分一清淨對治修行增長因分二清淨分三對治修行增長分四彼果分清淨對治修行增長因者謂十法明入

經曰爾時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩得第三菩薩地具足清淨明已欲得第四菩薩地者當以十法明入得入第四地何等爲十一思量衆生界明入二思量世界明入三思量法界明入四思量虛空界明入五思量識界明入六思量欲界明入七思量色界明入八思量無色界明入九思量勝心決定信界明入十思量大心決定信界明入菩薩以此十法明入得入第四地

論曰法明入者得證地智光明依彼智明入如來所說法中彼智名法明入彼所說法正

觀思量如實知二處順行故此思量有十種差別思量分別眾生界假名差別如經思量眾生界明入故依住分別如經思量世界明入故染分別如經思量法界明入故無盡分別如經思量虛空界明入故染淨依止分別如經思量識界明入故煩惱使染分別如經思量欲界明入故思量色界明入故思量無色界明入故淨分別如經思量勝心決定信界明入故思量大心決定信界明入故是中煩惱使染者謂三界淨者後二句一依煩惱不染二依不捨眾生聲聞等同不同義故云何清淨分即於如來家轉有勢力故

經曰諸佛子是菩薩得菩薩𦦨地即於如來家轉有勢力得彼內法故以十種法智教化成熟故何等為十一不退轉心故二於三寶中決定恭敬畢竟盡故三分別觀生滅行故四分別觀諸法自性不生故五分別觀世間成壞故六分別觀業有生故七分別觀世間涅槃故八分別觀眾生世界業差別故九分別觀前際後際差別故十分別觀無所有盡故諸佛子菩薩如是十種法智教化成熟即於如來家轉有勢力得彼內法故

論曰云何即於如來家轉有勢力依止多聞智究竟故除滅智障攝勝故此如是淨勝如來家是故名得彼內法如來自身所有諸法以是諸法顯示如來謂十種法智教化成熟故此法明入同時得應知彼復四種智教化故名法智教化成熟四種智者一自住處畢竟智如經不退轉心故二同敬三寶畢竟智如經於三寶中決定恭敬畢竟盡故三真如智如經分別觀生滅行故分別觀諸法自性不生故四分別所說智如經分別觀世間成壞故分別觀業有生故分別觀世間涅槃故分別觀眾生世界業差別故分別觀前際後際差別故分別觀無所有盡故菩薩自住處者謂大乘法是中初二法者不退轉心於三寶中決定恭敬畢竟盡心是初二智自住處畢竟智同敬三寶畢竟智教化成熟故次二法分別觀生滅行分別觀諸法自性不生是真如智謂眾生法無我觀如是次第分別應知餘者是分別所說智彼復依煩惱染淨故隨煩惱染以何煩惱染所有淨隨所淨云何隨煩惱染順器世間故如經分別觀世間成壞故眾生世間生同因受生故如經分別觀業有生故何者煩惱染謂世間何者所有淨謂涅槃如經分別觀世間涅槃故云何隨所淨諸佛世界中教化眾生自業成熟故如經分別觀眾生世界業差別故煩惱染及淨謂前際後際如經分別觀前際後際差別故彼前際後際不損不益如經分別觀無所有盡故於染法中不見一法可滅於淨法中不見一法可增故云何對治修行增長有二種一修行護煩惱染二修行護小乘何者護煩惱染修行菩提分法故

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩𦦨地已觀內身循身觀精勤一心除世間貪憂觀外身循身觀精勤一心除世間貪憂觀內外身循身觀精勤一心除世間貪憂如是觀內受外受內外受如是觀內心外心內外心如是觀內法循法觀精勤一心除世間貪憂觀外法循

法觀精勤一心除世間貪憂觀內外法循法觀精勤一心除世間貪憂是菩薩未生諸惡不善法為不生故欲生勤精進發心正斷已生諸惡不善法為斷故欲生勤精進發心正斷未生諸善法為生故欲生勤精進發心正行已生諸善法為住不失修滿增廣故欲生勤精進發心正行是菩薩修行四如意分欲定斷行成就修如意分依止猒依止離依止滅迴向於捨精進定斷行成就修如意分依止猒依止離依止滅迴向於捨心定斷行成就修如意分依止猒依止離依止滅迴向於捨思惟定斷行成就修如意分依止猒依止離依止滅迴向於捨是菩薩修行信根依止猒依止離依止滅迴向於捨修行精進根依止猒依止離依止滅迴向於捨修行念根依止猒依止離依止滅迴向於捨修行定根依止猒依止離依止滅迴向於捨修行慧根依止猒依止離依止滅迴向於捨是菩薩修行信力依止猒依止離依止滅迴向於捨修行精進力依止猒依止離依止滅迴向於捨修行念力依止猒依止離依止滅迴向於捨修行定力依止猒依上離依止滅迴向於捨修行慧力依止猒依止離依止滅迴向於捨是菩薩修行念覺分依止猒依止離依止滅迴向於捨修行擇法覺分依止猒依止離依止滅迴向於捨修行精進覺分依止猒依止離依止滅迴向於捨修行喜覺分依止猒依止離依止滅迴向於捨修行猗覺分依止猒依止離依止滅迴向於捨修行定覺分依止猒依止離依止滅迴向於捨修行捨覺分依止猒依止離依止滅迴向於捨是菩薩修行正見依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正思惟依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正語依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正業依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正命依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正精進依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正念依止猒依止離依止滅迴向於捨修行正定依止猒依止離依止滅迴向於捨

論曰何者修行護小乘不捨一切眾生故修行助菩提分法

經曰是菩薩以不捨一切眾生心故行以本願起淳至故大悲為首故大慈成就故觀一切智智故為起莊嚴佛國故為具佛諸力無畏不共佛法相好莊嚴具足妙聲故為求上上勝行故為隨順聞甚深佛法解脫故為思惟大方便故行

論曰不捨一切眾生心者此不捨眾生心有四種一始二益三悕四行始者本願故如經以本願起淳至故益者憐愍故如經大悲為首故大慈成就故悕者求佛智故如經觀一切智智故行者修行故修行有五種一者修淨土行如經為起莊嚴佛國故二者修起佛法行如經為起如來力無畏不共佛法相好莊嚴具足妙聲故妙聲者法螺聲故三者修彼地方便無猒足行如經為求上上勝行故四者修入不退轉地行如經為隨順聞甚深佛法解脫故五者修教化眾生行如經為思惟大方便故行是名對治修行增長分云何對治修行增長果分

經曰是菩薩所有身見爲首我人衆生壽命陰界入我我慢所起出没等事思惟多觀治故我故護故貪著處故是菩薩如是等事皆悉斷滅

論曰對治修行增長果者我智大智我修是我所修如是等出没等事皆悉滅故出者三昧起義故没者三昧滅義故彼復有五種一本二起三行四護五過是中本者依身見爲本故衆生我慢法我慢如是差別如經是菩薩所有身見爲首我人衆生壽命陰界入我慢所起出没等事故起者起不正思惟如經思惟故行者令他知如經多觀故護者數數觀故起我想故受持故如經治故我故護故過者心安處諸事等如經貪著處故如是學行事中出没等皆悉遠離如經是菩薩如是等事皆悉斷滅故此是依煩惱染生遠離果

經曰是菩薩所有不可作業如來所呵諸煩惱染一切不行所有可作業隨順菩薩行如來所讚一切正修行

論曰所有不可作業者有二種事故不應作一尊敬如來佛不讚嘆故二畏惡名聞生煩惱故如經是菩薩所有不可作業乃至一切不行故所有可作業者有二種事是故應作一見無惡名利隨順菩薩行故二尊敬如來佛讚嘆故如經所有可作業乃至一切正修行故此是依業染生遠離果是菩薩轉復隨所隨所方便智所起修行助道分如是如是成潤益心如是等四十句顯示四種果一者於勝功德中生增上欲心二者彼說法尊中起報恩行三者彼方便行中發勤精進四者彼增上欲本心界滿足云何於勝功德中生增上欲心

經曰是菩薩轉復隨所隨所方便智所起修行助道分如是如是成潤益心輭心調心安隱樂心不染心轉求上上勝行心轉求勝智心救一切世間心恭敬諸師隨順受教心隨所聞法修行心

論曰是中隨所隨所方便智所起修行者不捨一切衆生修行故如前說助道分者謂一切菩提分法道支故如是如是成潤益心者深欲受敬故彼潤益心有三種相一樂行勝如經輭心故二三昧自在勝如經調心故三離過對治勝如經安隱樂心故彼過復有六種一爲食過或說法尊中妬心過此對治如經不染心故二少欲功德過不樂多布施頭陀等此對治如經轉求上上勝行心故三少欲智過不好求勝智此對治如經轉求勝智心故四懈怠過不勸化衆生此對治如經救一切世間心故五自見取過於尊教法心不隨順此對治如經恭敬諸師隨順受教心故六捨爲首過不隨說行此對治如經隨所聞法修行心故如是成潤益心此十句是名於勝功德中生增上欲心果云何彼說法尊中起報恩行

經曰是菩薩如是成知恩心知報恩心轉柔和同止安樂直心輭心無稠林行無有諂曲無有我慢善受教誨得說者意如是善心成就如是寂滅心成就如是善寂滅心成就

論曰彼說法尊中起報恩行彼知恩心第二十句示現是中彼成知恩心者隨順行報恩

行報恩行者有九種依尊起報恩心如經知報恩故依同法者起將護心如經心轉柔和故同止安樂故依法行隨順受教發事能忍如經直心故軟心故依受用食於施主所自過不覆不妄說已德如經無稠林行故無有諂曲故依自勝功德不起高心如經無有我慢故依教正受語如經善受教誨故依教不顛倒受如經得說者意故菩薩如是於彼尊所修報恩行成如是善心成就者是對治修行增長故如是寂滅心成就者是初對治修行增長力故如是善寂滅心成就者彼果前二句顯是名彼說法尊中起報恩行果云何彼方便行中發勤精進

經曰是菩薩如是成不休息精進不雜染精進不退精進廣精進無邊精進光明精進無等精進不壞精進教化一切衆生精進善分別是道非道精進

論曰彼方便行中發勤精進成不休息精進第三十句示現不休息精進有九種一彼精進行平等流注如經不雜染精進故雜染者共懈怠共染若過若不及故二自乘不動如經不退精進故三廣念如經廣精進故四爲無量衆生作利益願攝取故如經無邊精進故五常至心順行如經光明精進故六修習過餘精進如經無等精進故七一切魔煩惱行不能破壞如經不壞精進故八攝取故如經教化一切衆生精進故九能斷疑惑降伏他言正修習故如經善分別是道非道精進故是名彼方便行中發勤精進果云何彼本心界滿足

經曰是菩薩深心界轉清淨深心界不失信解界轉明利生善根增長遠離世間垢濁斷諸疑心無有疑網現前具足成就喜樂如來現前加無量深心現前成就

論曰彼心界轉清淨第四十句示現心界者依菩提分心初句示現心界清淨有九種一彼道心修行增益如經深心界不失故二於勝上證中轉生決定心如經信解界轉明利故三彼因對治增長如經生善根增長故四滅除諸障如經遠離世間垢濁故五除此地秘密疑事如經斷諸疑心故六以斷疑故於餘處決定如經無有疑網現前具足故七依勝樂行如經成就喜樂故八依化衆生力如經如來現前加故九依現無量三昧心智障清淨如經無量心現前成就故是名本心界滿足果

經曰是菩薩住菩薩燄地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千萬億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚嘆衣服飲食臥具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬專心聽法聞已受持隨力修行於諸佛法中出家修道是菩薩深心決定信解轉復明淨是菩薩住此菩薩燄地無量百千萬億那由他劫深心決定信解平等清淨彼諸善根轉勝明淨諸佛子譬如本眞金巧師鍊治作莊嚴具成就

不失餘非莊嚴具眞金所不能及諸佛子菩薩如是住此菩薩燄地中彼諸善根成就不退下地善根所不能及諸佛子譬如摩尼寶珠生光清淨光輪能放光明成就不壞餘寶光明所不能奪一切風飄雨漬水澆光明不滅諸佛子如是菩薩住此菩薩燄地中下地菩薩所不能及一切衆魔及諸煩惱皆不能壞是菩薩四攝法中同事偏勝十波羅蜜中精進波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說菩薩第四菩薩燄地

若菩薩住此地中多作須夜摩天王所作自在破諸衆生身見等事方便善巧令諸衆生住正見等事所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念具足一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中爲首爲勝爲大爲妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲師爲尊乃至爲一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得億三昧能見億佛知億佛神力能動億佛世界能入億佛世界能照億佛世界能化億佛世界衆生能住壽億劫能知過去未來世各億劫事能善入億法門能變身爲億於一一身能示億菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰是菩薩深心決定信解平等清淨彼諸善根轉勝明淨者如餘淨地諸菩薩眞金作莊嚴具譬者喻阿含現作證智莊嚴示現得證智故如經譬如本眞金巧師鍊治作莊嚴具成就不失故摩尼寶生光喻者彼證智法明摩尼寶光中放阿含光明入無量法門義光明智處普照示現以是義故此地釋名爲燄如經諸佛子譬如摩尼寶珠生光清淨光輪能放光明成就不壞餘寶光明所不能奪故生光者有光明具足故清淨光輪者光明圓滿無垢故所作自在者破諸衆生身見等事故是中作者所作故自在者能力故餘如前說應知

十地經論卷第六

十地經論卷第七　　　離七

天　親　菩　薩　造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

難勝地第五

論曰第五地中分別有三一勝慢對治二不住道行勝三彼果勝云何勝慢對治

經曰爾時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩得第四菩薩地善滿諸行已欲入第五菩薩地當以十平等深淨心得入第五地何等爲十一過去佛法平等深淨心故二未來佛法平等深淨心故三現在佛法平等深淨心故四戒淨平等深淨心故五心淨平等深淨心故六除見疑悔淨平等深淨心故七道非道智淨平等深淨心故八行斷智淨平等深淨心故九思量一切菩提分法上上淨平等深淨心故十化度一切衆生淨平等深淨心故諸佛子菩薩以是十種平等深淨心得入第五菩薩地

論曰勝慢對治者謂十平等深淨心同念不退轉心故前已說解法慢對治今此地中說身淨分別慢對治是中平等深淨心者於平等中心得清淨此深淨心分別有十種十種深淨心者是諸佛法及隨順諸佛法彼分別應知何者是諸佛法謂三世力等如經過去佛法平等深淨心故未來佛法平等深淨心故現在佛法平等深淨心故如是三世佛法力等已說次說隨順諸佛法彼諸佛法云何得成因戒定智及化衆生故是中依戒淨如經戒淨平等深淨心故依定淨如經心淨平等深淨心故依智淨如經除見疑悔淨平等深淨心故道非道智淨平等深淨心故行斷智淨平等深淨心故思量一切菩提分法上上淨平等深淨心故是中行斷智者思量一切菩提分法上上轉勝故依教化衆生如經化度一切衆生淨平等深淨心故

經曰諸佛子是菩薩住第五菩薩地已善修行菩提分法故善深淨心故轉求上勝行故隨順如道行故得大願力故以慈悲心不捨一切衆生故修習功德智慧行故不休息諸行故起方便善巧故照見上上地故正受如來加故得念意去智力故成就不退轉心故

論曰是中善修行菩提分法乃至隨順如道行者皆是正修諸行善修行菩提分法者第四菩薩地中修菩提分法善清淨深心故彼深淨心等希求勝行如是不住道行勝破彼慢故隨順如道行者彼平等中深淨心不退轉心現成就故隨彼平等清淨法住如是菩薩深心安住名爲隨順如道行故是中隨順如道行有八種一修習菩提心如經得大願力故二不疲倦如經以慈悲心不捨一切衆生故三得善根力如經修習功德智慧行故四不捨衆行如經不休息諸行故五正修行如經起方便善巧故六無厭足如經照見上上地故七得他勝力如經正受如來加故八自身得勝力故勝念等三慧故如經得念意去智力故成就不退轉心故去者修慧觀無障礙義故云何不住道行勝有二種觀一所知法中智清淨勝二利益衆生勤方便勝以是二法故不住世間不住涅槃云何所知法中智清淨勝

經曰是菩薩如實知是苦聖諦是苦滅諦如實知是至滅苦道聖諦是菩薩善知世諦善知第一義諦善知相諦善知差別諦善知說成諦善知事諦善知生諦善知盡無生智諦善知令入道智諦善知一切菩薩地次第成就諦及善知集如來智諦是菩薩隨衆生意令歡喜故善知世諦通達一切法一相故善知第一義諦覺法自相同相故善知相諦覺法差別故善知差別諦覺分別陰界入故善知說成諦覺身心苦惱故善知事諦覺諸道生相續故善知生諦畢竟滅一切熱惱故善知盡無生智諦起不二行故善知令入道智諦正覺一切法相故善知一切菩薩地次第成就諦及善知集如來智諦以信解力故知非得一切究竟智知

論曰彼所知法中智清淨勝有二種一實法分別如實知四諦如經是菩薩如實知苦聖諦乃至如實知至滅苦道聖諦故二化衆生方便差別十諦差別方便智如經是菩薩善知世諦乃至及善知集如來智諦故是中實法分別者有佛無佛苦集二諦果因差別體是妄想染故滅道二諦果因差別體是淨法故化衆生方便差別者所化衆生差別故方便差別應知所化衆生有七種小乘可化有六種一爲根未熟衆生故知世諦方便二爲根熟衆生故知第一義諦方便三爲疑惑深法衆生故知相諦方便四爲謬解迷惑深法衆生故知差別諦方便五爲離正念衆生故知說成諦方便六爲正見衆生義故知事諦方便知生諦方便知盡無生智諦方便知令入道智諦方便事諦等四諦苦諦等所攝七爲大乘可化衆生故善知一切菩薩地次第成就諦方便及善知集如來智諦方便如經是菩薩隨衆生意令歡喜故善知世諦乃至非得一切究竟智知故是中菩薩地次第者地地中間如自地次第入應知一切生處身心受苦惱故知事諦苦者所有受者皆是苦事故起不二行者一行故正覺一切相者五明論處善巧知故信解力故知者鏡像觀知力非成就觀智力故如是所知法中智清淨勝已說云何利益衆生勤方便勝以知一切有爲法虛妄相故起憐愍衆生念

經曰是菩薩如是善起諸諦智已如實知一切有爲行皆是虛妄誑詐誑惑凡夫菩薩爾時復於衆生中大悲轉勝而現在前及生大慈光明

論曰是菩薩如是善起諸諦智已乃至及生大慈光明者是中妄想常等不相似無故虛常作我想慢事故妄世法盡壞故誑世法牽取愚癡凡夫故詐常等相無非有似有故虛事中意正取我想慢事正取故妄事是愚世法利盡故誑事牽心世法愚癡凡夫牽取故詐事相現故言誑惑凡夫此諸句義應知凡夫者依止彼正取我慢身大悲大慈者憐愍彼衆生勝利益示現勝彼前地悲故言大悲不住道行勝故救衆生方便智成就故言大慈光明

經曰是菩薩得如是智慧力不捨一切衆生常求佛智慧如實觀一切有爲行先際後際知諸衆生從先際無明有愛故生流轉世間

歸五陰家不能動發增長苦陰聚是中無我無壽命無衆生離我我所皆如實知後際亦如是此無所有虛妄貪著分段盡出有無皆如實知

論曰是菩薩得如是智慧力者如前說不捨一切衆生者大悲大慈光明亦如前說求佛智慧者救一切衆生義故如實觀一切有爲行先際後際者隨彼大悲觀示二種相一如實觀苦因緣集故如經知諸衆生從先際無明有愛故生乃至有無皆如實知故是中從先際無明有愛故生者此顯凡夫生非菩薩生菩薩以善巧方便生何故不言餘因緣分無明有愛是有分根本故彼生者說有三種衆生欲求衆生妄梵行求衆生有求衆生乃至依有頂五陰苦聚是無我事是中自身無我及彼無我事第一義故無然彼無我依命根力住數數受生衆生身心相續非常非斷故說有命有衆生破彼慢取意故說無命無衆生遠離能取所取我慢意故說離我我所前際以何因隨所有衆生隨所有苦行彼正觀已後際亦如是隨彼苦因名無明愛事盡者名滅勝世間滅故出者名道無亦如實知有亦如實知是名一種大悲正觀因緣集念如實苦故次說第二種大悲正觀深重苦無量世隨逐及種種苦事

經曰菩薩爾時作如是念此諸凡夫甚爲可怪愚癡無智有無量無邊阿僧祇身已滅今滅當滅如是盡滅已不能於身生猒離想轉更增長機關苦身常隨世間漂流不能得返歸五陰舍不能捨離不畏四大毒蛇不能拔出我慢見箭不能滅除貪恚癡火不能破壞無明黑闇不能乾竭愛著大河不求十力大聖導師常入魔意稠林於生死海中常爲諸惡覺觀所轉

論曰大悲正觀深重苦者無量世隨逐種種苦故有無量無邊阿僧祇身滅者無量世隨逐故云何種種苦觀生苦故彼集故離彼滅道故如是觀老病死苦故彼集故離彼滅道故是中此身依因緣有機關苦身者生苦示現常隨世間漂流不能得返者集愛示現歸五陰舍不能捨離者離彼滅道示現不畏四大毒蛇者謂病苦彼增損生故妄梵行求衆生欲求衆生受欲者行惡行者有求衆生者不能拔出我慢見箭示現不能滅除貪恚癡火不能破壞無明黑闇不能乾竭愛著大河如是次第彼集示現趣無畏處不求十力大聖導師遠離彼滅示現常入魔意稠林隨順惡道遠離彼道示現於生死海中常爲諸惡覺觀所轉者一切三界心心數相虛妄分別應知次說上大慈光明觀行

經曰我見彼諸衆生受如是苦惱孤獨無救無有依者無有舍者無有洲者無究竟者盲無目者無明翳瞖所纏愚癡所覆爲此衆生發如是心唯我一人獨無等侶修集功德智慧助道以是功德智慧助道資粮令一切衆生得住畢竟清淨乃至使得佛十力無障礙智盡

論曰彼受如是苦惱者如前所說孤獨者於彼苦中無救拔故復次孤獨者於已受苦未受苦中故言無救無依者離善知識故言無

有舍者離聞正法故言無有洲者離寂靜思惟故言無究竟者離於正見故言盲無目者彼障諸舊煩惱及客塵煩惱常起邪念不聞正法等故言無明翳藏所纏愚癡所覆唯我一人獨無等侶者顯示勇猛勝事修集功德智慧助道者顯示修行增長依彼教化衆生作人天因乃至涅槃因故畢竟清淨者勝世間清淨故得佛十力者降伏諸魔怨故無障礙智盡者勝聲聞辟支佛淨智故

經曰菩薩如是善觀起智慧力所修諸善發願爲救一切衆生故爲一切衆生作利益故爲一切衆生得安樂故慜念一切衆生故爲令一切衆生無苦惱故爲令一切衆生得解脫故爲攝一切衆生故爲一切衆生心清淨故爲調伏一切衆生故發願爲一切衆生令入大涅槃故

論曰是中善觀起智慧力者以正觀智調伏衆生故皆爲救度一切衆生者拔一切苦惱故救度有九種一住不善衆生令住善法如經爲一切衆生作利益故二住善法衆生令得樂果如經爲一切衆生得安樂故三住貧乏衆生與一切資生之具如經慜念一切衆生故四住病苦及諸外緣所惱衆生皆令除斷如經爲令一切衆生無苦惱故五世間繫閉衆生令得出離如經爲令一切衆生得解脫故有四種相令諸外道信解正法如經爲攝一切衆生故疑惑衆生善決定斷疑如經爲一切衆生心清淨故已住決定衆生勸修三學如經爲調伏一切衆生故已住三學衆生令得涅槃如經發願爲一切衆生令入大涅槃故此九種救苦中初二句爲救未來餘句爲救現在亦救未來是名不住道修行勝次說不住道修行勝果有四種相一攝功德勝二修行勝三教化衆生勝四起隨順世間智勝云何攝功德勝攝聞戒智勝故

經曰是菩薩住此第五菩薩難勝地已名爲念者不忘諸法故名爲意者善決定智慧故名爲去者知經書意次第故名爲有慚愧者自護護彼故名爲堅心者不捨持戒行故名爲覺者善思惟是處非處故名爲隨智者不隨他故名爲隨慧者善分別諸法章句是義非義故名爲得神通者善修禪定故名爲善方便者隨世間法行故

論曰攝聞勝者攝聞思修慧勝故云何慧勝如經名爲念者不忘諸法故名爲意者善決定智慧故名爲去者如經書意次第故是中念者聞慧勝故意者思慧勝故去者修慧勝故此諸句次第復有異釋聞持勝故名爲念者法智甚深勝故名爲意者意甚深智勝故名爲去者此略說成就二種善巧法善巧義善巧故戒攝勝者有二種忍辱柔和勝及戒無缺勝如經名爲有慚愧者自護護彼故名爲堅心者不捨持戒行故攝智勝者有五種一者因緣集智無因顛倒因邪見對治如經名爲覺者善思惟是處非處故二者證智魔事對治如經名爲隨智者不隨他故三者知忘說智異說對治善知是句義非句義雜句義如經名爲隨慧者善分別諸法章句是義非義故四者神力智邪歸依行對治如經名爲得神通者善修禪定故五者化衆生智方

便攝取故如經名爲善方便者隨世間法行
故是名攝功德勝云何修行勝
經曰名爲無猒足者善集功德行助道故名
爲不休息精進者常求智慧行助道故名爲
無疲惓者集大慈悲行助道故名爲常念佛
法者求佛十力四無所畏十八不共佛法故
名爲善念修行者起莊嚴佛國故名爲具足
修行種種善業者集三十二相八十種好故
名爲常行精進者求莊嚴佛身口意故名爲
樂大恭敬法者親近供養一切菩薩及法師
故名爲善起願自在者大方便善入世間故
名爲日夜遠離餘心者常樂教化一切衆生
故
論曰是中修行勝有十種一增長因行如經
名爲無猒足者善集功德行助道故二依止
因行如經名爲不休息精進者常求智慧行
助道故三化衆生不疲惓行如經名爲無疲
惓者集大慈悲行助道故四起佛法行如經
名爲常念佛法者求佛十力四無所畏十八
不共佛法故五起淨佛國土行如經名爲善

念修行者起莊嚴佛國故云何莊嚴無煩惱
染得堅固智慧衆生住在其中及佛法莊嚴
故六依佛法身起行如經名爲具足修行種
種善業者集三十二相八十種好故七依佛
所作起行如經名爲常行精進者求莊嚴佛
身口意故八敬重法行如經名爲樂大恭敬
法者親近供養一切菩薩及法師故九願取
有行如經名爲善起願自在者大方便善入
世間故十離小乘心行如經名爲日夜遠離
餘心者常樂教化一切衆生故是名修行勝
云何教化衆生勝
經曰是菩薩成就如是行時以布施教化衆
生又以愛語利益同事教化衆生又以色身
示現教化衆生又以說法教化衆生又廣示
菩薩行神通事教化衆生又說諸佛大事教
化衆生又示世間過惡教化衆生又說諸佛
智慧利益教化衆生又現大神通莊嚴相亦
說種種行教化衆生是菩薩如是教化衆生
方便成就身心常趣佛智而不退失諸善根
行常勤修行轉勝道故

論曰是中教化衆生勝者以四攝法教化如
經是菩薩成就如是行時以布施教化衆生
又以愛語利益同事教化衆生故爲同事隨
順衆生應化自在如經又以色身示現教化
衆生故爲疑惑衆生可說法成就如經又以
說法教化衆生故爲於菩提無方便衆生如
經又廣示菩薩行神通事教化衆生故爲於
大乘疲惓衆生如經又說諸佛大事教化衆
生故爲樂世間衆生如經又示世間過惡教
化衆生故爲不信大乘衆生如經又說諸佛
智慧利益教化衆生故爲無智衆生現神通
莊嚴示種種行以一身示無量身如是等事
令生決定信如經又現大神通莊嚴相亦說
種種行教化衆生故是菩薩如是教化衆生
方便成就者如前說身心常趣佛智者爲教
化衆生求勝力故而不退失諸善根行者隨
所得功德智慧皆不退失故常勤修行轉勝
道者彼所修諸行欲令增勝故是名教化衆
生勝云何起隨順世間智勝染障對治
經曰是菩薩爲利益衆生故善知世間所有

書論印算數石性等論治諸病方所謂治乾枯病治顛狂病治鬼著病治蠱毒病等損害衆生者皆悉能治謂呪藥等作論經書妓樂戲笑歡娛等事國土城邑聚落室宅河泉池流園觀華果藥草林樹等金銀瑠璃摩尼眞珠珊瑚琥珀硨磲碼碯諸寶性等日月星宿地動夢想吉凶入等遍身諸相持戒行處禪定神通四無量心四無色定凡諸不惱衆生事能利益安樂衆生事憐愍衆生故出漸令信入無上佛法故

論曰隨順世間智者染障對治如經是菩薩爲利益衆生故善知世間所有一切書論等是中書等有四種障對治四種障者一所用事中忘障取與寄付聞法思義作不作事已作未作事應作不應作事此對治故書二邪見粳智障以因論聲論對治此二故論三所取物不守護障此對治故印四取與生疑障此對治故算數數者一一爲二二二爲四如是等筭者一縱十横如是等石性等論者貪事障對治故治諸病方者四大不調衆生毒相病障對治故乾枯顛狂病者四大不調相故鬼著病等是衆生相蠱毒病者亦四大不調亦衆生相病因及死因此對治謂呪藥等日月星宿地動夢想吉凶入等遍身諸相者是中唯有日月等相見故日等曜等攝故入者入八業果故遍身諸相者愛不愛果行故持戒行處等者是中持戒行處禪定神通四無量心四無色定等如是次第破戒染貪欲染邪歸依染妄行功德染妄修解脫染如是次第說如經石性等論乃至呪藥等故作論經書妓樂戲笑歡娛等者憂惱障對治故國土城邑乃至藥草林樹等者此不喜樂障對治故金銀瑠璃乃至諸寶性等者繫閉等障此對治故日月星宿乃至遍身諸相等者所得報分過作惡因障此對治故持戒行處乃至無色定者五種染對治何者五種染破戒染乃至妄修解脫染故此起世間智具四種相一異障中無障故如經凡諸不惱衆生事故二與無過樂如經能利益安樂衆生事故三發起清淨如經憐愍衆生故出四所用清淨如經漸令信入無上佛法故

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩難勝地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千萬億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚歎衣服飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬尊心聽法聞已受持隨力修行於佛法中出家得出家已於諸佛所聽受經法而爲法師說法利益得轉勝多聞陀羅尼成就法師是菩薩爾時住此菩薩難勝地中無量百劫彼諸善根轉勝明淨無量千劫無量百千劫無量百千那由他劫無量億劫無量百億劫無量千億劫無量百千億劫無量百千萬億那由他劫彼諸善根轉勝明淨是菩薩成就如是教化衆生法諸佛子譬如本眞金以硨磲磨瑩光色轉勝明淨諸佛子菩薩住此菩

薩難勝地中彼諸善根以方便智思量力故轉勝明淨彼智慧善根成就不退思量轉勝下地善根所不能及諸佛子譬如日月星宿諸天宮殿光輪圓滿成就不壞風不能動如是諸佛子菩薩住此菩薩難勝地中彼諸善根以方便智思量力故成就不退一切聲聞辟支佛世間善根所不能及是菩薩十波羅蜜中禪波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說菩薩第五菩薩難勝地若菩薩住此地中多作兜率陀天王所作自在摧伏一切外道邪見能令衆生住實諦中所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中爲首爲勝爲大爲妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲師爲尊乃至爲一切智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得千億三昧見千億佛知千億佛神力能動千億佛世界能入千億佛世界能照千億佛世界能化千億佛世界衆生能住壽千億劫能知過去未來世各千億劫事能善入千億法門能變身爲千億於一一身能示千億菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰得轉勝多聞陀羅尼成就法師者非得義陀羅尼以平等清淨心甚難得故又樂出世間智現世間智最難故得聞持陀羅尼此地智光明眞如事示現如經諸佛子譬如本眞金乃至下地善根所不能及故日月光輪者依阿含增長智慧光明勝於前地智故如經諸佛子譬如日月星宿乃至世間善根所不能及故

十地經論卷第七

十地經論卷第八　離八

天親菩薩造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

現前地第六

論曰如五地中三分差別勝慢對治不住道行勝及彼果勝第六地亦如是應知轉勝故云何勝第四地中已說衆生我慢解法慢對治第五地中已說身淨分別慢對治今第六地中說取染淨法分別慢對治以十平等法故

經曰爾時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩已善具足第五地道欲入第六菩薩地當以十平等法得入第六地何等爲十一者一切法無相平等故二者一切法無想平等故三者一切法無生平等故四一切法無成平等故五一切法寂靜平等故六一切法本淨平等故七一切法無戲論平等故八一切法無取捨平等故九一切法如幻夢影響水中月鏡中像焰化平等故十一切法有無不二平等故是菩薩如是觀一切法相除垢故隨順故

無分别故得入第六菩薩現前地得明利順
忍未得無生法忍
論曰取染淨法分别慢對治者謂十平等法
是中一切法無相乃至一切有無不二平等
故是十二入一切法自性無相平等故復次
相分别對治有九種一十二入自相想如經
一切法無想平等故二念展轉行相如經一
切法無生平等故三生展轉行相如經一切
法無成平等故四染相如經一切法寂靜平
等故五淨相如經一切法本淨平等故六分
别相如經一切法無戲論平等故七出没相
如經一切法無取捨平等故八我非有相如
經一切法如幻夢影響水中月鏡中像焰化
平等故九成壞相如經一切法有無不二平
等故除垢者遠離障垢故隨順者隨順平等
眞如法故無分别者不生分别相故明利者
微細慢對治故前二地中麤中慢對治故得
煗中忍順者隨順無生法忍故未得無生法
忍者此忍順無生法忍非即無生忍故是名
取染淨法分别慢對治云何不住道行勝

經曰是菩薩如是觀一切法相隨順得至復
以勝大悲爲首故大悲增上故令大悲滿足
故觀世間生滅故
論曰是菩薩如是觀一切法相隨順得至者
得至不住道行勝故不住道行勝者不捨衆
生過去現在未來大悲攝勝故一切所知法
中智淨故一切種微細因緣集觀故不住世
間涅槃故如經復以大悲爲首乃至觀世間
生滅故
經曰是菩薩觀世間生滅已作是念世間所
有受身生處差别皆以貪著我故若離著我
則無世間生處菩薩復作是念此諸凡夫愚
癡所盲貪著於我無智闇障常求有無恒隨
邪念妄行邪道集起妄行罪行福行不動行
以是行故起心種子有漏有取想故起未來
生老死身復生後有業爲地無明覆蔽愛水
爲潤我心溉灌種種見網令得增長生名色
芽生已增長名色增長已成諸根諸根成已
迭互相對生觸觸相對生受受後所希生愛
以有愛故生取取增長已生有有成已生五

陰身五陰身增長已於五道中漸漸衰變名
爲老衰老變滅名爲死死後生諸熱惱因熱
惱故生一切憂悲苦惱聚是因緣集無有集
者自然而集無有滅者自然而滅是菩薩如
是隨順觀因緣集
論曰是中世間所有受身生處差别者五道
中所有生死差别是名世間所有差别此因
緣集有三種觀門應知一成答相差别二第
一義諦差别三世諦差别云何成差别初明
唯因緣集釋無我義成一切世間所有受身
生處皆以貪著我故若離著我則無世間生
處即無我義成若第一義中實有我相者著
我之心即是第一義智不應在世間受身生
處生又復若第一義中實有我相者若離著
我則應常生世間顯示此義如經世間所有
受身生處差别皆以貪著我故若離著我則
無世間生處故云何答差别若實無我云何
著我此中應有是難即自答言愚癡所盲貪
著於我此示現如經菩薩復作是念此諸凡
夫愚癡所盲貪著於我故如是實無我有何

次第貪著於我得有世間受身生處成此示現如經無智闇障常求有無故如是答難差別是中無智有無者希求常斷此示無明有愛是二有支根本故恒隨邪念妄行邪道集起妄行罪行福行不動行恒隨邪念者示無明因故妄行邪道者示於解脫處不正行故集起妄行者示菩薩勝義故菩薩雖行於有不名妄行以是行故起心種子有漏有取想乃至隨順觀因緣集是中起心種子者示生老死體性復生後有者隨順攝取成就罪福等行業為地故前說無智闇障無明覆蔽故常求有無愛水為潤故如是住如是生心我是我所我想是慢我生不生如是等種種見網自然而滅者自性滅故非智緣滅如是答難因緣集釋無我義成已云何相差別若因緣無我以何相住因緣集行

經曰是菩薩復作是念不如實知諸諦第一義故名為無明無明所作業果是名為行依行有初心識與識共生有四受陰名為名色名色增長有六入根塵識三事和合生有漏觸觸共生故有受受染著故名愛愛增長故名取從取起有漏業名有有業有果報名生生陰增長衰變名為老老已陰壞名為死死別離時愚人貪著心熱名為憂發聲啼哭名為悲五根相對名為苦意根相對名為憂憂苦轉多名為惱如是但有苦對增長無有作者菩薩作是念若有作者則有作事若無作者則無作事第一義中無有作者無有作事

論曰是中無明所作業果者所謂名色於中識者彼依止故名色與識共生故識名色迭互相依故若無作者於中分別作事亦無此說因緣集有分自體無作事故是名有分次第因緣集觀應知云何第一義諦差別如是證第一義諦則得解脫彼觀故

經曰是菩薩作是念三界虛妄但是一心作

論曰但是一心作者一切三界唯心轉故云何世諦差別隨順觀世諦即入第一義諦此觀有六種一何者是染染依止觀二因觀三攝過觀四護過觀五不猒猒觀六染觀是中染依止觀者因緣有分依止一心故

經曰如來所說十二因緣分皆依一心所以者何隨事貪欲共心生即是識事即是行行誑心故名無明無明共心生名名色名色增長名六入六入分名觸觸共生名受受已無猒足名愛愛攝不捨名取此有分和合生有有所起名生生變熟名老老壞名死

論曰此是二諦差別一心雜染和合因緣集觀因觀者有二種一他因觀二自因觀云何他因觀

經曰是中無明有二種作一者緣中癡令衆生惑二者與行作因行亦有二種作一者生未來世果報二者與識作因識亦有二種作一者能令有相續二者與名色作因名色亦有二種作一者互相助成二者與六入作因六入亦有二種作一者能緣六塵二者與觸作因觸亦有二種作一者能觸所緣二者與受作因受亦有二種作一者覺增愛等事二者與愛作因愛亦有二種作一者於可染中生貪心二者與取作因取亦有二種作一者增長煩惱染縛二者與有作因有亦有二種

作一者能於餘道中生二者與生作因生亦
有二種作一者增長五陰二者與老作因老
亦有二種作一者令諸根熟二者與死作因
死亦有二種作一者壞五陰身二者久不見
知故而令相續不絕
論曰是中壞五陰身以不見知而令相續不
絕者壞五陰能作後生因以不見知故能作
後生因是名他因觀云何自因觀無明等自
因生因觀緣事故何者是無明等因緣行不
斷助成故
經曰是中無明緣行者無明因緣令行不斷
助成行故行緣識者行因緣令識不斷助成
識故識緣名色者識因緣令名色不斷助成
名色故名色緣六入者名色因緣令六入不
斷助成六入故六入緣觸者六入因緣令觸
不斷助成觸故觸緣受者觸因緣令受不斷
助成受故受緣愛者受因緣令愛不斷助成
愛故愛緣取者愛因緣令取不斷助成取故
取緣有者取因緣令有不斷助成有故有緣
生者有因緣令生不斷助成生故生緣老死
者生因緣令老死不斷助成老死故無明滅
故則行滅無明因緣無行滅不助成故行滅
故則識滅行因緣無識滅不助成故識滅故
則名色滅識因緣無名色滅不助成故名色
滅故則六入滅名色因緣無六入滅不助成
故六入滅故則觸滅六入因緣無觸滅不助
成故觸滅故則受滅觸因緣無受滅不助成
故受滅故則愛滅受因緣無愛滅不助成故
愛滅故則取滅愛因緣無取滅不助成故取
滅故則有滅取因緣無有滅不助成故有滅
故則生滅有因緣無生滅不助成故生滅故
則老死滅生因緣無老死滅不助成故
論曰是中無明緣行無明因緣令行不斷助
成行故者無明有二種一子時二果時是中
子時者令行不斷有二種義故緣事示現如
是餘因緣分自生因二種義緣事應知自因
觀者不相捨離觀故離前支無後支觀故不
離無明則成行觀若不離無明有行者不應
言無明緣行若離無明有行成者異則不成
是故偈言
衆緣所生法　是則不即因　亦復不異因
非斷亦非常
自生因緣觀如前說無明有二種一子時二
果時行乃至老死亦如是先際後際滅中際
亦無是故不說云何攝過觀所謂三道攝苦
因苦果故
經曰是中無明愛取三分不斷是煩惱道行
有二分不斷是業道餘因緣分不斷是苦道
先際後際相續不斷故是三道不斷如是三
道離我我所但有生滅故猶如束竹
論曰云何護過觀若言因緣生者分別有三
種過一者一切身一時生過何以故無異因
故二者自業無受報過何以故無作者故三
者失業過何以故未受果業已滅故此三種
過以見過去世等異因答故受生報等差別
故
經曰無明緣行者是見過去世事識名色六
入觸受是見現在世事愛取有生老死是見
未來世事於是見有三世轉無明滅故諸行
滅名為斷因緣相續說

論曰無明緣行即是見過去世事者現在生
是過去作故現在果即是當來即是見過去
世因義識乃至受是見現在世事者過去世
中隨所有業彼業得現在識等果報復能得
未來果報愛取有是見未來世事者復有生
一往定故於是見有三世轉者復有後世生
轉故此說何義有三種義故過去業不得報
或有未作或已作未得報或得對治斷故是
中無明緣行是作示現行緣識乃至觸受此
作已得報示現愛取有不斷此不得對治示
現若斷愛取雖有作業則無明緣行不能生
有是故諸業有已作未作有得果未得果有
已斷未斷若如是則無一切身一時生過若
爾非一切業即當來受亦非不受亦非一時
若自作業果報不失非他身受故若如是則
無自業不受報過他不作故離彼三事業定
得果不失若如是則無失業過是名護三種
過示現云何不猒猒觀猒種種微若分別所
有受皆是苦故及猒種種麤若故
經曰十二因緣分說名三苦是中無明行識
名色六入名爲行苦觸受名爲苦苦餘因緣
分名爲壞苦無明滅故行滅乃至生滅故老
死滅名爲斷三苦相續說
論曰云何深觀
經曰無明因緣行生因緣能生行餘亦如是
無明滅行滅行無餘亦如是無明因緣行是
生縛說餘亦如是無明滅行滅是滅縛說餘
亦如是無明因緣行是隨順有觀說餘亦如
是無明滅行滅是隨順無所有盡觀說餘亦
如是
論曰深觀者有四種一者有分非他作自因
生故二者非自作緣生故如經無明因緣行
生因緣能生行餘亦如是無明滅行滅行無
餘亦如是故三者非二作但隨順生故無知
者故作時不住故如經無明因緣行是生縛
說餘亦如是無明滅行滅是滅縛說餘亦如
是故四者非無因作隨順有故如經無明因
緣行是隨順有觀說餘亦如是無明滅行滅
是隨順無所有盡觀說餘亦如是故若無因
生生應常生非不生以無定因故亦可恒不
生何以故無因生故此非佛法所樂若爾隨
順有觀有因非無因故若無因不得言隨順
有是名十種因緣集觀相諦差別觀已說
經曰是菩薩如是十種逆順觀因緣集法所
謂因緣分次第故一心所攝故自業成故不
相捨離故三道不斷故觀先後際故三苦集
故因緣生故因緣生滅縛故隨順有盡觀故
論曰復有二種異觀一大悲隨順觀二一切
相智分別觀大悲隨順觀者有四種一愚癡
顛倒二餘處求解脫三異道求解脫四求異
解脫云何愚癡顛倒隨所著處愚癡及顛倒
此事觀故以著我故一切處受生遠離我故
則無有生云何愚癡無明暗故如經是菩薩
觀世間生滅已作是念世間所有受身生處
差別皆以貪著我故若離著我則無世間生
處故愚癡所盲貪著於我如是顛倒及有相
支中疑惑顛倒如經菩薩復作是念此諸凡
夫愚癡所盲貪著於我無智暗障常求有無
如是等故云何餘處求解脫是凡夫如是愚
癡顛倒常應於阿梨耶識及阿陀那識中求

解脫乃於餘處我我所中求解脫此對治如經是菩薩作是念三界虛妄但是一心作乃至老壞名死故云何異道求解脫於顛倒因中求解脫顛倒因有三種性因自在天因苦行因及無因不應如是求何以故因緣有支二種業能起因緣事故如經是中無明有二種作一者緣中癡令衆生成二者與行作因如是等故自生因故如經是中無明緣行者無明因緣令行不斷助成行故如是等故煩惱業妄想因故非樂因故如經是中無明愛取三分不斷是煩惱道如是等故先中際因故及中後際因故中際前後二際故如經是中無明因緣行者是見過去世事如是等故若無如是事則種種衆生亦無云何求異解脫眞解脫者有四種相離一切苦相無爲相遠離染相出世間相彼諸行苦事隨逐乃至無色有縛如經十二因緣分說名三苦無明行乃至六入名爲行苦如是等故如是因緣生故如經是中無明因緣行因緣能生行餘亦如是等故如是復染生縛如經是中無明

緣行是生縛說餘亦如是等故如是隨順有求無色有解脫如經無明因緣行隨順有觀說餘亦如是等故如是大悲隨順觀因緣集已說一切相智分別觀者是中有九種一染淨分別觀著我慢離我慢染淨故如經是菩薩觀世間生滅已作是念世間所有受身生處差別皆以貪著我故若離著我則無世間生處故二依止觀此因緣集依何等法如經是菩薩復作是念不如實知諸諦第一義故名爲無明如是等故三方便觀因緣有支二種業能起因緣事故如經是中無明有二種作一者緣中癡令衆生惑二者與行作因如是等故四因緣相觀有支無作故如經是中無明緣行無明因緣令行不斷助成行故如是等故五入諦觀三道苦集諦故如經是中無明愛取三分不斷是煩惱道行有二分不斷是業道餘因緣分不斷是苦道故六力無力信入依觀先中後際化勝故如經無明緣行者是見過去世事如是等故七增上慢非增上慢信入觀不如實知微苦我慢故如經

是中無明行乃至六入名爲行苦如是等故八無始觀中際因緣生故後際生隨順縛故如經無明因緣行因緣能生行餘亦如是無明因緣行是生縛說餘亦如是故九種觀隨順有觀故欲色無色愛等如經無明因緣行隨順有觀說餘亦如是故如是不住道行勝已說次說彼果勝有五種相一得對治行勝及離障勝二得修行勝三得三昧勝四得不壞心勝五得自在力勝云何得對治行勝謂三解脫門

經曰是菩薩如是十種觀因緣集已無我無壽命無衆生自性空離作者受者如是觀時空解脫門現前生是菩薩觀彼有支自性滅故當解脫現前見因緣處無少法相可生如是不見少法相故無相解脫門現前生是菩薩如是入空入無相不生願樂唯除大悲爲首教化衆生如是無願解脫門現前生是菩薩修行是三解脫門離彼我相離作者受者相離有無相

論曰是中空解脫門有三種相說一見衆生

無我二見法無我三彼二作無見無作者故如經是菩薩如是十種觀因緣集已無我無壽命無衆生自性空離作者受者如是觀時空解脫門現前生故見衆生無我者無我無壽命無衆生此句示現見法無我者自性空此句示現彼二作無者見衆生及法無作事等以無作者作事亦無不見作者故離作者受者此句示現無相解脫門亦三種相說一滅障二得對治三念相不行如經是菩薩觀彼有支自性滅故常解脫現前見因緣處無少法相可生如是不見少法相故無相解脫門現前生是中滅障者觀彼有支自性滅故此句示現得對治者常解脫現前此句示現念相不行者見因緣處無少法相可生此句示現無願解脫門亦三種相說一依止二體三勝如經是菩薩如是入空入無相不生願樂唯除大悲爲首教化衆生如是無願解脫門現前生故是中入空入無相是名依止以依止入空入無相故能成無願不生願樂不生願樂是名無願體大悲爲首教化衆生者是名爲勝聲聞亦有不生願樂無願體遠離大悲不樂教化衆生故滅障勝者離三種相故如經是菩薩修行是三解脫門離彼我相離作者受者相離有無相故如是次第於五地中遠離平等染淨心故四地中遠離出沒等相此六地中遠離法平等故云何得修行勝

經曰是菩薩大悲轉增以重悲故勤行精進未滿助菩提分法欲令滿足菩薩作是念有爲和合故行離和合故不行衆緣具故行不具故不行唯我知有爲法多過不應具和合因緣亦不畢竟滅有爲法爲教化衆生故諸佛子菩薩如是知有爲法多過離自性不生不滅自性觀是菩薩作如是觀已起大悲故不捨一切衆生故即時得無障礙智門現前名般若波羅蜜行光明現前是菩薩成就如是般若波羅蜜行光明現前照已爲滿助菩提分法因緣而不與有爲法共住觀有爲法性寂滅相亦不住其中欲具足無上菩提分法故

論曰得修行勝者有二種修行一發勇猛修行二起丈夫志修行發勇猛修行者知有爲法多過遠離生業煩惱因縛作勝利益衆生如經是菩薩大悲轉增以重悲故勤行精進未滿助菩提分法欲令滿足菩薩作是念有爲和合故行離和合故不行衆緣具故行不具故不行唯我知有爲法多過不應具和合因緣亦不畢竟滅有爲法爲教化衆生故起丈夫志修行者猒對觀見多過觀故滅對故自性同相無觀故如經諸佛子菩薩如是知有爲法多過離自性不生不滅自性觀故修行勝者智及大悲勝隨順故依不住道行無障礙智門現前般若波羅蜜行光明現前知有爲法及涅槃平等證故彼不共住故彼助道行不滿故如經是菩薩作如是觀已起大悲故不捨一切衆生故即時得無障礙智門現前名般若波羅蜜行光明現前是菩薩成就如是般若波羅蜜行光明現前照已爲滿助菩提分法因緣而不與有爲法共住觀有爲法性寂滅相亦不住其中欲具足無上菩

提分法故無障礙智者謂如來智然此未成就名為光明現前云何得三昧勝有十空三昧門同為上首及彼眷屬故

經曰是菩薩住此菩薩現前地中得信空三昧性空三昧第一義空三昧第一空三昧大空三昧合空三昧起空三昧如實不分別空三昧不捨空三昧得離不離空三昧是菩薩得如是等十空三昧門上首百千萬空三昧門現在前如是十無相三昧門上首百千萬無相三昧門現在前如是十無願三昧門上首百千萬無願三昧門現在前

論曰此空三昧有四種差別一觀二不放逸三得增上四因事除第四三昧有五三昧是名為觀一觀眾生無我如經得信空三昧故二觀法無我如經性空三昧故三取彼空觀如經第一義空三昧故四依彼阿黎耶識觀如經大空三昧故五觀轉識如經合空三昧故不放逸者第四三昧分別善修行故修行無厭足故如經第一空三昧故得增上者第七三昧得增上功德如經起空三昧故因事者餘三種三昧智障淨因事如經如實不分別空三昧故教化眾生因事如經不捨空三昧故願取有因事如經得離不離空三昧故如是願取有遠離煩惱染而隨順諸有故名離不離云何得不壞心勝

經曰是菩薩住菩薩現前地中復轉滿足不壞心決定心真心深心不退轉心不休息心淨心無邊心求智心滿足方便智行心

論曰不壞心者堅固不退故是不壞心有九種一信觀不壞如經決定心故二堪受調柔不壞如經真心故三於密處不驚怖不壞如經深心故四自乘不動不壞如經不退轉心故五發精進不壞如經不休息心故六離嫉妬破戒垢不壞如經淨心故七廣利益眾生不壞如經無邊心故八求上勝解不壞如經求智心故九化眾生行不壞如經滿足方便智行心故云何得自在力勝

經曰是菩薩此諸菩薩心隨順成就趣向阿耨多羅三藐三菩提不退轉精進成一切外道異論不能動故隨順成入諸智地故遠離成轉聲聞辟支佛地故一向成決定趣佛智故不退成一切諸魔煩惱不能壞故堅住成善住菩薩智慧明故正住成善修空無相無願法行故助正行成方便智觀故不捨行成集助善提分法故是菩薩住菩薩現前地中般若波羅蜜行增上成就得第三利順忍隨順如實法無有違逆故

論曰是菩薩此諸菩薩心隨順成就趣向阿耨多羅三藐三菩提者得般若波羅蜜行力勝能深入故是中力勝有九種一能降伏他力如經不退轉精進成一切外道異論不能動故二能斷疑力如經隨順成入諸智地故三自乘不動力如經遠離成轉聲聞辟支佛地故四密處決定信力如經一向成決定趣佛智故五不散壞力如經不退成一切諸魔煩惱不能壞故六依煩惱障淨對治堅固力如經堅住成善住菩薩智慧明故七廣對治力如經正住成善修空無相無願法行故八化眾生力如經助正行成方便智觀故九智障淨力如經不捨行成集助善提分法故是

菩薩住菩薩現前地中般若波羅蜜行增上成就得第三利順忍隨順如實法無有違逆是諸法者如上所說力勝所攝故

經曰諸佛子是菩薩住此菩薩現前地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千萬億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚歎衣服飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬專心聽法聞已受持聞受持已得如實三昧智慧光明隨順修行行已憶持是菩薩智慧轉勝復得諸佛法藏是菩薩住此菩薩現前地中於無量百劫彼諸善根轉勝明淨無量千劫無量百千劫無量百千那由他劫無量億劫無量百億劫無量千億劫無量百千億劫無量百千億那由他劫彼諸善根轉勝明淨諸佛子譬如本真金以瑠璃磨瑩光色轉勝明淨諸佛子菩薩如是住此菩薩現前地中彼諸善根方便智觀轉勝明淨轉轉寂滅成就不壞諸佛子譬如月光明輪照衆生身令得清涼四種風吹所不能壞諸佛子菩薩如是住此菩薩現前地中彼諸善根能滅無量百千萬億那由他衆生煩惱之火四種魔道所不能壞是菩薩十波羅蜜中般若波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說諸菩薩第六菩薩現前地若菩薩住此地中多作化樂天王所作自在善巧滅除衆生我慢善轉衆生我慢法心所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中為首為勝為大為妙為微妙為上為無上為導為將為師為尊乃至為一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得百千億三昧見百千億佛知百千億佛神力能動百千億佛世界能入百千億佛世界能照百千億佛世界能教化百千億佛世界衆生能住壽百千億劫能知過去未來世各有千億劫事能善入百千億法門能變身為百千億於一一身能示百千億菩薩以為眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰聞受持已得如實三昧智慧光明隨順修行者得義陀羅尼此句示現因彼事故說依勝三昧得奢摩他毘婆舍那光明勝行行已憶持者能持彼行故是菩薩智慧轉勝乃至彼諸善根轉勝明淨者解脫彼障證彼義故瑠璃磨瑩真金喻者於此地中出世間智增上光明轉勝示現如經諸佛子譬如本真金以瑠璃磨瑩光色轉勝明淨乃至以方便智觀轉勝明淨故以無障礙智現前般若波羅蜜行光明現前故名為現前地方便智觀者不住道行所攝明智故月光明輪喻者勝

前地智示現輪小光明大如經諸佛子譬如月光明輪乃至四種魔道所不能壞故魔道者隨順魔事魔行故餘如前說

十地經論卷第八

十地經論卷第九　離九

天　親　菩　薩　造
元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

遠行地第七

論曰第七地中有五種相差別一樂無作行對治差別二彼障對治差別三雙行差別四前上地勝差別五彼果差別云何樂無作行對治差別

經曰爾時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩善具足六地行已欲入第七菩薩地者是菩薩當以十種方便智發起殊勝行入何等爲十所謂善修空無相無願而集大功德助道入諸法無我無壽命無衆生而不捨起四無量趣功德法作增上波羅蜜行而無法可取得遠離三界而能應化起莊嚴三界行畢竟寂滅諸煩惱焰而能爲一切衆生起滅貪瞋癡煩惱焰行隨順幻夢影響化水中月鏡中像自性不二而起作業無量差別心善知一切國土道如虛空而起莊嚴淨佛國土行知諸佛法身自性無身而起色身相好莊嚴行知諸佛音聲無聲本來寂滅不可說相而隨一切衆生起種種差別莊嚴音聲行入諸佛於一念頃通達三世事而能分別種種相劫數修行隨一切衆生心差別觀故諸佛子是菩薩如是十種方便智發起殊勝行具足六地行已得入第七菩薩地諸佛子是菩薩此十種方便智發起殊勝行現前行名入第七菩薩地

論曰樂無作行對治者方便智發起十種殊勝行如經諸佛子若菩薩善具足六地行已欲入第七菩薩地者是菩薩當以十種方便智發起殊勝行入彼菩薩無障礙智現前般若波羅蜜行現前時即於無作行中生樂心非起增上行彼樂對治此十種法差別示現方便智者不捨衆生法無我智對治攝取增上行發起殊勝行此勝行於出世間及世間增上行更無勝者有四種功德故一財及身勝因事隨所須隨意取得財及身勝因功德集故如經所謂善修空無相無願而集大功德助道故二護惡行因事如是得勝無量修

行於一切衆生中不起妄行故如經入諸法
無我無壽命無衆生而不捨起四無量故三
護善根因事得彼勝因增上故功德法增上
行以波羅蜜行故如經起功德法作增上波
羅蜜行而無法可取故四攝衆生因事於中
有七種門一願力取生作上首教化餘衆生
故上首者衆生隨逐故如經得遠離三界乃
能應化起莊嚴三界行故二說對治故爲滅
煩惱染及隨煩惱使常自寂滅故如經畢竟
寂滅諸煩惱焰而能爲一切衆生起滅貪瞋
癡煩惱焰行故三爲滅諸障故障有四種如
五地中說如經隨順幻夢影響化水中月鏡
中像自性不二而起作業無量差別心故四
於大法衆會集故如經善知一切國土道如
虛空而起莊嚴淨佛國土行故五見聞親近
供養修行生福德故如經知諸佛法身自性
無身而起色身相好莊嚴行故六轉法輪故
如經知諸佛音聲無聲本來寂滅不可說相
而隨一切衆生起種種差別莊嚴音聲行故
七所問善釋故如經入諸佛於一念頃通達
三世事而能分別種種相劫數修行隨一切
衆生心差別觀故此十種發起殊勝行共對
攝取對治攝取善修行空無相無願等入一
切法無我無壽命無衆生等如是次第應知
此十種法現前得住第七地如經諸佛子是
菩薩此十種方便智發起殊勝行現前行名
入第七菩薩地故如是樂無作行對治差別
七地已說次說彼障對治有二種相一修行
無量種二修行無功用行

經曰是菩薩住第七菩薩地中入無量衆生
界入諸佛無量教化衆生業入無量世界網
入諸佛無量清淨國土入無量諸法差別入
無量諸佛智得無上道入無量劫數入無量
諸佛通達三世事入無量衆生信樂勝事差
別入無量諸佛名色身種種示現入無量衆
生心行根信種種差別入無量諸佛音聲語
言令衆生歡喜入無量衆生心心所行種種
差別入無量諸佛隨智慧行入乘無量聲聞
乘信解入諸佛無量說道令衆生信解入無
量辟支佛乘集成入諸佛無量深智慧門入
所說入諸菩薩無量所行道入諸佛無量所
說大乘集成事令菩薩得入

論曰修行無量種者隨所作利益何等衆生
衆生住何處以何等智慧以何等心以何等
行置何等乘以此差別有十種修行是中隨
所作利益何等衆生者於無量衆生以無量
業教化故如經是菩薩住第七菩薩地中入
無量衆生界入諸佛無量教化衆生業故衆
生住何處者於無量世界中令依清淨佛國
土故如經入無量世界網入諸佛無量清淨
國土故以何等智慧者無量種種法界智慧
覺故如經入無量諸法差別入無量諸佛智
得無上道故無量劫數通達三世亦入智慧
覺如經入無量劫數入無量諸佛通達三世
事故以何等心者有三種事一有衆生信種
種天身心隨同行隨彼信說故如經入無量
衆生信樂勝事差別入無量諸佛名色身種
種示現故二知過去心習輭中利根如應說
法如經入無量衆生心行根信種種差別入
無量諸佛音聲語言令衆生歡喜故三以何

等行者隨衆生心說對治故如經入無量衆
生心心所行種種差別入無量諸佛隨智慧
行故置何等乘者於三乘中置聲聞乘中者
如經入乘無量聲聞乘信解入諸佛無量說
道令衆生信解故置辟支佛乘中者如經入
無量辟支佛乘集成入諸佛無量深智慧門
入所說故置大乘中者如經入諸菩薩無量
所行道入諸佛無量所說大乘集成事令菩
薩得入故如是彼障對治無量種差別修行
十種已說次說修行無功用行

經曰是菩薩作如是念是諸佛世尊有無量
無邊境界是境界不可以若干百億劫千億
劫百千億劫乃至復過此數無量百千萬億
那由他劫不可算數如是諸佛境界我皆應
集自然不以分別得成以不分別不取相故
成是菩薩如是善觀智通日夜常修方便智
勲發起殊勝行善住堅固以不動法故

論曰是中自然者自性勝無分別故如經自
然不以分別得成以不分別不取相故成此
句示現是菩薩如是善觀智通日夜常修方
便智勲發起殊勝行善住堅固以不動法故
者彼障對治故如是彼障對治差別此地已
說次說雙行分有四種相一二行雙無間二
信勝三能作大義四菩提分法差別

經曰是菩薩起於道時一念心不捨是菩薩
修行智慧來時亦起去時亦起住時亦起坐
時亦起卧時亦起乃至睡夢皆能起道離諸
陰蓋住諸威儀常不離如是相念是菩薩於
念念中具足菩薩十波羅蜜何以故如是菩
薩起一切心於念念中以大悲爲首修習一
切佛法皆迴向如來智故是菩薩求佛道時
所修善根捨與一切衆生是檀波羅蜜能滅
一切煩惱熱是尸波羅蜜慈悲爲首能忍一
切衆生是羼提波羅蜜求轉勝善根心無厭
足是毘梨耶波羅蜜所修諸行心不馳散常
向一切智智是禪波羅蜜現忍諸法自性不
生是般若波羅蜜能起無量智門是方便波
羅蜜期上上勝智是願波羅蜜一切外道邪
論及諸魔衆不能沮壞菩薩道是力波羅蜜
如實觀知一切法相是智波羅蜜如是諸佛
子是菩薩住此菩薩遠行地中念念具足十
波羅蜜亦具足四攝法亦具足四家三十七
助菩提分法三解脫門略說乃至一切助菩
提分法於念念中皆悉具足

論曰是中一念中奢摩他毗婆舍那二行雙
現前故住諸威儀者一切行中彼修行時無
間不斷不息行故如經是菩薩起於道時一
念心不捨乃至住諸威儀故遠離一切煩惱
蓋故信勝者彼無量智中殊異義莊嚴相現
前尊念故如經常不離如是相念故能作大
義者念念具足十波羅蜜大義故如經是菩
薩於念念中具足菩薩十波羅蜜乃至智波
羅蜜故是中方便波羅蜜者起無量智事以
是智故起布施等無量行願力攝故願波羅
蜜者起上上智以是智故起布施等上上行
生攝取勝故力波羅蜜者一切異論及諸魔
衆不能壞行以是行故遠離布施等障故智
波羅蜜者如實觀知一切法相以是智故布
施等一切種差別知爲化衆生故菩提分差
別者有四種相一依大乘行波羅蜜故如經

如是諸佛子是菩薩住此菩薩遠行地中念念具足十波羅蜜故二依教化衆生行四攝法故如經亦具足四攝法故三依煩惱障增上淨故家菩提分解脫門者何處住以何等門脩行得清淨如經亦具足四家三十七助菩提分法三解脫門故家者般若家諦家捨煩惱家苦清淨家故四依智障清淨如經略說一切助菩提分法於念念中皆悉具足故如是雙行差別已說次說前上地勝差別下地增上方便行滿足故七地中說

經曰爾時解脫月菩薩問金剛藏菩薩言佛子菩薩但於第七菩薩地中具足一切助菩提分法爲當一切菩薩諸地中亦皆具足金剛藏菩薩言佛子菩薩於十菩薩地中悉具足一切助菩提分法但第七地勝故得名何以故佛子是菩薩此菩薩地中方便行具足得入智慧神通行故佛子菩薩於初地中發願觀一切佛法故具足助菩提分法第二地中除心惡垢故具足助菩提分法第三地中願轉增長得法明故具足助菩提分法第四地中入道故具足助菩提分法第五地中隨順行世間法故具足助菩提分法第六地中入甚深法門故具足助菩提分法此第七菩薩地中起一切佛法故具足一切助菩提分法

論曰云何下地增上方便行滿足以滿足故入大智通行如經金剛藏菩薩言佛子菩薩於十菩薩地中悉具足一切菩提分法但第七地勝故得名何以故佛子是菩薩此菩薩地中方便行具足得入智慧神通行故是中通有五神通智者如前說云何此地中方便行滿足彼餘世間出世間行中更起殊勝行是故此七地中起一切佛法故能具足助菩提分法如經佛子菩薩於初地中發願觀一切佛法故具足助菩提分法乃至此第七菩薩地中起一切佛法故具足一切助菩提分法故如是前上地勝差別下地增上方便行滿足已說云何上地增上修行智慧方便菩提分功用行滿足故

經曰何以故佛子菩薩從初地來乃至七地得諸智慧所行道以是力故從第八菩薩地乃至第十地無功用行自然滿足佛子譬如二世界一染淨世界二純淨世界是二中間難可得過欲過此界當以大神通力佛子菩薩如是行於染淨菩薩道難可得過當以大願力大方便智力大神通力故乃可得過解脫月菩薩言佛子七菩薩地爲是染行爲是淨行金剛藏菩薩言佛子從初地來菩薩所行皆離煩惱染業何以故迴向阿耨多羅三藐三菩提故隨道所行如分平等故不名爲過七地煩惱行佛子譬如轉輪聖王乘上寶象遊四天下知有貧窮困苦染過之人而不爲彼過所染然王未免人身若捨人身生於梵世住梵天宮現行千世界示梵王光明威力爾時不名爲人佛子菩薩亦如是從初地來乘諸波羅蜜乘行一切世間亦知世間煩惱染過而不爲煩惱過之所染以乘正道故而不名爲過七地煩惱染若菩薩捨一切功用行從七地入第八地爾時名爲乘菩薩清淨乘行一切世間如實知一切煩惱染過而

不爲煩惱過之所染以得過故佛子菩薩住是第七菩薩地過多貪欲等諸煩惱衆是菩薩住此菩薩遠行地中不名有煩惱者不名無煩惱者何以故一切煩惱不行故不名有煩惱者貪求如來智慧未滿足故不名無煩惱者

論曰云何上地增上智慧方便行菩提分功用滿足故如經何以故佛子菩薩從初地來乃至七地得諸智慧所行道乃至當以大願力大方便智力大神通力乃可得過故從初地來遠離一切煩惱示現如是此地名爲染淨非染行如分行平等道故彼菩薩此地中隨力分捨功用道如轉輪王譬第八地中自然得報行過煩惱染過示現如生梵世捨轉輪王人身如經諸佛子譬如轉輪聖王乃至不爲煩惱過之所染以得過故佛子菩薩住是第七菩薩地過多貪欲等諸煩惱衆者未至報地故是故此地不名離煩惱行有功用故菩薩住此遠行地中不名有煩惱者乃至未滿足故不名無煩惱者如是前上地勝差別分已說次說雙行果差別此有四種相一業清淨二得勝三昧三過地四得勝行云何業清淨

經曰是菩薩住此第七菩薩遠行地中畢竟成就深淨身業畢竟成就深淨口業畢竟成就深淨意業是菩薩所有不善業道諸佛所呵皆已捨離所有善業道諸佛所嘆是則常行世間所有經書技術如五地中說自然而行是菩薩於三千大千世界中得爲大師唯除諸佛及八地菩薩無有衆生深心妙行能與等者是菩薩所有禪定三昧三摩跋提神通解脫一切現前修行門中非善成就報力如第八菩薩地是菩薩住此第七菩薩遠行地於念念中具足修集方便智力及一切助菩提分法得轉勝具足

論曰業清淨者有四種相一戒淨勝如經是菩薩住此第七菩薩遠行地中畢竟成就深淨身業乃至是則常行故二世間智清淨勝如經世間所有經書技術乃至自然而行故三得自身勝心行二平等無與等者如經是菩薩於三千大千世界中乃至深心妙行無與等者故四得勝力禪等現前勝如經是菩薩所有禪定三昧乃至得轉勝具足故是中依禪起三昧三摩跋提神通解脫爲教化衆生故寂滅樂行故滅定三摩跋提如是次第如是雙行果業清淨四種相已說次說得勝三昧

經曰是菩薩住此第七菩薩遠行地中入名善擇智菩薩三昧善思義三昧益意三昧分別義藏三昧擇一切義三昧善住堅根三昧智神通門三昧法界業三昧如來利益三昧入名種種義藏世間涅槃門菩薩三昧菩薩如是大智通門滿足上首十三昧能入百千菩薩三昧門淨治此地

論曰得勝三昧者有十種相一依未觀義二依已觀義如經是菩薩住此第七菩薩遠行地中入名善擇智菩薩三昧故善思義三昧故三依一句無量義勝四依一義說無量名如經益意三昧故分別義藏三昧故五依通一切五明處智如經擇一切義三昧故六依

煩惱障淨眞如觀堅根故如經善住堅根三昧故七依智障淨有四種障淨故一勝功德障此對治如經智神通門三昧故二無障礙智障此對治如經法界業三昧故三於深上佛法怯弱障此對治如經如來利益三昧故四不住行障此對治如經入名種種義藏世間涅槃門菩薩三昧故種種義藏者種種善根故如是大智通門滿足上首十三昧能入百千萬菩薩三昧門淨治此地故已說得勝三昧次說過地

經曰是菩薩得是三昧智慧方便善清淨故得大悲力故過聲聞辟支佛地現前思量趣智慧地

論曰過聲聞辟支佛地者有二種相一修行方便智力二大悲力故現前者能入法流水思量智慧地者八地智慧應知但觀奢摩他毗婆舍那道彼處成就故復次過者業勝故示現

經曰是菩薩住此第七菩薩遠行地中無量身業無相行無量口業無相行無量意業無相行是善清淨行故得無生法忍光明解脫月菩薩言佛子菩薩住菩薩初地有無量身業無量口業無量意業已過一切聲聞辟支佛行成金剛藏菩薩言佛子觀大法故過非過自智行力此第七菩薩地得自智行力觀故一切聲聞辟支佛所不能壞佛子譬如王子生在王家具足王相勝一切臣衆以豪尊力故非自智行力故若身長大自具智力所作事成過一切臣衆如是佛子菩薩初發心時已勝一切聲聞辟支佛以深心大故今住此第七菩薩地中自智行住故過一切聲聞辟支佛事

論曰無量三業無相行者入定遠離相是無量聲聞緣覺亦有淨業遠離相非無量相不能利益一切衆生故復次此無量勝餘下地事故善清淨行者修方便行滿足故無生法忍光明者相現前故王子喻者此地中勝過示現修方便行滿足故自智行住者方便行盡念觀住故如經佛子譬如王子生在王家乃至自智行住故過一切聲聞辟支佛事故無量身等勝業已說非但多無量神力亦無量示勝義故

經曰諸佛子是菩薩住此第七菩薩遠行地得甚深遠離無行身口意業轉求勝行而不捨離

論曰甚深者遠入故遠離者彼障滅故無行者彼餘出世間世間地不能行故身口意業轉求勝行而不捨離者聲聞辟支佛雖離彼相業不如是得少爲足不求上行故如是雙行果過二乘地已說云何得勝行

經曰解脫月菩薩言佛子菩薩從何地來能入寂滅定金剛藏菩薩言佛子菩薩從第六地來能入寂滅定今住此第七菩薩地於念念中能入寂滅定而不證寂滅定是菩薩畢竟成就不可思議身口意業佛子是諸菩薩行實際行而不證寂滅定佛子譬如有人乘大船舫入於大海善知行船善知水相不爲大海水難所害如是佛子菩薩住此第七菩薩地中乘諸波羅蜜船行實際行而不證寂滅定

論曰行實際行而不證寂滅定以不捨有故如經金剛藏菩薩言佛子菩薩摩訶薩從第六地來能入寂滅定乃至而不證寂滅定故如是三摩跋提勝行已說次說發起勝行

經曰菩薩如是通達三昧智力修行起大方便智力故現身世間門深心涅槃雖眷屬圍遶而心常遠離以願力受生三界而不爲世間所染心常寂滅以方便力而還熾然雖然不燒隨順佛智轉聲聞辟支佛地通達諸佛境界藏現魔境界過四魔道現行魔境界現諸外道行而深心不捨佛濟通達一切世間事心常在出世間道法所有莊嚴之事勝諸天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人四天王釋提桓因梵天王而不捨樂法念

論曰發起殊勝行者有八種行共對治攝一起功德行隨順世間門如經菩薩如是通達三昧智力修行起大方便智力故現身世間門深心涅槃故二上首攝餘行如經雖眷屬圍遶而心常遠離故三願取有行如經以願力受生三界而不爲世間所染故四家不斷行遠離貪欲隨煩惱使而示貪欲行事如經心常寂滅以方便力而還熾然雖然不燒故五入行如經隨順佛智轉聲聞辟支佛地故六貪生行飲食睡夢等魔境界故如經通達諸佛境界藏現魔境界故七退行示老病死此三魔境界故如經過四魔道現行魔境界故八轉行有三種轉一見貪轉如經現諸外道行而深心不捨佛濟故二障礙轉如經通達一切世間事而心常在出世間道法故三貪轉天龍等尊重心攝取轉彼貪心故如經所有莊嚴之事勝諸天龍乃至而不捨樂法念故

經曰菩薩成就如是智慧住此菩薩遠行地已多見諸佛以大神通力大願力故見多百佛多千佛多百千佛多百千那由他佛多億佛多百億佛多千億佛多百千億佛多百千億那由他佛以大神通力大願力故是菩薩見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚嘆衣服飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提於諸佛所生上恭敬專心聽法聞已受持聞受持已得如實三昧智慧光明隨順修行行已憶持守護諸佛正法一切聲聞辟支佛智慧問難所不能壞是菩薩復能利益衆生故法忍轉淨是菩薩住此菩薩遠行地中於無量劫彼諸善根轉勝明淨調柔成就復轉盡成就無量百劫無量千劫無量百千劫無量百千那由他劫無量億劫無量百億劫無量千億劫無量百千億劫無量百千億那由他劫彼諸善根轉勝明淨調柔成就復轉盡成就佛子譬如本眞金以一切衆寶具足莊嚴光色轉勝明淨餘莊嚴具所不能及如是佛子菩薩住此第七菩薩遠行地中彼諸善根從方便智起轉勝明淨一切聲聞辟支佛所不能壞佛子譬如日光一切星宿月光所不能壞閻浮提內所有泥水悉能乾竭如是佛子菩薩住此第七菩薩遠行地中彼諸善根一切聲聞辟支佛所不能壞又能乾竭一切衆生煩惱淤泥

是菩薩十波羅蜜中方便波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分諸佛子是名略說菩薩第七菩薩遠行地若菩薩住此地中多作他化自在天王所作自在善令衆生發生正智亦令衆生度煩惱海所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中爲首爲勝爲大爲妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲師爲尊乃至爲一切智智依止者從是念發精進行以精進力故於一念間得百千億那由他三昧見百千億那由他佛知百千億那由他佛神力能動百千億那由他佛世界能入百千億那由他佛世界能照百千億那由他佛世界能化百千億那由他佛世界衆生能住壽百千億那由他劫能知過去未來世各百千億那由他劫事能善入百千億那由他法門能變身爲百千億那由他身於一一身能示百千億那由他菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰守護諸佛正法者於三千大千世界中得爲大師故修方便行滿足故彼守護上首故利益衆生故法忍轉顯此地釋名應知如經是菩薩復能利益衆生故法忍轉淨故修行功用盡至故名爲遠行地一切衆寶具足莊嚴眞金喻者示現一切菩提分別方便行功用滿足故此地中諸善根轉勝明淨示現如經譬如本眞金乃至一切聲聞辟支佛所不能壞故日光喻者如前地說此地勝故如經佛子譬如日光乃至又能乾竭一切衆生煩惱淤泥故餘如前說

十地經論卷第九

十地經論卷第十　　辯十

天　親　菩　薩　造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

不動地第八

論曰第八地中有七種相差別一總明方便作集地分二得淨忍分三得勝行分四淨佛國土分五得自在分六大勝分七釋名分云何總明方便作集地分

經曰爾時金剛藏菩薩言諸佛子若菩薩於七地中善集慧方便善清淨諸行善集助道法善起大願力善加如來力加自善根力得力故常念隨順如來力無畏不共佛法故善淨深心覺故成就功德智力故大慈悲等不捨一切衆生行故通達無量智道故

論曰總明方便作集地分者七地總故同相及別相云何同相同相有三種一者二種無我上上證故二者不住道清淨故三者彼方便智行所攝滿足助菩提分法故如經諸佛子若菩薩於七地中善集慧方便故善清淨諸行故善集助道法故云何別相善起大願

力等初地等諸地如經善起大願力故第二地中是故我應等行十善業道修行一切種令清淨具足彼處如來力故如經善加如來力加故第三地中猷得不退禪定等自善根力得通達故如經自善根力得力故第四地中所說法分別智教化智障淨勝念通達佛法如經常念隨順如來力無畏不共佛法故第五地中深淨心平等善淨深心等如經善淨深心覺故第六地中大悲自在爲首增上觀因緣集成就福德智力如經成就福德智力故第七地中方便智慧發起殊勝道不捨一切衆生行如經大慈悲等不捨一切衆生行故以無量衆生界故入無量智道如經通達無量智道故如是第八地總明方便作集地分已說云何得淨忍分得無生法忍故彼清淨自然無功用行應知

經曰入一切法本來無生無成無相無出不失無盡不行非有有性初中後平等眞如無分別入一切智智是菩薩遠離一切心意識憶想分別無所貪著如虛空平等入一切法如虛空性是名得無生法忍

論曰復次彼忍於四種無生中應知四種無生者一事無生二自性無生三數差別無生四作業差別無生是中事無生者實有七種事一淨分法中本有實此對治如經入一切法本來無生故二新新生實此對治如經無成故三者相實此對治如經無相故四後際實此對治如經無出故五先際實染分中煩惱障故此對治如經不失故六盡實諸衆生此對治如經無盡故七雜染實淨分中此對治如經不行故自性無生者是法無我彼法無我自體無性故如經非有有性故彼觀事故是此忍不得言無所有觀法無我無二相故數差別無生者於三時中染淨法不增減故如經初中後平等故作業差別無生者於眞如中淨無分別佛智故如經眞如無分別入一切智智故如是無生法忍觀示現次示現行遠離報分別境界想攝受分別性想故如經是菩薩遠離一切心意識憶想分別故想者遠離障法想非無治法想彼治想於下地中有三種勝事一無功用自然行如經無所貪著故二徧一切法想如經如虛空平等故三入眞如不動自然行故如經入一切法如虛空性是名得無生法忍故如是八地得淨忍分已說次說得勝行分

經曰又佛子如是成就法忍菩薩即時得是第八菩薩不動地得爲深行菩薩難可得知無能分別離一切相離一切想一切貪著無量無邊一切聲聞辟支佛所不能壞寂靜一切寂靜而現在前佛子譬如比丘得具足神通即得自在次第入滅盡定一切動心憶想分別皆悉盡滅佛子菩薩亦如是住是第八菩薩不動地即離一切有功用行及諸憶想念得無功用法離身口意務住報行成佛子譬如有人夢中見身墮在大河是人爾時發大勇猛施大方便欲出此河發勇猛時忽然便寤寤已即離一切勇猛方便據事佛子菩薩亦如是從初已來見諸衆生墮四大河發大精進力廣修行道至不動地即離一切想有功用行是菩薩一切不行二心諸所憶想

不復現前佛子譬如生在梵天欲界煩惱一切不行如是佛子菩薩住此菩薩不動地一切心意識等不行一切佛心菩提心菩薩心涅槃心不行何況當行世間心

論曰是中得勝行者得深行故深行有七種一難入深如經又佛子如是成就法忍菩薩即時得是第八菩薩不動地得為深行菩薩難可得知故二同行深諸淨地菩薩同故如經無能分別故三境界深能取可取不現前故如經離一切相離一切想一切貪著故護一切障想故言離一切貪著四修行深自利利他行故如經無量無邊故五不退深如經一切聲聞辟支佛所不能壞故六離障深如經寂靜故七對治現前深如經一切寂靜而現在前故眞如一切寂靜故滅盡定喻者示彼行寂滅故如經佛子譬如比丘乃至離身口意務住報行成故一切動心憶想分別皆悉盡滅者無彼依心故即離一切有功用行者過功用行地故得無功用法者得彼對治法故以得無功用法自然行故住報行成示現得有功用行相違法故復住報行成者善住阿梨耶識眞如法中故夢寤喻者示此行中護彼過想有正智想此行寂滅故如經佛子譬如有人夢中見身乃至諸所憶想不復現前故是中依清淨世間涅槃二心不行故依境界受用念想不行故生梵天喻者於下地心一向不能得報地故此說遠離勝如經佛子譬如生在梵天乃至何況當行世間心故是中順行不順行二分心等佛等不行故大乘小乘差別故大乘小乘中衆生法差別故無學學差別佛等涅槃差別說應知是中順行者順行分中心等不行故如經一切心意識等不行故是中不順行者不順行分中佛等不行故如經佛心乃至涅槃心不行故大乘小乘差別大乘中差別者佛菩薩涅槃差別故小乘中差別者聲聞涅槃阿羅漢等差別故大乘中衆生法差別者佛菩薩差別故法差別者菩提涅槃差別故小乘中無學學衆生差別是中法差別者涅槃差別無學差別者阿羅漢差別有學差別者阿那含等差別如是等行皆悉不行故

經曰佛子是菩薩得此不動地已本願力住故諸佛爾時彼法流水門中與如來智慧復作是言善哉善哉善男子汝得此究竟忍順一切諸佛法故善男子我等所有十力四無所畏十八不共佛法成就汝今未得當為成就諸佛法故勤求精進亦莫捨此忍門

論曰此與如來智慧力轉彼深行樂足心故嘆得上法故不得修教授故若不捨此忍行不得成就一切佛法故依彼有力能作故如經佛子是菩薩得此不動地已本願力住乃至亦莫捨此忍門故

經曰復次善男子汝雖得是寂滅解脫此凡夫衆生不善不寂滅常在種種煩惱集中為種種異念覺觀所害汝當愍念如是衆生

論曰依彼衆生無大利益事現起煩惱使在家出家分中深著煩惱衆生轉故如經善男子汝雖得是寂滅解脫乃至汝當愍念如是衆生故不善者現起煩惱染故不寂滅者不遠離彼使故常在種種煩惱集中者於在家

分中故爲種種異念覺觀所害者於出家分中故

經曰復次善男子汝應念本所願欲大利益衆生欲得不可思議智慧門

論曰依願教化衆生智行廣能轉故如經復次善男子汝應念本所願乃至欲得不可思議智慧門故

經曰復次善男子此一切法中法性有佛無佛法界常住諸如來不以得此法故說名爲佛聲聞辟支佛亦得此無分別法

論曰依不共義功行疲倦彼垢轉故如經復次善男子此一切法中法性乃至亦得此無分別法故

經曰復次善男子汝觀我等無量淨身無量智慧無量佛國土無量光輪無量起智無量淨音汝今應起如是等事

論曰無量淨身等彼佛法成就有力示現依利益衆生故此利益衆生事以何事身如經復次善男子汝觀我等無量淨身故以何等智世諦智第一義諦智如經無量智慧故以何等出清淨國土如經無量佛國土故以何等攝伏如經無量光輪故隨所度衆生行智慧如經無量起智故隨所言說如經無量淨音故如來作無量利益衆生汝今應起如是等事示現

經曰復次善男子汝今適得此一法明所謂一切法寂滅無分別法明如是善男子如來法明無量入無量作無量轉汝爲得彼故應起此法

論曰復示諸佛無量勝行如經復次善男子汝今適得此一法明乃至應起此法故無量者法門差別故無量作者作事差別故無量轉者依上上不斷差別故

經曰復次善男子汝觀十方無量國土無量衆生無量法差別汝應如是盡通達彼事如是佛子諸佛與此菩薩如是等無量無邊起智慧門以此無量智慧門故是菩薩能起無量智差別業皆悉成就

論曰復少作在隨所見無量世界衆生法差別少分觀即能成就轉故如經復次善男子汝觀十方無量國土乃至皆悉成就故

經曰金剛藏菩薩語解脫月菩薩言佛子若諸佛不與此菩薩起智門轉者是菩薩爾時即入涅槃棄捨利益一切衆生以諸佛與此菩薩無量無邊起智門故於一念中所起智業比從初發心以來乃至竟第七地百分不及一千分百千分百千那由他分億分百億分千億分百千億分百千億那由他分不及一乃至無量無邊阿僧祇分亦不及一乃至非算數譬喻之所能及所以者何佛子先以一身起行起故今此菩薩地中得菩薩無量身差別故集無量行力故無量音聲起故無量智慧起故無量生起故無量清淨國土故教化無量衆生故供養恭敬無量諸佛故隨順覺無量法故得無量神通力起故無量衆會差別故無量身口意業集一切菩薩行力以不動法故佛子譬如乘船欲入大海未至大海多用功力若至大海不復用力但以風力而去若於大海一日所行比本功力至於百歲不能得及如是佛子菩薩善集善根資

根乘大乘船到菩薩所行大智慧海於一念間無功用智能入一切智智處本有功用行若一劫若百千萬劫不能得及

論曰是中即入涅槃者與智慧示現如經以諸佛與此菩薩無量無邊起智門故乃至以不動法故以諸佛與此菩薩無量無邊起智門者彼行中攝功德因勝同作教授說故乃至算數等次第解釋應知數分者一一爲二二二爲四如是等喻亦不及一是事不分喻比故無量身差別者一切菩薩身信解如自身故如是無量音聲起等亦無量應知此十句依教化衆生依集助道行依障清淨應知隨身住隨所說隨依智隨所取正隨何國土得教化衆生隨集功德助道集智慧助道供養恭敬無量諸佛故隨順覺無量法故隨神通障正覺障清淨故此一切處隨順無量身口意業應知以不動法者無間不斷集故佛子譬如乘船乃至百千萬劫不能得及者船喻彼行速疾知因勝示現善集善根資粮者於七地中修菩薩行故乘大乘船到菩薩所行大智慧海者八地智慧海應知如是八地得勝行分已說次說淨佛國土此淨佛國土有三種自在行一器世間自在行二衆生世間自在行三智正覺自在行云何器世間自在行

經曰佛子是菩薩得菩薩第八地從大方便慧起無功用心在菩薩道觀一切智智力所謂觀世界成觀世界壞是菩薩隨世間成彼如實知隨世間壞彼如實知隨業因緣集故世間成彼亦知隨業盡故世間壞彼亦知隨世間幾時成彼亦知隨世間幾時壞彼亦知隨世間幾時成住彼亦知隨世間幾時壞住彼亦知是菩薩知地界小相知地界大相知地界無量相知地界差別相是菩薩知水界小相知水界大相知水界無量相知水界差別相是菩薩知火界小相知火界大相知火界無量相知火界差別相是菩薩知風界小相知風界大相知風界無量相知風界差別相是菩薩知微塵細相麤相無量相知差別相隨何世界中所有微塵集散微塵差別皆悉能知隨何世界中所有地界若干微塵皆悉能知所有水界若干微塵皆悉能知所有火界若干微塵皆悉能知所有風界若干微塵皆悉能知所有衆生身若干微塵皆悉能知所有國土身若干微塵皆悉能知是菩薩知諸衆生麤身細身差別若干微塵成知地獄身依若干微塵成知畜生身依若干微塵成知餓鬼身依若干微塵成知阿脩羅身依若干微塵成知天身依若干微塵成知人身依若干微塵成是菩薩通達入如是分別微塵智已知欲界成知色界成知無色界成知欲界壞知色界壞知無色界壞知欲界小相知欲界大相知欲界無量相知欲界差別相知色界小相知色界大相知色界無量相知色界差別相知無色界小相知無色界大相知無色界無量相知無色界差別相如是入思量三界智中是菩薩復善起智明善知衆生身差別善知分別衆生身善觀所應生處是菩薩隨衆生生處隨衆生身集業而爲受身教化衆生故是菩薩現身徧滿三千

大千世界隨衆生身各各差別如是隨順生處起現前光明若二三千大千世界若三四五若十二十三十四十五十若百三千大千世界若千若萬若百萬若千萬若百千萬若億萬若百千萬億那由他乃至無量無邊不可說不可說三千大千世界身徧其中隨衆生自身差別信如是生處起現前光明智隨順故是菩薩成就如是智慧於一佛國土身不動搖乃至不可說諸佛國土於衆會中起現前光明故

論曰器世間自在行者有五種自在一隨心所欲彼能現及不現二隨何欲彼能現三隨時欲彼即時現四隨廣狹欲彼能現五隨心幾許欲彼能現如經佛子是菩薩得菩薩第八地從大方便慧起無功用心在菩薩道觀一切智智力乃至隨世間壞彼如實知故此世界成壞等初器世間自在行中隨心所欲彼能現及不現故隨業因緣集故世間成彼亦知隨業因緣盡故世間壞彼亦知業集盡智第二隨何欲彼能現故隨世間幾時成乃至第四句隨世間幾時壞住彼亦知隨世間幾時成等智第三隨幾時欲彼即時現故是菩薩知地界小相乃至知人身依若干微塵成地等相差別智第四隨廣狹欲彼能現故是菩薩入如是分別微塵智中乃至現前光明成壞智乃至於一佛國土身不動搖第五隨心幾許欲彼能現故是中地界次第境界智相智云何境界智非定地報識境界是名小相定地識境界是名大相如來境界是名無量相云何相智自相同相是名差別相身麤細者色無色等諸衆生如是次第欲界等境界智相智欲界人境界是名小相天境界大相色界覺觀境界小相無覺無觀境界大相無色界佛法中凡夫境界小相聲聞菩薩大相一切如來境界無量相善知衆生身差別善知分別衆生身者善知身不同方便果生同生差別應知諸佛國土於衆會中起現前光明者彼處處去身體示現如是淨佛國土器世間自在行已說云何衆生世間自在行

經曰是菩薩隨衆生身差別信隨決定信差別彼彼佛國土中彼彼大會中如是如是自身示現是菩薩若於沙門衆中示沙門形色婆羅門衆中示婆羅門形色刹利衆中示刹利形色毗舍衆中示毗舍形色首陀衆中示首陀形色居士衆中示居士形色長者衆中示長者形色四天王衆中示四天王形色帝釋衆中示帝釋形色如是餤摩衆中兜率衆中化樂衆中他化自在衆中魔衆中梵天衆中示梵天形色乃至阿迦尼吒天衆中示阿迦尼吒天形色是菩薩應以聲聞身度者示聲聞形色應以辟支佛身度者示辟支佛形色應以菩薩身度者示菩薩形色應以佛身度者示佛身形色佛子如是所有不可說諸佛國土中隨衆生身信樂差別彼彼佛國土中如是自身差別示現

論曰衆生世間自在行者彼調伏自在故彼行化衆生身心自同事自身心等分示現如經是菩薩隨衆生身差別信乃至彼彼佛國土中如是自身差別示現故如是衆生世間

自在行已說云何智王覺自在行第一義諦
智聖諦智等
經曰是菩薩遠離一切身相分別得身平等
是菩薩知衆生身知國土身知業報身知聲
聞身知辟支佛身知菩薩身知如來身知智
身知法身知虛空身是菩薩如是知衆生深
心起樂若以衆生身作自身如是國土身業
報身聲聞身辟支佛身菩薩身如來身智身
法身虛空身作自身是菩薩如是知衆生深
心起樂若以自身作衆生身如是國土身業
報身聲聞身辟支佛身菩薩身如來身智身
法身虛空身作衆生身是菩薩如是知衆生
深心起樂何等何等身何等何等身中能自
在作是菩薩知衆生身集業身報身煩惱身
色身無色身是菩薩知國土身小相大相
無量相垢相淨相廣相亂住相倒住相平正
相知方網差別相知業報身假名差別聲聞
身假名差別辟支佛身假名差別知菩薩身
假名差別是菩薩知如來身菩提身願身化
身受神力身相好莊嚴身光明身意生身功
德身法身知智身是菩薩善知智身善思量
相善如實觀相果行所攝相世間出世間差
別相三乘差別相共不共相乘不乘相善知
學無學相是菩薩知法身平等相知不壞相
知轉時假名差別相衆生非衆生法差別相
知佛法聖僧法差別相是菩薩知虛空身無
量相周徧相無形相不異相無邊相知顯色
身別異相

論曰第一義諦智者遠離一切身相分別示
得身平等自身他身不分別故如經是菩薩
遠離一切身相分別得身平等故此是不同
聲聞辟支佛第一義智示現世諦智者善知
衆生身等染分淨分不二分善分別知故如
經是菩薩知衆生身乃至知虛空身故是中
衆生世間器世間彼二生因業煩惱是染分
三乘是淨分此三乘隨何智隨何法彼淨顯
示虛空是不二分故是菩薩如是知衆生深
心起樂若以衆生身作自身乃至以虛空身
作自身等是菩薩如是知衆生深心起樂若
以自身作衆生身乃至以自身作虛空身等
是中以衆生身作自身者彼自在中所作攝
取行種種示現是中衆生身者業生煩惱妄
想染差別色無色界差別皆如實知如經是
菩薩知衆生身集業身報身煩惱身色身知
無色身故國土身者千等世界差別應知淨
不淨世界差別皆善分別知廣等世界差別
皆善分別知如經是菩薩知國土身乃至知
方網差別相故廣相等諸句義如初地說業
報聲聞辟支佛菩薩身假名差別者自相同
相差別假名分別無我人故如經是菩薩知
業報身假名差別乃至知菩薩身假名差別
故是菩薩知如來身者示成正覺爲菩提故
願生兜率天故所有佛應化故自身舍利住
持故所有實報身故所有光明攝伏衆生故
所有同不同世間出世間心得自在解脫故
所有不共能作廣大利益因故所有如來無
漏界故所有無障礙智故是故此智能作一
切事彼事差別皆悉能知如經是菩薩知如
來身菩提身乃至知智身故是菩薩知智身
者聞思智差別修智差別果行智差別世間

出世間智差別皆如實知如經是菩薩善知
智身乃至知學無學相故是菩薩知法身平
等相者無量法門明等一法身故如聞取故
隨所化衆生根性相應時說差別故有根無
根差別相故知第一相差別皆悉能知如經
是菩薩知法身平等相乃至知佛法聖僧法
差別相故是菩薩知虛空身者知無盡相徧
相不可見相無障礙相無爲相能通受色相
因色彼分別皆悉能知如經是菩薩知虛空
身無量相乃至知顯色身別異相故如是八
地淨佛國土三自在行已說次說得十自在
經曰是菩薩善知起如是諸身則得命自在
不可說不可說劫命住持故得心自在無量
阿僧祇三昧入智故得物自在一切世界無
量莊嚴嚴飾住持示現故得業自在如現生
後時業報住持示現故得生自在一切世界
生示現故得願自在隨心所欲佛國土時示
成三菩提故得信解自在一切世界中佛滿
示現故得如意自在一切佛國土中如意作
變事示現故得法自在無邊無中法門明示
現故得智自在如來力無畏不共法相好莊
嚴三菩提示現故
論曰得自在者是菩薩如是修行器世間衆
生世間智正覺世間三種自在行故得十自
在如經是菩薩善知起如是諸身則得命自
在乃至得智自在故此十自在對治十種怖
畏如是次第應知何者是十種怖畏一死怖
畏二煩惱垢怖畏三貧窮怖畏四惡業怖畏
五惡道怖畏六求不得怖畏七謗法罪業怖
畏八追求時縛不活怖畏九云何云何疑怖
畏十大衆威德怖畏如是八地得十自在分
已說次說大勝分
經曰是菩薩得是菩薩十自在已即時名爲
不可思議智者無量智者廣智者不可壞智
者菩薩如是至已如是智成就常集起清淨
身業常集起清淨口業常集起清淨意業智
慧爲首智隨順轉般若波羅蜜增上大悲爲
首方便善巧善能分別自起願力善加諸佛
所加常不捨利益衆生行徧知無邊世界差
別事佛子略說菩薩得此菩薩不動地身口
意業所作皆能集起一切佛法是菩薩得此
菩薩不動地善住淨心力中離一切煩惱集
故善住深心力中常不離道故善住大悲力
中不捨利益衆生故善住大慈力中救一切
世間故善住陀羅尼力中不忘法故善住辯
才力中智慧善巧分別一切佛法故善住神
通力中行無邊世界差別故善住願力中不
捨一切菩薩所行故善住波羅蜜力中修集
一切佛法故善住如來加力中一切種一切
智智現前故是菩薩得如是智力示一切所
作一切事中無有過咎故
論曰大勝者有三種大一智大二業大三彼
二住功德大云何智大不可思議智者不住
世間不住涅槃故如經是菩薩得是菩薩十
自在已即時名爲不可思議智者故此不可
思議有三種應知一修行盡至不可思議二
所知不可思議三除障智不可思議如經無
量智者故廣智者故不可壞智者故是名智
大菩薩如是至已乃至集起一切佛法故是
菩薩如是至已者如上說如是智成就者亦

如上說常集起清淨三業者此是業大彼淨業有四種相一起能起起同時如經智慧爲首故智隨順轉故二智攝不染作利益衆生行等如經般若波羅蜜增上故大悲爲首方便善巧善能分別故三因攝自行他行因等如經善起願力故善加諸佛所加故四作業所持利益衆生淨佛國土成就一切佛法如經常不捨利益衆生行故徧知無邊世界差別事故佛子略說菩薩得此菩薩不動地身口意業所作皆能集起一切佛法故是名業

大彼二住功德大者善住淨心力等示現依七種功德故一善住道功德如經是菩薩得此菩薩不動地善住淨心力中離一切煩惱集故善住深心力中常不離道故善住大悲力中不捨利益衆生故善住大慈力中救一切世間故又善住道功德初二遠離障故對治堅固故次二不捨衆生故二不忘功德如經善住陀羅尼力中不忘法故三成就口業功德如經善住辯才力中智慧善巧分別一切佛法故四心自在成就功德如經善住神通力中行無邊世界差別故五願力成就功德如經善住願力中不捨一切菩薩所行故六修行成就功德如經善住波羅蜜力中集一切佛法故七與智功德如經善住如來加力中一切種一切智智現前故是菩薩得如是智力示一切所作者得無憎愛不分別衆生有煩惱無煩惱平等作業故一切事中無有過咎者以得此七種功德故如是八地大勝分已說次說釋名分

經曰佛子此菩薩智地名爲不動地不可壞故名爲不轉地智慧不退故名爲難得地一切世間難知故名爲王子地無家過故名爲生地隨意自在故名爲成地更不作故名爲究竟地智慧善分別故名爲涅槃地善起大願力故名爲加地他不能動故名爲無功用地善起先道故

論曰釋名有二種一地釋名二智者釋名地釋名者有六種相一染對治此染有二種一下地功用行小乘願諸魔業二須惱習行此對治如經佛子此菩薩智地名爲不動地不可壞故名爲不轉地智慧不退故二得甚深故如經名爲難得地一切世間難知故三發行清淨如經名爲王子地無家過故名爲生地隨意自在故是中發淨者如王子一切所作無過故行淨者住生地所欲事自在成就故四世間出世間有作淨勝如經名爲成地更不作故名爲究竟地智慧善分別故是中出世間有作淨勝者以智慧善分別知障淨故五彼二無作淨勝如經名爲涅槃地善起願力故無作淨勝者以本願力不捨利益一切衆生以六菩薩地勝如經名爲加地他不能動故名爲無功用地善起先道故又菩薩地勝者六地七地勝故六地勝者發起殊勝行他事念動故七地有功用此地中善起先道無功用自然行故智者釋名者以何義故菩薩名爲得不動菩薩今說此事應知

經曰佛子菩薩成就如是智慧名爲得入佛性名爲佛功德自照明名爲隨佛威儀行名爲佛境界現前日夜常爲善加諸佛加常爲四天王釋提桓因梵天王等之所奉迎常爲

密跡金剛神之所侍衛不捨三昧力常現無量諸身差別一切身行中勢力成就成就大果報神通於無邊三昧中得自在能受無量記隨化世間示成正覺是菩薩如是通達入大乘衆數善思量大乘通日夜常放智光明餘入無障礙法界道善知界道差別能示一切相功德隨意自在善解先際後際通達一切迴轉魔道智入如來智慧境界能於無邊世界中行菩薩道不退轉力故是故菩薩名爲得不動菩薩

論曰彼復有二種義名爲得不動菩薩一一向不動二一體不動佛性隨順因故如經佛子菩薩成就得如是智慧名爲得入佛性等是中佛性者界滿足勝隨順因者三種相示現一攝功德二行三近如經名爲佛功德自照明故名爲隨佛威儀行故名爲佛境界現前故是中自照明者善清淨義故威儀行者名爲正行故現前者近佛境界故是中一向不動者如經日夜常爲善加諸佛加故彼復依五功德應知一供養功德如經常爲四天王釋提桓因梵天王等之所奉迎故二護功德如經常爲密跡金剛神之所侍衛故三依止功德如經不捨三昧力故四國土清淨功德如經常現無量諸身差別故五教化衆生功德復次教化衆生功德有五種示現一願取諸有生如經一切身行勢力成就故二根心使智力如經成就大果報神通故三無量法力轉法輪故如經於無邊三昧中得自在故四受力如經能受無量記故五說力如經隨化世間示成正覺故是菩薩如是通達者一向不動故是中一體不動者入大乘衆數如經是菩薩如是通達入大乘衆數故入大乘衆數者名不破壞義此有九種一智不壞如經善思量大乘通故二說不壞如經日夜常放智光明餘故三解脫不壞如經入無障礙法界道故四佛國土清淨不壞如經善知界道差別故五入大乘不壞如經能示一切相功德故六神通不壞如經隨意自在故七能解釋義不壞如經善解先際後際故八坐道場不壞如經通達一切迴轉魔道智故九正覺不壞如經入如來智慧境界故能於無邊世界中行菩薩道不退轉力故者行無障礙不斷絶故以行無障礙不斷義故名爲得不動菩薩

經曰菩薩得菩薩不動地常不離見無量諸佛善行三昧力故及大願力故見諸佛時而不捨供養恭敬是菩薩於一一劫中一一世界中見無量佛無量百佛無量千佛無量百千佛無量百千那由他佛無量億佛無量百億佛無量千億佛無量百千億佛無量百千萬億那由他佛以大神通力大願力故見諸佛時以上心深心供養恭敬尊重讚嘆衣服飲食卧具湯藥一切供具悉以奉施以諸菩薩上妙樂具供養衆僧以此善根皆願迴向阿耨多羅三藐三菩提親近諸佛從諸佛受本世界差別等諸法明是菩薩轉深入如來法藏門世界差別事中無能盡者是菩薩彼諸善根無量劫中轉勝明淨無量百劫無量千劫無量百千劫無量百千那由他劫無量億劫無量百億劫無量千億劫無量百千億

劫無量百千億那由他劫彼諸善根轉勝明淨佛子譬如本眞金善巧金師作莊嚴具已繫在閻浮提王若頸若項閻浮提人餘寶莊嚴具無能奪者如是佛子菩薩住此不動地彼諸善根一切聲聞辟支佛乃至七地菩薩所不能壞菩薩得是地大智光明滅諸衆生煩惱闇障以善分別智門故佛子譬如千世界主大梵天王能於一時流布慈心滿千世界亦能放光徧照其中如是佛子菩薩住此菩薩不動地中能放身光照十千萬三千大千世界微塵數世界衆生漸能除滅諸煩惱火令得清涼是菩薩十波羅蜜中願波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分佛子是名略說菩薩第八菩薩不動地若廣說者於無量劫數不能盡菩薩住是地中多作大梵天王主千世界自在最勝與諸衆生聲聞辟支佛菩薩波羅蜜道無有窮盡說世間性差別中無能壞者所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中爲首爲勝爲大爲妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲師爲尊乃至爲一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得百萬三千大千世界微塵數三昧見百萬三千大千世界微塵數諸佛能知百萬三千大千世界微塵數佛神力能動百萬三千大千世界微塵數世界能入百萬三千大千世界微塵數佛世界能照百萬三千大千世界微塵數佛世界能化百萬三千大千世界微塵數佛世界衆生能住壽百萬三千大千世界微塵數劫能知過去未來世各百萬三千大千世界微塵數劫事能善入百萬三千大千世界微塵數法門能變身爲百萬三千大千世界微塵數於一一身能示百萬三千大千世界微塵數菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰從諸佛受本世界差別等諸法明者彼因相故閻浮提王眞金作莊嚴具譬者得清淨地身心勝故善根光明轉更明淨示現如經佛子譬如千世界主大梵天王乃至令得清涼故餘如前說

二十五

十地經論卷第十

十地經論卷第十一　節一

天親菩薩造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

善慧地第九

論曰第九地中有四分差别一法師方便成就二智成就三入行成就四說成就第八地中但淨佛國土教化衆生此第九地中辯才力故教化衆生成就一切相能教化故此勝彼故云何法師方便成就

經曰爾時金剛藏菩薩言佛子菩薩以如是無量智善思量智更求轉勝深寂滅解脫復轉求如來究竟智慧入如來深密法中思惟選擇不思議大智慧選擇諸陀羅尼三昧及智令清淨故現諸神通廣大行通達世界差别行修如來力無畏不共佛法無障調柔通達如來轉法輪莊嚴事不捨大悲大願力得入第九菩薩地

論曰是中法師方便成就者依他利益自利益一一五三句示現依無色得解脫相可化衆生他利益故如經爾時金剛藏菩薩言佛子菩薩以如是無量智善思量智更求轉勝深寂滅解脫故依未得究竟佛智自利益如經復轉求如來究竟智故依根熟菩薩依邪念修行可化衆生依未知法衆生轉法輪令得知依邪歸依衆生依信生天衆生如是次第五句示利益他行如經入如來深密法中故思惟選擇不思議大智慧故選擇諸陀羅尼三昧及智令清淨故現諸神通廣大行故通達世界差别行故示清淨國土轉信生天衆生令入佛法故依正覺依轉法輪依涅槃此如是次第三句示自利益行如經修如來力無畏不共佛法無障調柔故通達如來轉法輪莊嚴事故不捨利益衆生大涅槃示現以得善薩地故不捨大悲大願力故應知如是九地法師方便成就分已說云何智成就

經曰是菩薩住此菩薩善慧地中如實知善不善無記法行有漏無漏法行世間出世間法行思議不思議法行定不定法行聲聞辟支佛法行菩薩法行如來地法行有為法行如實知無為法行

論曰是中智成就者依何等法說法應知彼法淨染不二如經是菩薩住此善慧地中如實知善不善無記法行故於淨法中有漏無漏如經有漏無漏法行故復無漏法中有世間出世間法行如經世間出世間法行故復彼法有思議不思議如經思議不思議法行故彼思議復有定不定如經定不定法行故彼復於三乘中如經聲聞辟支佛法行故菩薩法行故如來地法行故彼復三乘法中示有為無為依順行如經有為法行如實知無為法行故如是九地智成就分已說云何入行成就

經曰是菩薩隨順如是智慧如實知衆生心行稠林煩惱行稠林業行稠林根行稠林信行稠林性行稠林深心行稠林使行稠林生行稠林習氣行稠林如實知三聚差别行稠林

論曰是中入行成就者依共依共煩惱業生共染煩惱染淨等依定不定時如經是菩薩

隨順如是智慧如實知衆生心行稠林故乃
至三聚差別行稠林故彼復定不定時根等
次第根等相似信等如經根行稠林故信行
稠林故性行稠林故深心行稠林故使行稠
林故生行稠林故習氣行稠林故如實知三
聚差別行稠林故稠林者衆多義故難知義
故行者不正信義故云何心行稠林差別
經曰是菩薩如實知衆生諸心種種相心雜
相心輕轉生相心無形相心無邊一切處衆
多相心清淨相心染不染相心縛解相心幻
起相心隨道生相乃至無量百千種種心差
別相皆如實知
論曰是中心行稠林差別者心種種差別異
故如經是菩薩如實知衆生心種種相故彼
心種種相有八種一差別相心意識六種差
別故如經心雜相故二行相住異生滅行故
如經心輕轉生不生相故三第一義相觀彼
心離心心身不可得故如經心無形相故四
自相順行無量境界取故如經心無邊一切
處衆多相故五自性不染相如經心清淨相
故六同煩惱不同煩惱相如經心染不染相
故七同使不同使相如經心縛解相故八因
相諸菩薩以願力生餘衆生自業力生故如
經心幻起相故心隨道生相故乃至無量百
千種種心差別相皆如實知故以自性清淨
心故第六第七心染不染故心縛解故此二
句煩惱染示現第八句心隨順道故生染示
現云何煩惱行稠林差別
經曰是菩薩如實知諸煩惱深入相行無邊
相共生不離相煩惱使一義相心相應不相
應相隨道生處得報相三界中差別相愛無
明見箭大過相三種業因不斷相略說乃至
如實知八萬四千煩惱行差別相
論曰煩惱行稠林差別者三種事示現一遠
入乃至有頂故如經是菩薩如實知煩惱深
入相故二難知無量善根等修集行故如經
行無邊相故三染業煩惱生染故是中隨所
縛以何縛及所縛事此事說煩惱染染事示
現如經共生不離相故煩惱使一義相故心
相應不相應相故是中隨所縛者迭共同事
迭共相依共生不離故以何縛者謂使以有
使故不得解脱煩惱使一義故所縛事者謂
心心相應不相應故不相應者示可得解脫
故身事生道界因故生煩惱染示現如經隨
道生處得報相故三界中差別相故於三分
中業因障解脱故隨順世間身口意業故不
斷起因故業煩惱妄想染示現如經愛無明
見箭大過相故三種業根本不斷相故乃至
如實知八萬四千煩惱行差別相故三分者
一愛行欲衆生二無戒衆生三外道衆生云
何業行稠林差別
經曰是菩薩如實知諸業善不善無記相有
作未作相心共生不離相因自性盡集果不
失次第相有報無報相黑業白業黑白業不
黑不白業正受業差別相業因無量相聖世
間差別相現報生報後報相乘非乘定不定
相乃至如實知八萬四千諸業差別相
論曰業行稠林差別者道因差別示現如經
是菩薩如實知諸業善不善無記相故自性
差別如經有作未作相故方便差別如經心

共生不離相故盡集果差別如經因自性盡集果不失次第相故已受果未受果差別如經有報無報相故對差別如經黑業白業黑白業不黑不白業正受業差別相故因緣差別如經業因無量相故果集已集差別如經聖世間差別相故定不定報差別如經現報生報後報相故乘非乘定不定相故乃至如實知八萬四千諸業差別相故是中自性差別有二種業一籌量時二作業時方便差別者心共生熏心不別生果故盡集果差別者無始時業自然念念滅壞集不失故有爲作業因盡集故已受果未受果差別者生報後報受不受應知對差別者黑業對白業對黑業不黑不白業對二業二業對不黑不白業業集成就差別應知定不定差別者三種時定不定故三種乘定不定故非乘者世間定不定應知云何根行稠林差別

經曰是菩薩如實知諸根燸中上差別相先際後際別異不別異相上中下相煩惱共生不離相乘非乘定不定相淳熟定相隨根網輕轉壞取相相根增上不壞相轉不轉根差別相深入共生種種差別相略說乃至如實知八萬四千諸根差別相是菩薩如實知眾生信燸中利相略說乃至如實知八萬四千信差別相是菩薩如實知諸性燸中上相略說乃至如實知八萬四千諸性差別相是菩薩如實知心燸中上相略說乃至如實知八萬四千心差別相

論曰根行稠林差別有九種一諸器差別如經是菩薩如實知諸根燸中上差別相故二根轉差別如經先際後際別異不別異相故三性差別如經上中下相故四煩惱共生差別如經煩惱共生不離相故五定不定差別如經乘非乘定不定相故淳熟定相故六順行差別如經隨根網輕轉壞取相相故七聲聞淨差別如經根增上不壞相故八菩薩淨差別如經轉不轉根差別相故九示一切根攝差別如經深入共生種種差別相故略說乃至如實知八萬四千諸根差別相故是中根轉差別者前後根前根下增平故性差別者於三乘中性差別故煩惱染差別者喜樂等諸根隨煩惱習使染故定不定差別者於三乘中於世間中定不定熟不熟故是中小乘不定根眾生菩薩令轉向大乘故定根者菩薩令度一一乘中解脫報定者捨順行差別者有三種順行一身依順行迭共相縛六入展轉故二生滅順行輕壞故三觀行取相故聲聞淨差別者行增上障滅能成義故菩薩淨差別者轉不轉地差別故一切根攝差別者始行方便報熟根差別故信性心燸中上等無量差別相皆如實知如經是菩薩如實知眾生信燸中上相乃至如實知八萬四千心差別相故如是性入應知云何使行稠林差別

經曰是菩薩如實知諸使深共生心共生相心相應不相應不離相遠入相無始來不恐怖相一切禪定解脫三昧三摩跋提神通正修相違相堅繫縛三界繫相無始來心相續集相開諸入門集相得對治實相地入隨順不隨順相不異聖道滅動相略說乃至如實

知八萬四千種種使差別相
論曰是中使者隨逐縛義故此使行稠林差
別者何處隨逐以何隨逐此事差別示現何
處隨逐者報非報心如經是菩薩如實知諸
使深共生心共生相故心不離現事故欲色
無色上中下差別如經心相應不相應不離
相故隨逐乃至有頂如經遠入相故無邊世
界難智怖畏如怨賊未曾有聞思修智是故
不滅如經無始來不恐怖相故世間禪定等
不能滅心隨順行如經一切禪定解脫三昧
三摩跋提神通正修相違相故以何隨逐者
有六種隨逐六種隨逐者六句說一者有不
斷隨逐以有不斷相似使作縛故如經堅繫
縛三界繫相故二遠時隨逐故如經無始來
心相續集相故三一身生隨逐故眼等諸入
門六種生集識同生隨逐故及阿梨耶熏故
隨逐如經開諸入門集相故四不實隨逐對
治實義故如經得對治實相故五微細隨逐
於凡地中六入處煩惱身隨逐故如經地入
隨順不隨順相故六離苦隨逐出世間行餘
行不能離故如經不異聖道滅動相故略說
乃至如實知八萬四千種種使差別相故云
何生行稠林差別
經曰是菩薩如實知諸生差別相隨業生相
地獄畜生餓鬼阿脩羅人天差別相有色無
色生差別相有想無想生差別相業是田愛
是水無明是黑闇識是種子後身是生牙相
名色共生而不離相有癡求愛相續相欲愛
欲生樂眾生相續無際相貪著三界相出相
皆如實知
論曰生行稠林差別有八種一身種種如經
是菩薩如實知諸生差別相故二業種種如
經隨業生相故三住處種種如經地獄畜生
餓鬼阿脩羅人天差別相故四色相上下種
種如經有色無色生差別相故有想無想生
差別相故五同外色因種種如經業是田愛
是水無明是黑闇識是種子後身是生牙相
故六自相種種如經名色共生而不離相故
七本順生因種種如經有癡求愛相續相故
八集苦諦種種差別示現如經欲愛欲生樂
眾生相續無際相故貪著三界想出相皆如
實知故是中欲愛者樂貪共取處處求故欲
生者復有樂有眾生愛自身他身心著相往
來上下界取著故小大無量無想相出有輪
展轉苦諦差別示現云何習氣行稠林差別
經曰是菩薩如實知習氣行不行差別相隨
道生處熏有習氣隨共眾生行行有習氣隨
業煩惱有習氣隨善不善無記法有習氣後
有有習氣次第隨逐有習氣深入不斷煩惱
牽有習氣有實不實有習氣聲聞辟支佛菩
薩如來見聞親近熏有習氣皆如實知
論曰習氣行稠林差別有十種一與果現在
非現在差別如經是菩薩如實知習氣行不
行相故二道熏差別如經隨道生處熏有習
氣故三親近眾生熏差別如經隨共眾生行
行有習氣故四功業煩惱熏差別如經隨業
煩惱有習氣故五善業等熏差別如經隨善
不善無記法有習氣故六中陰熏差別如經
後有有習氣故七與果次第熏差別如經次
第隨逐有習氣故八離世間禪因熏差別遠

入歎不斷煩惱煩惱牽故如經深入不斷煩惱牽有習氣故九同法異外道行解脫歎差別如經有實不實有習氣故十乘歎差別示現如經聲聞辟支佛菩薩如來見聞親近熏有習氣皆如實知故云何三聚行稠林差別

經曰是菩薩如實知衆生三聚正定相邪定相離此二不定相正見正定相邪見邪定相離此二不定相五逆邪定相五根正定相離此二不定相八邪邪定相正位正定相更不作故離此二不定相妬恪惡行不轉邪定相修行無上聖道正定相離此二不定相皆如實知佛子菩薩隨順如是智名爲安住菩薩善慧地

論曰衆生三聚行稠林差別有五種一有涅槃法無涅槃法三乘中一向定差別如經是菩薩如實知衆生三聚正定相邪定相離此二不定相故二善行惡行因差別如經正見正定相邪見邪定相離此二不定相故三惡道善道因差別如經五逆邪定相五根正定相離此二不定相故四外道聲聞因差別如經八邪邪定相正位正定相更不作故離此二不定相故五菩薩差別示現如經妬恪惡行不轉邪定相修行無上聖道正定相離此二不定相皆如實知故捨可化衆生名妬不善施他財名恪過能生他苦惡行不轉菩薩波羅蜜相違邪定菩薩是名法師方便成就智成就入行成就三種事成就此地中善住如經佛子菩薩隨順如是智名爲安住菩薩善慧地故云何說成就與衆生解脫方便故

經曰是菩薩住此菩薩善慧地已如實知衆生如是諸行差別相隨其解脫而與因緣是菩薩如實知化衆生法如實知度衆生法說聲聞乘法說辟支佛乘法說菩薩乘法如實知說如來地法是菩薩如是知已如實爲衆生說法令得解脫隨心差別隨使差別隨根差別隨信差別隨境界差別種種行習氣隨順一切境界智隨順性行稠林隨生煩惱業習氣轉隨聚差別隨乘信令得解脫而爲說法

論曰說成就者隨其解脫而與因緣如經是菩薩住此菩薩善慧地已如實知衆生如是諸行差別相隨其解脫而與因緣故彼說成就復三種相示現一智成就二口業成就三法師成就智成就者隨所知隨所依此事說應知何者隨所知說解脫器得熟故解脫體正度故解脫差別以三乘差別故如經是菩薩如實知化衆生法乃至如實知說如來地法故何者隨所依說所說法對器故隨應度者授對治法故是義二句說所說法器成隨根隨信而爲說法此義二句說如經是菩薩如是知已如實爲衆生說法令得解脫隨心差別隨使差別隨根差別隨信差別故隨譬喻解器如經隨境界差別種種行習氣故隨種種異行器如經隨順一切境界智故乃至得成就器如經隨順性行稠林故隨辭辯器彼生煩惱業勳同行故如經隨生煩惱業習氣轉故定不定根轉器如經隨聚差別故隨乘因能乘出器如經隨乘信令得解脫而爲說法故云何智業成就

經曰是菩薩住此菩薩善慧地中略說作大

法師住在大法師深妙義中守護諸佛法藏
論曰是中說者持者二句示現住在大法師
深妙義中者有二十種能作法師事云何能
作法師事一者時二者正意三者頻四者相
續五者漸六者次七者句義漸次八者示九
者喜十者勸十一者具德十二者不毀十三
者不亂十四者如法十五者隨衆十六者慈
心十七者安隱心十八者憐愍心十九者不
著利養名聞二十者不自讚毀他是中時者
無八難故如偈說

如王懷憂惱　病恚著諸欲　嶮處無侍衛
讒佞無忠臣　如是八難時　智臣不應語
心王亦如是　非時不應說

正意者正威儀住非不正住此義云何自立
他坐不應為說法如是等如戒經中廣說何
以故諸佛菩薩敬重法故以敬法故令他生
尊重心聞法恭敬攝心聽故頻者是菩薩正
意為一切衆說一切法離慳法垢故相續者
說無休息捨諸法中嫉妬意故漸者如字句
次第說故次者如字句次第義亦如是說故
句義漸次者說同義法不說不同義法故示
者示所應示等故喜者喜所應喜故勸者怯
弱衆生助令勇猛故具德者現智比智阿含
所證具說故不毀者隨順善道說故不亂者
不動不雜正入非稠林故如法者具說四聖
諦故隨衆者於四衆八部隨所應聞而為說
法故如是十五種相菩薩隨順利益他說一
切法故慈心者於怨衆生中起慈心說法故
安隱心者於惡行衆生中起利益心說法故
憐愍心者於受苦樂放逸衆生中起憐愍利
樂心說法故不著利養名聞者心不悕望常
行遠離故不自讚毀他者離我慢嫉妬隨煩
惱為衆生說法故如是五種相菩薩自心清
淨故具此二十事能作法師是名住大法師
深妙義中故如是說成就中智成就已說云
何口業成就

經曰通達無量智方便四無礙智起菩薩言
辭說法是菩薩日夜常不壞四無礙智何等
為四所謂法無礙義無礙辭無礙樂說無礙

論曰口業成就者菩薩以四無礙言音說法
如經通達無量智方便乃至樂說無礙故不
壞者不動故是中四無礙境界者一法體二
法境界體三正得與衆生四正求與無量門
是中法體者遠離二邊生法所攝如色礙相
如是等法境界體者彼遠離二邊生法所攝
中如實智境界菩薩如彼生法所攝智境界
中住如色何者是色眼色等虛妄分別如是
等正得與衆生者於彼如實智境界中隨他
所喜言說正知隨他言說正知而與故正求
與無量門者於彼隨他所喜言語正知無量
種種義語隨知而與故是四無礙智十種差
別一依自相二依同相三行相四說相五智
相六無我慢相七小乘大乘相八菩薩地相
九如來地相十作住持相後五是淨相云何
自相

經曰是菩薩用法無礙智知諸法自相以義
無礙智知諸法差別相以辭無礙智知不壞
說諸法以樂說無礙智知諸法次第不斷說

論曰是中自相者有四種一生法自相二差
別自相三相堅固自相四彼想差別自相如

經是菩薩用法無礙智知諸法自相故以義無礙智知諸法差別相故以辭無礙智知不壞說諸法故以樂說無礙智知諸法次第不斷故是中不壞說者隨所覺諸相隨彼彼衆生種種說法故次第不斷說者次第不息無量衆多異名爲堅固彼義故云何同相

經曰復次以法無礙智知諸法無體性以義無礙智知諸法生滅相以辭無礙智知諸法假名而不斷假名法說以樂說無礙智隨假名不壞無邊法說

論曰是中同相有四種一者一切法同相二者一切有爲法同相三者一切法假名同相四者假名假名同相如經復次以法無礙智知諸法無體性故以義無礙智知諸法生滅相故以辭無礙智知諸法假名而不斷假名法說故以樂說無礙智隨假名不壞無邊法說故是中無常門入無我義中第二同相初智境界成是中知諸法假名而不斷假名法者假名法以餘假名法說隨假名不壞無邊法者不壞前假名而能異假名說云何行相

經曰復次以法無礙智知現在諸法差別以義無礙智知過去未來諸法差別以辭無礙智知過去未來現在諸法以不壞說法以樂說無礙智於一一世得無量法明故說法

論曰是中行相者有四種一生行相二已生十六未生行相三物假名行相四說事行相如經復次以法無礙智知現在諸法差別故以義無礙智知過去未來諸法差別故以辭無礙智知過去未來現在諸法以不壞說法故以樂說無礙智於一一世得無邊法明故一一世現在世故過去未來彼彼世間攝受應知見過去未來世知現在世如是彼菩薩智境界成說事行相者不出三世中應知無量法明者異異法明應知云何說相

經曰復次以法無礙智知諸法差別以義無礙智知諸法義差別以辭無礙智隨諸言音而爲說法以樂說無礙智隨所樂解而爲說法

論曰是中說相者有四種一修多羅說相二彼解釋說相三隨順說相四相似說相如經復次以法無礙智知諸法差別故以義無礙智知諸法義差別故以辭無礙智隨諸言音而爲說法故以樂說無礙智隨所樂解而爲說法故是中隨諸言音說者隨彼衆生言音說故隨所樂解說者隨諸衆生所有心念乃至隨所有種種譬喻說云何智相十七

經曰復次以法無礙智以法智知諸法差別不壞方便以義無礙智以比智如實知諸法差別以辭無礙智以世智正見故說法以樂說無礙智以第一義智方便故說法

論曰是中智相者有四種一現見智二比智三欲得方便智四得智如經復次以法無礙智以法智知諸法差別不壞方便故以義無礙智以比智如實知諸法差別故以辭無礙智以世智正見故說法以樂說無礙智以第一義智方便故說法是中法智者知諦差別不異方便法智差別不壞方便故比智者如此如實分別餘亦如是比智如實諦差別知故第一義智方便者非顛倒異樂說應知云何無我慢相

經曰復次以法無礙智知諸法一相不壞以義無礙智知陰界入諦因緣集方便以辭無礙智知一切世間之所歸敬善妙音聲字句說法以樂說無礙智所說轉勝無量法明說法

論曰是中無我慢相者有四種一第一義諦無我慢相二世諦無我慢相三說美妙無我慢相四說無上無我慢相如經復次以此法無礙智知諸法一相不壞故以義無礙智知陰界入諦因緣集方便故以辭無礙智知一切世間之所歸敬善妙音聲字句說法故以樂說無礙智所說轉勝無量法明說法故是中一相不壞者無我不壞故我知無我我證無我如是等壞陰等方便入無我故是故彼菩薩智境界成一聚積著我二異因著三欲著四作著此對治如是次第陰等方便應知云何小乘大乘相

經曰復次以法無礙智知諸法無有差別攝在一乘以義無礙智知分別諸乘差別門以辭無礙智能說諸乘不壞以樂說無礙智於一一乘無量法明說

論曰是中小乘大乘相者有四種一觀相二性相三解脫相四念相如經復次以法無礙智知諸法無有差別攝在一乘故以義無礙智知分別諸乘差別門故以辭無礙智能說諸乘不壞故以樂說無礙智於一一乘無量法明說故是中知諸法無有差別攝在一乘者一觀不異應知能說諸乘不壞者依同解脫不懼無量法明說者種種法明分別說故隨可度者依種種念行隨順解脫云何菩薩地相

經曰復次以法無礙智知一切菩薩行法行智行隨智入以義無礙智知分別說十地義差別入以辭無礙智不壞說與隨順諸地道以樂說無礙智說一一地無量相

論曰是中菩薩地相者有四種一智相二說相三與方便相四入無量門相如經復次以法無礙智知一切菩薩行法行智行隨智入以義無礙智知分別說十地義差別入故以辭無礙智知不壞說與隨順諸地道故以樂說無礙智說一一地無量相故是中一切菩薩行者法行智行示現觀智說故十地差別者謂心說者口言應知不壞說與隨順諸地道者不顛倒教授故云何如來地相

經曰復次以法無礙智知一切佛於一念間得正覺以義無礙智知種種時事相差別以辭無礙智隨正覺差別說以樂說無礙智於一一句法無量劫說而不窮盡

論曰是中如來地相者有四種一法身相二色身相三正覺相四說相如經復次以法無礙智知一切佛於一念間得正覺故以義無礙智知種種時事相差別故以辭無礙智隨正覺差別說故以樂說無礙智於一一句法無量劫說而不窮盡故是中時者隨何劫中成何等佛事者隨以何等佛國土隨何等佛身相者隨名所記可得見聞故隨正覺者依十種佛如正覺應知云何作住持相

經曰復次以法無礙智知一切佛語力無畏不共佛法大悲無礙智行轉法輪隨順一切智智以義無礙智知隨順如來音聲出八萬

四千隨衆生心隨根隨信差別以辭無礙智知一切衆生行以如來音聲不壞說以樂說無礙智以諸佛智行神通圓滿隨信說法

論曰是中作住持相者有四種一覺相二差別相三說相四彼無量相如經復次以法無礙智知一切佛語力無畏不共佛法大悲無礙智行轉法輪隨順一切智智故以義無礙智知隨順如來音聲出八萬四千隨衆生心隨根隨信差別故以辭無礙智知一切衆生行以如來音聲不壞說故以樂說無礙智以諸佛智行神通圓滿隨信說法故是中佛語者能說法故力者能破憍慢衆生故無畏者能降伏外道故不共佛法者不同聲聞辟支佛故大悲者常能說法故無礙智行者依彼說法故轉法輪者隨順說法故此一切事一切智智通達知故隨心者隨心性應知諸佛智行神通圓滿者諸佛法身此行爲利益衆生行不可壞故言圓滿隨彼信故示現菩薩無盡樂說如是口業成就已說云何法師自在成就四種事示現一持成就二說成就三問答成就四受持成就云何持成就

經曰佛子菩薩如是善知無礙智安住第九菩薩地名爲得諸佛法藏能作大法師得衆義陀羅尼衆法陀羅尼起智陀羅尼光明陀羅尼善意陀羅尼衆財陀羅尼威德陀羅尼無障礙門陀羅尼無量陀羅尼得種種義陀羅尼得如是等陀羅尼門滿足十阿僧祇百千陀羅尼門如是十阿僧祇百千音聲方便如是十阿僧祇百千無量信樂門差別說法是菩薩得如是十阿僧祇百千無量陀羅尼門能於無量諸佛所聽法聞已不忘如所聞法能以無量差別門爲人演說

論曰持成就者有十種陀羅尼一義陀羅尼如經得衆義陀羅尼故二聞法陀羅尼如經得衆法陀羅尼故三智陀羅尼如經起智陀羅尼故四放光陀羅尼如經光明陀羅尼故五降伏他陀羅尼如經善意陀羅尼故六供養如來布施攝取貧窮衆生陀羅尼如經得衆財陀羅尼故七於大乘中狹劣衆生示教利益陀羅尼如經威德陀羅尼故八不斷辯才陀羅尼如經得無障礙門陀羅尼故九無盡樂說陀羅尼如經得無量陀羅尼故十種種義樂說陀羅尼如經得種種義陀羅尼故乃至隨所聞無量差別說如是等餘經文說成就問答成就受持成就如經說應知易解故不釋餘如前說

經曰是菩薩於一佛所以十阿僧祇百千陀羅尼門聽受法如從一佛聽法餘無量無邊諸佛亦復如是是菩薩於禮敬佛時所聞法明門能受非多學聲聞得大陀羅尼力於十萬劫所能受持是菩薩得如是陀羅尼力及無礙智樂說力說法時在於法座遍一切三千大千世界隨衆生心差別說法是菩薩法座唯除諸佛及受職菩薩於一切中最爲殊勝得無量法明是菩薩處於法座或以一音說令一切大衆悉得解了即得解了或以種種音說令一切大衆各得開解即得開解或但放光明說令一切大衆各得解法即得解法或以一切毛孔皆出法音或以三千大千世界所有色物皆出法音或以一音周遍一

切法界皆令得解或以一切音聲法聲住持或於〻一切世界歌詠樂音一切音聲皆出法音或於一字聲中一切法字句聲皆差別說或於不可說世界無量地水火風聚細微塵差別一一微塵中不可說法門皆悉能說是菩薩三千大千世界所有衆生於一念間一時問難彼一一衆生以無量音聲差別問難如一人所問餘者異問是菩薩於一念間悉受如是問難但以一音皆令開解如是二三千大千世界若三四五若十二十三十四十五十若百三千大千世界若千三千大千世界若萬十萬百萬若億三千大千世界若十億百千萬億那由他乃至無量無邊不可說不可說三千大千世界滿中衆生於一念間一時問難彼一一衆生以無量音聲差別問難如一人所問餘者異問是菩薩於一念間悉受如是問難但以一音皆令開解是菩薩於不可說不可說世界遍滿其中隨心隨根隨信爲衆生說法得法明故求如來力滿足佛事與一切衆生而作依止是菩薩轉倍精進攝取如是智明若於一一毛頭處有不可說不可說世界微塵數如來大會佛在其中而爲說法一一如來爲不可說不可說世界微塵數衆生說法一一衆生心中有不可說不可說世界微塵數心生如來如是隨衆生心而與法門如一佛一切佛在一一毛頭處亦如是如是一切法界中於是中生大憶念力於一念間從一切佛所受一切法明而不失一句何況所說一切世界中衆生是菩薩住此菩薩善慧地中轉勝晝夜更無餘念入佛境界常得親近一切諸佛通達甚深菩薩解脫是菩薩隨順如是智常入三昧不離親近諸佛而於一一劫中見無量佛無量百佛無量千佛無量百千佛無量百千那由他佛無量億佛無量百億佛無量千億佛無量百千億佛無量百千億那由他佛以上妙供具供養恭敬尊重讃嘆親近諸佛於諸佛所種種問難通達說法陀羅尼是菩薩彼諸善根轉勝明淨佛子譬如本眞金作莊嚴具已繫在轉輪聖王若頸若頂一切小王四天下人所有一切諸莊嚴具無能及者如是佛子菩薩住此菩薩善慧地中彼諸善根轉勝明淨一切聲聞辟支佛及下地菩薩所不能壞是菩薩善根轉明能照衆生煩惱心稠林處照已還攝佛子譬如大梵天王二千世界中所有一切深稠林處皆悉能照如是佛子菩薩住此菩薩善慧地中彼諸善根光明照諸衆生煩惱心稠林處照已還攝是菩薩十波羅蜜中力波羅蜜增上餘波羅蜜非不修習隨力隨分佛子是名略說菩薩第九菩薩善慧地若廣說者於無量劫說不可盡菩薩住此地中多作大梵天王得大勢力主二千世界於自在中而得自在如實正解最爲殊勝善能宣說聲聞辟支佛菩薩波羅蜜行衆生問難無能窮盡所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中爲首爲勝爲大爲妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲師

爲尊乃至爲一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得十阿僧祇百千佛國土微塵數三昧見十阿僧祇百千佛國土微塵數佛知十阿僧祇百千佛國土微塵數佛神力能動十阿僧祇百千佛國土微塵數世界能入十阿僧祇百千佛國土微塵數世界能照十阿僧祇百千佛國土微塵數世界能化十阿僧祇百千佛國土微塵數世界衆生能住壽十阿僧祇百千佛國土微塵數劫能知過去未來世各十阿僧祇百千佛國土微塵數劫事能善入十阿僧祇百千佛國土微塵數法門能變身爲十阿僧祇百千佛國土微塵數身於一一身能示十阿僧祇百千佛國土微塵數菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知菩薩地竟

十地經論卷第十一

音釋

迭徒結切互也　燸乃管切舊音釋云合作耎乳兗切　跋步末切　嶮虛檢切與險同　讒佞讒鋤銜切譖也佞乃定切諂也　悕許祈切與希同冀也

十地經論卷第十二

節二

天親菩薩造

元魏三藏法師菩提留支奉　詔譯

法雲地第十

論曰菩薩於九地中已作淨佛國土及化衆生第十地中修行令智覺滿足此是勝故此地中有八分差別一方便作滿足地分二得三昧滿足分三得受位分四入大盡分五地釋名分六神通力無上有上分七地影像分八地利益分云何方便作滿足地分

經曰爾時金剛藏菩薩言佛子若菩薩如是無量智善觀智乃至第九菩薩地善擇智善滿足清白法集無量助道法善攝大功德智慧廣行增上大悲廣知世界差別深入衆生界稠林行念隨順入如來行境界深入趣向如來力無畏不共佛法名爲得至一切種一切智智受位地

論曰是中地方便作滿足地分者於初地至九地中善擇智業應知如經佛子若菩薩如是無量智善觀智乃至第九菩薩地善擇智

故此善擇智有七種相一善修行故有三句如經善滿足清白法集無量助道法善攝大功德智慧故此諸句次第相釋應知二普遍隨順自利利他故如經廣行增上大悲故三令佛土淨如經廣知世界差別故四教化衆生如經深入衆生界稠林行故五善解如經念隨順入如來行境界故如來境界者眞如法故六無猒足如經深入趣向如來力無畏不共佛法故七地盡至入如經名爲得至一切種一切智智受位地故如是十地方便作滿足地分已說云何得三昧滿足分

經曰佛子菩薩隨順行如是智得入受位地即得菩薩名離垢三昧而現在前名入法界差別三昧名莊嚴道場三昧名一切種華光三昧名海藏三昧名海成就三昧名虛空界廣三昧名善擇一切法性三昧名隨一切衆生心行三昧名現一切諸佛現前住菩薩三昧而現在前如是等上首十阿僧祇百千諸三昧門皆現在前是菩薩皆悉入此一切三昧善知三昧方便乃至三昧所作正受此善薩乃至十阿僧祇百千三昧最後三昧名一切智智受勝位菩薩三昧而現在前

論曰得三昧滿足者離垢三昧等共眷屬現前故離垢三昧者離煩惱垢故而現在前者不加功力自然現在前故此離垢三昧復有九種三昧離八種垢應知一入密無垢如經名入法界差別三昧故二近無垢如經名莊嚴道場三昧故三放光無垢如經名一切種華光三昧故四陀羅尼無垢如經名海藏三昧故五起通無垢如經名海成就三昧故六淸淨佛土無垢有二句無量正觀故如經名虛空界廣三昧名善擇一切法性三昧故七化衆生無垢如經名隨一切衆生心行三昧故八正覺無垢成菩提三昧一切諸佛迭共現前知故如經名現一切諸佛現前住菩薩三昧而現在前故乃至名一切智智受勝位菩薩三昧而現在前者一切智智無分別一切智智平等受位故善知三昧方便乃至三昧所作正受者滿足三昧事示現如是十地得三昧滿足分已說云何得受位分

經曰是三昧現在前時即有大寶蓮華王出周圓如十阿僧祇百千三千大千世界一切衆寶間錯莊嚴過於一切世間境界出世間善根所生行諸法如幻性境界所成光明普照一切法界過一切諸天所有境界大瑠璃摩尼寶爲莖不可量旃檀王爲臺大碼碯寶爲鬚閻浮檀金爲葉華身有無量光明一切衆寶間錯其內無數寶網彌覆其上滿十三千大千世界微塵數等蓮華以爲眷屬如是成就具足諸相已爾時菩薩其身姝妙稱可華座是菩薩得一切智智受勝位三昧力故即時身在大寶蓮華王座是菩薩在大寶蓮華王座上坐時爾時大寶蓮華王眷屬蓮華上皆有菩薩一一菩薩皆坐蓮華座上圍遶彼菩薩一一菩薩各得十十百千三昧皆一心恭敬瞻仰大菩薩

論曰是中得受位者隨何等座處隨何等身量隨何等眷屬隨何等相隨何等出處隨所得位隨如是說六事應知是中坐處者有十種相一生相如經是三昧現在前時即有大

寶蓮華王出故二量相如經周圓如十阿僧秖百千三千大千世界故三勝相如經一切衆寶間錯莊嚴故四地相如經過於一切世間境界故五因相如經出世間善根所生故六成相如經行諸法如幻性境界所成故七第一義相如經光明普照一切法界故善照者爲名正觀故八功德相過一切諸天故如經過一切諸天所有境界故九體相莖臺等如經大瑠璃摩尼寶爲莖等十莊嚴具足相如經華身有無量光明一切衆寶間錯其內無量寶網彌覆其上故隨何等身量者身稱華座如經爾時菩薩其身姝妙稱可華座如是等隨何等眷屬者此坐處大寶蓮華王座眷屬菩薩眷屬住在其中如經爾時大寶蓮華王眷屬如是等

經曰是菩薩昇大寶蓮華王座及眷屬菩薩坐蓮華座入三昧已爾時十方一切世界皆大震動一切惡道皆悉休息光明普照一切法界一切世界皆悉嚴淨皆得見聞一切諸佛大會何以故佛子是菩薩坐大寶蓮華座時即時兩足下放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量阿鼻地獄等滅衆生苦惱兩膝放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量畜生滅除苦惱齊輪放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量餓鬼滅除苦惱左右脇放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量人身滅除苦惱兩手放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量諸天阿脩羅宮兩肩放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量聲聞人項背放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量辟支佛身面門放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量從初發心乃至得九地菩薩白毫相放十阿僧秖百千光明出已悉照十方無量得位菩薩身而住一切魔宮隱蔽不現頂上放十阿僧秖百千三千大千世界微塵數光明出已悉照十方一切諸佛大會圍遶一切世界十帀住虛空中成大光明輪網臺名高大光明作大供養供養諸佛如是供養從初發心乃至得九地菩薩所作供養諸佛百分不及一千分不及一百千分不及一百千那由他分不及一億分不及一百億分不及一千億分不及一百千億分不及一百千億那由他分不及一乃至筭數譬喻所不能及是大光明輪網臺勝十方世界所有華香末香塗香散香華鬘衣服寶幢幡蓋衆寶瓔珞摩尼寶珠供養之具過於一切世間境界以從出世間善根生故一一佛大會上皆雨衆寶猶如大雨若有衆生覺知如是供養者當知皆是必定不退無上大道如是諸光明雨大供養已彼一切光明悉照十方一切諸佛大會圍遶一切世界十帀入諸佛足下爾時彼諸佛及彼大菩薩知某世界中某甲菩薩行如是菩薩道成就菩薩得位地時又佛子即時十方無量無邊菩薩乃至住九地者皆來圍遶設大供養一心瞻仰各得十十百千三昧諸得位地菩薩於功德莊嚴金剛卍字胷出一大光明名壞魔怨有十阿僧秖百千光明以爲眷屬出已悉照十方無量世界示無量神力亦來入是大菩薩功德莊嚴金剛卍字胷此光明滅已是善

薩即時得百千增上大勢力功德智慧而現在前

論曰隨何等相者一切世界動等相如經是菩薩昇大寶蓮華王座乃至皆得見聞一切諸佛大會故隨何等出處者以出光明故復次光明三種業應知一利益業二發覺業三攝伏業如經何以故佛子是菩薩坐大寶蓮華王座即時兩足下放十阿僧祇百千光明乃至功德智慧而現在前故必定不退無上大道於地中決定義故復有異義定不放逸所作之事決定心故功德莊嚴金剛卍字胷者於菩薩胷中有功德莊嚴金剛卍字相名為無比

經曰如是佛子爾時諸佛放眉間白毫相光名益一切智通有阿僧祇光明眷屬照於十方一切世界無有遺餘十帀圍遶一切世界示於諸佛大神通力勸發無量百千萬億諸佛一切十方諸佛國土六種震動滅除一切惡道苦惱一切魔宮隱蔽不現示一切諸佛得菩提處示一切諸佛大會神通莊嚴之事照明一切法界際一切虛空界盡一切世界已還來集在一切菩薩大會之上周帀圍遶示大神通光明莊嚴之事是光明入彼大菩薩頂上其諸眷屬光明入諸眷屬蓮華座上菩薩頂上光明入是菩薩身時彼諸菩薩各得先所未得十十百千三昧彼諸光明一時入彼菩薩頂時彼菩薩名為得位入諸佛境界具佛十力墮在佛數佛子譬如轉輪聖王長子王女寶所生具足王相轉輪聖王令子在白象寶閻浮檀金座上取四大海水上張羅網寶蓋旛華寶幢種種莊嚴手執金鍾香水灌子頂上即名灌頂剎利王數具足轉十善道故得名轉輪聖王如是佛子彼菩薩從諸如來得受位已名得智位具足十力墮在佛數佛子是名菩薩大乘位地菩薩為是位故受無量百千萬億苦難行事是菩薩得是位已無量功德智慧轉增名為安住菩薩法雲地

論曰隨所得位者諸如來光明彼菩薩迭互智平等攝受故如經如是佛子爾時諸佛放眉間白毫相光名益一切智通如是等云何得位如轉輪聖王長子如經譬如轉輪聖王長子如是等此菩薩同得位時名為善住此地中如經是菩薩得是位已無量功德智慧轉增名為安住菩薩法雲地如是得受位分已說云何入大盡分入大盡分者有五種一智大二解脫大三三昧大四陀羅尼大五神通大此事依五種義分別應知一依正覺實智義二依心自在義三依發心即成就一切事義四依一切世間隨利益衆生義五依堪能度衆生義云何智成就

經曰佛子是菩薩住此菩薩法雲地如實知欲界集色界集無色界集如實知衆生界集識界集有為界集無為界集虛空界集法界集如實知涅槃界集如實知邪見諸煩惱界集世界成壞集聲聞行集辟支佛行集菩薩行集諸佛力無畏不共佛法色身法身集一切種一切智智集得菩提轉法輪示滅度集略說乃至如實知入一切法成智差別集是菩薩以如是智通達勝慧如實知衆生業化

煩惱化見作化世界化法界化聲聞化辟支佛化善薩化如來化如實知一切分別無分別化是善薩如實知佛力持法持僧持業持煩惱持時持願持供養持行持劫持如實知智持是善薩如實知諸佛所有細微入智所謂行細微入智退細微入智入胎細微入智生細微入智奮迅細微入智出家細微入智得善提細微入智轉法輪細微入智持壽命細微入智示涅槃細微入智如實知法久住細微入智是善薩如實知諸佛所有密處所謂身密口密意密籌量時非時密與善薩授記密攝伏衆生密乘種種密一切根行差別密一切信如實所作密如實知行得善提密是善薩如實知諸佛所有入劫智所謂一劫入阿僧祇劫阿僧祇劫入一劫有數劫入無數劫無數劫入有數劫一念劫入無量劫無量劫入一念劫劫入非劫非劫入劫有佛劫入無佛劫無佛劫入有佛劫有佛劫入有佛劫無佛劫入無佛劫過去未來劫入現在劫現在劫入過去未來劫未來過去劫入現在劫現在劫入未來過去劫長劫入短劫短劫入長劫短劫入短劫長劫入長劫如實知一切劫相想入是善薩如實知諸佛所有入智所謂入凡夫道智入微塵智入國土身善提智入衆生身心善提智入一切處隨善提智入亂行示現智入順行示現智入逆行示現智入思議不思議智世間出世間智行示現智入聲聞智辟支佛智善薩智如實知如來智行智佛子諸佛智慧如是廣大無量無邊善薩住此地即能得入如是智慧

論曰是中智大復有七種應知一集智大二應化智大三加持智大四入細微智大五密處智大六入劫智大七入道智大是中初依能斷疑力應知第二依彼身起力第三依彼如是如是轉行力第四依彼應化加持善集不二智作故第五依護根未熟衆生不令驚怖第六依命行加持捨自在意故第七依對治意說是中集智者因緣集智應知彼復隨所有分染或淨或滅隨所有三界處隨所有衆生隨染淨等心隨所有有爲法無爲法無知知故隨所有處虛空等隨所說正不正法隨所證不證謂於涅槃隨所邪見過餘外道等彼不能證隨所有器世間壞成隨所有三乘彼集差別應知如經佛子是善薩住此善薩法雲地如實知欲界集乃至如實知入一切法成智差別集故是中應化智者衆生應化等差別應知如經是善薩以如是智通達勝慧乃至如實知一切分別無分別化故是中煩惱見作化者應化示煩惱染見作故法界化者所說行故彼應化一切分別無分別如實知故是中加持智者如經是善薩如實知佛力持乃至如實知智持故如經應知是中智持者一切智故此智能作一切事故入細微智者如經是善薩如實知諸佛所有細微入智乃至如實知法久住細微入智故如經應知是中奮迅者現行七步等應知是中密處智者如經是善薩如實知諸佛所有密處乃至如實知行得善提密故如經應知是中入劫智者所謂入劫如經是善薩如實知諸佛所有入劫智所謂一劫入阿僧祇劫乃

至如實知一切劫想相入故如經應知是中入者平等解脫一切劫迭相入故是中入道智者依凡夫地依我慢行者依信求生天者依覺觀者如經是菩薩如實知諸佛所有入智所謂入凡夫道智乃至即能得入如是智慧故如是七種智大已說云何解脫大

經曰佛子是菩薩如是通達此地行得名菩薩不思議解脫門無障礙解脫淨智差別解脫普門光解脫如來藏解脫隨順不退輪解脫入通達三世解脫法界藏解脫解脫光輪解脫名得菩薩一切境界無餘解脫佛子是菩薩十菩薩解脫門爲首得如是等無量無邊百千萬阿僧祇菩薩解脫門皆於第十菩薩地中得如是乃至無量無邊百千萬阿僧祇三昧無量無邊百千萬阿僧祇陀羅尼無量無邊百千萬阿僧祇神通亦復如是

論曰是中解脫大者一依神通境界如經佛子是菩薩如是通達此地行得名菩薩不思議解脫門故二能至無量世界願知無礙如經無障礙解脫故三知世間出世間有學無學聲聞辟支佛菩薩如來解脫智等如經淨智差別解脫故四隨意轉事如經普門光解脫故五法陀羅尼如經如來藏解脫故六能破他言如經隨順不退轉輪解脫故七三世劫隨意住持如經入通達三世解脫故八一切法一切種因緣集智如經法界藏解脫故九光不離身而能普照如經解脫光輪解脫故十依一時知無量世界諸衆生心如經名得菩薩一切境界無餘解脫故是中三昧大者如經如是乃至無量無邊百千萬阿僧祇三昧故是中陀羅尼大者如經無量無邊百千萬阿僧祇陀羅尼故是中神通大者如經無量無邊百千萬阿僧祇神通亦復如是故如是十地入大盡分已說云何地釋名分

經曰是菩薩通達如是智慧隨順菩薩成就無量念力方便畢竟是菩薩於十方無量佛所無量大法明無量大法照無量大法雨於一念間皆悉能受能堪能思能持佛子譬如娑伽羅雲澍大雨衆餘地處不能受不能堪不能思不能持唯除大海如是佛子一切如來秘密處所謂大法明大法照大法雨彼一一衆生一切聲聞辟支佛皆不能受不能堪不能思不能持從初地乃至住九地菩薩亦不能受不能堪不能思不能持唯住此法雲地菩薩皆悉能受能堪能思能持佛子譬如大海一大龍王起大雲雨皆悉能受能堪能思能持若二若三四五若十二十三十四十五十若百龍王若千若萬若億若百億若千億若百千億那由他龍王乃至無量無邊不可稱說諸大龍王起大雲雨於一念間一時澍下皆悉能受能堪能思能持所以者何大海是無量廣大器故如是佛子菩薩住此菩薩法雲地中於一佛所大法明大法照大法雨皆悉能受能堪能思能持若二若三四五若十二十三十四十五十若百諸佛若千若萬若億若百億若千億若百千億那由他諸佛乃至無量無邊不可稱說諸所大法明大法照大法雨於一念間皆悉能受能堪能思能持是故此地名爲法雲地解脫月菩薩言佛子菩薩住此法雲地幾許佛所大法明大

法照大法雨於一念間皆悉能受能堪能思能持金剛藏菩薩言佛子菩薩住此法雲地於不可數不可說佛所大法明大法照大法雨於一念間皆悉能受能堪能思能持佛子譬如十方所有不可說百千萬億那由他佛國土微塵數等諸世界中所有衆生彼衆生中一衆生得聞持陀羅尼無餘爲佛侍者最大聲聞聞持陀羅尼第一譬如金剛蓮華上佛有名大勝比丘聞持陀羅尼第一其一衆生成就如是聞持陀羅尼力如彼一衆生餘一切世界所有衆生皆亦如是成就聞持陀羅尼力其一人所受法第二人不重受如是一切各各不同佛子於意云何彼一切衆生所受聞持陀羅尼力寧爲多不解脫月菩薩言佛子彼一切衆生所受聞持陀羅尼力甚多無量金剛藏菩薩言佛子我今當爲汝說是菩薩住此法雲地於一念間於一佛所名三世法界藏大法明大法照大法雨皆悉能受能堪能思能持彼大法明大法照大法雨受持方便上說一切衆生聞持陀羅尼力比此百分不及一乃至百千那由他分不及一億分不及一百億分不及一千億分不及一百千億那由他分不及一乃至算數譬喻所不能及如一佛所如前所說十方世界微塵數等諸佛所復過此數無量無邊諸佛所名三世法界藏大法明大法照大法雨於一念間皆悉能受能堪能思能持是故此地名爲法雲地復次佛子是菩薩住此法雲地自從願力起大慈悲雲震大法雷音通明無畏以爲電光大智慧光以爲疾風大福德善根爲厚密雲現種種色身爲雜色雲說正法雨破諸魔怨於一念間如前所說諸世界中所有微塵如是百千萬億那由他世界皆悉遍覆復過此數無量無邊百千億那由他世界亦皆遍覆澍大甘露善根法雨滅除衆生隨心所樂無明所起煩惱塵焰是故此地名爲法雲地復次佛子是菩薩住此善薩法雲地於一世界中從兜率天退入胎住初生出家得佛道請轉法輪示大涅槃一切佛事隨所度衆生得智自在若三千大千世界乃至如前微塵數等世界復過此數百千萬億阿僧祇世界從兜率天退乃至示大涅槃一切佛事隨所度衆生得智自在

論曰是中地釋名者有三種一雲法相似以遍覆故此地中聞法相似如虛空身遍覆故二滅塵除垢相似法此法能滅衆生煩惱塵故三度衆生從兜率天退乃至示大涅槃故漸化衆生故如大雲雨生成一切卉物萌芽故是中成就無量念力方便畢竟者近說受持義故如經是菩薩通達如是智慧隨順善提成就無量念力方便畢竟故復能受持衆多微密速疾持故如經是菩薩於十方無量佛所無量大法明如是等是中無量諸佛無量大法明者說衆多故入如來微密處故一念聞者速疾受故聞法者性故作故二事示現云何性大法光明故聞思智攝受故大法照修慧智攝受故云何作大法雨如大雲與他法雨故於中起信故言受受所說字句故言堪以能取義故言思彼二攝受不失故言持大海亦如是以不濁故言受能受一切水

故言堪餘水數入失本名故言思用不可盡故言持應知如經名三世法界藏大法明大法照大法雨皆悉能受能堪能思能持乃至是故此地名爲法雲地故是中名三世法界藏者於法界中三種事藏雷雲電等譬喻相似法應知如經復次佛子是菩薩住此法雲地自從願力乃至是故此地名爲法雲地故是中大智慧光以爲疾風者風相似法現種種色身者隨世間種種身迴轉雜色雲相似法故說正法雨破諸魔怨者雨相似法故如是此地釋名分已說云何神通力無上有上分

經曰是菩薩住在此地於智慧中得上自在力善擇大智通隨心所念或以狹國爲廣廣國爲狹復隨心念或以垢國爲淨淨國爲垢如是廣大無量亂住倒住正住等一切世界自在力故種種能成是菩薩復隨心念或於一微塵中示一世界所有一切鐵圍山等然彼微塵而不增長若二若三四五若十二十三十四十五十若百若千若萬若億若百億若千億若百千億若百千億那由他世界乃至不可說不可說世界所有一切鐵圍山等入一微塵中然彼微塵亦不增長是菩薩復隨心念或以一世界莊嚴之事示二世界復隨心念或以一世界莊嚴之事乃至示無量不可說不可說世界復隨心念或以二世界莊嚴之事示一世界乃至或以無量不可說不可說世界莊嚴之事示一世界復隨心念乃至或以無量不可說不可說世界衆生置一世界然諸衆生而不恐怖不覺不知復隨心念或以一世界衆生乃至置無量不可說不可說世界中然諸衆生亦不恐怖不覺不知復隨心念或於一毛道示一切佛境界莊嚴之事復隨心念乃至或以無量不可說不可說一切佛境界莊嚴之事示一毛道復隨心念於一念間示現無量不可說不可說世界微塵等身於一一身中示如是等微塵數手以此諸手勤心供養十方諸佛以一一手執恒河沙等華箱以散諸佛如是華箱如是華鬘末香塗香熏香衣服寶蓋旛華實旛一切莊嚴事亦復如是於一一身中示如是等微塵數頭於一一頭中示如是等微塵數舌以此諸舌讚嘆諸佛功德之事如是等事於念念中遍滿十方於念念中無量世界示得菩提乃至示大涅槃莊嚴住持於三世中示無量身於自身中示有無量諸佛示無量佛世界莊嚴之事亦示世界成壞之事或於自身一毛孔中出一切風災而不惱衆生復隨心念或以無量無邊世界爲一海水此海水中作大蓮華光明莊嚴遍覆無量無邊世界於中示現大菩提樹莊嚴妙事乃至示一切種一切智智或於自身示十方光明摩尼寶珠電光日月星宿諸光明等乃至一切世界諸光明等皆身中現以口噓氣能動十方無量世界而不令衆生有驚怖想示十方世界風災劫盡火災劫盡水災劫盡隨一切衆生種種心念應現色身莊嚴成就或以自身作如來身以如來身作自身以如來身作自佛國土以自佛國作如來身如是佛子是菩薩住此菩薩法雲地中神變如是復過於此有

餘無量無邊百千萬億那由他神通莊嚴自在示現

論曰是中神通力無上有上者有六種想應知一依內二依外三自相四作住持五令歡喜六大勝是中神通力無上者比餘衆生神通力故有上者比於如來神通力故是中依內者有四種一不思議解脫二三昧三起智陀羅尼四神通如前所說依外者外事地等復有外事自他身等是中自相者有二種一轉外事等二應化自身等是中轉者復有三種一略廣轉二異事轉三自在轉能作一切衆生種種莊嚴等云何略廣轉如經是菩薩住在此地於智慧中得上自在力善擇大智通隨心所念或以狹國為廣廣國為狹故云何異事轉如經復隨心念或以垢國為淨淨國為垢乃至一切世界自在力故種種能成故云何自在轉如經是菩薩復隨心念於一微塵中示一世界乃至然諸衆生亦不恐怖不覺不知故云何應化自身等如經復隨心念或於一毛道示一切佛境界莊嚴之事復隨心念乃至或以不可說不可說一切佛境界莊嚴之事示一毛道故是中作住持者供養門等成就集助菩提法故如經復隨心念於一念門示現無量不可說不可說世界微塵等身乃至無量無邊百千萬億那由他莊嚴自在示現故云何令歡喜

經曰爾時會中一切菩薩衆及一切天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽四天王釋提桓因梵天王摩醯首羅淨居天等各作是念若菩薩神通智力能如是無量無邊佛復云何爾時解脫月菩薩知諸大衆心所念已問金剛藏菩薩言佛子今諸大衆聞是菩薩神通智力墮在疑網為斷疑故少示菩薩神通之力莊嚴妙事爾時金剛藏菩薩即入一切佛國體性菩薩三昧解脫月菩薩衆及一切天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽四天王釋提桓因梵天王摩醯首羅淨居天等皆自見身入金剛藏菩薩身中於其身內見佛國土彼國土中所有諸相莊嚴妙事於百千萬億劫說不可盡於中有道場樹其莖周圍十萬三千大千世界高百萬三千大千世界覆蔭三千億三千大千世界稱樹高廣有師子座其座上有佛號一切智通王如來一切大衆咸皆見佛坐於道場樹下師子座上其中諸相莊嚴妙事於百千萬億劫說不可盡金剛藏菩薩示現如是大神力已還令一切諸菩薩衆及一切天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽四天王釋提桓因梵天王摩醯首羅淨居天等各在本處爾時一切大衆歡喜踊躍生希有想默然而住觀金剛藏菩薩爾時解脫月菩薩語金剛藏菩薩言佛子甚為希有此三昧神通莊嚴有大勢力佛子此三昧名為何等金剛藏菩薩言佛子此三昧名為一切佛國體性爾時解脫月菩薩問金剛藏菩薩言佛子此三昧境界莊嚴神通妙事為齊幾許金剛藏菩薩言佛子若菩薩隨心所念善修成此三昧力故能示如是佛國土微塵數等諸佛國土自身中現復過此數佛子菩薩住此菩薩法雲地得如是等無量百千

菩薩三昧以是義故此菩薩乃至得位菩薩及住善慧地菩薩不能測知若身身業難可測知若口口業難可測知若意意業難可測知若神通事難可測知若觀三世智難可測知若入三昧境界難可測知若智境界難可測知若遊戲諸解脫難可測知若應化所作若加持所作若神力所作難可測知乃至舉足下足所作乃至得位菩薩及住善慧地菩薩不能測知佛子菩薩法雲地如是無量今已略說若廣說者無量百千阿僧祇劫無量百千萬無量百千億不能得盡解脫月菩薩問金剛藏菩薩言佛子若菩薩神通行境界力如是無量佛神通行境界力復云何金剛藏菩薩言佛子譬如有人取四天下中二三豆土作如是言無邊世界地界爲多此耶汝所問者我謂如是如來無量智慧云何以菩薩智慧而欲測量佛子如人取四天下中少地界餘在極多如是佛子菩薩法雲地於無量劫說但說一分何況如來地金剛藏菩薩語解脫月菩薩言佛子是諸如來證知我言

佛子假使十方於一一方無量世界微塵數等諸佛國土十地菩薩皆滿其中譬如甘蔗竹葦稻麻叢林此諸菩薩於無量劫所修行業功德智慧於如來功德智慧力百分不及一千分不及一百千分不及一百千那由他分不及一億分不及一百億分不及一千億分不及一百千億分不及一百千億那由他分不及一乃至筭數譬喻所不能及如是佛子是菩薩通達如是智慧順如來身口意業不捨菩薩三昧力能見諸佛勤心供養於一一劫中以一切種供具上上供養無量諸佛而能具受諸佛神力所加轉復明勝是菩薩於法界中所有問難無能勝者無量百劫無量千劫無量百千劫無量百千那由他劫無量億劫無量百億劫無量千億劫無量百千億劫無量百千億那由他劫不可窮盡佛子譬如善巧金師善治此金爲莊嚴具以無上摩尼寶珠間錯其中繫在自在天王若頸若頂其餘天莊嚴之具無能及者如是佛子是菩薩住此第十菩薩法雲地中彼菩薩不可

思議智行一切衆生一切聲聞辟支佛從初地乃至住九地菩薩所不能及是菩薩住此地中大智照光明能令一切衆生乃至住一切智智其餘智慧之明所不能壞佛子譬如摩醯首羅天王光明過一切生處衆生光明能令衆生身心清涼如是佛子是菩薩住此第十菩薩法雲地中彼智慧光明一切聲聞辟支佛從初地乃至住九地菩薩所不能及是菩薩住此地中能令一切衆生住一切智智法中佛子是菩薩隨順如是智慧十方諸佛爲說智慧令通達三世行正知法界差別遍覆一切世間界照一切世間界令一切衆生界得證法故略說乃至隨順得一切智智是菩薩十波羅蜜中智波羅蜜增上佛子是名略說菩薩第十菩薩法雲地若廣說者無量無邊阿僧祇劫不可窮盡若菩薩住此地中多作摩醯首羅天王具足自在善受衆生聲聞辟支佛菩薩波羅蜜行於法界中有問難者無能令盡所作善業布施愛語利益同事是諸福德皆不離念佛念法念僧念菩薩

念菩薩行念波羅蜜念十地念不壞力念無畏念不共佛法乃至不離念具足一切種一切智智常生是心我當於一切衆生中爲首爲勝爲大爲妙爲微妙爲上爲無上爲導爲將爲師爲尊乃至爲一切智智依止者復從是念發精進行以精進力故於一念間得十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數三昧得見十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數佛能知十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數佛神力能動十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數世界能入十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數世界能照十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數世界能教化十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數世界衆生能住壽十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數劫能知過去未來世各十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數劫事能善入十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數法門能變身爲十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數身於一一身示十不可說百千萬億那由他佛世界微塵數菩薩以爲眷屬若以願力自在勝上菩薩願力過於此數示種種神通或身或光明或神通或眼或境界或音聲或行或莊嚴或加或信或業是諸神通乃至無量百千萬億那由他劫不可數知

論曰是中令歡喜者能斷疑故斷疑有二種一切現自神通力二說一切法故云何示現自神通力如經爾時會中一切菩薩衆及一切天龍夜叉如是等如是自力示現斷衆生疑令歡喜故云何說一切法如經如是佛子是菩薩通達如是智慧順如來身口意業乃至轉復明勝是菩薩於法界中所有問難無能勝者如是等是中大勝者有二種一神通力勝二筭數勝此二種事勝一切前地故如經說應知三世智等通故通三種行故一能斷疑行如經佛子是菩薩住此地中隨順如是知十方諸佛爲說智慧令通達三世行等三世行者通義應知二速疾神通行闊說如來秘密法故如經正知法界差別故三等作助行此有三種應知一作淨佛國土平等爲化衆生故二作法明平等三作正覺平等如經通覆一切世間界故照一切世間界故令一切衆生界得證法故略說乃至隨順得一切智智如是等如是此地神通力無上有上分已說次說地影像分是中地影像者有四種一池二山三海四摩尼寶珠以況四種功德故一修行功德二上勝功德三難度能度大果功德四轉盡堅固功德云何修行功德

經曰佛子是菩薩十地次第順行趣向一切種一切智智佛子譬如從阿耨大池流出四河充滿閻浮提不可窮盡轉復增長乃至充滿大海如是佛子菩薩從菩提心流出善根大願之水以四攝法充滿衆生界不可窮盡轉復增長乃至滿足得一切種一切智智

論曰是中修行功德者依本願力修行以四攝法作利益他行自善根增長乃得菩提自利益行應知如經佛子譬如從阿耨大池流出四河乃至滿足得一切種一切智智故云何上勝功德

經曰佛子是菩薩十地因佛智故而有差別譬如依大地故有十大山王差別何等為十所謂雪山王香山王毗陀略山王仙聖山王由乾陀羅山王馬耳山王尼民陀羅山王斫迦婆羅山王眾相山王須彌山王佛子譬如雪山王一切藥草集在其中是諸藥草取不可盡如是佛子菩薩住在菩薩歡喜地中一切世間書論伎藝文誦呪術集在其中一切世間書論伎藝文誦呪術不可窮盡佛子譬如香山王一切諸香集在其中一切諸香取不可盡如是佛子菩薩住在菩薩離垢地中一切菩薩持戒正受行香集在其中一切菩薩持戒正受行香不可窮盡佛子譬如毗陀略山王純淨寶性一切諸寶集在其中一切諸寶取不可盡如是佛子菩薩住在菩薩明地中一切世間禪定神通解脫三昧三摩跋提集在其中一切世間禪守神通解脫三昧三摩跋提問答不可窮盡佛子譬如仙聖山王純淨寶性五通聖人集在其中五通聖人不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩餤地中一切行中殊勝智行集在其中一切行中殊勝智行種種問難不可窮盡佛子譬如由乾陀羅山王純淨寶性一切夜叉諸大鬼神集在其中一切夜叉諸大鬼神不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩難勝地中一切自在如意神通變化莊嚴集在其中一切自在如意神通變化莊嚴問答不可窮盡佛子譬如馬耳山王純淨寶性一切眾果集在其中一切眾果取不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩現前地中說入因緣集觀集在其中說入因緣集觀聲聞果證問答不可窮盡佛子譬如尼民陀羅山王純淨寶性一切大力龍神集在其中一切大力龍神不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩遠行地中種種方便智集在其中種種方便智說辟支佛果證問答不可窮盡佛子譬如斫迦婆羅山王純淨寶性得自在眾集在其中得自在眾不可窮盡如是佛子菩薩住菩薩不動地中起一切菩薩自在道集在其中起一切菩薩自在道說一切世間界差別問答不可窮盡佛子譬如眾相山王純淨寶性諸大阿脩羅眾集在其中諸大阿脩羅眾不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩善慧地中知一切眾生逆順行集在其中知一切眾生逆順行說一切世間生滅相問答不可窮盡佛子譬如須彌山王純淨寶性諸大天眾集在其中諸大天眾不可窮盡如是佛子菩薩住在菩薩法雲地中如來力無畏不共佛法集在其中如來力無畏不共佛法示現佛事問答不可窮盡佛子此十大寶山王同在大海因大海得名如是佛子菩薩十地同在一切智因一切智得名

論曰是中上勝功德者依一切智增上行十地故如經佛子是菩薩十地因佛智故而有差別譬如依大地故有十地山王差別故是中純淨諸寶山喻者喻八種地猒地善清淨故復次諸山王非眾生數眾生數依故非眾生數者有二種一受用事二守護積聚寶蓄等是中受用事者有二種一眾生四大增損對治二長養眾生依雪山香山毗陀略山馬耳山此四山非眾生數依故藥草眾香眾寶

一切果集在其中一切果者第六山中衆生數者復有六種難對治故六種難者一貪難二死難三險難四不調伏難五惡業難六怨敵難第四山中五通福田對治貪難第五山中夜叉大神神通變化對治死難第七山中諸大龍王對治險難第八山中得自在衆對治不調伏難第九山中阿脩羅說呪對治惡業難第十山中自在四天王對治怨敵難此一切山集在其中者如所說事能生一切物故言集在其中不可窮盡者順行不斷不休息故彼十大山因大海得名大海亦因大山得名菩薩十地亦復如是同在一切智因一切智得名彼因果相顯故如經佛子此十大寶山王同在大海因大海得名如是佛子菩薩十地同在一切智因一切智得名故云何難度能度大果功德

經曰佛子譬如大海以十相故數名大海無有能壞何等為十一漸次深二不受死屍三餘水失本名四同一味五無量寶聚六甚深難度七廣大無量八多有大身衆生依住九潮不過限十能受一切大雨無有猒足如是佛子菩薩行以十相故數名菩薩行無有能壞何等為十所謂菩薩歡喜地中漸次起大願故菩薩離垢地中不共破戒死屍住故菩薩明地中捨諸世間假名數故菩薩焰地中恭敬三寶得一味不壞故菩薩難勝地中無量方便智起世間所作寶故菩薩現前地中觀甚深因緣集法故菩薩遠行地中以無量方便智善擇諸法故菩薩不動地中示現起大莊嚴事故菩薩善慧地中得甚深解脫通達世間行如實所證不過限故菩薩法雲地中能受一切諸佛大法明雨無有猒足故

論曰是中難度能度大果功德者因果相順故十地如大海難度能度得大菩薩果故大海有八種功德應知一易入功德如經漸次深故二淨功德如經不受死屍故三平等功德如經餘水失本名故四護功德如經同一味故五利益功德如經無量寶聚故六不竭功德謂深廣等如經甚深難度故廣大無量故七住處功德以大衆生依住故如經多有大身衆生依住故八護世間功德潮不過時受水無猒如經潮不過限故能受一切大雨無有猒足故大海相似法菩薩十地行亦有十種相應如經如是佛子菩薩行以十相故數名菩薩行無有能壞故如是等云何轉盡堅固功德

經曰佛子譬如大摩尼寶珠過十寶性一出大海二巧匠善治三善轉精妙四善清淨五善淨光澤六善攢穿七貫以寶縷八置在瑠璃高幢九放一切光明十隨王意雨衆寶物能與一切衆生一切寶物如是佛子菩薩發薩婆若心過十聖性一初發心布施離慳二善修持戒正行明淨三善修禪定三昧三摩跋提令轉精妙四菩提分善清淨五方便神通善淨光澤六因緣集觀善攢穿七種種方便智縷善貫穿八置於自在神通幢上九觀衆生行放多聞智慧光明十諸佛授智位爾時能為一切衆生現作佛事即名得薩婆若

論曰是中轉盡堅固功德者大摩尼寶喻如經佛子譬如大摩尼寶珠等故過十寶性者

摩尼寶過毗瑠璃等以出故取乃至故一切光明示現此寶有八種功德攝故八種功德者一出功德選擇而取以善觀故二色功德巧匠善治故三形相功德善轉精妙故四無相功德善清淨故五明淨功德善淨光澤故六起行功德善攢穿故貫以寶縷故置在瑠璃高幢故此三句示現七神力功德故一切光明遍照一切處故八不護功德隨王意雨衆寶物能與一切衆生一切寶物正智受位故一切衆生同善根藏故過十聖性者過聲聞辟支佛等性故聲聞有八種性四行四果差別故辟支佛有二種性行果差別故如是十地影像分已說云何地利益分

經曰佛子是菩薩行善集一切種一切智智功德集法門品若衆生不深種善根者不能得聞解脫月菩薩言佛子此集一切種一切智智功德集法門品若得聞者此人成就幾許功德金剛藏菩薩言佛子隨一切智智所攝觀集諸功德此集一切種一切智智功德集法門品亦復如是此人得聞此法門所得功德亦復如是何以故佛子若非菩薩不得聞此集一切種一切智智功德集法門品何況能信何況能持何況正修行說此經時以佛神力以得法力十方世界十億佛土微塵數等諸佛世界六種十八相動所謂動遍動等遍動踊遍踊等遍踊覺遍覺等遍覺起遍起等遍起震遍震等遍震吼遍吼等遍吼以佛神力以得法力故雨種種天華如雲而下雨天衣雨天寶雨天莊嚴具雨天蓋雨天幢雨天播雨天妓樂雨天音聲讚嘆一切智地及讚十地殊勝之事如此世界四天下他化自在天中自在天王宮摩尼寶藏殿說十地法如是十方一切世界周遍皆說此十地法以佛神力故十方過十億佛土微塵數等世界有十億佛土微塵數等諸菩薩來集遍滿十方虛空到已皆作是言善哉佛子善說菩薩住諸地相佛子我等一切亦名金剛藏從名金剛勝世界金剛幢佛所來彼一切世界皆承佛神力說此法門衆會亦如是字句亦如是釋名亦如是義趣亦如是不增不減佛子是故我等承佛神力來到此衆為證此法佛子如我等來至此衆如是十方一切世界一一世界中四天下上他化自在天中自在天王宮摩尼寶藏殿皆有十億佛土微塵數等菩薩往為作證爾時金剛藏菩薩摩訶薩承佛神力說此經時如來隨喜彼一切菩薩衆及一切天龍夜叉乾闥婆阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽四天王釋提桓因梵天王摩醯首羅淨居天衆皆大歡喜佛在他化自在天中成道未久第二七日自在天王宮摩尼寶藏殿金剛藏菩薩說歡喜奉行

論曰是中地利益者有二種一生信功德二供養功德復次此法門中決定信說大利益義示現如經佛子是菩薩行善集一切種一切智智功德集法門品是等解脫月菩薩言如是等金剛藏菩薩言如是等故為於此經中復生信功德緣生義故以神通力示現六種十八相動如經說此經以佛神力以得法力故如是等是中六種動者一動二踊三上去四起五下去六吼十八相此六種動等相

下中上如是次第應知器世間中依四種衆生聚一依不善衆生二依信種種天衆生三依我慢衆生四依呪術衆生爲此衆生下中上次第差别故動乃至吼如是十八句異義應知如是生信功德及緣生義已說是中供養功德者如經(偈二)雨種種天華如雲而下(偈三)如是等一切世界說此法門示現爲無量法門利益衆生示現如經此世界四天下如是等餘者易解

十地經論卷第十二

音釋

齎(祖奚切與賫同)脇(虛業切胑下也)卍(無販切開吉祥萬德之所集也)澍(之戍切數澍也)狹(胡夾切隘也)葦(羽鬼切蔽蜀)縷(力主切綫也)攢(祖官切與鑽同穿也)